

جواهر جیونی

# جواهر لعل نهروء جي آتم ڪٿا

جواهر لعل نهرو  
ٽيرٽ وسنت



# جواهر جيوني

[جواهر لعل نهروءَ جي آتم ڪٿا]

ليکڪ

جواهر لعل نهرو

سنڌيڪار

تيرت وسنت

سنڌي ساهت گهر

حيدرآباد، سنڌ

2015ع

## سمورا حق ۽ واسطا اداري وت محفوظ

سنڌي ساهت گهر \_ ڪتاب نمبر 275

ڪتاب جو نالو: جواهر جيوني  
ليکڪ: جواهر لعل نهرو  
سنڌيڪار: تيرث وسنت  
موضوع: آتم ڪهاڻي  
ڇاپو: اداري پاران پهريون، جنوري 2015ع  
ڇپائيندڙ: سنڌي ساهت گهر، حيدرآباد، سنڌ  
قيمت: 600/- (چهر سؤ رپيا)

### ڪتاب ملڻ جا هنڌ

آئيڊيل ڪتاب گهر، رابع اسڪوائر، حيدر چوڪ، گاڏي ڪاٽو، حيدرآباد، سنڌ  
سنڌي ساهت گهر، دڪان نمبر 4 سيد آرڪيڊ، روزانه عبرت گهتي، گاڏي ڪاٽو، حيدرآباد، سنڌ

Ph: 022-2780701

Mob: 0300-3946518

- سنڌي ادبي بورڊ بڪ اسٽال، تنڪ ڇاڙهي، حيدرآباد، 022-2633679
- مدني ڪتاب گهر، دادو، 0300-3203464
- جنيد بڪ اسٽور دادو، 0303-3652040
- سليم نيوز ايجنسي، دادو، 0302-3270628
- وسيم بڪ اسٽور، لکير، شڪارپور، 0307-3529117
- الفتح نيوز ايجنسي، مهراڻ مرڪز، سکر، 0300-9313528
- مهراڻ ڪتاب گهر، گهنڻي ڦاٽڪ، لاڙڪاڻي، 0301-5472125
- رهبر بڪ اڪيڊمي، لاڙڪاڻي، 0302-3468755
- رابيل ڪتاب گهر، لاڙڪاڻو، 0307-3471205
- عزيز ڪتاب گهر، بئراج روڊ، سکر، 071-2007402
- بڪ ورلڊ، رابع سينٽر، لڳ عسڪري بئنڪ، بندر روڊ، لاڙڪاڻو، 0333-7548804
- المهراڻ ادبي گهر، ٿاٽو روڊ، سانگهڙ، 0300-2913588
- ڪاٺياواڙ اسٽور اردو بازار ڪراچي، 2638025 \_ 2218025
- ڪنگ پن ڪتابي ميني پريس ڪلب، حيدرآباد سنڌ، 0322-3085213

### JAWHIR GIVNI

By: Jawhar Lal Nehru  
Translated by: Tirath Wasant  
Published by: Naz Sanai  
Chariman  
Sindhi Sahar Ghar, Hyderabad, Sindh.  
1st Edition  
January 2015, Book No 275  
Price Rs 600/=

## ستاء

127	♦ يورپ	5	♦ ٻاڪر
132	♦ هندوستان ۾ نفاق	7	♦ مهاڳ
136	♦ مظلومن جي ڪانگريس	11	♦ ديباڇو
139	♦ يورپ مان واپس	16	♦ ڪشمير مان ڳوچ
145	♦ لئين جو وسڪارو	21	♦ بالڪ اوستا
148	♦ تربيد يونين ڪانگريس	26	♦ ٿياساني
152	♦ ڪڪرن ۾ ڪڙڪاٽ	31	♦ هٿو ۽ ڪيمبرج مڪتب
158	♦ پورن سوراج	40	♦ جنگ جو زمانو
164	♦ سول نافرماني	49	♦ ڪشمير جو سٽر
169	♦ نيني جيل	51	♦ ستياگرهه
175	♦ پيروڊا - ياترا	58	♦ شهر نيكالي
183	♦ ڍلن نه ڏيڻ جي تحريڪ	65	♦ ڳوٺن جو گشت
189	♦ بابي جو انتقال	71	♦ قطع تعلقات
192	♦ دهلي	82	♦ پهرين جيل ياترا
200	♦ ڪراچي ڪانگريس	88	♦ اهنسا يا تلوار
205	♦ لنڪا جو سير	94	♦ لکنؤ جيل
208	♦ ٺاهه ۾ رڻخو	98	♦ جيل مان رخصت
213	♦ گول ميز ڪانفرنس	102	♦ من جو مونجهارو
219	♦ هاري هلچل	105	♦ ناپا (رياست)
228	♦ ٺاهه جي پڄاڻي	108	♦ مولانا محمد علي
233	♦ گرفتاريون ۽ ضبطيون	113	♦ مهاڻا
236	♦ بازاری پرچار	120	♦ مذهبي پاڳلپڻي جو زور
244	♦ بريلي ۽ ديرادون جيل	124	♦ ميونسپالٽي



374	پيُون ڪنڀ	248	♦ جيلِي زندگي
388	♦ علي پور جيل	254	♦ جيل اندر جانور
394	♦ لوڪشاهي	261	♦ لڙائي
399	♦ تنهائي	270	♦ مذهب ڇا آهي؟
413	♦ نشيد	280	♦ انگريز سرڪار جي پتي نيتي
438	♦ خوشي يا زوري	288	♦ جيل مان چوٽڪارو
453	♦ ديرادون جيل	291	♦ مهاتما سان ملاقات
462	♦ يارهن ڏينهن	299	♦ لبرل ڌر وارن جي منورتي
467	♦ وري ساڳيو قيد ۽ قفس	306	♦ بينڪي راڄ ۽ پورن سوراڄ
474	♦ تازواحوال	315	♦ قديم ۽ جديد هندوستان
498	♦ خاتمو	321	♦ انگريزي راڄ
503	♦ جنگ جا ڪڪر	340	♦ لپي
505	♦ قلم تازو	348	♦ فرقہ پرستي
514	♦ آخرين ڪلام	366	♦ (واهون بند) پُنجو

## ٻه اکر

”جواهر جيئوني“ برصغير جي انتهائي وڏي اڳواڻ جواهر لعل نهروءَ جي آتم ڪٿا آهي، جيڪا هن پنهنجي عتاب وارن ڏينهن ۾ جيل ۾ باندِي هئڻ وقت تحرير ڪئي ۽ ورهاڱي کان گهڻو اڳ 1941ع ۾ سنڌي زبان ۾ ان وقت جي وڄڻي نالي تيرٿ ويڙهه مل وسنت، ترجمو ڪري ٻن ڀاڱن ۾ ڇپرائي وڌي.

جواهر لعل نهرو پنهنجي آتم ڪٿا ان طرح تحرير ڪئي آهي جو پڙهجي ٿي ته ان وقت واريون برصغير جون سياسي، سماجي حالتون، انگريزن جون عياريون ۽ پنهنجي اقتدار کي ڏيکڻ ۽ سلامت رکڻ لاءِ هنن جيڪي سازشون ۽ حرڪتون ڪيون آهي سڀ جو سڀ اسان جي اکين اڳيان ان طرح اچي بيھن ٿيون جڏهن جو مشاهدو اسين پنهنجي اکين سان ڪري رهيا آھيون. انگريزن کي هند مان ڀڄائي ڪڍڻ ۾ هندواسين جيڪي ڪردار ادا ڪيو ۽ جيڪي قربانيون ڏنيون آهي به سڀ نهروءَ جهڙي اعليٰ اديب ۽ سياستدان هتي تحرير ڪري روتيون آهن. هندواسين، ڪانگريس، مسلم ليگ توڙي ان وقت جي ٻين سياسي ڌرين، آزاديءَ ۾ ڪهڙو ڪردار ڪيو انقلابين ڪهڙي ريت ڦاهيءَ جا ڦندا، پنهنجي ڳچين ۾ وڌا، ڪهڙي وقت ان زماني جي سياسي اڳواڻن ۽ ڪارڪنن جا مثالن سان پڇي ڪين لهولهاڻ ڪيو ويندو هو اهو سڀ ڪجهه، ان وقت جو احوال ذرو پرزو هن ڪتب ۾ موجود آهي، ان ڪري هيءُ ڪتاب رڳو جواهر لعل نهروءَ جي پنهنجي ذاتي آتم ڪٿا ڪونهي پر ان وقت جي سڄي سياسي وايومنڊل جي تاريخ آهي.

جواهر لعل نهرو نه رڳو پنهنجي زندگيءَ ۾ هندستان جي سياست ۾ ڇانيل رهيو پر ان جي زندگيءَ کان پوءِ به نهرو خاندان ۽ ان جي پارٽيءَ هندوستان تي ڪيترو ئي وقت حڪمراني ڪئي آهي ۽ اڄ تائين به هندوستان ۾ نهرو خاندان جو مان ۽ مرتبو اهوئي آهي جيڪو نهروءَ جي زندگيءَ ۾ هو. ان جا ڪيترائي ڪارڻ آهن. هندوستان مان انگريزن کي ڀڄائي ڪڍڻ ۾ جتي هندواسين، انقلابين جو هٿ هوائي نهرو جو سڄو خاندان سياست ۾ سرگرم هو. ان جو پيءُ موتي لعل نهرو، ان جي امڙ، ان جي زال، ان جون پينرون ۽ گهر

جا بار به آزاديء جو پرچم کنيو پيا گهمندا هئا. انگريز جي لٽ اڳيان رڳو عام ماڻهو عام سياسي ڪارڪن ڪونه هو. قربانيون رڳو اهي ڪونه ڏيندا هئا، پر لٽ بانڻو نهروءَ جي پيءُ ماءُ ۽ زال کي به لڳندو هو. رت انهن جو به وهندو هو. جبلن ۾ اُهي به ويندا هئا. جڏهن قوم جو ليڊر تحريڪ ۾، ڀيني سان گڏ هوندو هو ته پوءِ عام ماڻهو پوئتي ڇو هٽي ۽ آزاديءَ کان سواءِ انگريزن سان عهدنامو ڇو ڪري؟ هندوستان جو ورهاڱو ٿي ويو. انگريز هليا ويا، اسان گورن بدران ڪارن جي ور چڙهي وياسين، آسمان مان ڪري وڻ ۾ اٽڪي پياسين. تيرت وسنت، جواهر لعل نهروءَ جي آتم ڪٿا کي اهڙي ته دلربائيءَ سان سنڌي ويس ڏيکيو جو لڳي پيو ته نهروءَ جو اهو ڪتاب اصلوڪو آهي ۽ اهو خود نهروءَ جو پنهنجو سنڌي ٻوليءَ ۾ تحرير ڪيل آهي.

هاڻي ته نهرو جسماني طور اسان وٽ موجود ناهي. هو پنهنجي شاهڪارن تحرير توڙي دانشمندانہ شخصيت ۽ ساڃاهه وند ڏڪر دار آڏا ڪرڻ ڪري سدائين لاءِ آمر بڻيل آهي ۽ تاريخ ۾ بار بار اُن جو ورجاءُ ٿيندو رهيو آهي ۽ اُن جي آمر ۽ لازوال هئڻ جي شاهدي ڏئي رهيو آهي.

هاڻي سنڌ جي صورتحال ڏسي ائين پيو لڳي ته اڳي ته برصغير ۾ اسان جي دانهن نهرو ۽ گانڌيءَ تائين به پهچي ويندي هئي ۽ اهي به ٻڙڪ ڪڍي ويهندا هئا ته ويچارا سنڌي هاڻي ته اسين ان طرح آهيون جو دلو طي کي نقاره خاني ۾ ڪوبه ٻڌڻ شُئڻ وارو ڪونهي!

سنڌ جي سمورن سياسي ڪارڪنن ۽ ساڃاهه وند ماڻهن کي جواهر لعل نهرو جي هيءَ آتم ڪٿا جڏهن هٿ چڙهندي ۽ هو پڙهندا ته مونکي خاطري آهي ته نهروءَ جا خيال ۽ سوچون هنن کي همت ۽ حوصلو عطا ڪنديون ۽ رهبري ڪنديون.

ناز سنائي

0300\_3946518

حيدرآباد، سنڌ

4- نومبر 2014ع

هيءُ ڪتاب سليم چنا مهرباني ڪري پنهنجي والد محترم مرحوم انجم الدين چنا جي لئبرريءَ مان اسان کي ڏنو.

## سڄاڳ

تي مهينا ساندھ ٻاڏا ڀرڻ بعد دل ٿي چوي ته ڪي هفتا سمهي نندون ڪريان يا جهنگ مٺهن ڏئي وڃان يا باغ جي ڪنڊ ۾ ڪنهن شاندار درخت هيٺ لپتي ڪنن بالا جو ”چلي پٺن هر مو“ ڳايان. انگريزي شعر پڙهان. پڪين جي تڪلو تڪلو ٻڌان ۽ نورپٽرن جي رانديون ڏسان. بهتر ته جهنگ جبل آبشار ڏسان يا چؤماسي ۾ سمنڊ جو سير ڪريان ڇاڪاڻ ته هن مند ۾ ورڻ ديوتا جنسي جهوليندو آهي ۽ اک چنپ ۾ ساگر جي سطح تي هزارين پهڙ ۽ ماڻهيون ٺهنديون ڏهنديون آهن. مون ڏٺو آهي ته طوفان جي تندي، درياهه جي شوخي ۽ شور، بادلن ۾ گجگوڙ ۽ وڃ جو چلڪاٽ منهنجي رت ۾ تازگي ۽ بودلائي آڻيندو آهي. برف آلود بلندي ۽ عميق اوڙاهه سان به محبت اٿم. هندوستان اندر خواه ٻاهر جمار شهرن ۾ گذاري اٿم پر مان اصلي جهنگ جو ماڻهو آهيان. شهري هلڻي چلڻي جو اثر مون تي گهٽ ٿيو آهي ۽ شهرين جي عادت ۽ اخلاق لاءِ نفرت اٿم. تنهن ڪري دل ٿي چوي ته بهار جي بادل وانگر اڪيلو ئي اڪيلو تن تنها برپٽ، بيابان ۽ جبل گوناگون گهمان تران، ٻيو ڇا به ڪريان پر ڪي مهينا جيڪر قلم ۽ کاغذ کي ”ترايسلامر مباحير“ ڪري ڇڏيان.

تيا سافڪل سوسائٽيءَ جي وٽن جو ٻور چڻي ويو هو ۽ انٽرين جي جهڳٽن سبب لامون لڙي پيون هيون. هر روز گنوار ۽ ميهار اڪيڊميءَ جا وديارتي ۽ پاڙي اوڙي جا اوڻو ٽن ٽن ڪر حاطي جي ديوار پٺيان ولر ڪري ايندا هئا ۽ پر واري قبرستان مان ننڍا پٿر ۽ پٿر کڻي انٽرين جي جهڳٽن ۾ هڻندا هئا. وٽن جي اوٽ ۾ مان بينچ تي ويٺو هيءُ ”جيوني“ لکندو هوس. پر ۾ سنگ باران ڏسي چرڪ ڪري ويندو هوم ۽ ڪڏهن ته غصي ۾ لال ٿي، پٺ وارو در کولي، مٿي پيرين اُگهاڙو ڇوڪرن پٺيان ڪاهي پوندو هوس. ڏهاڪو گز اڳيان ڪو ڊوڙندو ڏسبو هو ته ٿوهه ڏئي وڃي جهليندو هومانس. در کُلڻ جو

آواز ٻڌي چوڪر رفو چڪر ٿي ويندا هئا ۽ مان چُپ پيڪوڙي ڏور مان دربندي وري لکڻ کي لڳي ويندو هوس. چوڪر ڇٽيءَ ذات جا سو جهلي ڪيترا جهلڻا. جيڪڏهن اتفاق سان ڪو ور چڙهيو ته ڪٿي دڙڪو عتاب ڪيس. ننڍي هوندي آءُ به انهن وانگر انٽريون، پير، ڪجور وٽن مان چورائيندو هوس. رونشو ٿي لڳندو هو. چوريءَ جو خواب خيال نه هو. وٺ الله جا سو ڪنهن جي ملڪيت ڪيئن ٿيندا؟ انهيءَ خيال ڪري ڪاوڙ ڀري ٿي ويندي هئي ۽ آءُ نئين سر لکڻ کي لڳي ويندو هوس.

جڏهن مون هيءُ ڪتاب هٿ ۾ کنيو تڏهن لنڊن مٿان هٿلر جو هواڻي ”بلتز“ ختم ٿي چڪو هو. ڪي ورهيه ڌارين ملڪن ۾ رهڻ ۽ گانڌي يگ ۾ اُسرڻ سبب مون ۾ قومي آزاديءَ اتحاديه بين الملل ۽ انساني برادريءَ لاءِ بلڪل گهري دلچسپي پيدا ٿي وئي آهي. نيم بيروزگار سفيد پوش هئڻ ڪري ساميواد ڏانهن پڻ گهڻو ڇڪجي ويو آهيان. جسم نرويو رت گرم ڪٽنب قبيلي جي ٻنڌن کان آجو ننڍي ٺهيءَ کان رولاڪ فلندري شخص آهيان جنهنڪري سماج جي ويچار وهنوار جو اثر مون تي گهٽ پيو آهي. مان سمجهان ٿو ته جواهر لال به ساڳئي سياو ۽ منورتيءَ جو ماڻهو آهي. هو اوجو مٿي آڪاس، آءُ ڀوڻو مٿي پون آهيان. سندس حياتيءَ ۾ وڏا ڪارناما ٿي گذريا آهن جنهن ۾ هن چڱو بهرو ورتو آهي. پر مون جهڙا ڪيئي شخص جي شايد دلي ۽ دماغِي اڏاوت ۾ جواهر لال سان گهڻي قدر مشابهت رکن ٿا، سي حالتن سبب گمنام رهجي ويا آهن. منهنجو مطلب شڪايت ڪرڻ يا پاڻ پڌاڻ جو ناهي. منهنجي لکڻ جي مراد اها آهي ته هن ”جيوني“ لکندي مون کي ڪا مشڪلات درپيش نه آئي آهي. هر خيال ۽ هر اُمنگ هئڻ سبب سهج سپاءُ ويو آهيان لکنڊو. اکر به اکر ترجمو ڪرڻ جو نڪي خيال هوم، نڪي ڪيو اٿم. ڪٿي اصلي انگريزي ڪتاب جو سؤ سٽون ڏهاڪو سٽن ۾ سمائي ويو آهيان ته ڪٿي مائيدار پنجن سٽن جي پنجوڻ ۾ سمجهاڻي ڏني اٿم. سعيو ڪري سنڌي سليس ۽ عام فهم ڪتب آندي اٿم. البت لاچارِي حالتن هيٺ ڪي ڇڏا لفظ گهڙيا اٿم يا هندي ۽ پارسيءَ مان ورتا اٿم. مون لاءِ ٻيو چارو ئي ڪونه هو. نڪت چين جيڪڏهن اصل انگريزي ڪتاب ڪٿي پيئي ڏسندو ته خود مشڪلات محسوس ڪندو ۽ ڏمرجڻ لاءِ گهٽ سبب ملندس. تنهن

هوندي به انسان خطا کان خالي ناهي. ممڪن آهي ته ڪيئي عيب ۽ اوڻايون رهجي ويون هجن جنهن لاءِ معافي طلب آهيان.

منهنجي عادت آهي ته جيڪي هڪ دفعو لکي ويندو آهيان سو وري نقل نه ڪندو آهيان. جنهنڪري دستخط ۾ ڊاھ ڊوھ ۽ ڏنگيون ڦڏيون سٽون پنهنجي اوڻائي صورت ۾ بينيون هونديون آهن. ڇپيندڙ لاءِ اهي محنت ۽ مونجهاري جو باعث آهن. امڪان آهي ته انهيءَ سبب ڪي چڪون رهجي ويون هجن. مان پاڻ نقل ڪري نه ڄاڻان. ڇاڪاڻ ته ان ۾ من نه لڳندو اٿم. باقي نقل ڪرائڻ لاءِ ڪپن پئسا، ۽ پئسا به جهجهئا. نو سو صفحا نقل ڪرڻ مسخري ناهي. مون وٽ نڪي ايترا پئسا آهن ۽ نڪي مفت ۾ نقل ڪري ڏيندڙ منشي. تنهنڪري جو حال حبيبانه سوپيش پريان رکيو اٿم.

سنڌ ۾ جيڪڏهن ڪنهن کي سڄي ڄمار سُجورهُڻو هجي ته ليکڪ جو ڌنڌو اختيار ڪري ڪٿان پٽ سٺ ڪري يا رت چڪو ڏئي چار ڏوڪڙ ڪمائي ڪتابن بلي وڃائي ته واهه نه ته پني ۽ ڇاپي جو خرچ نڪرڻ محال اٿس. مون کي اهڙو تجربو پنهنجي تازي ڇپايل ڪتاب ”ڇنگون“ مان مليو آهي. ڪن همت افزائي لاءِ ٻه چار لفظ ساراهه جا لکيا ته ڪن در در وڃي ڳلا ڪئي ۽ گاريون ڏنيون پر ڪتابن جا ٿڌا اڏوهي ۽ ڪوٺن جي ڪاڄ لاءِ بهري ۾ ڏير ٿيا پيا آهن. بهري جي ماهانه مسواڙ مورڱو هڙ جو هرج. دل ٿي چوي ته هن سياري اماڙي ڏئي پينٽ هاري پنهنجن خيالن ۽ اُمنگن کي ائين جلندو ڏسي، وڏا تهڪ ڏيئي اندر جو بار هلكو ڪريان. هن ”جيوني“ تي اٽڪل ٻه هزار رپيا خرچ اچي ويو آهي. مون ۾ ايڏي سمرتي ڪٿي جو ايڏو ڪتاب ڇپايان. منهنجو دوست پاڻي پرتاپ ڏيغلداس واهر نه ڪري ها ته هيءُ ”جيوني“ نڪي لکجي نڪي ڇپجي ها. ممڪن آهي ته ڪنهن ڌرمي پستڪ لاءِ پئسا ملن. پستڪ به اهڙو جنهن جا ويهارو ڪن ترجما اڳي ئي موجود هوندا. پر ”جواهر جيوني“ جا ويهين صديءَ جي هندوستان جي تواريخ، قومي تحريڪ جو انڪشاف، هڪ عالم آشڪار هستيءَ جي جنون آور اُمنگ ۽ افڪار جو تذڪرو آهي تنهن جي ڇپائڻ لاءِ واجهه وجهندي به آسامي لهڻ مشڪل آهي. منهنجو دوست پاڻي پرتاپ سرود يسڪ ساهتيه ۽ ڪلا جو شائق، قومي آزاديءَ انساني برادريءَ جو طرفدار، فراخ دل ۽ آزاد خيال نوجوان آهي.

سنڌ کي اهڙن جوانن جي ضرورت آهي. ”جواهر جيوني“ ڇپائڻ سان هن ملڪ جي خدمت ڪئي آهي ڇاڪاڻ ته هن ڪتاب جي پڙهڻ سان سنڌ واسين کي دلي ۽ دماغي تربيت ۽ تفريح ٻئي ملنديون. مون کي ٿوي اميد آهي ته سندس نگهباني ۽ سهاري هيٺ ”سنسار ساهتيه لئبرري“ وڌندي ويجهندي ۽ سهڻا ڪتاب ۽ ترجما ڇپائي سنڌي ساهتيه کي اوج تي رسائيندي.

11 آگسٽ 1941ع

تيرٿ ويڙهومل وسنت

## ديباچو

ذري گهٽ ٻه ورهيه ٿيا. لڙائيءَ جو نغارو وڃي چڪو هو. جرمني پولينڊ ۾ ڌوڪي پئي ويئي. وارڌا ۾ ڪانگريس ورڪنگ ڪاميٽيءَ جو ماڙ جاري هو. نه رخصت، نه صلاح، نه ڀڄا، نه چٽا، چاليهه ڪروڙ هندو اسين جي نصيب جو فيصلو هڪ گوري هند وزير مٿ ماڻ ۾ ڪري ڇڏيو! ڪاميٽيءَ جي ميمبرن ۾ سخت رنجش هئي. ڏمر هو. بحث جي ڌارا گرم پي وهي. انگريزن جا مددگار ڪيئن بڻجئون؟ نازي جرمني جي سوپ چو آليون؟ پئي پڙ ڳرا.

مهاتما جي صلاح پنهنجي ليکي سنهي هئي. جنگي ميدان ۾ لڙي خون جون نديون وهائڻ، اهو ڪم ڪانگريس ڪيئن همتائين؟ هيءُ ته پاڻ موقعو آهي جو دنيا جي چوٽڪاري لاءِ ڪانگريس ڪا نئين وات گهڙي ڇڏي بي طرفدار ٿي اسين هن جنگ کان پاسو ڪري بيهون. نه اسان جي جنگ، نه اسان جي صلاح، نه اسين هنسا ۽ خونريزيءَ جا همراها!

هوڏانهن ٻين گهڻن جو خيال نرالو هو. ڇو نه موقعي جو فائدو وٺجي؟ شايد انگريز اسان کي آزادي آڇي! ڏي وٺ ڪريون؟ چوي ٿو لوڪ شاهيءَ لاءِ لڙان ٿو. ڏهري پولينڊ لاءِ وڙهان ٿو. مدد جي آڇ ڪريونس پر شرط وجهونس ته آزاديءَ جو اعلان ڪري لڙائي پڄاڻان سوراج ڏئي. لڙائيءَ پڄاڻان ڪجهه طاقت ملي. جواهر لال انهيءَ خيال جو اڳواڻ هو. دليلن جو درياهه اُٿلي پيو. ڪي چوليون هيڏانهن ته ڪي هوڏانهن. جهجهن جو رايو ساڻس مليو. مهاتما پنهنجي اصول تي محڪم هو ته ڪانگريس لڙائيءَ ۾ ڪيئن به مدد نه ڪري دنيا ۾ اندوڪار وقت من ڪانگريس پنهنجو هنسا جي مٿي تي قائم رهي ۽ خونا خوني کان پاسو ڪري

ميٽنگ پوري ٿي. مهاتما موٽي سڀوا گرام ٿي ويو. سندس منهن تي سدا جيئان مشڪ هئي. موٽر جي ويجهو پئي ويو ته جواهر لال ميٽنگ تان اُٿندي



ٺي پنهنجي ننڍي 700 رپين واري ڪئميرا هٿ ۾ جهلي مهاڻا جواڳ وڃي ورتو ته ههڙي اتهاسڪ ميٽر بعد سندس فوتو ڪڍان. مهاڻا اڪيون مٿي ڪري ڏسي ته مار جواهر لال ڪئميرا ٽاڻي بيٺو آهي. وڏو ٽهڪ ڏيئي پيار سان لٽ اولاري جواهر کي روڪيائين. ڇي. هي وري ڇا ٿو ڪرين؟ پر ايتري ۾ جواهر لال سندس فوتو کينجي ورتو!

جواهر لال جي جيون ۾ ٻه مکيه انگ گڏوگڏ سمايل آهن. هو هڪ زبردست تواريخي سپاو جو ماڻهو آهي. اڪثر اڳواڻ هلچلون هلائيندي انهيءَ ڳالهه کان بلڪل بي خبر هوندا آهن ته سندن عمل يا سندن ساٿين جو عمل گذريل. چالو ايندڙ زماني جي تواريخ ۾ ڪهڙي جڳهه والاريندو. پر جواهر لال سنسار جي سياسي، سماجڪ، مذهبي هلچل کي انسانذات جي تواريخ جا باب ڪري ليکيندو آهي. اهڙو ماڻهو هر هڪ مکيه واقعي کي اتهاس ۾ پنهنجي جڳهه ڏيندو آهي. پاڻ خود انهن هلچلن جو باني پل ڪري هجي پر هوانهن جي اتهاسڪ جڳهه جو ساڳي وقت ڄاڻو به آهي. سندس من جي ساڳي بيهڪ آهي جا ان ماڻهوءَ جي جونائڪ ڪندڙ به آهي ته ساڳي وقت ناٽڪ ڏسندڙ به آهي. اهوئي سبب هو جنهن ڪري ورڪنگ ڪاميٽيءَ جي فيصلي کان منت پوءِ ان اهم ميٽر سان لاڳاپو رکندڙ مهاڻا جهڙي زبردست شخصيت جو فوتو ڪڍڻ لاءِ ڊوڙي اڳ جهلي وڃي بيٺو. جواهر لال جي گهڙت ۾ انهيءَ ٻئي عملي ۽ تواريخي انگ ڪجهه ڪمزوري به آندي آهي. جيڪڏهن رڳو عمل ۾ مڱن ٿئي ته جيڪر سندس شخصيت هاڻي کان به زبردست ٿئي. هينئر ڪڏهن ڪڏهن عمل ۾ هچڪ هٽڪ رهي ٿي. دل جو گهوڙو تيز ڊوڙي ته ڪنهن مهل مغز جو لغام کيس روڪيو ڇڏي اها دل ۽ مغز جي ويڙهه سدائين سندس جيون ۾ رهي آهي.

ميٽر ختم ٿيو. شام مان رات ٿي. ڌار ڌار ميمبرن جون پاڻ ۾ ڳالهيون پئي ٿيون. اڳواڻن وٽ ٻين ملاقاتين جي به بيهه هئي. ڪن جا ڪهڙا سوال، ڪن جا ڪهڙا. سڀني کي منهن ڏيڻو. سو جواهر لال کي 12 بجي ته انهن ۾ ئي لڳي ويا. ميٽر ۾ فيصلو ٿيو هو ته جواهر لال ٺهراءُ ٺاهي صبح جو بحث لاءِ ميمبرن اڳيان رکي. پويان ٻه چار ڏينهن سخت پورهئي جا. ٻه ڏينهن مسافريءَ جي ٿڪ ۽ اوجاڳي جا. سڄو ڏينهن گرما گرم بحثن ۾. اڌ رات تائين

جواهر جيوڻي

ملاقاتين جا ننڍا وڏا رڳڙا. سو ٽڪجي ٽٽجي 12 کان پوءِ ويٺو لڪو. ڪانگريس جا جنگ جي باري ۾ سالن جا اڳيان ٺهراءُ اٿلايائين پٽلايائين جيئن نئون ٺهراءُ انهن سان ٺهڪائي سگهجي. منجهند جوابيائي بجي هڪ ڊگهو لنڊو بيان تيار ٿي ويو جنهن جي پڙهڻ ۾ ئي جيڪور اڌ ڪلاڪ کن لڳي وڃي. بيان نه هو پر هڪ چترڪار جو اڪري چتر هو. ٻوليءَ ۾ جان هئي. دليلن ۾ دم هو. هڪ زبردست اعلان هو. آزاديءَ جو نادر هو. دوستيءَ جو هٿ وٺو يا ڪانگريس جي واهر وڃايو. اها للڪار هئي. اهو بيان غلبه راءِ ميٽر ۾ بحال ٿيو. رات جو ئي ولايتن تائين تند بنا تار ۾ پهچي ويو. گهڻن ئي ملڪن ۾ لڙائيءَ وقت اعلان، پڌرناما، وزارت تي تقريرون ٿيون پر انهن سڀني ۾ جواهر لال جي جوڙيل ڪانگريس جي بيان پنهنجي جڳهه لهي. دماغي قابليت ۾ جواهر لال جو ڇڏو ڪو مٿ ڀري هندوستان جي تازي تواريخ ۾ ڀيرو اهڙو زبردست اڳواڻ مولانا محمد علي هو. هن جو دماغ به هڪ ٽڪي ترار هئي. جهڙي ٽڪي ڌڪ ۾، تهڙي تيز رفتار ۾. جواهر لال جي شخصيت ۾ زبردست دماغي طاقت هڪ ٻيو انگ آهي.

1936ع جو سال هو. سنڌ جي دؤري تي نڪتو هو. پانڀان ٿو ته شڪارپور جو شهر هو. سندس آجيان جي سرگس هئي. گاڏيءَ ۾ سوار هو. ماڻهن جي پيڙهه لڳي پيئي هئي. گاڏي آهستي آهستي پئي هلي. اوچتو ئي اوچتو وچ رستي تي گاڏي بيهي رهي. ٻه ٽي چٽا ساڻ هٿاڻون. اسان پانڀان ته ڪو ماڻهو اڳيان لنگهي رهيو آهي. اجهو ٿي گاڏي هلي. هڪ منٽ گذريو به گذريا. جواهر لال اچي بي صبر ٿيو. منهن ڪڍي ٻاهر نظر ڪري اهو ڪم ڪيائين جو اسين ته واٽڙا ٿي وياسين. ڪانگريس جو پريزيڊنٽ هو. سندس ئي آجيان جي سرگس هئي. پاڻ شهر جو مهمان گاڏيءَ ۾ براجمان هو پر اوچتو ئي اوچتو اُچل ڏيئي، گاڏيءَ مان ٽپ ڏيئي، ڊڪون پائيندن اڳتي وڌي ماڻهن جي انبوهه ۾ پهتو. اُتي بيهي ڇا ٿا ڏسون؟ هڪڙو فوتو گرافر سر زمين تي شاهي ڪئميرا کوڙي جواهر لال جي فوٽي لاءِ نشان پيو وٺي. انهيءَ ئي سرگس بيهاري هئي. ڌوڪيندو جواهر لال به وڃي رسي. گجندو لال ٿيندو جوءُ مان ڌماليندو وڃي ڪئميرا تائين پهتو. منهنجي سرير جي ڀلوان ٻانهن سان جوش مان ڪئميرا پاڻ کڻي پر وارن ماڻهن جي پيڙهه کي چڙوچڙ

ڪري ٻانهن هلائيندو، نرڙ گهنجائيندو اچي گاڏيءَ ۾ چڙهيو. مجال جو هڪ جڻو به انهن هزارن مان گاڏيءَ اڳيان وري بيهي سگهي. سرگس وري شان مان سان اڳتي وڌي بازار جو چڪر هڻي، هزارن کي درشن جو لاپ ڏيئي، جواهر لال اچي پنهنجي ميزبان جي گهر پهتو.

سندس ڌرم پتني ڪملا نهرو جي پوتر يادگيريءَ ۾ اسپتال جي بنياد جو مهاڻا گانڌيءَ ئي پٿر وڌو. الهه آباد شهر جا هزارين معزز ماڻهو، مرد زالون حاضر هئا. مهاڻا ۽ جواهر لال مٿي تلهي تي ويٺا هئا. ان موقعي جو سڀايتي جواهر لال پاڻ هو. شاميانِي کان ماڻهو وڌيڪ هئا. ميڙ جي چيڙي تي ڳا ڳيه لڳي پيئي هئي. سيڪو پانٽي ته ويجهو هجان ته مهاڻا کي ٻڌي سگهان. تيلھ تيلھان ۾ اچي اُتي گوڙ ٿيو. بس ئي نه ٿئي. جواهر لال تقرير لاءِ اُٿيو شور بند ٿي نه ٿئي. اتان بيهي خوب چينيائيُن پر اثر جهڙو ٿيو تهڙو نه. وري به ڌماليائيُن. ٽي ڊائيون. پوءِ اسان کي ته تپرس ۾ وجهي ڇڏيائين. تلهي تان چال ماري هيٺ ٽپي، ڊوڙن پائيندو ڳاڙهو ٿيندو اڪيون شوخيندو وڃي گوڙ ڪندڙن تي ڪڙڪيو. کين ڌمال به ڌمالن جهڙي ڪڍيائين. زبان کان ته خوب ڪم ورتائين. ذري گهٽ ٻانهن کان ڪم ٿي ورتائين پر روڪي ڇڏيائين. سندس ڪُروڌ گهڻا نه جهلي سگهندا آهن سو جوان جلد ئي ڌمڪجي ويا. پر پاڻ جيئن ڊوڙندو ويو تيئن ڊوڙندو موٽي تلهي تي چڙهي اچي تقرير شروع ڪيائين. پنجاه ورهيه تڏهن سندس عمر هئي. سرير کان سندس من جوان هو. سو ڊم چڙهي آيو هوس. منت به ته ساهه کڻڻ لاءِ ترسيو. پوءِ شروع ڪيائين. پر پوءِ 15-20 سٽون تقرير جون نه سهڪندي سهڪندي چيائين. پوءِ آهستي آهستي وڃي پنهنجي رفتار ۾ پيو.

جواهر لال جي شخصيت جو ٽيون مکيه انگ آهي انتظام. بي انتظامي هڪ ڀل به سهي نه سگهي. سندس اندر اڇل کائي اُڀريو اچي. جڏهن جڏهن ڪانگريس جي عهدي جو بوجو مٿس پيو تڏهن سزا ۾ سخت نه هو پر انتظام سخت رکندو هو. پيو ته والنتيئري سڀاو سندس رڳ رڳ ۾ ڦوڪيل آهي. سڀه سالار اهو سٺو جنهن ۾ سڀاهيءَ جا سڀ انگ هجن. ڪنهن شاهي ميڙ جو پريزيڊنٽ هوندي به ڪڏهن ڪونه پلجي ويندو هو ته مان والنتيئر آهيان. پريزيڊنٽ جو عهدو ماڻيندي به والنتيئر جي فرض پالڻ جي اجهل

چڪ رهندي هيس. عهدي جي ڪوڙي شان ايمان مان ڄاڻي ئي ڪين  
 جواهر لال جي سپاڻو ڀرل ۽ دماغ جا گهڻي ئي گڙ آهن. منهنجي ساڻس  
 1919ع کان وٺي واقفيت آهي. اڃا تازو ولايت مان موٽيو هو. امرتسر  
 ڪانگريس کان ڪجهه اڳ گڏجاڻي ٿي هئي. سندس شخصيت چڪيندڙ  
 آهي. متيبد هوندي به سڀ سان دل ڳنڍي سگهندو آهي. سچو نيڪ نيت  
 انسان آهي. ڪيئي ڪي دل ۾ جاءِ ڪونه ڏي ريس حسد ساڙي جي خبر ڪانه  
 اٿس. مغز تيز دل وڏي هنن سالن ۾ گهڻن ئي موقعن تي سندس دل ۽ دماغ جي  
 طاقت جو اظهار ڏنم. مٿين ٻن ٽن مثالن ۾ مون سندس زبردست شخصيت  
 جي رڳو ڪن مکيه جُزن جو بيان ڪيو آهي. سندس ”جيوني“ مثالن سان  
 ڳتي پيئي آهي. جن مان سڀني جزن جي پڙهندڙن کي پروڙ پوندي هڪ  
 هڪ سٺ هن ڪتاب جي پڙهڻ وٽان آهي. ڪو به پڻو ڪنهن سبق سکيا  
 کان خالي نه آهي.

جواهر لال جي انگريزي قلم ۾ خوب جواهر آهي. سندس لکڻيءَ جو  
 ترجمو ڪنهن رواجي ترجمان جي وٽ کان ٻاهر آهي. ان ڪري چڱو ٿيو  
 جو تيرت وسنت تي اهو ڪم رکيو ويو. وسان ڪين گهٽايو اٿس. سندس  
 سنڌي قلم ۾ به چڱو ئي ڀاڻي آهي. اهو ترجمي مان ظاهر آهي. جواهر لال  
 جي ٻلوان ٻوليءَ جي ٻل رکڻ ۾ پوري محنت ڪيل آهي. ترجمو سليس آهي.  
 ستن جي تور هلڪي جيئن خود جواهر لال جي انگريزيءَ ۾. پڙهندڙ جي دم  
 يا دماغ تي بوجو ئي معلوم ڪونه ٿيندو. وڃ لس پڙهندو ۽ سمجهندو. ڪتي  
 به ڳوراڻ ڪانه پاسبي. سنڌي ساهتيه ۾ هن ڪتاب کي پنهنجي جاءِ رهندي

جڙ امداس دولترام

ڪراچي  
 7 آگسٽ 1941ع

## ڪشمير مان ڪوچ

”آتم ڪٿا لکڻ ۾ مزو ۽ مشڪلات پئي آهن. پاڻ گسو ڪندي  
دل پئي ڪرڪي پر پاڻ سرس ڪندي پڙهندڙ کي اُڀتا ڏيارڻ جو  
ڊپ پيو ٿي.“  
ابراهيم گولي

شاهوڪاري ٻار اڪثر ڪريل ٿيندو آهي. وِتر سڄا سارا يارهن ورهيه  
ماتنن کي ٻيو اولاد نه ٿئي ته ٽيڙ ٿي ٽيڙي مون کي ٻه ڀينر برابر آهن پر هو  
مون کان گهڻو ننڍيون آهن. جنهنڪري ٻالڪ اوستا ۾ گهڻو وقت اڪيلو  
گذارڻو پوندو هوم. جيڏن سرتن جي سنگ کان به محروم هوس ڇاڪاڻ ته  
ماتنن مون کي اسڪول ۾ پڙهڻ واجب نه سمجهي خانگي ماستريالين ۽  
ماستر رکي ڏنا هئا. گهر ويٺي ماڻهن سان ڏيٺ ويٺ ٿيڻ مشڪل آهي سو  
مان بنا ڪنهن يار دوست جي جيئن تيئن وقت پيو گذاريندو هوس. البت  
هن مان اهو مطلب ڪڍڻ نه گهرجي ته اسان جي گهر ۾ ماڻهن جي ڪا اڻاڻ  
هئي. ٻين هندو خاندانن وانگر اسان جو به گڏيل ڪٽنب هو. ڪيترائي  
سؤٽ ۽ ويجهه عزيز اسان سان گڏ رهندا هئا. پر هو مون کان وڏا هئا. منهنجا  
سؤٽ هاءِ اسڪول يا ڪاليج ۾ پڙهندا هئا ۽ مون کي پاڻ کان ننڍو سمجهي  
رائنڊ روند، ڪم هاج ۾ شامل نه ڪند هئا. اهوئي سبب هو جو هيڏي وڏي  
ڪٽنب ۾ مان پاڻ کي بلڪل اڪيلو سمجهندو هوس ۽ پنهنجي روءِ سوءِ  
ٻيو پاڻ وندرائيندو هوس.

اسين ڪشميري هئاسين. ٻه سؤ ورهيه اڳ اسان جا آبا دولت ۽ ناماچار  
هٿ ڪرڻ خاطر ڪشمير مان ڪوچ ڪري هندوستان جي سرسبز ماڻهريءَ  
۾ آيا. اورنگزيب جي وفات بعد مغل خاندان جي زواليت جو زمانو هو. وقت  
جو حاڪم فرخ سيار هو. هڪ دفعي فرخ سيار ڪشمير جو سير ڪرڻ آيو  
جتي کيس معلوم ٿيو ته اسان جي خاندان ۾ هڪ شخص راج ڪوئل نالي

سنسڪرت ۽ پارسيءَ جو تمام سٺو ڄاڻو آهي. ڏسجي ٿو ته شايد شهنشاهه جي اشاري تي اسان جو ڪٽنب ڪشمير مان هجرت ڪري هت آيو. اهو واقعو اٽڪل 1716ع ۾ ٿيو. اچڻ سان راج ڪوئل کي هڪ واهه جي ڪناري تي ٺهيل جڙيل شهر سميت جاگير عطا ڪئي وئي. آسپاس جي ماڻهن اسان جو گهر نهر جي ڪنڌي تي ڏسي اسان تي ڪوئل - نهر جو نالو ڏريو پر پوءِ ڪن ورهين پڄاڻا ڪوئل ڪڍي باقي نهر وڃي نالي سڏڻ لڳا.

انهيءَ زماني ۾ ملڪ جي حالت سٺي نه هئڻ سبب اسان جي ڪٽنب کي ڪيئي لاهه ڇاڙها ڏسڻا پيا. جاگير به ويئي سسندي تان جو هڪ جريب به اسان وٽ نه رهيو. اسان کي پنهنجي آجيوڪا لاءِ ٻيو ڪورستو ڳولڻو پيو سو منهنجي پڙ ڏاڏي لڪشمي نارائڻ نهر و انگريزن جي ڪمپنيءَ پاران دهلي دربار ۾ وڪالت ڪرڻ شروع ڪئي. 1875ع جي بلوي کان اڳ منهنجو ڏاڏو گنگاڌر نهر و ڪجهه وقت لاءِ دهليءَ جو ڪوٽوال هو. سندس ديھانت چوٽيهن ورهين جي ننڍي ڄمار ۾ 1861ع ڌاري ٿيو. بلوي ۾ اسان جو مال ملڪيت، ڪاغذ پت چٽ تي ويا ۽ اسين ٻين وانگر دهليءَ مان ڪل بچائي سڪڻين ڪنڀن آڱري اچي نڪتاسين. تڏهن بابو اڃا ڄائو به ڪونه هو پر منهنجا نوجوان ڇاڇا ٿوري گهڻي انگريزي ڄاڻندا هئا. انهيءَ زماني جو هڪ مزيدار قصو آهي. هڪ دفعي منهنجو هڪ ڇاڇو ڪٽنب سميت دهليءَ مان اچي رهيو هو. ساڻس سندس ننڍي پيڻ پڻ هئي جا ڪشميري چوڪرين وانگر تمام حسين هئي. اتفاق سان وات تي ڪي انگريزي سولجر گڏجي ويٺا. جن سفيد پوست سهڻي چوڪري ڏسي سمجهيو ته منهنجي ڇاڇي کا انگريز چوڪري پڄاڻي آهي. انهيءَ زماني ۾ تڙي ڪڙي فيصلو ٿيندو هو. جيڪڏهن منهنجي ڇاڇي کي انگريزي بولي نه ايندي هجي ها ته ٺهه ٻهه ڳچيءَ ۾ رسو وجهي وڻ ۾ تنگي ڇڏينس ها. پر هن جي سمجهائڻ تي ٿورو ٺاپر ڪيائون ۽ انهي وچ ۾ ڇاڇي جو هڪ جاتل سڃاتل شخص اچي لانگهائو ٿيو جنهن مڙني جا پلو آڃا ڪرايا.

ڪي سال اسان جو ڪٽنب آڱري ۾ ٿانڪو رهيو. بابي جو جنم به 1861ع ۾ اُتي ٿيو. روي بابو پڻ ساڳئي سال ڄائو هو. بابو پوءِ ڄائو هو. سندس ڄم کان ٽي مهينا اڳ ڏاڏم گذر ڪري ويو هو. اسان وٽ ڏاڏي جي هڪ ننڍي

تصوير آهي جنهن ۾ کيس مغل دربارين جهڙو لباس پيل آهي. پاسي کان خمدار ترار اٿس. روش ڪشميري اٿس. باقي ٻين دربارين جهڙو پيو لڳي. سندس ديهانت بعد ڪٽنب جو بار منهنجي ٻن ڇاچن تي پيو جي بابي کان عمر ۾ گهڻو وڏا هئا. وڏو ڇاڇو بنسي ڌر نهرو انگريز سرڪار جي عدالت خاني ۾ نوڪري ڪندو هو ۽ ننڍو ڇاڇو نند لال نهرو راجپوتانا جي ڪتري رياست جو ڏه ورهين لاءِ وزير هو. تنهن کان پوءِ هو قانون پڙهي آگري ۾ وڪالت ڪرڻ لڳو. بابي ۽ ڇاچي جو پاڻ ۾ ڏاڍو سنيهه هوندو هو. ڏاڏيءَ جو به بابي تي گهڻو آڙ هو. ڇاڪاڻ ته هو ننڍو پُٽ هيس. منهنجي ڏاڏي به ڪا اهڙي جهڙي نه هئي. اڄ تائين ڪشميري گهرن جي زالن ۾ سندس نالو وڃيل آهي. ڪنهن کي مجال نه ٿيندي هئي جو سندس سامهون پوي يا سندس اڇا اورانگهي. برڌ اوستا هوندي به سڀني کي آگر جي اشاري سان هلائيندي هئي ۽ ننڍيون وڏيون ڪانئس ڏڪنديون هيون.

منهنجو ڇاڇو هاءِ ڪورٽ ۾ وڪالت ڪندو هو. جڏهن هاءِ ڪورٽ آگري مان ڪڍي الهه آباد آندائون ته منهنجو ڇاڇو ته ٽپڙ ڪڍي الهه آباد آيو. انهيءَ وقت کان اسين الهه آباد رهندا اچون، جتي گهڻا ورهيه پوءِ 1889ع ۾ منهنجو جنم ٿيو. ڇاچي جي ڪرت وٺي وڌندي بابو ننڍي هوندي رڳو پارسي ۽ عربي پڙهيو هو. بالغ ٿيڻ کان پوءِ انگريزي سکڻ لڳو. ماڻهو سمجهندا هئا ته هو پارسي ۽ عربي ۾ وڏو ماهر آهي، تنهن ڪري ڪانئس وڏا کيس عزت ڏيندا هئا. انهيءَ هوندي به اسڪول ۽ ڪاليج واري عرصي ۾ ور ڏئي ڀڄي ويندو هو ۽ حرڪتي به هڪ ئي هو. اڙپنگ ۽ لڄن چوڪرن جو ليڊر ڪري ليڪيندا هئس. کيس مغربي لباس ۽ مغربي روش پسند پوندي هئي جا هتي جي ماڻهن جي لاءِ هڪ نئين ڳالهه هئي. پروفيسر سندس جرئت ۽ ذهن جو قدر ڪري سندس اڙپنگايون ۽ اُبتو سبتو هلڻ نظرانداز ڪري ڇڏيندا هئا. ٻين وانگر ڪتابن تي ٿور نه نچوڻيندو هو. هڪ ئي ست سان امتحان پاس ڪري ويندو هو. پڇاڙيءَ جو بي. اي واري امتحان ۾ ڪوري جو ڪورو وڃي ويٺو پهريون پيپر لکي موٽيو ته خيال اچي وينس ته پڪ ٿي پڪ ناپاس ٿيندو. سو يعني ڏينهن تي امتحان بهشڪار ڪري تاج محل طرف گهمڻ هليو ويو. سندس پروفيسر کي انهيءَ تي ڏاڍي منيان لڳي ۽

خوب چنڊ ڪڍيائينس. چيائينس ته سندس پهريون پيپر سنو لکيل هو ۽ جي امتحان ڏي ها ته پاس ٿي وڃي ها. خير انهيءَ بعد بابو وري ڪاليج ۾ نه ويو ۽ نه ڪڏهن بي. اي پاس ڪيائين.

هاڻي بابي جي مرضي ٿي ته ڪنهن ڪرت ڪار ڪي لڳي. انهيءَ زماني ۾ وڪالت کان سواءِ ٻيو ڪو اهڙو ڌنڌو هونئ ڪونه جنهن ۾ لياقت ۽ قابليت ڏيکاري نالو ڪڍجي. ڀاءُ جو مثال به اڳيان هوس. سو بابي هاءِ ڪورٽ جي وڪالت جو امتحان ڏنو. عجب ته هو امتحان ۾ نه رڳو پاس ٿيو پر پهريون نمبر آيو ۽ سونو پلو انعام مليس. اوائل ۾ وڪالت کانپور ضلع جي ڪورٽ ۾ شروع ڪيائين. ستت ئي پنهنجي ڪم سان چاهه هئڻ سبب سندس پير ويو ڪُپندو. انهيءَ زماني ۾ کانپور ۾ ڪشتيءَ لاءِ پهلو ان اچي گڏ ٿيندا هئا ۽ وڏيون مڇيون لڳنديون هيون. بابو ڪشتيءَ جو ڪوڏيو هو سو وڪالت جي ڪم ڪندي به رانديون ۽ ڪشتيون ڪيڏندو هو.

کانپور ۾ بابي کي ٽي سال ڪم ڪرڻ جو معياد پورو ڪرڻو هو. سو ان بعد اله آباد موٽي اچي هاءِ ڪورٽ ۾ وڪالت شروع ڪيائين. ٿوري وقت کان پوءِ سندس ڀاءُ سرگ ڌام پڌاريو. پنڊت نند لال بابي کي نپائي وڌو ڪيو هو. هئس ڀاءُ ۾ پتا سمان. بابي جو ساڻس ڏاڍو قرب هوندو هو. هن جي ديهانت بعد ڪٽنب جو سڄو بار بابي مٿان پيو. ڪورٽ ۾ چاچي جو سمورو ڪم به بابي کي مليو. مٿي ڪنهن جي فرصت نه هوندي هيس. انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته وڪالت ۾ سندس نالو برڪ ٿيو پر پڻي ڪنهن به ڪم جي ڪيس فرصت نه هوندي هئي. انهيءَ زماني ۾ انگريزي دان، وچولي درجي جا سفيد پوش باڻو لوڪ کانگريس ۾ ڪجهه دلچسپي وٺڻ لڳا. اوائل ۾ بابو کانگريس جي ڪن ساليانن جلسن ۾ شريڪ ٿيو هو. هو پنهنجي ڌنڌي ۾ گتيل هو جنهن ڪري سياسي ۽ ملڪي معاملن جي چڱيءَ ريت اڀياس ڪرڻ جو موقعو نه مليو هوس. سندس ڀاءُ اهڙو نه هو جو ٻين سان سڪڙي ها پر ها ملائي يا ٻين جو پوئلڳ ٿي هلي. ظاهر آ ڳهڙي ڪم سبب سندس اڳرو ۽ تڪو ڀاءُ کي قدر ماڻو ڏسڻ ۾ ايندو هو پر درحقيقت ان جو فقط روپ بدليو هو ۽ ان عيوض ٻين تي حڪم هلائڻ جي خواهش پيدا ٿي هيس. انهيءَ ۾ شڪ ناهي ته انهيءَ پرڀل اڃا شڪتيءَ سبب هو پنهنجي ڌنڌي ۾



ڪامياب ٿيو هو ۽ پنهنجو پاڻ تي پاڙڻ ۽ پاڻ ۾ فخر وٺڻ سکيو هو. ويتره جو ته ڪوڏيو هو. خاص ڪري زوردار طرف سان آٽڪڻ ۽ وڏ وڏيرن جي مخالفت مان مزو ايندو هوس. عجب آهي ته اهڙي سپاءِ هوندي هوراج نيتيءَ کان دُور ڪيئن رهي سگهيو؟ اها به حقيقت آهي ته انهيءَ زماني ۾ ڪانگريس ڪا ويترهه سنسٽا نه هئي ۽ نڪي خود بابي کي راج نيتي جي گهڻي ڄاڻ هئي، تنهن هوندي به ڪٿي چئجي ته الهی ٻلهي بابو قومي خيالات جو ماڻهو هو. انگريز جي رهڻي ڪرڻي پسند هيس ۽ سندس من تي اثر ويٺل هو ته هندستاني پنهنجن بچڙن افعالن سبب ذليل ۽ پنت درجي تي پهتا آهن. ڏسندو هو ته اڳواڻ بنا ڪجهه ڪري ڏيکارڻ جي رڳو پيا ڊگهيون تقريرون ڪن ۽ لٻاڙون هڻن. ڇا ڪري ڏيکارين تنهن جي کيس به خبر ڪانه هئي پر تنهن هوندي به اندر ۾ انهن لاءِ نفرت پيدا ٿي هيس. فخر هئس ته پاڻ وڪالت ۾ برڪ ٿيو آهي، جنهنڪري سمجهندو هو ته راج نيتيءَ ۾ بهرو وٺندڙ ماڻهو گهڻو ڪري اُهي آهن جي ٻئي ڪنهن ڪم ۾ ڪامياب نه ٿيا آهن.

ڏينهن ڏينهن بابي جي ڪمائي ويئي وڌندي اُپراسي سان خرچ به ويو وڌندو. پئسا ميڙي اوکيءَ سوکيءَ لاءِ توشو ٺاهي رکڻ جي عادت نه پرائي هئائين. وشواس هئس ته جيترو به چاهي اوترو ڪمائي سگهندو. سندس رهڻي فلڪدار اميرائي هئي ۽ سندس خيال فرنگي، جنهن ڪري پوءِ تيئن پوءِ اسان جو سڄو ڪٽنب يورپي نموني هلڻ چلڻ لڳو. مان اجهو اهڙي گهر ۾ ڄائو ٺپو هوس.



## بالڪ اوستا

منهنجي بالڪ اوستا مائتن جي سنڀال هيٺ گذري گهر ۾ منهنجا سوٽ پاڻ ۾ بحث مباحثا ڪندا هئا ۽ اڪثر انگريزن جي اعتراض جوڳي روش ۽ اسان جي ديس واسين سان بدسلوڪيءَ جا واقعا هڪ ٻئي کي ٻڌائيندا هئا. اهڙا مثال انيڪ هئا. ريلوي ۾ گاڏا انگريزن لاءِ خاص رزرو ٿيل هوندا هئا ۽ گاڏيءَ ۾ پيهه هوندي به هندو واسيءَ کي مجال نه ٿيندي هئي ته انهن ۾ پير پائي سگهي. جيڪڏهن انگريز هٿان هندو واسي خون تي ويندو هو ته جوري جوابدار کي بي ڏوهي ٺهرائي ڇڏي ڏيندي هئي. عام وندرگاهن ۾ يورپين لاءِ خاص بينچون هونديون هيون. اهي ڳالهيون ٻڌي ڌاري قوم جي حاڪمن تي مونکي خار لڳندا هئا. ڪڏهن ڪڏهن ته منهنجا سوٽ ڪنهن اهڙي معاملي تان انگريزن سان اٽڪي پوندا هئا ۽ سڄي گهر ۾ جوش ڦهلجي ويندو هو. منهنجو هڪڙو سوٽ طاقتور همت ڀريو مڙس هو سو اڪثر ڪرائين سان ڏنڌ ڏيندو هو. انگريزن سان ڪو اتفاقي جهيڙو ٿيو هوندس، باقي ڪرائي جي پاڻ کي حاڪمن جي قوم جو سوٽ ثابت ڪرڻ لاءِ ڏاڍي وڃي ڏهر توڙو وڃي تيرهن مثل هندو واسين سان خواه مخواه ڪانئس بازي ڪندا هئا، تن سان تڪو پوندو هو. اهڙا واقعا اڪثر ريل ۾ مسافري ڪندي پيش ايندا هئس. ڪڇيءَ اوستا ۾ اهي ڳالهيون ٻڌي منهنجي دل تي ڌاري قوم جي حاڪمن لاءِ بُرو اثر ويٺو. هن مان اهو نه سمجهڻ گهرجي ته ڪنهن خاص انگريز سان دشمني هيم. انگريزن کي ته اندر ئي اندر ۾ سارا هيندو هوس. منهنجي خانگي ماستريائي انگريزن هئي ۽ بابي جا ڪيترا دوست پڻ انگريز هئا جي اسان جي گهر ايندا ويندا هئا.

سانجهين جو بابي جا سنگتي وٽس اچي ڪل تهڪڙي سان گهر کڻي ڏيندا هئا. بابي جي ڪل به ڪا ڪل هئي! ته ته ٻڌي مان پردي پٺيان لکي ليٽا پائي ڏسندو هوس ته هي وڏا ماڻهو ڪهڙيون تا ڳالهيون ڪن. اتفاق سان

مون تي ڪنهن جي نظر پئجي ويندي هئي ته، ڇڪي ٻاهر ڪڍندو هوم ۽ بابو مون کي ڊنل ڏسي هنج ۾ کڻي ويهاريڻدو هو. هڪ دفعي بابي ڪلئريت يا بئي ڪنهن قسم جو ڳاڙهو شراب ويني پيئو. وسڪي پيئندو ته ڪيئي دفعا ڏٺو هومانس. پر هي ڳاڙهو شراب ڏسي مان ڏکي ويس ۽ امان کي وڃي ٻڌايم ته بابورٽ وينو پئي.

بابي لاءِ مون کي اندر ۾ ڏاڍي عزت هوندي هئي. هو منهنجي نظر ۾ همت، هوشيار، مردانگيءَ جو سروپ هو ۽ آس هيم ته وڏي هوندي سندس جهڙو ٿيڻ جي ڪوشش ڪندس. پر ايڏي پيار ۽ عزت هوندي به آءُ ڪانس ڊڄندو هوس، ڇاڪاڻ ته هوزود رنج، تڪي سپاءِ جو ماڻهو هو. ڏسندو هوس ته نوڪرن ۽ ٻين ڏسڻن وائسٽن سان جهٽ چپ پوندو هو. مون کي ويچارن نوڪرن جي حال تي قياس ايندو هو ۽ ساڻن اهڙي قسم جي روش تي خار لڳندا هئا. بابو شل نه ڪنهن تي ڪاوڙجي. خدا پناهه ڏيا شڪر جو وري به پاڻ تي ضابطي رکڻ جي شڪتي ۽ ٻين جي ڪم عقلي ۽ ڪوتاهه نظريءَ تي ڪلڻ ۽ مذاق اڏائڻ جي ڏات هيس. جنهنڪري اندر ۾ اُتندڙ ڪاوڙ جي طوفان کي روڪي ويندو هو. ٻڌايي ۾ پاڻ تي مڪمل ضابطو هئس. ورلي ڪو اهڙو موقعو بڻيو هوندو جڏهن جوانيءَ جي زماني وارو ڌرن ڏڪائيندڙ زلزلو پيدا ڪيو هوندائين. مون کي هڪ اهڙو حادثو هيٺر به ياد آهي. مان اٽڪل پنجين ڇهين ورهين جو هئس. هڪ ڏينهن بابي جي ميز تي به خود نويس قلم ڏنر. منهنجي دل سڪي وئي. خيال ڪيم ته بابو لکندو هڪ قلم ۽ پيو ته هونتي پيو هوندو سو ماڻ ڪري هڪ قلم ڪسڪائي ورتو. ٿوري وقت بعد ڏنر ته قلم جي ڳولا ۾ گهر هيٺ مٿي ڪري ڏنا اٿن. مون کي لڳو به ڊپ سو سڄي ڪرڻ کان نابري واري وينس. نيٺ ڳوليندي قلم مون وٽان لپي پيڻ. بابو غصي ۾ لال ٿي ويو ۽ اهڙا ته سٽڪا ڪڍيائين جو ڪيترا ڏينهن بستري داخل هوس ۽ اندر جو سور ۽ ڦٽن جو پوسرڻ بي سٺو. انهيءَ مار سبب بابي لاءِ اندر ۾ ڪٽ ڪونه پيم. فقط ايترو سو سمجهيم ته ايڏي سخت سيڪت ڏيڻ نه ڪپندي هيس.

انهيءَ مان ڏسي سگهندا ته بابي مان ڊپ ڪرڻ لاءِ مون کي قوي سبب هو. امان جي ڳالهه نرالي آهي. هوءَ مون کي حد کان ٻاهر، آڳي پيچي جو

جواهر جيئوني

ويچار نه ڪري پيار ڪندي هئي ۽ مان به ڪوشش ڪري سندس مٿي تي چڙهندو ويندو هوس. مان به ڪانئس لڪ لڪاءُ نه ڪري ڌرو پرزو وڃي کيس ٻڌائيندو هوس. هو ۽ ننڍي قد جي هئي. ٿورو اُسرڻ بعد مان پاڻ کي سندس ساريڪو سمجهڻ لڳس. واه جي سونهن هيس! دل ڌڻي نه ڏاڍي! سندس سهڻا پر تمام پتڪڙا هئا ۽ پير مون کي وڻندا هئا. سندس رڱن ۾ تازو ڪشميري رت هو ڇاڪاڻ ته سندس مائٽن کي اصلي وطن ڇڏڻي به پيڙهيون مس ٿيون هيون.

منهنجي پيءُ وٽ مبارڪ علي ۽ نالي هڪ منشي هوندو هو جنهن جي ڪٽنب بلوي سبب گهڻيون سختيون ڏنيون هيون. سورن سهڻ ڪري منشي مبارڪ علي جو سپاءُ نرم ۽ ڦلهڙو ٿي پيو هو. خاص ڪري ٻارن تي هو مهربان هوندو هو. مان به وٽس وڃي پنهنجو حال اوريڻدو هوس. سندس سهڻي سفيد سونهاري ڏسي سمجهندو هوس ته هو تمام قديم زماني جي پيدائش آهي. جڏهن سندس مک مان الف ليلي وغيره مان قصا ۽ بلوي جا واقعا ٻڌندو هوس، تڏهن عجب ۾ ڏندين آڱرين ڏيندو هوس. منشي مبارڪ علي جڏهن رحلت ڪري ويو تڏهن آءُ چڱيءَ ڄمار جو هوس. سندس پياري يادگيري هيئن به مون کي لاءِ هڪ بي بها خزانو آهي.

ننڍي هوندي پيون به ڪيتريون آکاڻيون ٻڌيون هيم. منهنجي چاچيءَ وٽ مهاڀارت، رامائڻ ۽ ٻين پراڻن مان گڏ ڪيل ڪهاڻين جو اڪت پندار هو. اهي آکاڻيون ٻڌي ٻڌي مون کي هندو پراڻن ۽ ڏند ڪٿائن جي چڱي واقفيت ٿي وئي پر جنهن کي ڌرم چئجي تنهن جي گهڻي ڄاڻ ڪانه هيم. بابو ۽ منهنجا سوٽ ڪل چرچي ۾ ڳالهه تاري ڌرمي ڳالهين کي گهڻو وزن نه ڏيندا هئا. گهر ۾ زالون پاڻ پوڄائون، گنگا اڻڻان وغيره ڪنديون هيون ۽ ڇٽ چماسيءَ ڪنهن مشهور مندر يا سنڀاسيءَ جي درشن لاءِ وينديون هيون. مون کي انهن ڪريائن مان مزو ايندو هو پر ٻاهران بابي ۽ سوٽن وانگر ڳرائي رکندو هوس. هر سال وڏا پرڀ پڻ ملهائيندا هئاسين. هوليءَ تي سڄو شهر خوشيءَ ۾ نه ماپندو هو. پڇڪاريون پري هڪ ٻئي کي هڻندا هئاسين ۽ ڏياريءَ تي هزارين ڏيڻا ٻاري گهر کي چمڪندڙ موتين سان جڙيندا هئاسين. جنم اشتميءَ تي ڪرشن جي جيل اندر جنم لاءِ اڌ رات تائين اوسيئڙو ڪرڻو پوندو هو جنهنڪري مان ته سمهي پوندو هوس. باقي دههڙي تي رام

ليلا خوب ڏسندو هوس. محرم تي امام حسن ۽ حسين جو درد انگيز داستان  
 ٻڌڻ ۽ عاشورا ڏسڻ ويندا هئاسين ۽ هر سال منشي مبارڪ علي عيد جي  
 موقعي تي اسان کي پنهنجي گهر وٺي سيون ۽ مٺايون کارائيندو هو. ازانسواءِ  
 رڪڙي ٻڌڻ جهڙا ٻيا ڪيترا هندڪا ننڍا پرڀ پڻ ملهائبا هئا. ڪڏهن  
 ڪنهن سوٽ ماسات جي شاديءَ سانگي ٻاهر ويڻو پوندو هو. اهڙي موقعي  
 تي ڪيئي عزيز خويش اچي ڪنا ٿيندا هئا. منهنجي جيڏن سرتن جي به  
 ڪمي ڪانه هوندي هئي، جنهنڪري اهڙن موقعن تي راند روند ۽ ڪيچل ۾  
 وقت گذاري وڃن جون چڙيون ٻڌيون اڻ ٻڌيون ڪري ڇڏيندا هئاسين.

اسان جي ملڪ ۾ شادين تي اجايو ڏيک ڪرڻ ۾ ڪيترو فضول خرچ  
 ٿو ٿئي. اهڙي ڏيک ۾ نڪا آهي ساڄهه نڪا سونهن. اُن کي نندن جانر آهي.  
 خاص ڪري وچولي درجي وارن ۾ هن قسم جو فضول خرچ وڌيل آهي.  
 غريب به هٿ ڦاڙ آهن. قرض کڻي پيا شغل ڪن! پر اهو دليل ڏيڻ ته سندن  
 مفلسي سندن پنڀگي رسمن ۽ اينگي خرچ جو نتيجو آهي سو سراسر غلط  
 آهي. ويچارن جي جيوت اهڙي ته اڀوڳي ۽ بي مزي آهي جو ورهين جي ڳهڻ  
 ۽ سُورن بعد شاديءَ جو موقعو جنهن تي ڪانا گانا ٿين سو سندن لاءِ بيابان ۾  
 باغ مثل آهي. جيڪڏهن اها خسيس اتفاقي خوشي ۽ ڪل به ڪسي وڻجين ته  
 هنن لاءِ حياتي ناقابل برداشت ٿي پوندي ڀل ته ڪين هدايت ڪجي ته  
 پنهنجي وت کان ٻاهر خرچ ڪري گهر ٻاري ڏياري نه ڪن. پر غور ڪريو  
 ته ويچارن وٽ آهي ڇا جنهن مان جشن ڪن؟ غريبن لاءِ جشن، محفلون،  
 فضول خرچ بي معنيٰ لفظ آهن. تنهنڪري نردتي ٿي سندن ڦٽن تي لوڻ نه  
 ٻُرڪيو ۽ نڪي سندن خشڪ زندگيءَ کي وڌيڪ الڻو ۽ بي سواڊي بناڻ  
 جي ڪوشش ڪريو. اهڙيءَ ريت وچولي درجي وارن لاءِ شادي مٿن مائتن  
 جي ميلاپ جو موقعو آهي. هندوستان وڏو ملڪ آهي جنهن ۾ سڀني ڀارن  
 دوستن، عزيز خويشن سان ملڻ محال آهي. شاديءَ تي سڀئي گڏجن ٿا.  
 اهوئي سبب آهي جو شاديءَ تي ايڏو ٽڪسات ڪيو وڃي ٿو. البت هيٺئر  
 ڪانگريس ۽ ڪانگريسن تي اهڙو موقعو ملي ٿو ۽ انهيءَ خيال کان شايد  
 راج نيتي ۽ پنڀگي سميلن شادين جي جڳهه والارين.

اسان ڪشميرين ۾ پردي جو رواج ڪونهي پر هندوستان ۾ اچڻ بعد

پنهنجي رتبي رکڻ خاطر لاچار غير کشميرين اڳيان اسان کي پر دواختيار  
 ڪرڻو پيو. اڄ تائين اسين پاڻ پر پردو نه ڪندا آهيون ۽ وڏن موقعن تي به  
 زالون مرد گڏ اُٿندا ويهندا آهيون. البت ائين ٿيندو آهي ته زالون پاڻ پر  
 گڏجي تولي ٺاهي وهنديون آهن ۽ مرد پاڻ پر چوڪرن ۽ چوڪرين پر پيد  
 ڪونه رکن، جنهن ڪري هو هڪ ٻئي سان پيا رلن ملن. انهيءَ مان ائين نه  
 سمجهڻ گهرجي ته اسان وٽ يورپ جيتري آزادي آهي.

وڏي ڪٽنب پر ننڍين ڳالهين تان جهڳٽي ٿيڻ جو گهڻو امڪان آهي.  
 ڪڏهن ڪڏهن مان ڏسندو هوس ته ڪي گهر جا ڀاتي هڪ ٻئي کان پاسو  
 پيا ڪن يا هڪ ٻئي لاءِ اڻ وڻندڙ نموني پيا سُس سُس ڪن. مون کي سندن  
 اها هلت نه وڻندي هئي ۽ دک ٿيندو هئم. بابو سمجهندو هو ته انهيءَ گهڻيءَ  
 لاءِ زالون تلاهي آهن پر جڏهن ڏسندو هو ته گهر پر اڻٻڻت وڌي وئي آهي ته  
 ٽپي باهه ٿي ويندو هو ۽ سڀني کي خوب ڪن مهت ڪري ڪجهه وقت لاءِ  
 ڪلڪل کي پنجو ڏئي ڇڏيندو هو.



## تيا سافي

مان جڏهن ڏهين ورهين جو هوس، تڏهن بابي ”آند يون“ نهرائڻ شروع ڪيو. اڳين گهر کان هي گهر گهڻو وڏو هو ۽ منجهس باغ ۽ سنان جو تلاءُ پڻ هئا. اونهاري جو مان هر روز ڪلاڪن جا ڪلاڪ تلاءُ ۾ وڃي ترڳندو هوس. ٿوري ئي وقت ۾ چڱو تارون ٿي پيس. شهر جي ٻي ڪنهن گهر ۾ تلاءُ ڪونه هو سو بابي جا سنگتي سانجهن جو هتي سنان ڪرڻ ايندا هئا. مون لاءِ رونشو ٿي لڳندو هو جيڪي اڻ تارو هوندا هئا، تن سان هٿ چراند ڪري تيلها ڏئي پاڻيءَ ۾ ڌڪي، بيهي ته ته ڪندو هوس. سر تيچ بهادر ساپرو انهن ڏينهن ۾ اڃا ننڍو وڪيل هو. هواڻ تارو هو. ترڻ سڪڻ جو خيال به ڪونه هوس. ڇا ڪندو هو جو پهرين ڏاڪي تي اٽڪل سوا فوٽ پاڻيءَ ۾ ويهي پاڻ تي پاڻيءَ جا ٻڪ پري وجهندو هو ۽ جيڪڏهن ڪو ڪيس اندر چڪڻ جي ڪوشش ڪندو هو ته وٺي واکا ڪندو هو. بابو به ترڻ ڪونه ڄاڻندو هو پر جيڪڏهن گهلي اندر ڪندا هيس ته ڏند پيڪوڙي تنگيون پانهون هڻي وڃي پار پهچندو هو. انهيءَ وقت بوئر جنگ لڳي رهي هئي. بوئرن سان منهنجي دلي همدردي هئي جنهن ڪري جنگ جي احوال مطالع ڪرڻ لاءِ اخبارون پڙهڻ شروع ڪيم. منهنجي ننڍي پيٽ به انهن ڏينهن ۾ ڄائي. مون کي ڏاڍي خوشي ٿي ڇاڪاڻ ته ٻين جا پائر پينر ڏسي پنهنجي اڪيلي حالت تي ارمان ٿيندو هئم. هينئر سمجهيم ته راند روند لاءِ گهٽ ۾ گهٽ هڪ پيٽ ته هونديم. بابو تڏهن ولایت ۾ هو سو جڏهن ڊاڪٽر ٻاهر اچي مون کي پيٽ جي ڄم جي خبر ٻڌائي ته، چوڻ لڳو شڪر ڪر جو پيءُ نه ڄاڻو اٿئي جو ملڪيت جو حصو کڻي وڃيئي! نيچتا کي به ڪا حد ٿيندي آهي سو سندس اهڙي نيچ گفتار ٻڌي مون کي ڏاڍو غصو آيو.

بابي جي ولایت وڃڻ تي ڪشميري برهمڻن ۾ چوڻ پڇوڻ ٿيڻ لڳي ۽ موٽڻ بعد پراشچت ڪرڻ کان نابري وارڻ تي سندس خلاف اچي گوڙ متو.

ڪي سال اڳ پنڊت وشن نارائڻ ڌر بئريسٽري پڙهڻ لاءِ ولايت ويو هو ۽ موٽڻ بعد پراشچت ڪيو هئائين. تنهن هوندي به پراچين مت وارن ڪيس تالھين لاهي ڇڏيو هو. ڪن سالن بعد پنڊت وشن نارائڻ ڌر ڪانگريس جو پريزيڊنٽ ٿيو پر اسان جي نيات ۾ جهونن ۽ نون خيالن وارن وچ ۾ ڳرا مت پيدا ٿيڻ سبب ٻه ڌريون ٿي پيون. انهيءَ وچ ۾ ڪيترا نوجوان ولايت مان ٿي آيا ۽ موٽڻ بعد ظاهري پراشچت ڪندي به اندروني طرح سڌارڪ خيال ويا ڦهلائيندا. پراشچت لاءِ ڪريا ڪرم به هڪ قسم جو فارس هو جنهن سان ڌرم جو رتيءَ ماهر به واسطو ڪونه هو. فقط گهڻن جي مرضي رکڻ خاطر هالو چالو رسم اڳيان مٿي ٿيڪ لاءِ ملمعو رچيو ويو آهي. پراشچت جو اڪو قلو ڪري هر ڪو پنهنجي روءِ سو ۽ ٻيو نوان خيال ڦهلائيندو ۽ غير برهمڻن ۽ غير هندن سان رلندو ملندو ۽ کائيندو پيئندو هو.

بابو ته ماڳهين پراشچت کان پڙ ڪڍي بيٺو. ڪليو ڪلايو انهيءَ قسم جي ڍونگ ڪي ننڍي پراچين پوڄارين ۽ ڪهنه پرستن تي ڦٽڪار وجهڻ لڳو. نتيجو اهو ٿيو جو نيات ۾ ٽٽو مچي ويو ۽ ڪيترن جڻن بابي سان شامل نئين پارٽي ٺاهي. هينئر ته ڪيئي چوڪرا ۽ چوڪريون ولايت مان ٿي آيا آهن ۽ ڪنهن کي مجال نه ٿي آهي ته کائن پراشچت ڪرائي. نون خيالن جي ڦهلجڻ ڪري اڳين مت پيدن کي ڪو ڀڄي ڪونه ٿو جنهن ڪري هينئر ٽيئي ڌريون ڪنڊ ڪير ٿي ويون آهن. کاڌي پيئي جا پنڊن ڪن جزوي پوڙهين زالن ۾ آهن باقي ٻيا ته هندو مومن سان گڏ ٻيا کائين پيئن. ڪشميرين ۾ پردو هونئن ئي نالي ماهر هو پر هينئر ته صفا ڪونهي. 1930ع جي اسهيوگ آندولن بعد ٻين غير ڪشميرين به پردو ڪڍي ڇڏيو آهي. نيات کان ٻاهر سنگوتيءَ جو رواج ڪجهه گهٽ آهي پر منهنجون ٻه پينر غير ڪشميرين سان پرڻيل آهن ۽ ٻيا به ايڪٽر ٻيڪٽر مثال ٿيا آهن. هڪڙو نوجوان ته هنگاريءَ مان چوڪري پرڻجي آيو آهي. هن ڳالهه ۾ ڌرم جو لاڳاپو ڪونهي پر نسل جي بگڙڻ جو ڍپ رهي ٿو. هن ملڪ ۾ اسين بلڪل ٿورا آهيون ۽ جيڪڏهن ريل چيل سنگوتي ڪنداسين ته اسان جا چٽا آريا رؤش هندي ۽ غير هندي منش ساگر ۾ غائب ٿي ويندا. اسين پنهنجي ڪشميري حيثيت سلامت رکڻ گهرون ٿا.



پهريون ڪشميري برهمڻ جو هندوستان کان ٻاهر ويو سو مرزا موهن لال ڪشميري هو. انهيءَ کي اٽڪل سؤ ورهيه ٿي ويا آهن. دهليءَ جي مشن ڪاليج مان پڙهي انگريزي سفارت سان پارسيءَ ٻوليءَ جو ڄاڻو ٿي پرديس ويو هو. هن گهڻي ئي ملڪ ڏٺا ۽ جتي ويو اُتي نئين ٻانهن ورتائين. نيٺ وڃي مسلمان ٿيو ۽ ايران جي شاهي خاندان مان شادي ڪيائين. جنهن ڪري کيس مرزا نالي سڏڻ لڳا. انگلنڊ ۾ راڻي وڪٽوريا جي حضوريءَ ۾ وڃڻ جو شرف پڻ حاصل ٿيو هوس. سندس هٿ جو لکيل سفرنامو پڙهڻ وٽان آهي.

مان يارهن ورهين جو هوس ته مون کي بروڪ نالي خانگي ماسٽر رکي ڏنائون. هن جو پيءُ آئرلينڊ جو رهواسي ۽ ماڻس فرانسوي يا بيلجي هئي. مائي بسنتيءَ جي سفارش تي بابي هن کي رکيو هو. ٽي ورهيه هن جي نظر هيٺ رهي مون سندس ٿياسافستي خيال جهٽيا. هن مون تي چڱو اثر ورهايو. ٻيو هڪ پيرسن پنڊت به پاڙهڻ ايندو هوم. هن وٽ مون کي هندي ۽ سنسڪرت سکڻي هئي پر پنڊت جي پڙهڻي اهڙي هئي جو ڪيترن سالن جي پڙهڻ پڇاڻا به سنسڪرت نالي ماتر مس ايندي اٿم. ڏوهه منهنجو چئبو ڇاڪاڻ ته ٻولين سکڻ جي ذات ڪانهيم ۽ گرامر ته ڏٺو ڪين وٺندو اٿم. بروڪ جي سنگ ۾ ڪتابن پڙهڻ جو چاهه اُتپن ٿيم. بنا ڪنهن رٿا جي ڪتاب پيو پڙهندو هوس. انگريزي رومان، ناول، سفرناما وغيره وٺندا هئم ۽ شعر سان ته اهڙي دل بهجي ويم جو حياتيءَ ۾ هيترين ڦيرين ڦارين ايندي به اڄ تائين ان لاءِ شوق هلندو اچي. ازانسواءِ علم ڪيميا ۽ علم طبعيءَ ۾ به ننڍا تجربا ڪرڻ سکيس جنهن لاءِ گهر ۾ هڪ ننڍي لئبار ٿري هوندي هيم.

بروڪس پنهنجي جڳهه تي ٿياسافستس جا ميٽر گهرائيندو هو. مان به وٽن وڃي ويهندو هوس جنهن ڪري آهستي آهستي سندن ٿياسافستي خيال ۽ گفتا گهرڻ ڪرڻ لڳس. پٽر جنم سوڪيم شري، آتما وغيره تي ڳرا بحث هلندا هئا. مئٽر بلٽواٽسڪي ۽ ٻين ٿياسافستن جي ڪتابن ۾ هندو گرنتن، ڌرم پڊ، فيثا غورث، اپالونيس ۽ ٻين فيلسوفن، گيانين ڌيانين ۽ گيت وديا جي ڄاڻن جي پستڪن مان برماڻ ڏٺا ويندا هئا. بحث جو گهڻو ڀاڱو ته منهنجي سمجهه ۾ ئي ڪونه ويهندو هو پر تنهن هوندي به برهم وديا ۽ گيت گيان جي اپتار منهنجي ڪن کي وٺندي هئي ۽ اندر ۾ سمجهندو هوس ته دنيا جي لڪل رازن کي کولڻ

جي ڪُنڊي هتي آهي. هندو ڌرم لاءِ عزت ٿيڻ لڳو. هندو پوڄائن ۽ ڪريائن کي مڃڻ ڪونه لڳس باقي اپنشد ۽ گيتا جو قدر ڪرڻ لڳس. اهي ڪتاب منهنجي بالڪ ٻڌيءَ کان گهڻو اوجا هئا پر تنهن هوندي به من تي اثر ويهجي ويو ته انهن گرنتن ۾ اعليٰ علم سمايل آهي. ٻيو ته سوڪير سريرن جا سڀا لهي خيال ۾ مٿي چوڻ تي اڏامڻ لڳس. بنا ڀرن اڏامڻ جا خواب اڄ تائين ڏسندو آهيان جي ڪڏهن ڪڏهن ته اهڙا چٽا هوندا آهن جو هيٺ زمين بلڪل وڻندڙ رنگين منظرن وانگر پيئي پائيندي آهي. مون کي سڀا سلڻ نه ايندا آهن ۽ نڪي ڄاڻ اٿم ته فرائڊ ۽ ٻيا هن قسم جي خواب جي ڪهڙي تبخير ڪندا.

ڪجهه وقت بعد مائي بسنتيءَ جو اله آباد ۾ اچڻ ٿيو. ٿياسافيءَ تي ڪيترا وياڪياڻ ڪيائين. منهنجي دل تي سندس فصاحت جو جبر و اثر ٿيو جنهن ڪري سوسائٽيءَ جي ميمبر ٿيڻ جو پيه پڇايم مان اڃا تيرهن ورهين جو مس هوس. بابي سان ميمبر ٿيڻ جي ڳالهه ڪيم ته هن ڪلي چيو ته ڀلي وڃي ٿي، مان سمجهي ويس ته هو هن ڳالهه کي وزن نٿو ڏئي ۽ دڪ تير ته هيڏن گُڻن هوندي به اتر ڳيان سان چاهه ڪونه اٿس. حقيقت ڪجهه ٻي هئي. هو جهونو ٿياسافست هو. مئڊر بلٿواٽسڪي جڏهن هندوستان ۾ آئي هئي، تڏهن سوسائٽيءَ جو ميمبر ٿيو هو پر پوءِ وري جلدئي پاسو ڪري ويو هو. سندس ڪي سنگتي کانئس وڌيڪ اورچ ٿي سوسائٽيءَ ۾ هلندا آيا ۽ ٿياسافتن جي روحاني برادريءَ ۾ چڱو درجو حاصل ڪيائون.

خير، مان سوسائٽيءَ جو ميمبر ٿيس ۽ مائيءَ پاڻ دڪشا ڏنر. دڪشا ويل ڪجهه اپديش ڏيندا آهن ۽ ڪي گپت نشانيون سليندا آهن جي شايد ميسنريءَ وٽان ورتيون اٿن. ان کان پوءِ بناس ۾ ٿياسافست ڪنوينشن ڏسڻ ويس جتي ڪرڻل آلڪاٽ کي شاهائي مفيد ريت سان پڻ ڏنر.

تيهه ورهيه گذري ويو بعد ننڍپڻ جي يادگيري ڇڏي ٿي رهي. مان چئي نٿو سگهان ته ان وقت منهنجي ٻاهرين توڙي اندرين بيهڪ ڪهڙي قسم جي هئي. پر دل تي پڪو اثر ويٺل اٿم ته ٻين ٿياسافتن وانگر مان به اڀوڳو سادو سودو، ٻاٻو ٻڌو ڏسڻ ۾ ايندو هوس. اندر ۾ پاڻ کي برگزيدو سمجهندو هئس ۽ ٻاهران سادڻ جهڙي رهڻي هوندي هيم. مون کي خاطري آهي ته منهنجن جيئن سرتن کي منهنجي اهڙي قسم جي هلت اصل ڪانه وڻندي هئي.

بروکس جي وڃڻ کان پوءِ تياسافسٽس سان لهه وچڙ گهٽجي ويئي ۽ پڙهڻ لاءِ ولايت وڃڻ کان پوءِ ته رهيو ڪهيو اثر به ويندو رهيو. پر تنهن هوندي به سمجهان ٿو ته بروڪس ۽ تياسافيءَ جو مون تي ڪجهه اثر رهجي ويو آهي. جنهن لاءِ مان سندن شڪرگذار آهيان البت تياسافسٽس لاءِ اها عزت نه اٿس جا اڳ هيم. رواجي ماڻهن وانگر هو به شهادت ۽ خوف خطري کان ڪنارو ڪري سٺين ستابين نوڪرين ۽ سلامتيءَ واري زندگيءَ کي چاهي پيا آهن. مائي بسنتي نرالي نموني جي هئي جنهن ڪري سندس لاءِ مون کي گهڻي عزت آهي.

انهيءَ زماني ۾ روس ۽ جاپان جي وچ ۾ اچي جنگ لڳي. جپانين جي سوڀ جا بيان اخبارن ۾ پڙهي خوشيءَ وچان دل ٽپا ڏيندي هئي. چڱا پئسا خرچي جاپان تي ڪيترا ڪتاب گهرايم. جاپاني تواريخ جا ڪتاب پڙهي منجهي پوندو هوس پر پراچين جاپان جي سوروين جا ڪارناما ۽ لئفڪيڊو هيرن جا دلچسپ داستان ڏاڍو وڻندا هيم.

مان هينئر چوڏهن ورهين جو اچي ٿيس. منهنجا سوٽ گهر ڇڏي ڌنڌي کي وڃي لڳا. منهنجو گهڻو وقت پنهنجن جيڏن سرتن سان گذرندو هو. چوڪرين سان گهڻي لهه وچڙ رکڻ ۾ پنهنجي گهٽتائي سمجهندو هوس پر تنهن هوندي به من ۾ عجيب خيال ۽ دل ۾ اچل پيدا ٿيڻ لڳي. ڪڏهن ڪڏهن ڪنهن پارٽيءَ تي ڪشميري خوبصورت چوڪريون ڏسي دل گد گد ٿيندي هئي ۽ جي اتفاق سان ڪنهن جو هٿ لڳي ويندو هو يا ڪا چٽائي نهاريندي هئي ته جسم مان جڻ بجليءَ جي لهر لنگهي ويندي هئي. 1905ع ۾ جڏهن مان پندرهن ورهين جو ٿيس ته بابو مون کي امان ۽ پيڻ سميت انگلنڊ وٺي ويو.



## هٿرو ۽ ڪيمبرج مڪتب

مٽي مهيني جي آخر ۾ انگلنڊ پهتاسين ۽ ڏوور کان لنڊن ويندي ريل گاڏيءَ ۾ جاپان جي سوشيما وٽ بحري سوپ جي خبر ٻڌيسين. ان وقت منهنجو من بود ۾ هو. ٻئي ڏينهن ڊربي ڏسڻ وياسين. ٿورو ئي پوءِ ڊاڪٽر انصاريءَ سان ڏيٽ ويٺ ٿيم. انهيءَ وقت هو لنڊن جي هڪ اسپتال ۾ هوم سرجن هو ۽ ان کان اڳ علمي مرڪزن ۾ چڱو پاڻ موڪيو هئائين.

هٿرو جي مڪتب ۾ پندرهن ورهين جي چوڪرن کي داخل نه ڪندا آهن پر منهنجي خوش نصيبي چئبي جو ٿورو وڌيڪ هوندي به مون کي داخل ڪيائون. منهنجا مائٽ ڪي مهينا يورپ ۾ رهي هندوستان موٽي آيا. مان پاڻ کي ڌارين جي وچ ۾ ڏسي اُٻاڻڪو ٿيڻ لڳس ۽ ڪجهه وقت گهر جي چڪ ٿيندي هيم. ڪوشش ڪري پاڻ کي اتي جي حالتن تي هيرايو پر صفا ٺهڪي ٺهڪي نه سگهيس. پاڻ کي ڌاريو پئي سمجهيم ۽ ٻين جو به مون ڏانهن ساڳيو رخ هوندو هو. بنا گس گساءَ جي راندين تي ويندو هوس پر ٻين کان ڪڏهن گوءُ کڻي نه سگهيس. مون کي لاطين صفا ڪانه ايندي هئي تنهن ڪري پهرين هيٺين درجن ۾ رکيائون پر پوءِ جلد مٿي چڙهندو ويس. اسڪول جي ڪيترن ڪمن ۽ خاص ڪري عمومي ڄاڻ ۾ مان ٻين هر ڪلاسين کان برڪ هوس. اخبارون ۽ ڪتاب جام پڙهندو هوس. مٿين درجن ۾ ڪن ٿورن چوڪرن کان سواءِ ٻيا رڳو راندين نسبت ڪجهه ڳالهائي ٻولھائي سگهندا هئا، جنهن ڪري مون کي منجهانئن مزو ڪونه ايندو هو.

1905ع ۾ جيڪي پارليامينٽ جون چونڊون ٿيون جن ۾ لبرل ڌر کي سوپ حاصل ٿي تن ۾ مون چڱي دلچسپي ورتي ۽ جڏهن ماسٽر ڪلاس ۾ ڪئمپبيل - بئنمن وزارت جي ميمبرن جا نالا پڇيا تڏهن مان ئي رڳو هوس جو کيس سڄي لسٽ ٻڌائي ويس. راج نيتيءَ کان سواءِ ومان رانيءَ ۾ پڻ دلچسپي هوندي هيم. راڻيت برادرس، سانتو ڊيو مونت، فارمان، لئٽمر ۽

بليريو انهيءَ ڏس ۾ چڱو نالو ڪڍيو هو. مون بابي کي لکي موڪليو ته موتندي هوائي جهاز ۾ چڙهي ايندس.

هٿرو ۾ ڪل چار پنچ هندواسي مس هوندا هئاسين. مان هيڊ ماستر جي گهر ۾ رهندو هوس جتي بڙودي جي گايڪوارڙ جو هڪ پٽ پڻ رهندو هو. هو مون کان وڏو هو ۽ ڪرڪيٽ راند ۾ هوشيار هئڻ سبب چوڪرا ڪيس پائيندا هئا. منهنجي اچڻ کان ٿورو ئي پوءِ اسڪول ڇڏي ويو. پر ڪجهه وقت بعد مهاراجا ڪپورٿالا جو وڏو پٽ ڀرم اجيت سنگهه آيو جو هيٺئر ٽيڪا صاحب يعني گادي نشين آهي. سپاءِ رلٿو ملڻو نه هوس جنهن ڪري چوڪرا ڏاڍو ستائيندا هئس. هي پيو خار کائيندو هو ۽ چوندو هو ته ڪپورٿالا اچو ته توهان جي چنچري لاهيندس. چوڪرا اهڙين ڌمڪين ۾ ناحق ٿا ڊڄن سو پاڻ وڌيڪ چيڙائيندا هئس. هتي اچڻ کان اڳ هو فرانس ۾ رهي آيو هو جنهن ڪري فرانسوي زبان آسانيءَ سان ڳالهائيندو هو. پر هتي ڌاريون ٻوليون سيکارڻ جو طريقو اهڙو اُبتو هو جو فرانسوي زبان هم ڪلاسين کان وڌيڪ ڄاڻندي به ڪلاس ۾ سندس نمبر هيٺ هوندو هو.

اسان جي اسڪول ۾ ٿورا يهودي چوڪرا به هئا. سندن هلت چلت چڱي هوندي هئي پر سامي قوم خلاف حقارت ڦهليل هئڻ سبب هنن کي ”دوزخي يهودي“ جي قطار ۾ شماريندا هئا. مون ۾ به اهڙي قسم جو اثر واسو ڪرڻ لڳو جيتوڻيڪ سامين خلاف حقارت اصل ڪانه هيم ۽ يهودين مان ڪيترا شخصي سنگتي پڻ هيم.

هٿرو ۾ هيٺئر هري مري ويو هوس پر اندر ۾ سمجهڻ لڳس ته مان اسري ويو آهيان جنهنڪري ڪاليج جي چڪ ٿيڻ لڳم. هندوستان مان ايندڙ خبرن پڻ بي آرام پئي ڪيو. بنگال، پنجاب، مهاراشترا مان سنگين خبرون پئي آيون. لالا لچپتراءِ ۽ اجيت سنگهه کي جلاوطن ڪيو هئائون. بنگال ۾ وڳوڙ ۽ سوديشي ۽ بهشڪار جو شور هو ۽ ڀوني مان تلڪ جي گرچنا ٻڌبي هئي. موڪلن تي ~~پڻ~~ ۽ ٻين وطني يارن دوستن سان ڳالهيون ڪري دل جو ~~نار~~ هلڪو ڪندو هو. پر هٿرو ۾ حال محرم هوئي ڪونه جنهن سان اهڙي نموني جي رهاڻ هجي.

هڪ دفعي مون کي گُربالڀيءَ جو جيون چرتر انعام طور مليو. پڙهڻ

سان دل تي اهڙو اثر ٿيو جو پنهنجي وطن جي آزاديءَ لاءِ جدوجهد جا خواب لهڻ لڳس ۽ منهنجي من ۾ هندوستان ۽ اڻاڻيا هڪ ئي ديس پاسڻ لڳا. هڻو ۾ ٻه سال مس ٿيا هيم پراڻو مون لاءِ تنگ مڪان ٿي پيو هو جنهنڪري بابي کي لکيم ته مون کي ڪاليج موڪلي. هڻو ڇڏڻ ويل دل ڀرجي آيم ڇاڪاڻ ته اتي هري مري ويو هوس. دراصل اڙهو ڪونه هوس پر شايد هڻو جي رسم ۽ راڳ مطابق ڊڪ ظاهر ڪرڻو هوم.

ارڙهين ورهيه ۾ پير پوڻ تي هو ته ترنتي ڪاليج، ڪيمبرج ۾ داخل ٿيس. بالڪيڇ جي پنڌڻن کان آجوت ڪاليج جي آزاد واپومنڊل ۾ اچڻ سبب خوشي ٿيم. ڳرائيءَ سان ڪيمبرج جي سوڙهين گهٽين ۽ ڪاليج جي ڪشادي احاطن ۾ چڪر ماري ڄاڻو سڃاتو ڪي لنگهندي پاهيندي ڪيڪارڻ لڳس. آهستي آهستي بنا ڪنهن لهر لوڏي جي ٽي سال پنهنجي پاڻيهي گذري ويا. ڪجهه ڪم، ڪجهه راند ۽ گهڻي يارن دوستن سان رهاڻ ۾ وقت ويو گذرندو. منهنجي دماغي دنيا به ويئي ڪشادي ٿيندي علم ڪيميا، علم ارض ۽ علم نباتات جو اڀياس ڪندو هوس. اوائل ۾ ڪن وشين تي اوچي اپتار مغز ۾ نه ويهندي هئي پر پوءِ روءِ سوء ڪتاب پڙهي ٻين وچ ۾ پاڻ کي ڳالهائڻ ٻولھائڻ جهڙو ڪيم. انهن ڏينهن ۾ نيشي جون نالو زور هو ۽ برنارڊشا جي مهاڳن ۽ ڊڪسنس جي تازن ڪتابن جي واکاڻ هئي. اسين پاڻ کي ڏاڍو چتر سمجهندا هئاسين ۽ ايوان بلوڪ، ايلس، ڪرافٽ ريبنگ، آٽو وائنگر جي پستڪن مان پرمارڻ ڏيئي زالن مردن جي سنجوڳ ۽ نيتيءَ بابت فلڪي نموني رايا ظاهر ڪندا هئاسين. انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته انهن مسئلن نسبت اسان پڙهيو گهڻو ئي هو پر تنهن هوندي به عورتن اڳيان اچڻ سان اسان مان مڙسي ڇڏائي ويندي هئي ۽ لليهه تي پوندا هئاسين. چواڻين ٿيندو هو سو سمجهائڻ مشڪل آهي. لطيف جنس ڏسي دل به ڏاڍي سرڪندي هئي. پاپ پيچ جو ته خيال ئي ڪونه هوندو هو ڇاڪاڻ ته ڪارم بڪ مثل هڪ ترشنا آهي جنهن نسبت پاپ پيچ جو سوال اُٿيئي نٿو. تنهن هوندي به زال ذات ڏسڻ سان لڄ غالب پئجي ويندي هئي. مون کي اُبتا سبتا رستا اختيار ڪرڻ کان نفرت هئي جنهن ڪري استري جاتيءَ جي سنگ کان محروم رهجي ويس.

انهيءَ زماني ۾ منهنجا خيال سُڪ سڌانتين جهڙا هئا يعني ته ڪهڙي به ذريعي سڪي رهڻ جيوت جو مول مقصد آهي. هڪڙو ته جواني هئي ٻيو ته آسڪروائيلڊ ۽ جان پيٽر جا خيال مون ۾ گهر ڪري ويا هئا. انهيءَ مان ائين سمجهڻ نه گهرجي ته آءٌ آسائش پسند هوس پر انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته حياتيءَ جا گونا گونا تجربا ڏسڻ جي خواهش هيم. مون کي ڌرمي ڳالهين ڏانهن لاڙو اصل ڪونه هو ۽ خاص ڪري روڪ ٽوڪ لاءِ ڌڪار هئي ته هي ڪر ۽ هي نه ڪر. حياتيءَ جي مسئلن ۾ اونهو نه وڃي چمڪندڙ مٿاڇري تي ٻهڪڻ پسند ڪندو هوس. رس ۽ سوييا جو ڪوڏيو هوس ۽ جيتوڻيڪ ڪشيل ڪمن کان وٺڻ ويندو هوس تڏهن به جيوت ۾ جدا جدا تجربا ڪرڻ. رنگ رس ۾ لين ٿي وڃڻ جي آرزو هوندي هيم. حياتيءَ مان لطف ايندو هوم ۽ اهڙي قسم جي زندگيءَ کي بيچڙو سمجهڻ لاءِ مون کي ڪو قوي دليل ڏسڻ ۾ نه ايندو هو. انهن خيالن هوندي به مان خطري ۽ خوف وارن ڪمن کي پسند ڪندو هوس. بابي وانگر مان به ڪي قدر ستائي هوس. پهرين پغسن، پوءِ ڳرن داون ۽ آخر ۾ حياتيءَ جي وڏن مسئلن سان بازي ڪيلڻ لڳس. 1907ع ۽ 1908ع ۾ هندوستان جي سياسي حالت ولولہ خيز هئي ۽ منهنجي ڏاڍي دل هئي ته ان ۾ تڪو پهرو وٺان. خوش گذران ۽ سياسي جدوجهد جو پاڻ ۾ ميلاپ ڪرائڻ مشڪل آهي، جنهنڪري هڪ ٻئي خلاف خيالات ۽ خواهشون من ۾ مونجهارو پيدا ڪرڻ لڳيون. پر اڃا ته مان وديارتي هوس تنهن ڪري ڪي ورهيه فيصلي تي اچڻ جي ضرورت نه هئي. فعلاً جسماني توڙي دماغي ريت حياتي مزيدار هئي. ڪيئي نيون چيزون اک چڙهنديون هيون ۽ ڪيترين جي کوجنا جو خيال اُٿڻ ٿيندو هو. سياري جي سانجهن جو باهه جي ڀر ۾ ويهي بحث ڪندا هئاسين تان جو اگر ٺري ويندا هئا ۽ لڱن ۾ سياٽ بستري داخل ٿيڻ لاءِ مجبور ڪندو هو. ڪڏهن ته بحث ڪندي جوش اچي ويندو هو ۽ وڏي واڪي هڪ ٻئي جا دليل رد ڪندا هئاسين. هي سڀ ملمعو هو ڇاڪاڻ ته اڃا حياتيءَ جي پيچ ۾ نه اٽڪيا هئاسين جنهن ڪري هن قسم جي وادو واد فقط وائي بادي هئي. ويهين صديءَ جي شروعات جو زمانو هو. اڃا جنگ ڪانه لڳي هئي. ستت هي زمانو دفن ٿيڻو هو ۽ نوجوان کي موت مصيبت ۽ بي انتها ڏک جو مقابلو ڪرڻو هو.

حال في الحال مستقبل اڪين کان لڪل هو ۽ اسين موجوده زماني ۾ آئينده جي ترقي ۽ آسودگيءَ جا آثار پسي پنهنجو رت موج ۾ گذارڻ لڳاسون.

مون مٿي لکيو آهي ته مان سڪ سڌانتي هوس. درحقيقت ڪيترن نرالن سڌانتن جا مون تي اثر هئا. مون ڪڏهن به انهن کي چنڊي ڇاڻي بيهارڻ جي ڪوشش نه ڪئي. منهنجو مٿو طرحين طرحين غبارن سان ڀريل هو. ڪن جو اثر گهٽ ڪن جو وڌو هو. انهن متن متانتن، اصولن عقيدن جو مونجهارو مون ۾ ڪنهن به قسم جي چنٽا اتين نه ڪندو هو. راند روند، پڙهڻ لکڻ، گهمڻ ڦرڻ ۾ مشغول هوندو هوس. البت هندوستان ۾ قومي هلچل جي ڪجهه اڻ رهندي هيم، ڇاڪاڻ ته 1857ع واري بلوي کان پوءِ اڌ صديءَ بعد پهريون دفعو هندوستان ڪنهن قسم جي مڙسي ۽ جرئت ڏيکارڻ لڳو هو ۽ ڌاري اڳيان ڪنڌ نواڻڻ کان پڙ ڪڍي بيٺو هو. بنگال ۾ سوديشي ۽ بهشڪار تلڪ ۽ اربندو گهوش جي گرفتاري اسان جي اندر ۾ نئون سماجڪ جوش جاڳايو ۽ اسين سڀ هندستاني گرم ڌر يعني تلڪ جي ڌر جا طرفدار بڻجي پياسون. اسان کي پنهنجي ”مجلس“ هوندي هئي جنهن ۾ راج نيتي مسئلن تي خوب بحث ڪندا هئاسون پر مسئلن کي مڙس ٿي حل ڪرڻ عيوض پارليامينٽ ۾ تقريرن جو نوع ۽ ڳالهائڻ جو نمونو ٻيا نقل ڪندا هئاسون. مان ”مجلس“ ۾ ويندو هوس پر اتي ڳالهائيندو ڪونه هوس. لڄارو سپاءُ ۽ پاڻ ۾ عدم اعتماد آڏو ايندو هوم. ڪاليج جي ڊيپٽنگ سوسائٽيءَ ۾ به مون سان ساڳي ڪار هئي ۽ بحثن ۾ بهرو نه وٺڻ سبب ڏند پري ڏيندو هوس. ايڊون مانٽيگ جو پوءِ هند سيڪريٽري ٿيو سو پڻ ڪاليج ۾ بحث ٻڌڻ ايندو هو. هو ڪاليج جو اڳيون شاگرد هو ۽ پارليامينٽ ۾ پڻ ڪيمبرج پاران چونڊجي ويو هو. هڪ دفعي ليڪچر ڪندي عقيدتي ۽ وشواس جي سمجهاڻي ڏنائين، چيائين ته جيڪڏهن عقل جي آڌار ڪنهن ۾ عقيدو آڻجي ته ان کي ايمان ڇڏي نه سگهيو. ايمان آهي ئي ان قسم جو عقيدو جو عقل کي ريتي، ان جي دليل کي باطل سمجهي پاڻ ۾ ويساهه ڄمارائي ٿو. سائنس جي اڀياس منهنجي من تي چڱو اثر ڪيو ۽ مان به اوڻويهين ۽ شروعاتي ويهين صديءَ جي وڳيانين وانگر پنهنجي وڳيانڪ راين کي وڌيڪ معتبر ۽ خطا کان خالي سمجهڻ لڳس.



مجلس ۾ توڙي ٻاهر هندوآسي وديارتي سياسي مسئلا بحث ڪندي تمام گرم نموني جا خيال ظاهر ڪندا هئا. ڪي ته بنگالين جي هنسا کي ساراھيندا هئا. عجب ته هندوستان ۾ موٽي اچڻ بعد انهن مان ڪنهن ايڪٽر پيڪٽر قومي هلچل ۾ بهرو ورتو ۽ ٻيا ڪليڪٽر ۽ جج بلجي ڏاڍي گنڀير ۽ اسٽر سياڻا جا ماڻهو ٿي يا. سين گپتا، ڪچلو، شيرواڻي، ايس. ايم. سليماني وغيره انهن ڏينهن ۾ ڪيمبرج ۾ پڙهندا هئا ۽ ٻيا به ڪيترا سڄهن جن پوءِ وڃي سول سروس ۾ عهدا ڪمايا يا رياستن ۾ وزير ٿيا.

اسان وٽ ڪڏهن ڪڏهن هندوستان مان ٻين چندرپال، لڄپت راءِ، گوکلي جهڙا وڏا قومي اڳواڻ ايندا هئا. اسين کين عزت ڏيندا هئاسون پر اندر ۾ پاڻ کي کانئن اعليٰ تر انسان سمجهندا هئاسون. اسان کي وهم ويٺل هو ته انگلنڊ جي سڀني واپارين ۾ رهڻ سبب اسان ۾ قومي خواه ٻين مسئلن تي فراخ دليءَ سان سمجهڻ جو مادو پيدا ٿيو آهي. هڪ دفعي اسان ٻچن چندر پال کي پاڻ وٽ گهرايو. اسان پاڻ ۾ درجن کن مس هئاسون پر هو يار ايڏي وڏي آواز تقرير ڪندو ويو جو جڻ ته ڏهاڪو هزار ماڻهن اڳيان ميدان تي بيٺو ليڪچر ڏئي. منهنجي ڪنن مان ٺڪاؤ نڪري ويا ۽ سندس تقرير مغز ۾ ئي نه ويئي. لالا لڄپت راءِ جو نمونو وڌيڪ سهائيندڙ ۽ اثرائتو هو جنهن ڪري بابي کي لکي موڪليم ته پال کان لال مون کي وڌيڪ ٿو وڻي. بابو خط پڙهي خوش ٿيو ڇاڪاڻ ته انهيءَ زماني ۾ بنگالي گرم ڌر وارن جي خيالن سان شامل راءِ نه هو. گوکلي جي تقرير جي فقط ايتري يادگيري اٿم ته اي. ايم. خواجہ نالي هڪ وديارتي ميٽر جي آخر ۾ کانئس هڪ سوال پڇيو جو ايڏو ته لنڊو هو جو جڏهن چئي بس ڪيائين ته اسان کي سوال جي منڍ ۽ مطلب جي ٻيٽ ئي ڪانه پيشي.

لنڊن ۾ شياڻا جي ڪرشن ورما ۽ سندس جاري ڪيل ”هندي گهر“ جو نالو ٻڌڻ ۾ ايندو هو. مون سندس اخبار ڏني هئي پر وٽس ويو ڪونه هوس. گهڻو پوءِ 1926ع ڌاري اوچتو ساڻس جنيوا ۾ ملاقات ٿيم ۽ ڏٺم ته سندس کيسا پنهنجي پراڻي اخبار جي پرچن سان ڀريل هئا ۽ هو اهڙو ته شڪي ٿي ڏٺو جو هر ڪنهن هندوآسيءَ کي انگريز جو جاسوس ٿي سمجهائين.

لنڊن ۾ ”انڊيا آفيس“ پاران هندوآسي وديارتن لاءِ مرڪز کوليو هئائون. انهيءَ مرڪز جي سفارش بنا يونيورسٽيءَ ۾ داخل ٿيڻ جي اجازت مشڪل

جواهر جيوني

ملندي هئي. لاجار وديار تي اتي سلام ڀريندا هئا پر سڀني کي دل تي اثر ويٺل هو ته اتي سندن ڪمن تي ثبوت رکي وڃي ٿي.

هندوستان ۾ سياسي حالتون اهڙيون ٿيڻ لڳيون جو بابي کي به ڪي قدر بهرو وٺڻو پيو. مان سندس نرم خيالن جو نه هوس پر تڏهن به خوشي ٿيم ته راج نيتيءَ جي ميدان ۾ گهڙيو آهي. سندس ٻيا ساٿي پڻ نرم ڌر جا هئا. هڪ دفعي پرانتڪ ڪانفرنس جو سڀا پتي ٿيو ۽ مهاراشٽرا، بنگال جي گرم ڌر خلاف شديد ڪلامي ڪيائين. ڪجهه وقت کان پوءِ گڏيل پرائنٽن جي ڪانگريس جو صدر ٿيو ۽ 1907ع ۾ سورت ڪانگريس ۾ شريڪ ٿيو جو ڏرين جي مخالفت سبب ٽٽي پيئي ۽ وري جڏهن نئين سر هستيءَ ۾ آئي ته نرم ڌر وارن جوان تي قبضو رهيو.

انهيءَ زماني ۾ ڪجهه وقت پڄاڻا هينري نونسن الهه آباد ۾ اسان وٽ مهمان ٿي آيو ۽ پنهنجي ڪتاب ۾ بابي لاءِ وڃي لکيائين ته هونئن هومانوازيءَ ۾ سخا ۾ فياض آهي باقي ٻين سڀني ڳالهين ۾ اعتدال پسند. حقيقت ۾ بابي جي طبيعت اعتدال پسند يا مڌير مارگي نه هئي. رڳو سياست ۾ نرم ڌر جو نمونو اختيار ڪيو هئائين جو پوءِ ترڪ ڪري ڇڏيائين. بابو جوش، جذبي، احساس، قوت اراده ۽ شيعيءَ وارو انسان هو پر تنهن هوندي به ڪيترو وقت هو نرم ڌر وارن سان شامل رهيو. گرم ڌر وارن مان رڳو تلڪ لاءِ عزت هوندي هيس. سندس اهڙي قسم جي منورتيءَ لاءِ ڪي سبب هئا. هڪ ته هو سڄي ڄمار وڪيل ٿي رهيو هو جنهن ڪري قانون ۾ اعتقاد هوس ۽ مسئلن کي قانوني نقطو نظر کان ڏسندو هو. کيس ڄاڻ هئي ته جيسين تڪو عملي قدم نه کنيو تيسين اجائي سخت ڪلاميءَ مان ڪڍڻ نه نڪرندو. سندس خيال هو ته سويشي ۽ بهشڪار ذريعي گهڻو ڪجهه نه ڪري سگهيو. ٻين وانگر هندوستان جي پراچين سڀيتا لاءِ عزت نه هيس ۽ نڪي چاهيائين ٿي ته نئين سر اها جاري ڪجي. اڳين زماني جي رسمن رواجن، جات پات، ڌرمي سنسڪارن لاءِ ڌڪار هيس. قومي هلچل کي ڌرمي ڳالهين سان ملائي ڇڏڻ جو وڏي هو. سندس من تي يورپ جي تهذيب ۽ تمدن جو جبر اثر ويٺل هو ۽ سمجهائين ٿي ته انگلنڊ جي ساٿ ڏيڻ بنا هندوستان پنهنجي رويءَ سوء گهڻو ٻوٽو ٻاري نه سگهندو. سماجڪ اُن تي جيءُ ويچار کان 1907ع واري قومي هلچل پس قدم يعني پنتي نينڊڙ هئي جنهنڪري نرم ڌر وارن جا خيال انهيءَ ڏس ۾ وڌيڪ فراخ ۽ ترقي

خواه هئا. پر نرم ڌر وارا پاڻ ۾ بلڪل ٿورا هئا ۽ عام الناس سان لهه وچڙ ڪانهين. مالي مسئلن تي به ايترو توجه نه ٿي ڏنائون. فقط سنيد پوش طبقي جي اونهن سندن مراد هئي ته جات پات ٻڌن توڙي ڇڏجن ۽ جهونيون رسمون جي ترقيءَ ۾ رنڊڪ وجهن ٿيون تن کي صفا ڪڍي ڇڏجي.

بنگال ۾ ڪن اڳواڻن کان سواءِ باقي ٻيا گرم ڌر وارا گهڻو ڪري نوجوان هئا. نئين ٽهڻيءَ وارن کي پنهنجي روءِ سوءِ بي لغام ويندو ڏسي بابي کي خار لڳندا هئا. احمقن جي تان ٿان ٻڏي نه سگهندو هو ۽ تيز فهم جوانن جي مخالفت کي ڏيرج سان سمجهڻ وارو سياڻو ڪونه هوس جنهنڪري سڀني کي بنا تميز سڏيندو ويندو هو. ڪيمبرج ۾ مون سندس هڪ ليک پڙهيو جنهن مون کي ڏاڍو غصو ڏياريو. يڪدم لکي مڪومانس ته انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته انگريز بهادر سندس ليک پڙهي ڏاڍو خوش ٿيندو. مون کي ڄاڻ هئي ته هن قسم جي لکڻ تي سخت ڪاوڙ لڳنديس، ٿيو به ائين. ڏک گهٽ مون کي انگلنڊ مان واپس ٿي گهرايائين پر پوءِ انهيءَ خيال تان لهي ويو.

ڪيمبرج ۾ پهرين مون کي سول سروس لاءِ تيار ڪرڻ جو خيال ڪيو هئائون، ڇاڪاڻ ته انهيءَ نوڪريءَ ۾ شام مان هو پر نڪي منهنجي نڪي بابي جوان ۾ گهڻو چٽ هو. ٻيو ته مان اڃا عمر جون نڍو هوس جنهنڪري اهو خيال صفا لاهي ڇڏڻو پيو. مون کي ويهين ورهين جي ڄمار ۾ ڪيمبرج مان ڊگري ملي. آءٌ سي. ايس لاءِ ٽي چار سال ترستو پوي ها. منهنجي مائٽن جي مرضي هئي ته آءٌ جلد هندوستان موٽي اچان. ٻيو ته نوڪري ملڻ بعد مون کي گهر کان پري رهڻو پوي ها جا ڳالهه منهنجي مائٽن کي ٺٽي آڻي تنهنڪري فيصلو ڪيائون ته ابي ڏاڏي وارو وڪالت جو ڌنڌو اختيار ڪريان. عجب اهو آهي ته انهن ڏينهن ۾ گرم خيالن هوندي به آءٌ سي. ايس ۾ گهڙي سرڪاري مشين جو پرزو بڻجڻ خلاف مون ۾ خيال پيدا نه ٿيو. مون کي خاطري آهي ته نوڪريءَ ۾ گهڙڻ بعد مون ۾ ان خلاف نفرت پيدا ٿئي ها.

1910ع ۾ سائنس ۾ سيڪنڊ ڪلاس جي ڊگري ملي. ٻه سال ته بئريسٽريءَ لاءِ لنڊن جون گهڻيون گهمندو رهيس. بئريسٽريءَ جا امتحان سول آهن سو گهڻو وقت اويارا لهوڙا ڪتاب پيو پڙهندو هوس. فيمينس ۽ ساميوادين طرف ڪجهه لاڙو ٿيڻ لڳم. آئرش تحرڪ ۽ زالن کي ووٽ جو حق ملڻ واري

هلچل ۾ خاص دلچسپي هيم. 1910ع ۾ آئرلينڊ ويو هوس ۽ اتي شن فين وارن جي مڻنگن ڏانهن چڪجي ويو هوس. انهيءَ وقت هٿرو جي ڪن جهونن يارن سان ملاقات ٿيم ۽ سندن سنگ ۾ فضول خرچ ٿي پيس. گهران جيڪو خرچ ملندو هو سو مون لاءِ پورو نه هو. بابي سمجهيو ته شايد مون ڪري پيو آهيان. حقيقت ۾ ڪريو ڪونه هوس پر شاهوڪار انگريزن جي وائي ٿرڻ جو بنا هوش نقل ڪري اميرائي نموني گهمڻ ڦرڻ سڪيو هوس. هن نموني جي احمقانه زندگيءَ مان مون کي ڪو فيض ڪونه رسيو. مورگو آڪٽيل تي پيس ۽ اڳيون اُتساه پڻ گهٽجي ويو. 1909ع ۾ بابي سان گڏجي برلن ويس. هڪ ڏينهن ڪائونٽ زيپلن هوائي جهاز ۾ وڏي مسافري ڪري سلامت برلن اچي پهتو. پندرهن ويهه لک ماڻهو سندس مرحبا لاءِ اچي گڏ ٿيا هئا. هوٽل وارن اسان کي سندس فوتو مفت ڏنو جو اڃا تائين مون وٽ آهي. ٻه مهينا پوءِ پئرس ۾ هڪ ومان کي آئيفل برج مٿان چڪر ڏيندو ڏٺم. هوا باز جونالو لامبرٽ هو. سورهن ورهيه پوءِ جڏهن لنڊ برگ انتلانٽڪ پار ڪري پئرس پهتو هو تڏهن پڻ آءُ پئرس ۾ هوس.

ڪيمبرج ڊگري ملڻ بعد مان هڪ انگريزي دوست سان ناروي گهمڻ ويو هوس. هڪ ڏينهن پهاڙن جو سير ڪري ٿڪجي ٿٽجي هوٽل ۾ اچي نڪتاسون. مرضي ٿي ته سنان ڪري بت جي گرمي گهٽايون پر هوٽل ۾ اهڙو بندوبست ئي ڪونه هو. سو هوٽل وارن جي ڏس تي ننڍا هٿن اُگهڻ جا توال کڻي هڪ پهاڙي لهر تي وهنجڻ وياسون. پاڻي هونديو ۽ ٿڌو ۽ نهر جو ترو هو لسو. گهڙڻ سان يخ ٿي ويس. عضون ۾ چُرڻ پُڙڻ جي سگهه نه رهي سو ويس گهلبو. ويهارو وڪون ڀريو اونهو لاهه هو. منهنجي انگريز دوست مون کي پڇائڻ جي ڪوشش ڪئي ۽ هٿ هڻندي منهنجي ٽنگ ۾ هٿ پئجي ويس ۽ چڪي ٻاهر ڪڍيائينم. انهيءَ وقت انهيءَ دوست جا هٿ نه رسن ها ته اوڙاهه ۾ ڪري پهاڙ سان ٽڪرجي، پتون پتون ٿي پوان ها.

ست ورهيه انگلنڊ ۾ رهڻ بعد 1912ع ۾ هندوستان ۾ اچي وڪالت شروع ڪيم. انهيءَ وچ ۾ ٻه دفعا ٿوري وقت لاءِ آيو هوس. مان سمجهان ٿو ته هن دفعي جڏهن جهاز مان بمبئي لٽس ته ڪي قدر ترڙو ۽ ميرزا مزاج ٿي لڳس ۽ هتي جي ماڻهن ۾ سرخرو ٿيڻ جو لول اصل ڪونه هيم.

※

## جنگ جو زمانو

1912ع جي آخر ۾ هندوستان جي سياسي زندگيءَ ۾ مائٽائي هئي. تلڪ جي جيل ۾ هئڻ سبب گرم ڌر وارن وٽ ڪواڳواڻ ڪونه هو. سرڪار کين هيڃاڻي ڇڏيو هو. بنگال ۾ به ٽاپر هئي ۽ نرم ڌر وارا مئٽو مارلي سڌارن جا حمايتي هئڻ سبب سرڪار جا طرفدار ٿي پيا هئا. ڪانگريس نرمن جي هٿ هئي جي هر سال ڦهڙا ٺهراءَ پاس ڪري گهر وڃي آرامي ٿيندا هئا. سان بانڪيپور جي ڪانگريس تي ويس. مون کي ڏسڻ ۾ آيو ته ڪانگريس انگريزي پڙهيل فشنبل وچولي درجي وارن جي گڏجاڻي هئي جنهن ۾ ڪنهن قسم جو سياسي جوش خروش هوندي ڪونه. گوڪلي به اُتي آيو هو. مٿس دلير، سچار قوت ڀريو ٿي ڏنو. پڌرو هو ته هن قومي معاملن کي ٻين وانگر هلڪڙائيءَ سان نٿي ڏٺو. منجهس صداقت جو مادو هو جنهن ڪري سندس شخصيت جو مون تي چڱو اثر ٿيو.

انگلنڊ مان موٽڻ بعد پهريان ٻه چار مهينا مٿن مائٽن جي صحبت ۾ ڪل خوشيءَ ۾ گذري ويا ۽ هاءِ ڪورٽ جو ڪم به ڪجهه وڻڻ لڳو. پر آهستي آهستي مزدور يون ڪرندو. ڪورٽ ۾ ساڳئي نموني جي دستور العمل مان ڪٽ ٿيڻ لڳس ۽ حياتي بي معنيٰ ۽ بي ذوق ٿي پئي. پلاسٽ ورهيه رهيو هوس، انگلنڊ ۾ سو هتي جو واپو منڊل مون کي ڀانئي نه ٿي پيو. منهنجا خيال نرا ۽ هتي جو ڏنگ نرالو. پاڻ ۾ ٺهڪي نٿي آيا. البت گهر ۾ پاڻ کي سڪي سمجهندو هوس ڇاڪاڻ ته اُتي اسان جي هلت ٻين ماڻهن کان نرالي هئي. ٻار لائبريري ۽ ڪلب ۾ به مزدور ڪونه ايندو هو ڇاڪاڻ ته وڪيل گهڻو ڪري قاعدي جي حُجتن تي پيا تان تان ڪندا هئا يا ساڳين ڳالهين تي خواهه مخواهه پيا جهڳي هڻندا هئا، جنهن مان نه دل کي فرحت ۽ نه دماغ کي تقويت. ڪٿي به اهڙي وندر وروڻهن ڪانه هئي جنهن ۾ ٻه چار گهڙيون وڃي پاڻ وندرائجي.

ڊڪسنن جي جيون چرتر لکندي نارسٽر هڪ هنڌ هن جي هڪ رمارڪ ڏانهن اشارو ڪيو آهي جنهن ۾ هو چوي ٿو ته انگريز هندواسين سان انهيءَ ڪري نٿا رلن ملن جو هندواسي هلاڪ ڪندڙ ۽ بي مزي انسان آهن. ممڪن آهي ته انگريزن ۾ اهڙو اثر ويٺل هجي ڇاڪاڻ ته هندواسي سچ پچ اهڙي اڻ وڻندڙ طبيعت جا ماڻهو آهن. ٻيو سبب جو فاريسٽر ڏيکاريو آهي سوا هو ته هرڪو انگريز هندوستان ۾ پاڻ کي انگريزي لشڪر جو هڪ جزو ٿو سمجهي جنهن ڪري پنهني قومن جي وچ ۾ آزاد رفتار گفتار تي نه ٿي سگهي. ازانسواءِ جڏهن پنهني قومن جا ماڻهو هڪ ٻئي کي گڏجن ٿا تڏهن ٻاهريون دم جهلڻ جي ڪوشش ڪري اڻ سپاويڪ نموني جي روش اختيار ڪن ٿا، جنهن ڪري هرڪو هڪ ٻئي کان پيو ٽهي ۽ ڪنارو ڪري انگريزن جي لهه وچڙ گهڻو ڪري سرڪاري نوڪرن ۽ سرڪار سان تعلق رکندڙ ماڻهن سان ٿئي ٿي. انهيءَ دائري کان ٻاهر ڪيئي بلڪل مزي جهڙا لائق ماڻهو پيا آهن جن سان سندن ڏيٽ ويٽ ٿيڻ محال آهي. انگريزي راڄ خواهه خواهه ڪامورن ڪٽڻ کي انداز کان ٻاهر اهميت ڏني آهي. هن فرقن جا ماڻهو گهڻو ڪري تنگ دل ۽ بي مزي انسان ٿيندا آهن. تازو آيل نوجوان گورا اهڙن ماڻهن جي سنگ مان بلڪل بر ٿي پوندا آهن ۽ آهستي آهستي دماغ ۽ دلي سستي ويڙهي ويندي اٿن. اهوئي سبب آهي جو گورا هن ملڪ ۾ ڏينهن جو لڪيڙهه جا اڪت ورق ورائي، ٿوري ڪسرت ڪري سانجهن جو ڪلب ۾ هر وطنين سان وسڪي چاڙهي، پنج ۽ ٻيون مورتين واريون هفتيوار اخبارون ڏسي وڃيو بستري داخل ٿين. گهڻو ڪري ڪتاب پڙهن ٿي ڪونه پر جي اتفاق سان دل سرڪين ته ڪو اڳيون ڪتاب جو وڻيو هوندن سو پڙهندا. نتيجو اهو ٿو نڪري ته هندوستان ۾ رهڻ سبب سندن دماغ ۽ دل تي ڪٽ چڙهي ٿي وڃي جنهن لاءِ هو پل مان سمجهن ٿا ته هتي جي آبهوا ۽ ملڪ ۾ سياسي وڳوڙ پيدا ڪندڙ تلاهي آهن. درحقيقت سندن دلي ۽ دماغي سستيءَ جو ڪارڻ نوڪر شاهي سرشتو بي جوابدار حڪومت ۽ بي ذوق ۽ تنگ دل ڪامورا ڪڙا آهن جن جو پاڻ هڪ جزو آهن. ديسي ڪامورن جي حالت به ڪا بهتر ناهي. کين نوڪر ٿي رهڻو آهي تنهنڪري سڀ ڪنهن ڳالهه ۾ پيا پنهنجي بالا عملدارن جو نقل ڪن. جيڪڏهن ڪنهن کي حد

کان ٻاهر بر تين جو آزمودو پراڻو هجي ته دهليءَ ۾ ڊيسي ۽ وڊيسي آفيسرن جي توليءَ ۾ ويهي موڪلن. پينشن، اضافو، بدلي ۽ هڪ ٻئي خلاف گلا ۽ چغلين واري گمنام ٻڌي اهي ئي ماڻهو آهن جن جو هندوستان جي ڪنڊ ڪڙڇ ۾ احمقانہ نقل ڪيو وڃي ٿو. وڪيل، ڊاڪٽر ۽ خود پروفيسر به انهيءَ مرض ۾ مبتلا آهن. اهي هڪڙي مصنوعي دنيا ۾ رهن ٿا ۽ نه رڳو عام ماڻهن پر هيٺين طبقي جي سفيد پوشن سان به گهڻي لهه وچڙ ڪانه اٿن. اڳ سياست اهڙن ماڻهن جي هٿ هئي. 1906ع ۾ بنگال واري هلچل انهن کي نظر انداز ڪري هيٺين درجي جي سفيد پوشن ۽ ڪن ٿورن پورهيتن وغيره ۾ جاڳرتا آندي اسهيوگ بعد ته قصو ئي الت پلٽ ٿي ويو آهي ۽ هيٺي سياسي ميدان ۾ فقط اهي رهي سگهن ٿا جي سڄو وقت ڏيڻ لاءِ تيار هجن ۽ ان جي محدود دائري اندر ڪم ڪرڻ جي خواهش هجن.

مون کي اهڙي قسم جي حياتي پسند نه هئي. وڪالت جي ڌنڌي ۾ ننڍن مان سان محو ٿي وڃڻ مون لاءِ اسٽيو هو. سياسي ميدان ۾ مون لاءِ جڳهه ڪانه هئي. ڇاڪاڻ ته مان گرم خيالن جو هوس ۽ ڌاري حڪومت خلاف ڪاٺ ڪهاڙا ڪڍڻ جي فائدي ۾ هوس. ڪانگريس جو ميمبر ٿيس ۽ چٽ چماسيءَ ڪانفرنسن ۾ وڃڻ لڳس. اتفاق سان ڪڏهن موقعو ملندو هو ته دل و جان سان ڪاهي پوندو هوس. جيئن ڏکڻ آفريڪا ۾ رهندڙ هندوآسي مزورن کي حق وٺي ڏيڻ لاءِ پارٽي ٽوڙيم پر اهڙا موقعا گهڻا نه هئا ۽ بلڪل ٿورو وقت جتاءِ ٿي ڪيائون. اهڙي سبب هو جو دل وندرائڻ لاءِ شڪار ڪرڻ لڳس جيتوڻيڪ شڪار ۾ ڪا خاص دلچسپي ڪانه هيم. کليل هوا ۽ جهنگ ۾ رُلڻ پڻ وڻندو هوم. مان سٺو شڪاري نه هوس ۽ ناحق حيوان مارڻ نه وڻندا هيم. هڪ دفعي هڪ هرڻ شڪار ڪيم. ويچارو سنهڪي سنهڪي منهنجي پيرن اڳيان پئجي رهيو ۽ پنهنجون سهڻيون نمائين اکيون کڻي مون کي ملامت ڪرڻ لڳو. اندر ۾ اهڙي جهنڊڙي پيم جو شڪار ڪرڻ ڇڏي ڏنم. اڄ تائين اهي اکيون منهنجي اڳيان پيون ٿيون.

انهن ڏينهن ۾ گوکلي جي سروتنس آف انڊيا سوسائٽيءَ جو ڪم ڪي قدر وڻندو هوم. مون ڏٺو ته ڪي هڏوڪي ماڻهو پيا آسرا پلي پيٽ فوت ٿي وطن جي خدمت خاطر سڄي حياتي اربڻ ڪري رهيا آهن. جيتوڻيڪ

جواهر جيوتي

وڪالت ڇڏي سندن ساٿ ڏيڻ جو خيال نه هوم پر تڏهن به مون کي هنن لاءِ عزت هوندي هئي. هو هڪ منو ٽي لڳاتار ڏيس شيوا کي لڳي ويا هئا پر هنن جا سياسي تحريڪ نسبت خيال منهنجي دل وٽان نه هئا جنهن ڪري مان ساڻن شامل نه ٿيس.

هڪ دفعي سري نواس شاستري اله آباد آيو ۽ وڊيارٿين جي ميٽر ۾ تقرير ڪيائين جنهن ۾ ور ور ڏيئي چوڪرن کي هدايت ڪيائين ته هو ماسترن ۽ پروفيسرن جي ادب ۾ رهن. اسڪول ۽ ڪاليج جا نيم پالن ۽ مدرسي جي اندر خواه ٻاهر اختياريءَ وارن جي حڪمن جي بجا آوري ڪن. نه رڳو ايترو پر هڪ ٻئي جي اڻڻڳاين کان بالا عملدارن کي آگاهين يعني ته هڪ ٻئي تي نظر رکن. صفا کولي ڪونه چيائين ته چوڪرا جيڏن سرتن مٿان چغليون هڻن پر مطلب اهو هوس. هن قسم جي گفتار مون کي ته حيرت ۾ وجهي ڇڏيو. چوڪرن کي غلام طبع ۽ جي حضور بنائڻ جو ٻيو ڪهڙو طريقو ٿيندو آهي. ظاهراً اهڙي قسم جي تقرير معتبر ۽ پراخلاق ڏسڻ ۾ اچي ٿي. مان انگلنڊ مان تازو موٽيو هوس، جتي هم ڪلاسيءَ تي چغلي هڻڻ بداخلاقي ۽ جرم سمجهيو وڃي ٿو. مون ڏٺو ته جنهن کي مسٽر شاستري چڱا لچڻ سمجهي ٿو ۽ جيڪي لچڻ چڱا سمجهي مون کي ولايت ۾ سيڪاريا ويا هئا تن ۾ وڏو فرق هو.

گذريل جنگ ۾ هندوستان جي سڄي همدردي انگريزن سان نه هئي. ٻاهران وڏي واڪي ماڻهن وفاداريءَ جا ڍڪ پئي پريا پر نرم توڙي گرم جرمن جي سوڀ ٻڌي خوش ٿيندا هئا. بچاءَ جي قاعدن سان سرڪار ملڪ جا هٿ پير ٻڌي ڇڏيا هئا، تنهن هوندي به منصوبن ۽ ٺڪا نوڪيءَ جون ڳالهيون ٻڌبيون هيون. پنجاب ۾ ته زوري رنگروت هٿ ڪرڻ لاءِ ٻنهي رڻ ٻاري ڏنو هئائون. اخبارون انگريز جي فائدي ۾ پرچار ڪنديون هيون پر ماڻهو ان تي اعتبار نه ڪندا هئا. ماڻهو جرمنيءَ جي فائدي ۾ نه هئا پر سندن مرضي هئي ته انگريز کي ڌڪ لڳي جيئن ڪنڌ مان ڪلي نڪري. شخصاً مون کي فقط فرانس جي حال تي قياس پوندو هو. شروعات ۾ قومي تحريڪ صفا بيهي وئي هئي پر پوءِ لوڪمانيه تلڪ جي جيل مان ڇڏي اچڻ تي هن ۽ مائي بسنتيءَ هوم رول ليگن ٺاهيون. مان ٻنهي ۾ شامل ٿيس جيتوڻيڪ پنهنجو

جواهر جيونني



گهڻو وقت مائي بسنتيءَ جي ليگ کي ڏيندو هوس. ڪانگريس جي سالياني بينڪ پڻ وڌيڪ مزيدار ٿيڻ لڳي ۽ خاص ڪري مسلم ليگ جي ساٿ ڏيڻ بعد وايومنڊل ۾ جوش خروش وڌڻ لڳو. مائي بسنتيءَ کي نيڪالي ملڻ تي ويتر جوش وڌيو ۽ خاص ڪري پڙهيلن ۾ تحريڪ ڦهلي. 1907ع کان جيڪي گرم خيالن وارا ڪانگريس کان ڪنارو ڪري ويا هئاسي پڻ موٽي اچڻ لڳا ۽ سفيد پوشن جو به تعداد وڌي ويو. ڪيترا نرم خيالن وارا ۽ پوڙها پڻ شامل ٿيا. مائي بسنتيءَ کي نيڪالي ملڻ کان اڳ مسٽر شاستريءَ جون تقريرون اخبارن ۾ پڙهي خوش ٿيندا هئاسون پر پوءِ هو اوچتو ئي اوچتو ماٺ ٿي ويو. هي عمل جو وقت هو ۽ ليڊر جي ضرورت هئي. پر مسٽر شاستريءَ جي ماٺ اسان کي نراس ۽ مايوس ڪري ڇڏيو. انهيءَ وقت کان منهنجي دل تي اثر ويهي ويو آهي ته، مسٽر شاستري ميدان عمل ۾ مٽس ٿي وڙهڻ ۽ بحران ۾ سُڪائي ٿيڻ جي ڏانوَ جو ٺاهي. ڪرم ڪيتر جا سورما ڪنهن ٻي ڊوئل جا ٿيندا آهن. سڀيئي نرم ڌر وارا هڪ ئي وقت هتي ڪونه ويا. ڪي هلندا آيا ۽ ڪي پوءِ پير ڪڍائي ويا. انهن ڏينهن ۾ سرڪار ملڪ جي اندروني انتظام لاءِ سفيد پوشن جي فوج ٿي ٺاهي. پهرين ته ملڪ ان جي مخالفت ڪئي پر پوءِ فوجي تعليم جي ضرورت سمجهي ڪيترا ان ۾ شامل ٿيا. مون به اله آباد ۾ والٽيئرن جو جڻو ٺاهيو پر مائي بسنتيءَ کي نيڪال ملڻ تي استعيفيٰ ڏئي ٻين سان گڏجي سرڪار خلاف هڪ بيان شايع ڪرايم. جنهن تي بابي، سرتيج بهادر ساڀرو چنٽامڻيءَ ۽ ٻين صحيحون وڌيون. ڪن پوءِ پڇتايو ۽ ظاهر ڪيو ته جنگ جي نازڪ وقت اهڙو قدم کڻڻ نه کپندو هو پر بابي نه رڳو استعيفيٰ نه ڏني پر اله آباد ۾ هوم رول ليگ جو صدر بڻجي ڪم هلائيندو آيو.

بابي جو سڀاءُ حاڪمن اڳيان ڪنڌ نواڻ ۽ جي حضور ڪرڻ خلاف هو تنهنڪري هو آهستي آهستي نرم ڌر کان ويو هتندو پر گرم ڌر وارن جي تقرير، تحرير ۽ روش به کيس نه وڻندي هئي. مائي بسنتيءَ جي نيڪالي ۽ ان بعد واقعات جو مٿس اثر ڀيو پر اڳتي قدم وڌائڻ کان پئي هچڪيو. چوڻدو هو ته نرم نيتي بي سود آهي پر جيسين هندو مسلم ايڪتا نه ٿي آي تيسين گهڻو نه وڻبو. هڪ واريءَ اتحاد ٿي وڃي ها ته هو جوانن سان ٻانهن ٻيلي ٿيڻ

لاء تيار هو. لکنو واري کانگریس۔ لیگ ناھ تي هو بلکل خوش ٿيو ۽ اڳين نرم دوستن کي ڇڏي اسان سان ساٿ ڏيڻ لاءِ تيار ٿيو. اهو معاهدو آل انڊيا کانگریس کمیٽيءَ جنهن اجلاس ۾ بحال ڪيو هو سو اسان جي گهر ۾ ٿيو هو. 1918ع ۾ جڏهن مانٽيگ۔ چيمس فورڊ تجويز تي ويچار ڪرڻ لاءِ بابي جي زير صدارت لکنؤ ۾ پارانٽڪ کانفرنس ڪوٺائي وئي تڏهن نرم ڏُر وارن کانفرنس جو بهشڪار ڪيو ڇاڪاڻ ته کين ڊپ لڳو ته کانفرنس انهيءَ تجويز خلاف رايو ظاهر ڪندي، نرم کانگریس جي خاص اجلاس ۾ به انهيءَ سبب ڪونه آيا. انهيءَ زماني کان وٺي هو کانگریس کان ٻاهر رهيا هئا. مون کي سندن روش پسند نه هئي، ڇاڪاڻ ته اهو ڪنهن به پبلڪ ڪارڪن جي شان وٽان ناھي ته نڪي پبلڪ ميٽنگ، کانفرنس، کانگریس ۾ اچي شامل ٿئي ۽ نڪي پنهنجا رايو ظاهر ڪري ٻين کي پنهنجي طرف ڪري ۽ رڳو ٻاهر ئي ٻاهر پاڻ کي ميان مڻو پيو چوائي. مان سمجهان ٿو ته نرم ڏُر وارن جو سياسي ميدان مان نالو نشان گم ٿي ويو جو وڏو ڪارڻ سندن بزدلي آھي. شروعات ۾ مستر شاستري کانگریس اجلاس ۾ اچي پنهنجي خيالن جي پڌرائي ڪندو هو جنهنڪري کانگریسي ساٿس هم خيال نه هوندي به عزت ڏيندا هيس.

جنگ جي شروعات ۾ مان رواجي ڪم ڪندڙ هوس. تقريرن ڪرڻ کان چرڪندو هوس. پاڻ ۾ ايترو ست نه ساريندو هوس ته اُتي ماڻهن کي اُپديش ڪريان. ازانسواءِ پنهنجي ديس واسين اڳيان انگريزي ٻوليءَ ۾ ڳالهائڻ واجب نه سمجهندو هوس ۽ هندستانيءَ جو ايڏو محاورو نه هوم جو گهڻو وقت سانده ڳالهائي وڃان. مون کي ياد آھي ته 1915ع ۾ رينڊس ائڪٽ خلاف پهرين تقرير ڪيم. ڳالهايم انگريزيءَ ۾ پر مختصر. اڃا ميٽنگ برخواست ٿي مس. ته سرٽيج بهادر ساپروءَ ماڻهن اڳيان مون کي پاڪر پائي نراڙ ڇميو. مون ڪا گوهر افشاني ڪانه ڪئي هئي، پر سندس اجهل خوشيءَ جو ڪارڻ فقط اهو هو ته مون عام ميٽر ۾ ڳالهائڻ سان ثابت ڪري ڏيکاريو ته مان پبلڪ ۾ ڪم ڪرڻ لائق آيان. انهيءَ زماني ۾ ليڪچر بازيءَ کان سواءِ ٻيو ڪم هوندو ئي ڪونه هو.

انهن ڏينهن ۾ اسان جوانن کي ڪجهه اُميد هئي ته ڊاڪٽر ساڀرو

جواهر جيوئي

ڪنهن وقت اڳتي قدم وڌائڻ لاءِ تيار ٿيندو. ٻين نرمن جي پيٽ ۾ منجهس جذبو ۽ اتساهه هو. بابو اندر جو آتشي پر باهريان صفا سرد خون هوندو هو. جنهنڪري اسان جي منجهس گهڻي اميد نه هئي. پنڊت مڌن موهن مالويہ تجربڪار هو جنهن ڪري اسين ساڻس بحث ڪندا هئاسون ۽ کيس ملڪ جي اڳواڻي ڪرڻ لاءِ منت ميٽ ڪندا هئاسون.

گهر ۾ سياسي مسئلن تي بحث ڪندو هوس ته يڪدم خُلم ٻري ويندو هو. بابي ڏٺو ته مان تقريرن وغيره جي خلاف آهيان ۽ ڪنهن عملي قدم کڻڻ جا پنه پيو پڇايان. هن کي شڪ اچي پيو ته بنگال جي جوانن وانگر مان به شايد هنسڪ ڪاررواين ڏانهن کينججي ويندس. جنهنڪري هن کي اندر ۾ مون لاءِ چورا کورا ويڙهي وئي. حقيقت ۾ هنسا ڏانهن منهنجو لاڙو اصل ڪونه هو. فقط ائين ٿي سمجهيم ته شخصي توڙي قومي عزت خاطر ڌاري حڪومت خلاف ڪجهه ڪرڻ ضرور گهرجي. ڇا ڪجي تنهن منجهائي وڌو هوم. بابي سان به ساڳي ڪار هئي. هو نرم ڏر وارن جي بي سود بڪ بڪ ۽ بزدليءَ مان ناراض هو پر سپاءَ جو ضدي هئڻ سبب هڪ دفعو ڪو گس وٺندو هو ته، ان کي ڇڏڻ کان پيو ڪيپائيندو هو. ڪوبه قدم کڻڻ کان اڳ اندر ۾ پيو ته ڪنڊو هو جنهنڪري هوڙهيائي ۽ جوش وڇان نه، پر دماغي چڪاس بعد جو آتم وشواس ائين ٿئي ٿو ان جي آڌار تي اڳتي پير رکندو هو. مغرور به جهڙو ڪو ڳوليو لي سو هڪ واري پاسو ڦيرايائين ته وري پٺتي نهارڻ يا موٽڻ هن لاءِ محال هو. مائي بسنتيءَ کي نيڪالي ملڻ تي بابي ۾ ڪجهه تبديلي آئي. ان بعد نرمن کان ويو ڇڄندو تان جو 1919ع ۾ پنجاب جي دڪدائڪ حادثن ورهين جي ڏنڌي ۽ رهڻي ڪرڻي ترڪ ڪرڻ ۽ مهاڻا سان نئين تحريڪ ۾ شامل ٿيڻ لاءِ مجبور ڪيس. انهيءَ وچ ۾ من تن پئي هنيائين. هڪ پاسي اندر ۾ شڪ شبها. ٻئي پاسي مون لاءِ چنتا هوندي هيس جنهن ڪري جڏهن به سياسي مسئلن تي ڳالهه ٻوله ٿيندي هئي. ته اسان سان ٽڪو پوندو هو ۽ اڌ ۾ ئي بحث بند ٿي ويندو هو. منهنجي مهاڻا سان پهرين ملاقات 1916ع ۾ لکنؤ ڪانگريس پيري ٿي. ڏکڻ آفريڪا ۾ جيڪو جوهر ڏيکاريو هئائين تنهن جو اسان کي قدر هو پر هو اسان جوانن کي بلڪل نرالي نموني ۽ ڍنگ جو ماڻهو ڏسڻ ۾ پئي آيو.

سياسي نموني جو ته لڳو ئي نه پئي. ڪانگريس ۾ به رڳو ڏکڻ آفريڪا جي مسئلي تائين پاڻ کي محدود رکي قومي تحريڪ جي ٻين مسئلن ۾ بهري وٺڻ کان نابري واري وينو. ڪجهه وقت پوءِ چمپارن جي راهڪن لاءِ جدوجهد ڪيائين. سندس ڪاميابي ڏسي اسين خوش ٿياسون ۽ سمجهيسون ته هندوستان ۾ به ساڳيو ڏکڻ آفريڪا وارو طريقو اختيار ڪرڻ لاءِ هوتيار آهي. لکنؤ ڪانگريس ۾ سروي جي نڪتو جي تقريرن مون تي چڱو اثر ڪيو ڇاڪاڻ ته منجهن قوميت جو جذبو پريل هو. 1916ع ۾ رابرٽ ڪيسمينٽ مقدمي وقت پنهنجي بچاءَ ۾ هڪ تقرير ڪئي هئي جنهن ۾ ڏيکاريو هئائين ته غلام ديس جي رهواسيءَ جا خيال ڪهڙا هئڻ گهرجن. هينئر مان بلڪل قومي خيالن جو ٿي پيو هوس ۽ انگلنڊ ۾ پرايل ساميوادي خيالن جو اثر مون ۾ گهٽجي ويو هو. آئرلينڊ ۾ ايسٽر وارن فسادن مون کي پنهنجي خيالن ۾ پڪو ڪيو هو. ڇاڪاڻ ته آئرش هار مان مون سمجهيو ته ڊپٽي ڊونس سان قومي جذبو نابود نٿو ڪري سگهجي ۽ سچي ويرتا انهيءَ ۾ آهي ته ڪاميابي حاصل ٿئي يا نه ته به ظلم زبردستيءَ جو مڙس ٿي مقابلو ڪجي. انهيءَ زماني ۾ انهيءَ قسم جا خيال مون ۾ گهر ڪري ويا هئا. انهن خيالن ۾ اتساهه ۽ آدرش جو جزو گهڻو هو پر دنياوي سمجهه ۽ تجربڪاري گهٽ. برٽرنڊ رسيل جا ڪتاب پڙهندو هوس، ڇاڪاڻ ته سندس خيال وڻندا هئا. انهن جذبن ۽ خيالن سبب وڪالت ڪرڻ مون لاءِ مشڪل ٿي پئي پر تنهن هوندي به ملڪ ۾ تڪي ۽ زوردار عمل جي واھ نه ڏسي گاڏو پيو گهليندو هوس.

هڪ دفعي سر راش بهاري گهوش مشورو ڏنم ته ڪو قانوني ڪتاب لکان. الائي ڇو هو مون ۾ دلچسپي وٺڻ لڳو پر اهڙي قسم جا خشڪ ڪتاب لکڻ ۾ پنهنجو وقت ۽ قوت ضايع ڪرڻ واجب نه سمجهيم ۽ نڪي اهڙي قسم جو لاڙو يا اندر ۾ چڪ محسوس ڪيم. پيريءَ ۾ سر راش بهاري تمام ڪاوڙيل سپاءَ جو ٿي پيو هو جنهنڪري سندس زبردستي ڪوشش ڏاڍو چرڪندا هئا. انهيءَ هوندي به هو مون کي وڻندو هو ۽ خير خواه ٿي اڻڻاڻا مان مزو ايندو هو. هڪ دفعي شمال ۾ مانٽيگ چيمسٽرن جي رٽورن تي ويچار ڪرڻ لاءِ ڪن دوستن کي پاڻ وٽ گهرايائين. اُن وقت بنايو ۽ مان سندس مهمان هئاسون. مانيءَ بعد راش بهاري ۽ ڪاپار ڊي بحث ڪندي اچي چُپ

ٻيا. راش بهاري نرم ڏر جو ۽ ڪاپار ڊي تلڪ ڏر جو هو. ڪاپار ڊي گوڪلي تي نڪتہ چيني ڪرڻ لڳو ۽ چيائين تہ هو سرڪاري ڇاڙتو جاسوس وغيره آهي. راش بهاري اعتراض ورتو ۽ چيائين تہ گوڪلي لڪ لهي ۽ ٻيو تہ هو پنهنجي سنگتيءَ خلاف ڪنهن ماءُ ٻچي کي ڳالهائڻ نہ ڏيندو. ڪاپار ڊي پوءِ اچي شاستريءَ تي مٽيو. راش بهاري کي ڳالهہ نہ وئي پر شاستري لاءِ ايڏي عزت نہ هئڻ سبب گهڻو گوڙبڪيڙو نہ ڪيائين. راش بهاريءَ کي گوڪلي لاءِ گهڻي عزت هوندي هئي ۽ جيسين هو جيئرو هو تيسين سرونٽس آف انڊيا سوسائٽيءَ کي چنڊو ڏيندو ايندو هو جو پوءِ سندس ديهانت بعد بند ڪري ڇڏيائين. ڪاپار ڊي آخر ۾ تلڪ جي نرمي سان پيٽ ڪرڻ لڳو ۽ چيائين ”ڏسو تلڪ ڪهڙو نہ اعليٰ درجي جو حيرت انگيز انسان آهي. هو سچو پڇو سنت آهي.“ هن جو ائين چوڻ ۽ راش بهاري جو پيڙڪو ڏئي گجڻ. ”سنت! مون کي ذات سنت لاءِ نفرت آهي؟ ڪجا سنت ۽ ڪجا مان؟ منهنجو اهڙن ماڻهن سان بلڪل واسطو ڪونهي.“



## ڪشمير جو سٿر

1916ع جي وسنت پنچمي تي دهلي شهر ۾ منهنجي شادي ٿي. ڪي مهينا ڪشمير گذاريم ۽ هفتن جا هفتا هڪ سؤت سان گڏ پهائڙن تي پئي چڪر ڏنم. پهريون ئي دفعو لدخ طرف وڃڻ جو موقعو مليو هو. دنيا ۾ ڪٿي به هٿيون ننڍيون، نوڪليون، اوچيون مائريون ملڻ مشڪل آهن. زوجيلا لنگهه جي چوٽ تان هڪ طرف وڻن ۽ ساوڪ سان پريل ڇهڇ ساوا پهائڙ ۽ ٻئي طرف ٻي درخت سُڃا سگهيا جبل ڏسبا. اسين به مائريءَ جو سوڙهو پيچرو ڏئي وياسين مٿي چڙهندا. ٻنهي طرفن کان برف جي چوٽين وارا بلند جبل پئي ٻهڪيا ۽ اڳيان اوچتو ئي اوچتو برف جون ننڍيون ڇپون چرنديون پئي آيون. ڏينهن جو اُس ۾ ڪجهه ڪوساڻ هئي پر هونئن هوا اهڙي ته سرد هئي جو بت ۾ ڏڪڻي پئي پئي ۽ فضا اهڙي صاف ۽ گرد و خاڪ کان خالي جو دُور دُور شيون بلڪل ويجهو ڏسڻ ۾ پئي آيون. جيئن وياسين مٿي چڙهندا تيئن سُڄ وئي وڌندي ٻوٽي ۽ درخت جو نشان ڪونه هو. فقط پهائڙ برف، يخ ۽ ڪٽي ڪٽي ٿورا گل هئا. تنهن هوندي به قدرت جي انهن ويران هنڌن ۾ گهمندي اندر ۾ مَؤج ۽ بُت ۾ سگهه پئي محسوس ڪيم. مٿاهين لنگهه کان امرنات غفا اٽڪل اٺ ميل پري آهي. رستي تي برف ۽ يخ سان ڍڪيل هڪ وڏو جبل آهي. اسان جي ڪئمپ ساڍا يارهن هزار فوٽ اونهائي هنڌ تي هئي. هيل تائين ڪيئي اٺانگا وريبل ونگيل لڪ ۽ پيچرا پار ڪيا هئاسون سو اٺ ميل حساب ۾ نه آئي هڪڙو ريڍار سونهن ڪري امرنات طرف نڪري پياسون. ريڙهيون پائيندا، نوڙين سان هڪ ٻئي کي ڇڪيندا، برف جون ڇپون چڙهندا وياسون. اسان کي ساهه کڻڻ ۾ مشڪلات ٿيڻ لڳي. حمال هلڪي بار هوندي به وات مان رت واهڻ لڳا. مٿان برف باران، هيٺان لسيون گسڪندڙ ڇپون، سو قدم قدم تي خبرداري ڪرڻي ٿي پئي. ٿڪجي ساڻا ٿي پيا هئاسون ۽ مشڪل سان وڪ ٿي وڌي صبح جو چئين بجي

ڪئمپ مان نڪتا هئاسون. ٻارهن ڪلاڪن جي تڙ پيڙ بعد هڪ وڏو شاهي يخ جو ميدان ڏٺوسون جنهن جي اردگرد سفيد برف جون چوٽيون هيٺن سان جڙيل تاج مٿل بهڪي هن هنڌ کي فرشتن جو وندر گاهه بنائي ڇڏيو هو. افسوس جو ٿوري ئي وقت ۾ ڀات ۽ لڙات هن سوينيڪ درشيه کي ڏيکي ڇڏيو. اٽڪل پندرهن يا سورهن هزار فوت مٿي هئاسون. هي ميدان اُڪري غفا ۾ پهچڻو هو. اسان سمجهيو ته هاڻي لاهين ڇاڙهين کان ڇٽاسون ۽ باقي اٽڪل اڌ ميل پنڌ جو جيئن تيئن پار ڪري وڃي پهچبو. مڃاڻ ته اڳيان هر ۽ سوراخ ۽ خال هئا جي تازي برف مٿان ڏيکي ڇڏيا هئا. سو هلندي هلندي اوچتو ڪنهن شاهي ٻرگهه ۾ ڦير پئجي ويو ۽ پاڻ کي اٿاهه اوڙاهه ۾ غرق ٿيندو ڏٺم جتي منهنجو جنازو شايد هزارين ورهيه بلڪل تازو توانو پيو هجي ها. خوش بختيءَ سبب نوڙي ست جهلي وئي ۽ مان به ڌر جي پاسن کي پئي چنڀريس. سو ساڻين ڇڪي ٻاهر ڪيم. اڳيان اڃا به ڪي وڏا سوراخ هئا. تنهنڪري لاچار وڌيڪ هلڻ جو ست نه ساري امرنات ڏسڻ بنا پويان پير ڪياسون.

ڪشمير جي بلند پهاڙن، ماڻرين، ڍنڍن، آبشارن مون کي سدائين پاڻ ڏانهن پئي ڇڪيو آهي. ڪيئي دفعا مانسروڙ ڍنڍ ۽ ڪيلاس جي چوٽين ڏسڻ جو خيال ڪيو اٿم. پر ارڙهن سال سڌون ڪندي نٿو ويا آهن. قومي ۽ سياسي ڪم مان فرصت ئي نٿي ملي ۽ سرڪار جي نوازش سبب هر هر جيل يا تڙ پيو ڪريان، جتي اڪيلي ڪوئيءَ ۾ ويهي انهيءَ سڳوري ڏينهن جا سينا پيو لهان. جڏهن جنجالن کان آڇو ٿي هماليه پار ڪري مانسروڙ ۽ ڪيلاس جو ديدار ڪندس، پر ڏينهن پاران ڏينهن وڃن ٿا گذرن ۽ مناسي بدلهي ڪروڙ ۽ اوسن ۾ آهي. ڏهن سالن مانسروڙي سبب اڃا به مانسروڙ پيرس تي نه وڃان جو ڪيلاس ۽ مانسروڙ تي پهچڻ ئي غير ممڪن ٿي پوي خير، ڇا به ٿئي پر اندر جو اشتياق هلندو اچي ۽ ڪڏهن ڪڏهن نماشام جي گلابي رنگ ۾ رتل برف جون چوٽيون انٽراڪ اڳيان اچيو پر گهٽ ٿين ۽ دل انهيءَ برف، آبشار گلن واري ملڪ ڏسڻ لاءِ آتما پئي ڏئي.

\*

## ستياگره

جنگ ختم ٿيڻ بعد ملڪ ۾ ڊپيل اتساهه جي لهر هئي. ڪارخانن جي وڌڻ سبب شاهوڪارن ٺاهي ٻڌا ٺاڻا ڪمايا هئا ۽ سندن مرض هئي ته ڪمائي لاڀدايڪ ڌنڌي ۾ لڳائي وڌيڪ ڌوڪڙ ڪمائين. سفيده پوش تعليم يافتہ پنهنجي ترقي ۽ اقتدار برقرار رکڻ لاءِ خود حڪومت جا خواب لهي رهيا هئا ۽ هاري ڍلن گهٽجڻ جا خيال پڇائي رهيا هئا. پنجاب جي ڳوٺن مان رنگروت يا اجباري هٿ ڪرڻ لاءِ سرڪار جيڪا ڊپٽي ڊونس ڪئي هئي سا اتي جي هارين کان وسري نه وئي هئي ۽ ”ڪوماگاتا مارو“ وارو معاملو ۽ منصوبن جا ڪيس پڻ ياد مين. ڊيسي فوجون به ڪو راضي نه هيون. دور ملڪن ۾ ٻين قومن جي سولجرن سان گڏ رهڻ سبب سندن دماغ جا طاق ڪليا هئا، جنهنڪري بنا سوال جواب حڪم برچشم ڪرڻ هٿن لاءِ ڏکيو ٿي پيو هو. خلافت جي معاملي ۽ ترڪن کي دٻائڻ جي نيتي مسلمانن ۾ رنجش پيدا ڪئي هئي ۽ هو ڪنهن جهري تحريڪ هلائڻ جو سعيو ڪري رهيا هئا.

ماڻهن جي دلين ۾ آسودن آميدون هيمن پر انهيءَ سان گڏ خطرناڪ خطري جو اهڃاڻ پڻ. اهڙي وقت ڪار رولٽ اٿت جاري ڪري ماڻهن جي رهي ڪهي آزادي نگهوسار ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي. سڄي ملڪ ۾ جوش ٻيڙي وٺي ۽ سڀ نرم گرم ڏريون گڏجي اُن کي نندن لڳيون. سرڪار عام راءِ رهندي اڻهڪٽ پاس هڪيو. ايتري صورتحال ۾ ڪراچي ۾ انهيءَ اڻهڪٽ جي ٻن نقطن تي سال رکيائون. پندرهن سالن گذرڻ بعد جڏهن ان تي ويچار ٿو ڪجي ته، حيرت ٿي لڳي ڇاڪاڻ ته، انهن ٽن سالن ۾ سخت گوڙ گنبوڙ هوندي به اڻهڪٽ هڪ دفعو به ڪم نه آندو ويو. شايد اڻهڪٽ جي مراد ئي خواهه خواهه جهڳڙو پيدا ڪرڻ جي هئي، ورنه هندوستان ۾ اڳي ئي اهڙا قاعدا موجود هئا ۽ آهن جن اڳيان رولٽ اڻهڪٽ جي دال نه ڳرندي انهيءَ اڻهڪٽ بعد ايترو سو ٿيو جو ملڪ کي مانتياڳ چيمسورڊ سڌارا مليا ۽ هيٺ ڇڏيو وڃي ٿو



سڌارن جي ٻي قسط ملڻي آهي. ڇا تڏا ڀانيو؟ اسان جي ترقي قسط به قسط  
ٿيندي پئي وڃي.

1919ع جي شروعات ۾ مهاڻا سخت بيمار هو تنهن هوندي به وائسراءِ  
کي وينتي ڪيائين ته هو اوائڪٽ بحال نه ڪري هن ٻڌو اڻ ٻڌو ڪري  
ڇڏيس. جنهن ڪري لاچار مهاڻا ستياگرهه هلچل هلائڻ جو پهه پڇايو.  
پهريات ۾ ستياگرهه سڀا کولي ميمبرن کان پرتگيا ورتائين ته هو رولٽ  
اڪٽ ۽ ٻين اهڙن قانونن جي پيڪڙي ڪن جن جي باري ۾ سڀا اهڙو  
فيصلو ڪري يعني ته هو ڄاڻي ٻجهي جيل وڃڻ جو سعيو ڪن. مون جڏهن  
اخبارن ۾ اها خبر پڙهي ته ڀانيم ته دل تان بار هڪو ٿيو اٿم. مون کي ڏسڻ ۾  
آيو ته هي هڪ سڌو سنوآٽو عملي قدم آهي جنهن مان ممڪن آهي ته  
ڪاميابي حاصل ٿي سگهي. اهڙي سبب هو جو مون ستياگرهه سڀا ۾ داخل  
ٿيڻ جو خيال ڪيو. جيل وڃڻ، قاعدي جي انحرافي ڪرڻ مان جيڪي  
نتيجا نڪرن سي برسر ڪرڻ هڪ معمولي ڳالهه سمجهيم. تنهن هوندي به  
مون لاءِ رستو صاف نه هو ڇاڪاڻ ته بابو انهيءَ جي سخت مخالفت ڪري  
رهيو هو. ڪابه نئين ڳالهه هڪدم اختيار ڪرڻ سندس سپاءِ ۾ نه هو. ڳڻ  
ڳوٺ ڪري آڳو پيڇو ڇاچي قدم کڻندو هو. تنهن ڪري هيءَ نئين  
ستياگرهه سڀا کيس پسند نه پئي. ڪن شخصن جي جيل وڃڻ مان سرڪار  
کي ڪهڙو لوڏو ايندو؟ ڪهڙو زمين آسمان هيٺ مٿي ٿي ويندو؟ ازانسواءِ  
بابي جو پنهنجي ٻارن سان تمام گهڻو پيار هوندو هو. ڏيک سو ڪونه ڪندو  
هو پر اندر ۾ آندي جي چڪ هيس سو منهنجي جيل وڃڻ جي ڳالهه کيس  
اصل ڪانه وئي. نه رڳو ايترو پر ڪوبه شخص ستياگرهه ڪري جيل وڃي  
سو کيس هڪ قسم جي چريائي ڏسڻ ۾ پئي آئي. سندس قصور ڪونه هو  
ڇاڪاڻ ته انهن ڏينهن ۾ پنهنجي عقيدتي يا ملڪ جي آزادي ۽ ماڻهن جي  
حقن خاطر جيل وڃڻ جو سلسلو جاري ڪونه ٿيو هو. ڪيترا ڏينهن ته اسان  
جي اندر ۾ اُن ئي ڀڃي هلي ۽ سمجهيوسون ٿي ته معاملو سنگين آهي. هالو  
چالو حياتيءَ کي اُلت پلٽ ڪرڻ جو سوال هو سو فهميدي نموني هڪ ٻئي  
کي سمجهڻ جي ڪوشش ڪرڻ لڳاسون. مون کي ستياگرهه کان سواءِ ٻي  
واهه ڏسڻ ۾ ڪانه آئي. سو انهيءَ چنتا ۾ هوس ته اهڙو ڪو نمونو اختيار

ڪريان جو بابي کي ڏک نه پئجي. راتين جون راتيون اڪيلو جهنگ منهن ڏئي ويندو هوس ۽ ڪنهن واهه لهن لاءِ هورا ڪورا ڪري پيو پاڻ آزاريندو هوس. بابي کي مون لاءِ اهڙي ڳڻتي وڙهي وئي جو رات جو پت تي سمهڻ لڳو. سمجھائين ٿي ته مون کي جيل ۾ پت تي سمهڻو پوندو سو اڳي ئي اُن جو آزمودو وٺي ٿي ڇڏيائين.

بابي مهاتما کي لکي پاڻ وٽ گهرايو ۽ منهنجي غير حاضريءَ ۾ ساڻس لنبيون چوڙيون ڳالهيون ٻولهين ڪيون، جنهن تي مهاتما مون کي صلاح ڏني ته مون کي ڪوبه اهڙو ڪم نه ڪرڻ گهرجي، جنهن مان بابي کي رنج رسي. مون کي اها صلاح نه وئي ۽ ڏک به ٿيم پر پوءِ جلد ملڪ جي حالتن ۾ زبردست ڦيرو آيو. ستياگرهه جي ڏينهن سڄي ملڪ ۾ هڙتال ٿي. دهليءَ ۽ امرتسر ۾ پوليس ۽ فوج گوليون هلائي ڪيئي ماڻهو ماري، احمد آباد ۽ امرتسر ۾ وڳوڙ ۽ هنسڪ ڪارروايون ٿيون. جليا نوالا ۾ ڪوس ۽ پنجاب ۾ مارشل لا هيٺ ظلم ۽ ستم جو زمانو شروع ٿي ويو. پنجاب کي هندوستان کان چيني الڳ ڪيو ويو. ڪوبه اتان اچي وڃي ٿي سگهيو. اتفاق سان جيڪڏهن ڪو مصيبتن جو ماريل هن دوزخ مان ڪسڪي ٻاهر ٿي آيو ته، وٽانس سربستو احوال معلوم ٿي نٿي سگهيو. اسان جي اندر ۾ جنسي چير پئي پيا ۽ انهيءَ چنٽا ۾ هٿاسون ته مارشل لا جي انحرافي ڪري پنهنجي دڪي ديس واسين پيڙو وڃي ٿيون، پر اسان کي وڃڻ نه ڏنائون. ايتري ۾ ڪانگريس وڏي پيماني تي ستايلن کي سهائتا ڏيڻ ۽ مارشل لا هيٺ ٿيل ڪاررواين جي جاچ ڪرڻ جو فيصلو ڪيو.

مارشل لا جي ختم ٿيڻ تي ڪانگريسي پنجاب ۾ ڌوڪي پيا. سهائتا جو ڪم پندت مالويا ۽ سوامي شرڌانند جي نظر هيٺ ۽ جاچ جو ڪم بابي ۽ نچت رنجن داس جي سپرد ڪيو ويو هو. مهاتما به ڪم ۾ مشغول هو ۽ ڪانس مشورو ورتو ويندو هو. ديش بندو داس امرتسر جي ايراضيءَ جو ڪم پاڻ تي هموار ڪيو ۽ مون کي سندس اسسٽنٽ ڪري رکيائون. اهو پهريون دفعو هو جو مون کي سندس نظر هيٺ ۽ ساڻس گڏ ڪم ڪرڻ جو شرف مليو. چڱو تجربو پرايم ۽ سندس لياقت جو قدر پڻ ٿيم. اسان جليانوالا باغ چڱيءَ طرح جاچي ڏٺو ۽ ماڻهن کان روبرو شاهديون ورتيون جي پوءِ ڪانگريس جاچ رپورٽ ۾ درج ڪيون ويون.

جواهر جيوني

ايدورڊ ٿامسن جو چوڻ آهي ته جنرل ڊاير کي شايد خبر ئي ڪانه هئي ته جليانوالا باغ ۾ ماڻهن لاءِ ڪو ٻيو لنگهه ڪونه هو. اها ڳالهه اعتبار جوڳي ڏسڻ ۾ نٿي اچي. ڇاڪاڻ ته چارو طرف به ته ماڙ جڳهين آهن جي هو چڱيءَ ريت ڏسي سگهيو ٿي. فقط هڪ طرف اٽڪل سؤ فوٽ ڊگهي ۽ پنج فوٽ ڊگهي پٽ آهي جنهن تان ماڻهن ٽپي ڀڄڻ جي ڪوشش ڪئي پر گولين جي وسڪاري سبب پٽ جي پنهي پاسي ملن جا ڏير پيا هئا. پٽ تي به سرن گولين جا نشان آهن، جنهن مان هر ڪو ڏسي سگهي ٿو ته سندس مطلب ڪهڙو هو. 1919ع جي پڇاڙيءَ ۾ مان امرتسر مان دهليءَ اچي رهيو هوس. گاڏيءَ ۾ فقط مٿان سمهڻ جي هڪ جڳهه هئي سو مون اها اچي والاري مون ڏٺو ته سڄو گاڏو فوجي عملدارن سان ڀريو پيو هو جن مان هڪ جڙي وڏي واکي فخر سان امرتسر ۾ ڪيل ڪوس جو ذڪر پئي ڪيو. اهو شخص جنرل ڊاير پاڻ هو. ڊاير کي پنهنجي وحشي گري نسبت سنگدل نموني لٻاڙ هڻندو ڏسي منهنجي دل کي ڌڪو آيو ۽ عجب لڳم ته ههڙا ماڻهو به دنيا ۾ بيا آهن.

پنجاب ۾ جاچ ڪميٽيءَ جو ڪم ڪندي مهاتما سان وڌيڪ واقفيت ٿيم. گهڻو ڪري سندس رٿون اهڙيون عجيب هونديون هيون جو ڪميٽي انهن کي ريتي ڇڏيندي هئي پر هو تڏي نموني دليل ۽ سمجهاڻيون ڏئي نيٺ پنهنجي ڳالهه بحال ڪرائيندو هو. مون تجربي مان ڏٺو ته سندس رٿن وڌيڪ ڪارگر هيون جنهن ڪري سندس سياسي فهم ۾ منهنجو اعتقاد ويو وڌندو.

پنجاب جي حادثن بابت جي دل تي جبر و اثر پيدا ڪيو. قانون ۽ قاعدي مان اڳيون اعتقاد نڪري ويس. نرمن کان ته اڳي ئي ڇڄي ويو هو ۽ سندن مکيه اخبار ”ليڊر“ مان ناراض ٿي 1919ع ۾ ”انڊپينڊنٽ“ جاري ڪئي هئائين. ماڻهن کي هيءَ اخبار پسند هئي پر اسان مان ڪنهن کي به اخبار هلائڻ جو تجربو ڪونه هو. جنهنڪري مشڪلاتون پيش آيون. پنجاب مان موٽڻ بعد مون ڏٺو ته اخبار جي مالي حالت بلڪل سقيم آهي. اڃا ڪوشش ڪري ڪجهه بهتري آندم ته جيل جو سڌ ٿيو ۽ منهنجي غير حاضريءَ ۾ اخبار بند ٿي وئي. هن آزمودي بعد مون وري اخبار هلائڻ يا ڊائريڪٽر ٿيڻ کان پئي ڪڍايو آهي.

بابي امرتسر ڪانگريس جو صدر ٿيڻ قبوليو ۽ نرمن کي اپيل ڪيائين،

جواهر جيئوني

ته ملڪ جي دردناڪ حالت جو ويچار ڪري ڪانگريس ۾ اچي شامل ٿين. پر هنن جون اڪيون نون سڌارن ۾ وڃي کتيون هيون، سو کيس ٻڌو اڻ ٻڌو ڪري ڇڏيائون. بابت کي ڏک ٿيو ۽ انهيءَ وقت کان سندس ۽ نرمن وچ ۾ وڏو ويڇو پئجي ويو.

امر تسر ڪانگريس ۾ مهاڻا سڀني کان گوءِ کڻي ويو. لوڪمانيه تلڪ به چڱو بهرو ورتو پر ماڻهو مهاڻا ۾ اڳواڻيءَ جي اُميد رکي ويٺا هئا ۽ ”مهاڻا گانڌيءَ جي جيءَ“ سان پنڊال کڻي ڏنو هئائون. علي برادران به تازو بند مان خلاص ٿي ڪانگريس ۾ اچي شامل ٿيا جنهن ڪري قومي هلچل ۾ نئين جان اچڻ لڳي. مولانا محمد علي جلد ئي خلافت وارن جي سفارش وٺي ولايت اُسهيو جنهنڪري خلافت ڪميٽيءَ وارا مهاڻا جي اثر هيٺ اچي عدم تشدد ۽ قطع تعلقات (اهنسا ۽ اسهڪار) جا ٻه پهچائڻ لڳا. مون کي هڪڙي ميٽنگ ياد آهي، جنهن ۾ مولوي علماءَ ۽ ٻيا خلافتي انهيءَ لاءِ اچي گڏ ٿيا هئا ته سفارت نااهي وائسراءِ وٽ منجن مهاڻا کي به ساڻن گڏجي وڃڻو هو پر جيسين هو دهليءَ پهچي تيسين رسم مطابق ائڊريس وائسراءِ کي اڳواٽ ڏياري موڪلي هئائون. مهاڻا اچڻ سان ائڊريس پڙهي ڏنو ته ان ۾ ڪي ڪينهي سو خلافتين کي چيائين ته هن نموني جي ٻي معنيٰ گهڻ اڪرائي مان ڪهڙو سود. بهتر ٿيندو ته هو پنهنجون واجبي گهرون بيان ڪن ۽ انهن جي حاصليت لاءِ سڀ ڪجهه قربان ڪرڻ لاءِ تيار ٿي وڃن. هندوستان جي قومي مرڪزن ۾ هيءَ نئين ڳالهه هئي. هيل تائين وڏا بيان ڪڍي، ڪٽاڪيدار ٻوليءَ ۾ ٻيا اويارا لهوارا بحث ڪندا هئا. سليس سادي نموني پنهنجي اندر جو مطلب ظاهر ڪرڻ سکيا ئي ڪونه هئا. مهاڻا جي ڳالهه ۾ وزن ۽ سڀاڻپ پئي هئا سو خلافت ڪميٽيءَ سندس درستي قبولي، اڳين مسودي ۾ نوان فقرات گڏي وائسراءِ جي سيڪريٽريءَ کي موڪليا. جنهن تي وائسراءِ بلڪل مزي جهڙو جواب ڏنن ته اڳيون مسودو بلڪل پورو هو ۽ نوان فقرات گڏڻ جي هوبلڪل برخلاف آهي. انهيءَ مان صاف ظاهر آهي ته سرڪار خلافت ڪميٽيءَ جون گهرون قبول ڪرڻ لاءِ تيار نه هئي. پوءِ ته مهاڻا ۽ مولوين ۽ علمائن جي وچ ۾ قطع تعلقات نسبت اچي بحث ڇڙيا. مهاڻا جو ڪين چوڻ هو ته هو پنهنجي گهرن تي سالم ٿي بيٺهن ۽ هنسا يا تشدد جي

ڪارروائيءَ کان باز رهن. قطع تعلقات جو طريقو اختيار ڪن وغيره. هنن کي پهرين ته اها ڳالهه ئي نٿي وڻي ۽ اهنسا جو اصول سندن دماغ ۾ ئي نٿي وينو. چوڻ لڳا ته اسان جو دين سچ ۽ انصاف خاطر اهنسا جي اجازت ٿو ڏي. اهنسا اسان جو اصول ٿي نه ٿو سگهي پر تنهن هوندي به اهنسا ۽ اسهيوگ سياسي نيتيءَ طور قبول ٿا ڪريون. ڪانگريس به ساڳي نيتي اختيار ڪئي ۽ ٻنهي ڏرين گڏجي پهرين آگسٽ تي اسهيوگي آندولن شروع ڪرڻ جو فيصلو ڪيو.

سال جي شروعات ۾ سيد رضا علي جي گهر اله آباد ۾ مسلمانن جو جلسو ٿيو. مولانا محمد علي ولايت مان اڃا ڪونه موٽيو هو پر مولانا شوڪت علي اتي حاضر هو. مون ڏٺو ته هن کي ڏاڍو جوش هو پر ٻيا مولوي ۽ علماءُ ملول ۽ گهٻريل پي ڏٺا. هو ڪنهن به تڪي قدم کڻڻ لاءِ تيار نه هئا پر ان جي مخالفت ڪرڻ جي به همت نٿي ساريائون. مون کي ته مايوسي ويڙهي وئي ۽ پاڻ کي پڇڻ لڳس ته ههڙا ماڻهو ڪيئن انقلابي تحريڪ هلائي برطانيه سرڪار جو مقابلو ڪري سگهندا؟ مهاتما سندن اڳيان تقرير ڪئي جنهن جي ٻڌڻ سان وڌيڪ ڊپ ويڙهي وين. پهرين ته مهاتما حڪما حڪم ويو پنهنجي نيتي سمجهائيندو. سندس ڳالهائون نهنو نرم وڻندڙ هو پر منجهس هيري جو جوهر ۽ سختي، اخلاص ۽ آزادي هئي. اکين ۾ ڪوملتا ۽ گنڀيرتا هوندي به منجهن اجهل شڪتي ۽ اٽل ارادو پئي بکيا. هو مولوين کي چوڻ لڳو ته هيئر هڪ زبردست دشمن سان جنگ شروع ٿيڻ واري آهي. جيڪڏهن اوهين هن جنگ ۾ بهرو وٺڻ چاهيو ته سڀ ڪجهه قربان ڪرڻ لاءِ تيار ٿي وڃو. جنگ شروع ٿيڻ سان فوجي قانون لاڳو ڪيو ويندو آهي. اسان کي به جيڪڏهن پنهنجي جنگ ۾ ڪامياب ٿيڻو آهي ته ليڊر جي حڪم ۽ فوجي قانون جي تعميل ڪرڻي پوندي. توهان کي اختيار آهي ته مون کي ڪيڏي مهل به ڪڍي ڇڏيو سزا ڏيو يا قاسيءَ چاڙهيو پر جيسين مون کي اوهين پنهنجو سپه سالار ڪريو ٿا تيسين توهان کي منهنجو حڪم فوراً مڃڻو پوندو. هن قسم جي حڪومت جو مدار توهان جي رضامنديءَ تي آهي ڇاڪاڻ ته اها حڪومت سهڪار بنا هلائي ڪانه سگهي. مون کي اوهان جي سهڪار جي ضرورت آهي. تنهن ڪري جڏهن

جواهر جيونپي

مون مان دل کٽي ٿيو تڏهن بلاشڪ مون کي لت هڻي ٻاهر ڪڍجو. مان  
شڪايت جو هڪ لفظ زبان تي نه آڻيندس.

مهاتما جي دل سڃاڻي ۽ صاف ڪلامي ۽ اٽل ارادي ٻڌندڙن جا لڱ  
ڪانڊاري ڇڏيا پر مولانا شوڪت علي به چئن ۽ ڊڄڻن کي ڪسڪي وڃڻ  
کان روڪي بيٺو جنهن ڪري ووتن وٺڻ مهل مهاتما جي رت بحال ٿي وئي  
جلسي مان موٽڻ بعد مون مهاتما کان پڇيو ته جنگ ائين شروع ڪبي آهي  
ڪيئن؟ مون کي ته جوشيليون طوفاني تقريرون ٻڌڻ جي اميد هئي. خواهش  
هيم ته اکين مان باهه جا اُلا نڪرندا ڏسان! پر هتي ڇا هو؟ ضعيف ۽ سُست  
دل ڪرڻوڊ ملا جن لاچار عام رايي اڳيان نمي جنگ جي اعلان جي اجازت  
ڏني هئي! دراصل هيڏي مولوين جي اتالي مان ڪي ايڪٽريڪٽر تحريڪ ۾  
شامل ٿيا. ڪيترن ته وڃي سرڪار جي پناهه ورتي. مسلم ليگ ۾ نه اڳ ۽ نه  
هاڻي مسلمانن جي سڄي رهنمائيءَ جي لياقت آهي. 1920ع واري خلافت  
ڪميٽي وڌيڪ اثرائتي جماعت هئي جا هن ستياگرهه يڌ ۾ شامل ٿي.

اسهيوگ آندولن شروع ڪرڻ لاءِ مهاتما پهرين تاريخ مقرر ڪئي  
هئي. ڪانگريس اڃا باقاعدي بحالي نه ڏني هئي. عين انهيءَ ڏينهن  
لوڪمانيه تلڪ جو بمبئيءَ ۾ ديهانت تيز ۽ ساڳئي ڏينهن مهاتما سنڌ جو  
دؤرو پورو ڪري بمبئيءَ اچي پهتو. مان مهاتما سان گڏ هوس. بمبئيءَ جو  
اٿاهه آدم ٻارين پڄين، زالين مڙسين گهٽين ۽ رستن ۾ اچي نيو هو. هو انهيءَ  
لاءِ اچي ڪنا ٿيا هئا ته سرگواسي تلڪ سان پنهنجي قلبي محبت ۽ عزت  
جو اظهار ڪري ساڻس وفاداريءَ جو ثبوت ڏين.



## شهر نيكالي

شروعات ۾ سياسي ڳالهين ۾ منهنجي منورتي ٻين سفيد پوشن جهڙي هئي. ڇاڪاڻ ته مان انهن ۾ ڄائو نپنو هوس. درحقيقت نرم توڙي گرم انهيءَ طبقي جا هئا ۽ فقط پنهنجي فرقي جي ڀلائيءَ جي اڻ هين. هينئر به گهڻو ڪري ساڳي حالت آهي. نرم شاهوڪار سفيد پوشن جا عيوضي هئا جي آهن ئي اُتي ۾ لوڻ سمان ۽ انگريز جي صاحبيءَ ۾ برڪ ٿيا آهن. هنن جي مرضي نه هئي ته ملڪ ۾ ريڪدم وڌي تبديلي آڻجي جنهن مان سندن طبقي کي نقصان پهچي. گرم ڌر وارا دال روٽي ڪمائيندڙ سفيد پوشن جا عيوضي هئا. نون ڪارخانن ڪلڻ سبب مزورن جو تعداد وڌي ويو هو ۽ ڪن جزوي هنڌن تي سندن جماعتون پڻ هيون پر سياسي زندگيءَ ۾ سندن هلندي پجندي ڪانه هئي. هاري ويچارا مصيبتن جا ماريل، اڀوجه ۽ اڻ پڙهيل هئا، جنهن ڪري سرڪار زميندار شاهوڪار ڪامورا، پوليس، وڪيل، پير ۽ مولوي کين ڦرڻ ۽ دٻائڻ پنهنجو پيشو سمجهندا هئا. اخبارن جي پڙهڻ مان پتو ئي ڪونه پوندو هو ته ملڪ ۾ ڪي ڪروڙين هاري ۽ پورهيت به ٿيندا آهن. انگلواندين اخبارن ۾ وڏن عملدارن جي پارٽين، ناچ، شڪار وغيره جو وچور سان بيان ڏنل هوندو هو. سرڪار ۽ ملڪ جي ڪاروبار نسبت هندوآسي ڇا ٿا سمجهن تنهن جو نالو نشان ڪونه هوندو هو ۽ خود ڪانگريس جي سالياني اجلاس جي ڪارروائي ڪن، مختصر ستن ۾ اخبار جي پاسي ڪنڊ درج ڪئي ويندي هئي. قومي خبرن کي اهميت اصل نه ڏيندا هئا پر جيڪڏهن ڪانگريس تي ڪو نئون ڪندو هو ته وڏي شدمد سان ظاهر ڪندا هئا. هڙتال نسبت ٿورو گهڻو لکندا هئا ۽ ڳوٺن ۾ ڪو بلوڻو ٿي پوندو هو ته خبر شايع ڪندا هئا ته ٿيو پلو. هندستاني اخبارون به هنن جو نقل ڪنديون هيون فرق رڳو ايترو هو جو قومي هلچل کي وڌيڪ جڳهه ڏينديون هيون. جيڪڏهن ڪنهن آفيسر کي اضافو ملندو

هو يا ڪنهن جي بدلي ٿيندي هئي ته خدا حافظيءَ جي پارٽي ڏيندا هئس ۽ اخبار ۾ ان شخص جي ساراهه ڪندا هئا. يا سرڪار زميندارن تي وڌيڪ ڍل وجهندي هئي ته اخبارن ۾ گوڙ شور ٿيندو هو. ڇاڪاڻ ته اخبارن جا مالڪ زميندار يا شاهوڪار هوندا هئا. اهڙيون اخبارون جن ۾ ڪروڙين هارين ۽ پورهيتن جو نالو به ڏسڻ ۾ ڪونه ايندو هو تنهن کي ”قومي پريس“ جي نالي سان سڏيندا هئا.

هينئر ڪجهه حالت ڦريل آهي. ائنگلوانڊين اخبارن کي لاجار سياسي خبرون ڏيڻيون پون ٿيون، ڇاڪاڻ ته ٻيءَ حالت ۾ هندوآسي خريد نه ڪندن. البت اهي خبرون پنهنجي ڍنگ ۽ نوع ۾ ظاهر ڪندا آهن. هندستاني اخبارن ۾ ڪجهه تبديلي آئي آهي. هينئر پورهيتن ۽ هارين جو ڪجهه احوال ڏيندا آهن. پر نمونو اهڙو اختيار ڪندا آهن جو ڄڻ ته مٿن خاص نوازشن ۽ اڇپو ٿا ڪن. ازانسواءِ زرعي ۽ هنري معاملن ۾ پڙهندڙن جي دلچسپي وڌيل ڏسي ڪين ڪجهه لکڻو پوي ٿو پر اڄ تائين اخبارن ۾ رڳو زميندارن، شاهوڪارن، ڪارخاني وارن جي حقن لاءِ وڪالت هلندي اچي. رياستن جا والي به هينئر اخبارن کي ورسائڻ لڳا آهن ۽ ان مان پورو پورو فائدو وٺي رهيا آهن. گهڻين اخبارن جا مالڪ ڪانگريس جا چئين آنا وارا ميمبر به ناهن پر تنهن هوندي به پنهنجي اخبار کي ڪانگريسي پيا سڏائين. ڪانگريس جو نالو ماڻهن کي اهڙو ته پسند پئجي ويو آهي جو ڪيترا شخص ۽ جماعتون ان جو ناجائز فائدو وٺي رهيا آهن. ڪي آزاد خيال اخبارون به آهن پر هنن کي پريس ائڪٽ ۽ سينسر ۽ ٽپي ٽپي ضمانت ۽ ضبطيءَ جو ڊپ لڳو رهي ٿو.

1920ع ۾ هارين ۽ مزدورن جي حالت کان مان غير واقف هوس. ايتري سا جاڻ هيم ته هي ملڪ مفلس آهي ۽ آزاديءَ ملڻ بعد مفلسي تڙي ڪيڙ لاءِ سخت محنت ڪرڻي پوندي چمپارن (ٻهار) ۽ ڪيرا (گجرات) ۾ مهاڻا جي هلايل تحريڪ بعد هارين ۾ ڪجهه وڌيڪ دلچسپي پيدا ٿي هيم پر فرصت نه هئڻ سبب ان طرف توجه ڏئي نه سگهيو هوس.

1920ع جي مٿي مهيني ۾ امان ۽ منهنجي زال جي طبيعت ٺيڪ نه هئي، جنهنڪري مان هنن کي مسوريءَ وٺي ويس. اسين سيوا هٿل ۾ وڃي



لټاسون. امان الله جي تخت تي ويهئو کان پوءِ 1919ع ۾ افغانستان ۽ برطانيه جي وچ ۾ مختصر جنگ لڳي هئي. اسان جي مسوريه اچڻ وقت ٻنهي ڏرين جا عيوضي ساڳي هوٽل ۾ لٿل هئا. افغاني عيوضي سڀني کان الڳ رهندا هئا ۽ ڪنهن سان به رلندا ملندا نه هئا. منهنجي به منجهن ڪا خاص دلچسپي ڪانه هئي جنهن ڪري مهينو گذري ويو ته مون انهن جي شڪل به ڪانه ڏٺي. هڪ ڏينهن اوچتو ئي اوچتو پوليس سپرنٽينڊنٽ هڪ ڪاغذ کڻي آيو جنهن ۾ مون کان اقرار ٿي ورتائون ته مان ڪنهن به افغان سان نه گڏبس، نه ڳالهائيندس. سپرنٽينڊنٽ کي خبر هئي ته گذريل مهيني ۾ مون افغان عيوضين سان ڪابه ملاقات ڪانه ڪئي هئي. سندس چاڙتا سڄو وقت پيا سڀني تي تيت رکندا هئا. مون کي هي حڪم غير مناسب نظر آيو جنهنڪري صحيح گهٽڻ کان صاف انڪار ڪيم. تنهن تي مون کي ديرا دن ضلع مئجسٽريٽ سان روبرو گڏجڻ لاءِ چيائين. مان ديرا دن ويس ۽ اُتي مون کي حڪم مليو ته چوويهن ڪلاڪن اندر مسوري ڇڏي وڃان. منهنجي مرضي نه هئي ته امان ۽ زال کي بيمار حالت ۾ اڪيلو ڇڏي وڃان پر اڃا سول نافرماني شروع نه ٿي هئي، جنهن ڪري لاچار مسوري ڇڏڻي پيئي. انهيءَ زماني ۾ سر هاءِ ڪورٽ بٽلر گڏيل پرائٽن جو گورنر هو. بابي جي ساڻس چڱي واقفيت هئي سو کيس لکي موڪليائين ته ههڙو چسو ڪم ضرور سملي وارن کان ٿيو هوندو. هاءِ ڪورٽ بٽلر جواب لکي موڪليس ته اهڙي حڪم مڃڻ ۾ ڪا عزت جي گهٽتائي ڪانهي ۽ نه ڪو خاص ضرر. بابي وري خط لکيس جنهن ۾ چيائينس ته هو سندس راءِ سان متفق نه آهي ۽ جيڪڏهن منهنجي ماءُ ۽ زال جي عدالت سبب منهنجو مسوري وڃڻ ضروري ٿيو ته حڪم جي پرواهه نه ڪري ويندس. ٻيءَ حالت ۾ حڪم جي انحرافيءَ جي ضرورت نه آهي ۽ نه مون کي اهڙو خيال آهي. ٿورڙي پوءِ خبر آهي ته امان جي طبيعت خراب ٿي پيئي آهي ۽ سو مان مسوريءَ هليو ويس. ساڳئي ڏينهن سرڪار به اڳيون حڪم منسوخ ڪري مون کي مسوريءَ وڃڻ جي آزادي ڏني.

ٻئي ڏينهن صبح جو هوٽل جي اڱڻ ۾ پهرين نظر هڪ افغاني ٽي بيم جنهن منهنجي ننڍي ڪڪيءَ کي راند وٺي ڪرائي. پڇا ڪرڻ مان معلوم ٿيو ته هو افغانستان جو هڪ وزير ۽ هن وفد جو ميمبر هو. اهو پڻ

معلوم ٿيم ته افغانين منهنجي شهر نيڪالي جي خبر اخبارن ۾ پڙهي هئي ۽ ان بعد هنن جي اسان سان ايتري ته محبت ٿي ويئي هئي جو هر روز ميوي ۽ گلن جي توڪري اسان کي ڏياري موڪليندا هئا. پوءِ ته مان بابي سان گڏجي وفد کي ڏسڻ ويس. هنن اسان کي افغانستان اچڻ جي دعوت ڏني. افسوس آهي جو افغانستان وڃڻ جو موقعو نه مليو اٿم. هينئر ته ايتري به خبر ڪانه اٿم ته افغانستان ۾ نئين حڪومت بعد اها دعوت اڃا قائم آهي يا منسوخ ڪري ڇڏي اٿن.

مسوريءَ مان نيڪالي ملڻ بعد ٻه هفتا اله آباد ۾ هوس جنهن ڪري هارين سان وڌيڪ واقفيت پيدا ڪرڻ جو موقعو اچي بڻيو. نيڪالي نه مليم ها ته اهو موقعو هتان نڪري وڃي ها ۽ شايد هارين نسبت منهنجي منورتي ڪجهه ٻي نموني جي هجي ها. مان سمجهان ٿو ته 1920ع جي جون جو پهريون هفتو هو جڏهن ڀرتاپ ڳڙھ ضلع مان ٻه سؤ هاري پنجاه ميل پنڌ ڪري اله آباد ۾ ليڊرن سان پنهنجو حال اورڻ آيا هئا. رامچندر نالي هڪ شخص سندن سونهو هو. مان ڪن دوستن سان گڏجي جمنا گهاٽ تي هارين کي گڏجڻ ويس. هنن اسان کي ٻڌايو ته زميندارن کين ٿري پينگيو ڪري ڇڏيو آهي ۽ سندن وحشي ۽ ظالمانه هلت برداشت ڪرڻ کان ٻاهر آهي. هو اسان کي منقون ڪرڻ لڳا ته کين زميندارن جي آزار کان بچايون. اسان گهڻي ئي گوشتاڻي ڪئي پر هو مٿڙ جا نه هئا جنهن ڪري لاچار ٻن ٽن ڏينهن بعد وٽن وڃڻ جو وعدو ڪيوسون.

ٻه چار ساٿي گڏ ڪري ڳوٺن ۾ ويس ته سهين ۾ منهنجون اڪيون کلي ويون. ڏنر ته ڳوٺن ۾ ڏاڍو جوش ڦهليل هو. فقط زباني اطلاع تي هزارين لکين ماڻهو اچي ڪناتيا هئا. هڪ ڳوٺ مان ٻئي ڳوٺ خبر پهچي وئي هئي ۽ ٻڌا ٻار زالون مرد ”سيتارام“ جا نعرا هڻندا، ڊوڙندا ڀڄندا جلجا گاهه ڏانهن اچي رهيا هئا. ڪپڙا ڦاٽل، چٽيون لڳل هيٺن ۾ مٿن ۾ جوش ۽ اکهن ۾ چمڪ. ڏسڻ ۾ ائين ٿي آيو جڻ ڪنهن ڪرامت ذريعي سندن مصيبتن جو خاتمو ٿيڻ وارو آهي. اسان مٿان ته ٻلهار پئي ويا. جنسي قرب ۽ محبت جي برسات وسائي ڏنائون. سندن آس ۽ پيار وارين اکين مان ائين پئي ڏٺو جڻ ته اسين سندن لاءِ راحت ۽ آسودگيءَ جو پيغام کڻي آيا آهيون ۽ جلد کين منزل

مقصود تي پهچائي ڇڏينداسون. هنن جون بي انتها مصيبتون ۽ اٿاھ محبت ڏسي ڏک ۽ شرم وڃان منهنجو ڪنڌ جهڪي پيو ۽ اڪيون وڃي زمين ۾ کتيون. پنهنجي عيش آرام جي زندگي ۽ شهرين جي بيهودي سياست جا وطن جي هنن اڌ اڳهاڙن پيٽ ٻُڪين بچن ڏانهن اک کڻي به نٿي نهاري تنهن جو خيال ڪندي شرم ۾ ٻڏي ويس ۽ ديس جي مفلسي ۽ ذلت جو نقش اکين اڳيان ڏسي دل ۾ چير پوڻ لڳم. هينئر مادر وطن کي ڪنهن ٻيءَ نظر سان ڏسڻ لڳس. هوءَ مون کي اڳهاڙي ٻُڪي، ڏکي ۽ مظلوم ڏسڻ ۾ آئي. اهو نقش ڏسي اندر ۾ گهٻرائڻ لڳس ۽ هن نئين ڏميواريءَ جو بار محسوس ڪري خوف وڃان ڏکڻي وٺي ويم.

سندن مصيبتن جون بي انداز ڪهاڻيون ٻڌم ۽ ڏنم ته روز بروز سندن برو حال ٿيندو ٿو وڃي. وڌندڙ ڏولن، زميندارن جي تقاوين ۽ ابوابن، ڪامورن جي رساين ۽ بيگر سندن چيلهه پڇي وڌي هئي ۽ زبردستيءَ کين ڪاڪاين جهوڪڙين مان ڪڍي ٻنيءَ تان نيڪالي ڏئي دريڊر خاڪ ۾ ڪپو ٿي ويو. ڏنم ته چئني طرفن کان رت پياڪ ۽ مردار خور (يعني زميندار ۽ سندن ڪارڪن، شاهوڪار ۽ پوليس ۽ ڪامورا) سندن ماس چني رهيا آهن. هر ويچارا صبح کان شام تتيءَ ٿڌيءَ ڏورن وانگر ويهي، جيءَ جثو ساڙي ٻاري چار داڻا پيدا ڪري جڏهن گهر ورن تان تڏهن پلڙ ۾ ڪي ڪين نهن. فقط گاريون، لتون ۽ ٻُڪ سندن نصيب ۾ آهي. هاري جيڪي اُتي گڏ ٿيا هئا تن وٽ ڊگهو ٿي مرڻ جيتري به زمين ڪانه هئي، زميندارن بي دخل ڪري ڇڏيو هون. نه هئن زمين جتان مانيءَ ڳير پيدا ڪن ۽ نه جهوپٽڙي، جنهن ۾ مٿو لڪائبڻ زمين ڀلي آهي پر بوجھ، مٿانئس گهڻو، هر جريڊ لاءِ هڪڙي عرصدار آهن جنهن ڪري زميندار ناجائز ظلمون وصول ٿو ڪري هتي قانون مطابق ڪيس مٺي نٿين سگهن. هر ٻي لاجار آهي شاهوڪار وٽان قرض کڻي زميندارن کي پئسا ٿو پهچائي تان جواها نويت اچيو بڻجي جو شاهوڪار ۽ نه زميندار کي ڪجهه ڏئي ٿو سگهي. هو به ڪيس بي دخل ڪري ٺاهي هٿين نيڪالي ڏئي ٻيا هاري آڻيو ويهارين. هيءَ حالت ورهين کان هلندي اچي. سڄي اوڏ ڀرڳي جا هاري مفلس ۽ مصيبت زده آهن پر 20-1921ع جي ڪسان هلچل صرف پرتاب ٻڙهه، راءِ بريلي ۽ فيض آباد ضلعن تائين

محدود هئي. انهيءَ جو سڄو ڪارڻ هڪ حيرت انگيز شخص هو جنهن کي هاري بابا رام چندر ڪري سڏيندا هئا.

رامچندر اصل مهاراشتر جو ويٺل هو ۽ مزور جي حيثيت ۾ فجي مان ٿي آيو هو. موٽڻ بعد اوڌ جي ڳوٺن ۾ چڪر لڳائي رامائڻ جو پاڻ ڪندو ۽ هارين جا ڏک سور بلڪل همدرديءَ سان ٻڌندو هو. پاڻ گهڻو پڙهيل ڪونه هو ۽ ڪڏهن ڪڏهن هارين جي جهالت جو ناجائز فائدو وٺندو هو. ڳوٺاڻن کي گڏ ڪرڻ ۽ انهن ۾ تنظيم آڻڻ جي منجهس ذات هئي، جنهن ڪري هارين ۾ ٻڌي ڪرڻ ۽ پنهنجي مسئلن تي غور ڪرڻ جو مادو پيدا ڪيو هئائين. هن جي رهبريءَ هيٺ هاري جلسا ڪندا هئا ۽ پاڻ کي هزارن جي تعداد ۾ ڏسي منجهن پنهنجي هستيءَ ۽ طاقت جو احساس پيدا ٿيو هو. ”سيتارام“ هڪ عام ۽ قديم نعرو آهي جنهن کي هن نئين جنگي اهميت ڏني. جنهن ڪري هارين ۾ ”سيتارام“ پاڻ ۾ ايڪو ڪرڻ ۽ ڪنهن هنڌ اچي گڏ ٿيڻ جو پڙهو ٿي پيو. فيض آباد، راءِ بريلي، پرتاب ڳڙهه قديم ايوديا جي سلطنت جو حصو آهن. تلسي داس جو هندي رامائڻ هتي جي ماڻهن کي ڏاڍو وڻندو آهي ۽ اُن مان ڪيتريون ڪوتائون بر زبان ياد اٿن. رامچندر اهڙن موقعن تي رامائڻ مان چيڊيون ڪوتائون ٻڌائيندو هون. هارين ۾ ايڪو آڻڻ لاءِ رامچندر هُنن کي ڪيئي انجام اڪرام ڪندو هو ۽ ويچارا ساهه روح هاري هن تي اعتبار ڪري ويندا هئا. پر هن وٽ ڪو ڪارگر عملي طريقو ڪونه هو جنهنڪري جڏهن هارين ۾ ڪافي جوش پيدا ٿي ويو ته پنهنجي جوابداري لاهي ٻين مٿان وجهڻ لڳو انهيءَ مراد سان هو هارين کي الهه آباد وٺي آيو هو ته ٻين کي به هن تحريڪ ۾ دلچسپي پيدا ٿئي. رامچندر سال کن پوءِ به هارين ۾ هڪم هڪندو رهيو ۽ به ٿي ڏنعا جيل به ڪاٽي آيو پر پوءِ ڏسڻ ۾ آيو ته هو بلڪل بي جوابدار ۽ غير معتبر ماڻهو آهي.

اڻوڌ ۾ هاري هلچل شروع ٿيڻ لاءِ ڪي خاص سبب هئا. هتي جا زميندار پاڻ کي ”نواب“ سڏائيندا هئا ۽ سندن هاري زمين تي مزوري ڪري گذر ڪندا هئا. هارين کي زمين تي ڪوبه حق ڪونه هو جنهن ڪري انهن ”نوابن“ جون غير واجبي گهرون کين قبول ڪرڻيون پونديون هيون. ائين ڪئي چئجي ته هن ملڪ ۾ فقط نواب ۽ مزور هئا. وچين ڌر هئي ئي

ڪانه. جنهن ڪري هلچل هلائڻ ڪي قدر آسان هئي. هندوستان ۾ ڪيتي  
 ٻن نسلن ۾ ورهائي سگهجي ٿي. هڪڙي وڏن زميندارن ۽ جاگيردارن جي  
 زمين ۽ ٻي ننڍن ڪاتيدارن ۽ ڪيتي ڪنڌڻن جي زمين. ڪٿي ڪٿي زميندار  
 ۽ ڪاتيدار ٻئي آهن. بنگال، بهار ۽ گڏيل پراڻتن ۾ زمينداري طريقو چالو  
 آهي. هارين کي ڪٿي موروثي حق آهن ۽ ڪٿي ڪونهن. زميندار گهڻو  
 ڪري هارين کي هڪ ٻئي سان ويڙهائي ٻڌي ڪرڻ کان روڪي ڇڏيندا  
 آهن. پنجاب ۽ گجرات جي حالت نرالي آهي، ڇاڪاڻ ته اتي هارين کي  
 زمين تي حق حاصل آهي. اٺوڏ ۾ ته رڳو زرعي فلاح يا راهڪ ٽين جن کي  
 زميندار ٻيءَ ڏروڻان وڌيڪ رقم ملڻ تي ڪڍيو ڇڏين. زميندار تي ڪنهن به  
 قسم جي روڪ ٽوڪ ڪانهي، ڇاڪاڻ ته وصول ٿيل رقم جي رسيد به ڪانه  
 ڏين جو مٿن قاعدي جي ڪارروائي ڪري سگهجي. ناجائز وصولين جي به  
 حد ڪانهي. هڪ هنڌ ٻڌم ته هارين کان پنجاهه قسمن جي اوڳڙ ڪندا  
 آهن. ممڪن آهي وڌاءُ هجي پر عالم آشڪار آهي ته زميندار جي گهر ۾  
 شادي ٿي ته هاري مٺو زميندار جو پوٽ ولایت پڙهي ته هاري گُڻو گورنر يا  
 ٻي ڪنهن بالا عملدار کي زميندار پارٽي ڏي ته هاريءَ مٿان چڻ ماکڙ اچي  
 پئي. انهن وصولين جا نالا به نرالا نرالا آهن. مثلاً موٽراڻو ۽ هاٿياڻو يعني  
 زميندار لاءِ موٽر ۽ هاٿي خريد ڪرڻ جو خرچ وغيره وغيره.

اهڙين حالتن هيٺ اوڏ جي ڪسانن ۾ جيڪڏهن هلچل پيدا ٿي ته  
 عجب ڪونهي. حيرت رڳو هن تي آهي ته شهر واسين، ڪانگريسين، قطع  
 تعلقاتين، خلافتين، مسلم ليگين ۽ هندو سياين جي مدد بنا هاري پاڻ ۾ اتحاد  
 آڻي تحريڪ هلائي سگهيا. انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته مهاتما لاءِ گهڻي عزت  
 هين ۽ سندس نالو گهر گهر ۾ ڦهليل هو ۽ 1919ع ۾ مهاتما جيڪي هڙتائين  
 ڪرايون تن ۾ هارين پورو پورو بهرو ورتو. پر مون کي تعجب رڳو انهيءَ تي لڳو  
 ته اخبارن ۾ هارين جي نسبت هڪ لفظ به ڏسڻ ۾ نه ايندو هو. شايد هنن کي  
 ڪنهن ٻيءَ دنيا جا رهواسي سمجهي وساري ڇڏيو هئائون ۽ ٻيو ته مون کي  
 شناس اچڻ لڳي ته هي اسان جون تحريڪون فقط پنهنجي فرقي کي فائدي  
 پهچائڻ لاءِ آهن جن ۾ 90 سيڪڙو غريبن جو ڪو تعلق ئي ڪونهي.



## ڳوئن جو گشت

تي ڏينهن ڳوئن ۾ گذاري مان اله آباد آيس ۽ وري تورن ڏينهن کان پوءِ  
 دؤري تي نڪري ڳوٺ ڳوٺ جو چڪر ڏنم. هارين جي ماني کاڌم سندن  
 جهوپڙين ۾ رهيس. ڪلاڪن جا ڪلاڪ ساڻن ڳالهيون ڪير ۽ ڪن  
 جلسن ۾ تقريرون پڻ ڪيم. اسين هڪ ننڍي موٽر ۾ دؤري تي نڪتا هئاسون،  
 جنهن لاءِ ڳوٺاڻن پنين ۾ ڪڇيون سڙڪون ٺاهي ڇڏيون هيون. ڪٿي موٽر  
 گپي پوندي هئي ته هٿن سان ڪڍي ٻاهر ڪندا هئس. جنهنڪري اسان پيدل  
 گهمڻ واجب سمجهو ۽ موٽر ڇڏي ڏيسون. اسان جي پٺيان پوليس ۽  
 جاسوس ۽ لکنؤ جو ڊپٽي ڪليڪٽر پاڇي وانگر پيا ڦرندا هئا. اسين سڄو  
 ڏينهن پنين ۾ پيا ڙلندا هئاسون سو هو اسان مان ڏاڍو اڀني تنگ ٿيا. لکنؤ جو  
 ڊپٽي ڪليڪٽر زنانه طبيعت نوجوان هو. پمپ شوپيل هوس. ويچارو اسان  
 کي منت ميڙ ڪرڻ لڳو ته ايڏو تڪڙو پنڌ نه ڪريون پر اسان کي پنهنجو  
 ڪم ڪرڻو هو تنهنڪري هن کي لاچار هڪ هنڌ ويهي رهڻو پيو.

جون جو مهينو هو جنهن ۾ هتي سخت گرمي ٿيندي آهي ۽ برسات جي  
 اچڻ جون تياريون ٿينديون آهن. اُس جي تڪاڙ سبب بُت مان پگهر ۽ اکين  
 اڳيان اوندهه اچي ٿي وئي. مان اُس تي ڦريل ڪونه هوس.

انگنڊ، مان موٽڻ بعد اونهاريو پهاڙن تي اُٿاريندو هوس پر غرض ته به  
 بهريءَ جو ڪاڙهي تنڻي ۾ پئي چڪر ڏنم. جڏهن مٿي تي ٺهرڻ شروع ٿي  
 هئي ته نوال ويڙهي ڇڏيندو هوس. مون ٻين مڪمن تي پار ٿي اهو بهيري  
 ڇڏيو هو جو گرمي خيال ۾ به نه آندم. جڏهن اله آباد موٽيس تڏهن پار کي  
 ڪجهه سانوري رنگ جو ڏسي خوشي ٿيم ته غريب محنتي هارين وانگر مان  
 به اُس جي ست سهي سگهان ٿو. مون ڏٺو ته منهنجو بدن سالم هو جنهن  
 ڪري ٿڌيءَ ڪوسيءَ مان اُن کي ڪو خطرو ڪونه هو. بابي کي ورزش جو  
 شوق هوندو هو. ڪسرت ته آخر دم تائين ڪندو رهيو. وار اڇا، منهن ۾

ليڪا ۽ گهنج. اندر ۾ ڳڻتيون ۽ فڪر ۾ بت اهڙو جاننو هوس جو ديهانت کان هڪ ٻه سال اڳ عمر ۾ اٽڪل ويهارو سال ننڍو لڳندو هو. مون کي به ورزش جو سبق بابي وٽان ئي مليو.

هن دؤري ڪرڻ کان اڳ ڪيئي دفعا مان ڳوٺن مان لنگهيو هوس. ميلي ڪڙي تي هزارين لکين هاري ناري ڏٺا هيم ۽ هوم رول ليگ جي زماني ۾ گنگا جي ڪناري تي منجهن ۾ چار ڪرڻ جي ڪوشش پڻ ڪئي هيم. ٻين وانگر ان به سمجهندو هوس ته هارين کي چڱيءَ ريت سڃاڻان. پر سڄي ڄاڻ مون کي هن دفعي پئي. هيٺ ڇڏهن پنهنجي وطن جو خيال ٿو ڪريان ته انهن اڏاڳهاڙن، پيٽ بکين جي تصوير اکين آڏو اچيو وڃي. شايد ان وقت وايومنڊل ۾ بجليءَ جو اثر هويا منهنجو من اهڙو اثر پذير هو جو جيڪي ڏٺم ۽ جيڪي اثر بيم سي منهنجي دل ۽ دماغ تي نقش وانگر چٽجي ويا.

انهن هارين جي سنگ ۾ منهنجو حجاب لهي ويو ۽ عام ماڻهن جي وچ ۾ ڳالهائڻ ٻولھائڻ سکيس. انهيءَ کان اڳ مشڪل ڪا تقرير ڪئي هوندي. هندستانيءَ ۾ ڳالهائڻ جو محاورو نه هو تنهنڪري پاڻ وڌيڪ چرڪندو هوس. هارين جي جلسن ۾ مون کي ور ور ڏئي تقريرون ڪرڻيون پيون. انهن سادن سندن غريبن اڳيان ڳالهائڻ ۾ نه لڄ ڪرڻ لاءِ سبب هو ۽ نه ڪنهن فن جي ضرورت هئي. سولي ٻوليءَ ۾ سڌو سنئون جيئن ڳالهه ٻولهه ڪبي آهي ويندو هوس ڳالهائيندو. ماڻهو ٿورا هجن توڙي گهڻا پر منهنجي ڳالهائڻ جو نوع ساڳيو هلندو ايندو هو. تجربتي مان ڏٺم ته علمي لحاظ کان منهنجي تقرير ۾ ڪٿي ڪيئي اوڻايون به هجن پر منهنجي ڳالهائڻ ۾ رواني هئي جنهن ڪري مان پنهنجو مطلب صاف چئي ويندو هوس. شايد ٻوليءَ ۾ ڪٿي ڪٿي مشڪل لفظ اچي ويندا هئا جي هنن جي سمجهه ۾ نه ايندا هئا ۽ منهنجا خيال به آسانيءَ سان جهٽڻ هئڻ لاءِ مشڪل هو. وڏن جلسن ۾ ڪيترا ته منهنجو آواز به ٻڌي نه سگهندا هئا پر انهن اوڻائين جي پرواهه نه ڪري وينا ٻڌندا هئا، ڇاڪاڻ ته غريب ڇڏهن ڪنهن ۾ وشواس رکندا آهن ته ان جي ننڍين خامين جو خيال نه ڪندا آهن.

مسوريءَ مان ٿي وري ڳوٺن جي چڪر تي نڪتس. ڏٺم ته تحريڪ زور پوندي ٿي وڃي. هاري ڪي قدر پاڻ تي ڀاڙڻ، ڳاٽ مٿي ڪٽڻ سکيا هئا.

جواهر جيوڻي

زميندارن ۽ پوليس جو ڊپ به گهٽ هين. زمين تان هڪ ڇڻي کي بي دخل ڪيو ويندو هو ته ٻيو هاري ڪٽڻ کان نابري واريندو هو. زميندار جا ڪارڪن ۽ پوليس وارا مارڪيٽ ڪرڻ کان ڊڄڻ لڳا ۽ ناجائز ڦرلٽ کي به پنجواڇڻ لڳو. ڪٿان به زور زبردستيءَ جي خبر ايندي هئي ته اسين تحقيقات شروع ڪندا هئاسون. سرڪار پڻ قانوني سڌاري آڻڻ جو اقرار ڪيو. پوليس ظلم کان باز آئي ۽ زميندار پنهنجي بچاءَ جا سعي ڪرڻ لڳا.

جاگيردار ۽ زميندار جي خدا طرفان پاڻ کي زمين جو مالڪ سمجهي ويٺا آهن ۽ فخر سان پاڻ کي هارين جو ”قدرتي ليڊر“ سڏائين ٿا تن کي انگريز سرڪار بلڪل ڪاري بهر ڪري ڇڏيو آهي. هڪڙو ته منجهن ڪافي علم ڪونهي ۽ جيڪڏهن ڪن کي ٿوري گهڻي تعليم ملي آهي ته اهڙي جو سندن دماغ بلڪل نڪما ٿي پيا آهن. نه آهي منجهن اخلاق، نه انسانيت، نه فهم. ٻين ملڪن ۾ زميندارن زمين ۽ رعايا کي سڌارڻ لاءِ ڪجهه نه ڪجهه پئي ڪيو آهي پر هتي جا زميندار رڳو رت چوس آهن. ايترو سو ڄاڻن ته عملدارن جي چايلوسي ۽ رسائي ڪيئن ڪجي ڇاڪاڻ ته انهن جي عنايت بنا سندن جان مال جي سلامتي غير ممڪن آهي.

”زميندار“ لفظ مان شايد غلط فهمي ٿيڻ جو امڪان آهي ڇاڪاڻ ته ٿوري زمين وارن کي به زميندار سڏيو وڃي ٿو. هندوستان جي ڪن ڀرانتن ۾ ننڍا ڪاٽيدار گهڻا آهن ۽ ڪن ۾ ٿورا. انهن کي جيڪڏهن تربيت ڏجي ته ڪارگر ثابت ٿي سگهن ٿا. باقي وڏن زميندارن ۾ ايڏو جسماني خواه دماغي تنزل اچي ويو آهي جو هو پاڻ لاءِ توڙي ٻين لاءِ ڪارگر زندگيءَ جا ڏينهن پورا ڪري چڪا آهن. جيسين ڌاري حڪومت آهي تيسين شايد ان جي سهاري تڳي سگهن باقي پوءِ ملڪ اهو ڳرو بار برداشت ڪري نه سگهندو.

سن 1921ع ۾ اسهڪاري هلچل زور هئي. اسين بهراڙين ۾ وڃي پرچار ڪندا هئاسين. جيتوڻيڪ هاري هلچل ۽ سياسي تحريڪ هڪ ٻئي کان جدا رکڻ جي ڪوشش ڪبي هئي تڏهن به اهي هڪ ٻئي ۾ ملي وينديون هيون. ڇاڪاڻ ته سوراج هڪ اهڙو لفظ آهي جنهن ۾ ملڪ جا سڀ مسئلا اچي وڃن ٿا. ڪانگريس جي پرچار جو نتيجو اهو ٿيو جو ڳوٺن ۾ مقدمه بازی گهٽجي وئي، جهڳڙن نبيرو لاءِ راج يا پننچاتون برپا ٿيون، اهنسا جي



پرچار ڪري خون خرابي گهٽجي وئي. هيءَ ڪا معمولي ڳالهه نه هئي ڇاڪاڻ ته دنيا ۾ هاري هلچل خونريزي ۽ فسادن کان مشهور آهي. انهيءَ وقت اوڌ جي هارين ۾ گهڻو جوش هو. چٽنگ لڳڻ سان پنيٽ پري پوي ها پر هو بلڪل باامن ۽ اهنسڪ رهيا. مون کي سندن هنسا جو فقط هڪ مثال سڄي. هڪ دفعي هڪ هاري زميندار جي اوطاق تي ويو. زميندار پنهنجي دوستن سان پلنگ تي ويٺو هو. هاريءَ ويڇ سان چماٽ وهائي ڪڍيس ۽ چيائينس ته هي تنهنجي بدچلن ۽ پنهنجي زال سان بي وفائي جو اڃو روڻ ٿي.

هي قسم جي هنسا به سڄي جا اڳي پوءِ شايد ٿيڻي هئي. سرڪار لاءِ غير ممڪن آهي ته هارين جو وڌندڙ اتفاق ۽ انتظام هٿ ٻڌي ويهي ڏسي. مون کي خبر ناهي ته ڪنهن هنن کي ترغيب ڏني ته ريلن ۾ بنا ٽڪيٽ مسافري ڪن. مون کي خاطري آهي ته ڪانگريس پڻ اهڙي صلاح نه ڏني هين. پر انهيءَ زماني ۾ هارين جا سميلن ٿيندا هئا جنهن ۾ سٺ ستر هزار آدمچي ڪنو ٿيندو هو. هاري ڪليو ڪلايو بنا ٽڪيٽ گاڏيءَ ۾ چڙهندا هئا ۽ سرڪاري عملي کي چوندا هئا ته گهڻا ڏينهن مستيون ڪيون اٿو. هينئر اسين اوهان جي ٻڌنداسون به ڪانه هيترن کي گاڏيءَ مان لاهڻ به مشڪل هو. پر پوءِ سرڪار وڌيڪ چوڪسي رکڻ لڳي ۽ بنا ٽڪيٽ ريل ۾ چڙهڻ جو رواج بند ٿي ويو.

مان ڪلڪٽ ڪانگريس تي ويو هوس ته پٺيان هڪ مزي جهڙو واقعو ٿيو. سرڪار هاري ليڊرن کي ڪنهن معمولي الزام هيٺ گرفتار ڪري آئي. ڪنيس هليڇ جي ڏينهن هارين جا حشام اچي نيا ۽ ڪورٽ جو احاطو ۽ ٻاهرين سانسڪر ٺاهڻ سان پري هلي ويا. انهن سانسڪرين جي وٽس وڃڻ واري سانسڪرين تي ڏينهن تي رکيائين. هارين جو تعداد ويو وقت اندر ڇوڪر جي سڀني انداز ڪري ڌرتو ماري ويهي ويا. لاچار متجسريت هاري ليڊرن کي چيڏي ڏنو. هارين سمجهو ته اها سندن شاندار فتح هئي ۽ منجهن وهڻ ويهجي ويو ته وڏي تعداد جي زور تي جيڪي چاهيندا سو ڪرائي سگهندا.

ٿورو ئي وقت پوءِ شڪست ڏسڻي پيڻ. 1921ع جي جنوريءَ ۾ سرڪار راءِ بريليءَ جي هاري ليڊرن کي گرفتار ڪيو. هارين اڳيان پرتاب ٻڙهه جي هارين جي ڪاميابيءَ جو مثال ياد هو سو هزارن جي تعداد ۾ اچي گڏ ٿيا.

جواهر جيوني

سرڪار به پوليس ۽ فوج جو ڪافي بندوبست رکيو هو سو هنن کي نديءَ جي ڪناري تي روڪي بيهاريائون. خبر ملڻ تي مان هارين کي گڏجڻ آيس ته دسترڪت مئجسٽريٽ پني ٽڪريءَ تي لکي موڪليو ته مون کي اڳتي وڃڻ جي اجازت ناهي. مون ورائي ساڳئي پني تي لکي پڇيو ته ڪهڙي قلم هيٺ موڪل نٿي ڏني وڃي ۽ جيسين جواب اچي تيسين اڳتي وڌڻ لڳس پر پوليس پل وٽ روڪي بهاريم. اٽڪل ٻه هزار هاري منهنجي چوڌاري اچي گڏ ٿيا ۽ پريان نديءَ طرف گولين جي چٽڻ جو آواز ٻڌڻ ۾ آيو. هاري پنهنجا پاڻر ماريا ڏسي هراسجي ويا پر مان هنن کي سمجهائيندو رهيس جنهن ڪري خوف لهي وين. ايتري ۾ مئجسٽريٽ واردات تان موٽيو ۽ مان سندس چوڻ تي گڏجي سندس گهر ويس جتي ٻه ڪلاڪ مون کي روڪي ويهاريائين ڇاڪاڻ ته سندس مرضي نه هئي ته مان پنهنجي رفيقن ۽ هارين سان يڪدم وڃي گڏجان. مون کي خاطري آهي ته جيڪڏهن مون کي وٽن وڃڻ جي موڪل ملي ها ته هاري موٽي وڃن ها. پر مئجسٽريٽ جي مرضي نه هئي ته جتي پاڻ ناڪامياب ٿيو اتي مون جهڙو باغي شخص ڪامياب ٿي. ڌاري حڪومت کي سدائين پنهنجي رعب ڄماڻڻ جو خيال رهي ٿو. نتيجو اهو ٿيو جو ڪيترا هاري مارجي ويا پر هڪ عملدار جنهن ۾ هنن جو وشواس نه هو تنهنجي حڪم تي چڙو چڙ نه ٿيا.

انهيءَ زماني ۾ سرڪار راءِ بريلي ضلعي ۾ هارين تي ٻه دفعا گوليون هلايون ۽ ان بعد ڪسان ڪم ڪندڙن ۽ پنچائت جي ڪارپردازن مٿان ڊپڙ دڙنس شروع ڪئي. انهن ڏينهن ۾ هارين جي گهر گهر ۾ چرخو هلندو هو جنهن کي سرڪار بغاوت جو نشان سمجهي جلائڻ شروع ڪيو ۽ گهر وارن سان رڻ ٻاري ڏنو. ڪانگريسین سان به ساڳي ڪار ٿي ڇاڪاڻ ته ٻئي تحريڪون تقريباً ملي ويون هيون. ڪجهه عرصي بعد فيض آباد ضلع ۾ به ساڳي ڪار ٿي. اتي ڇا ٿيو جو هارين کي ڪنهن زميندار جي دشمن چيو ته مهاڻا جي مرضي آهي ته هو زميندار جي گهر وڃي لٽين. هاري ويچارا سادا سودا سو حڪم برچشم ڪري زميندار جو گهر تي ڪاهي ويا ۽ ڦرمار شروع ڪري ڏنائون. مونکي جڏهن اها خبر ملي ته مان يڪدم وٽن ڪهي ويس ۽ کليءَ ميٽنگ ۾ سندن ڪرتوتن کي ننڍيم. انهيءَ وقت منهنجي

دماغ تي مهاتما جي ستياگرهي فلسفي جو رنگ چڙهيل هو سو مون کين چيو ته جنهن به اهو ڏوهه ڪيو آهي سو هت مٿي ڪٽي. پوليس عملدار ميتنگ ۾ ويٺا هئا. ماڻهو ٻڌي واٽڙا ٿي ويا پر تنهن هوندي به درجن ماڻهن هت مٿي ڪٽيا. ميتنگ بعد جڏهن مون کي معلوم ٿيو ته مهاتما جي نالي ڪنهن شرارت ڪري کين برعلايو آهي ته پنهنجي ڪٿي تي بلڪل پشيمان ٿيس ڇاڪاڻ ته هت ڪٽائڻ سان مون هنن ويچارن جي جان ٻوهي ۾ وڌي هئي. سرڪار کي ته اهڙو وجهه ڪيندو هو سوائڪل هزار ماڻهو گرفتار ڪري جيل اماڻيائون. ڪيترا ته ويچارا مقامي هلندي جيل ۾ مري ويا ۽ ڪيترا چوڪر ۽ نوجوان اڄ تائين پنهنجي مٺي جواني جيل ۾ ڪاٽي رهيا آهن.

هن ملڪ جي هارين ۾ طاقت ناهي جو گهڻي وقت لاءِ مقابلو ڪري سگهن. هر سال قحط ۽ مرض وگهي لکين اجل جو شڪار ٿين ٿا. عجب رڳو انهيءَ تي آهي ته هتي جا هاري سڄو سال زميندارن ۽ سرڪار جي گڏيل طاقت جو مقابلو ڪندا رهيا. رفتہ رفتہ سندن قوت وڌي گهٽجي ۽ ظاهري طور تحريڪ بند ٿي وئي. پر تنهن هوندي به وڻن آهي اڳيان ڪم ڪندڙ موجود هئا جن کي جيل ۽ سختيون هيسائي نٿي سگهيون. هي ڪسان هلچل 1921ع واري اسهيوگ کان ٿورو اڳ جي آهي. جڏهن ڪانگريس سوراج لاءِ جيل جو پيغام ڏنو تڏهن آهي ساڳيا سر باز ميدان ۾ نڪري نروار ٿيا.

ڪسان تحريڪ جي زماني ۾ سرڪار کي ڊپ اچي لڳو جنهن ڪري هنن قانون ۾ سڌاري آڻڻ جي ڪوشش ڪئي پر پوءِ هلچل جي ٿڌي ٿيڻ بعد ويا ڪاٽ ڪوٽ ڪندا. البت ايترو سو ٿيو جو هارين کي موروثي حق پلٽ پيو. پهرين سمجهيو ويو ٿي ته انهيءَ حق ملڻ سان کين ڪي پلٽ پوندو پر هيٺن تجربن مان چٽي سگهجي ٿو ته سندن حالتن ۾ ڪو ڦيرو ڪونه آيو آهي ۽ نڪي سندن ڏک سور گهٽيا آهن.

## قطع تعلقات

1921ع قطع تعلقات جو زمانو هو. هر ڪنهن جي وات ۾ پنجاب ۾ ٿيل ظلمن ۽ خلافت جي وائي هئي. انهيءَ لاءِ اسهيوگ هڪ قسم جو علاج سمجهيو ٿي ويو. قومي آزادي يا سوراڄ تي ايترو زور نٿي ڏنو ويو ڇاڪاڻ ته مهاتما وڏيون ڳالهيون ڪرڻ پسند نه ڪندو آهي ۽ ان عيوض ڪنهن مقرر مقصد کي حاصل ڪرڻ تي زور ڏيندو آهي. انهيءَ هوندي به سوراڄي فضا ٽهائجي وئي هئي ۽ جلسن ۾ ”سوراڄ - سوراڄ“ جي صدا بلند هئي.

1920ع ۾ ڪلڪٽ ۾ ڪانگريس جو اجلاس سڏايو ويو انهيءَ لاءِ ته مٿين مسئلن تي غور ڪجي ۽ خاص ڪري قطع تعلقات نسبت ڪنهن فيصلي تي اچجي. لالا لڄپت راءِ جو سالن جي جلاوطن بعد وطن وريو هو. تنهن کي اجلاس جو صدر ڪيو ويو. هن کي قطع تعلقات ۾ وشواس ڪونه هو جنهن ڪري هن ان جي مخالفت ڪئي. عام طرح لالا جي گرم ۽ انتهائين پسند سمجهيو ويندو هو پر درحقيقت هو نرم ۽ آئين پرست هو. ويهين صديءَ جي شروعات ۾ حالتن اهڙو مجبور ڪيس جو پنهنجي عقيدتي جو خيال نه ڪري تلڪ سان ٻانهن پيلي ٿي بيٺو. لالا جي کي سماجڪ ۽ آرٿڪ (گذراني) مسئلن سان خاص دلچسپي هئي. ٻاهرين ملڪن ۾ سالن جا سال رهڻ سبب سندس خيال ۽ عقيدا پڪا ٿي ويا هئا ۽ هندوستان جي ٻين ليڊرن جي پيٽ ۾ نظر گهڻو وسيع هوندي هيس.

مسٽر بلنت پنهنجي روزنامي ۾ ڪوڪلي ۽ لالا جيءَ سان ملاقات جو ذڪر ڪيو آهي. اها ملاقات 1909ع ۾ ٿي هئي هن پنهنجي تي سخت نڪتہ چيني ڪئي آهي ۽ لکيو اٿس ته هي ٻئي حقيقتن کي منهن ڏيڻ کان چرڪن ٿا ۽ حد کان وڌيڪ اڳ پوءِ ڇاچڻ جي عادت اٿن. هندوستان جا سڀئي ليڊر اهڙا هئا. هنن جي پيٽ ۾ لالا گهڻو اڳرو هو. ڪيئي به بلنت جي لکيت مان ان وقت جي قومي ليڊرن جي سياست ۽ سندن مسڪين مزاجيءَ جي پروڙ پوي ٿي. گذريل ڏهن ويهن ورهين انهيءَ مسڪين مزاجيءَ ۾ گهڻو ڦيرو آندو آهي.

جواهر جيوئي

لالا جيءَ سان گڏ ٻيا ڪيترا پُراڻا ڪانگريسي ۽ هلندي پڄنديءَ وارا  
ليڊر قطع تعلقات جا مخالف هئا. سي. آر. داس انهن جي اڳواڻي ڪري رهيو  
هو. هو مهاڻا کان به چار قدرم اڳتي وڌڻ لاءِ تيار هو پر ڪائونسلن جي  
بهشڪار جي رت کيس پسند نه هئي. جهونن ليڊرن مان رڳو منهنجو پيءُ  
مهاڻا جو حمايتي هو. بابي جو سي. آر. داس سان خاص رستو هو ۽ خيال به  
گهڻو ڪري ساڳئي نموني جا هيس پر تنهن هوندي به بابي مهاڻا جي  
پنپرائي ڪئي ۽ داس اُن جي مخالفت.

ڪلڪت ڪانگريس کان اڳ بابي سان گهٽ گڏجڻ ٿيندو هوم ۽  
جڏهن گڏبو هومانس ته ڏسندو هوس ته هو ڪنهن فڪري اوڙاهه ۾ غلطان  
آهي. اسهيوگ آندولن ۾ شريڪ ٿيڻ هن لاءِ آسان نه هو ڇاڪاڻ ته ائين  
ڪرڻ سان هن کي پنهنجي وڪالت ڇڏي اڳين زندگيءَ کي الوداع ڪري  
ڀاڻ کي نئين قالب ۾ وجهڻو هو. وڪالت جي ڪمائي بند ٿيڻ سبب خرچ  
گهٽ ڪري سٺ ورهين جي ڄمار ۾ اڳيان دوست ۽ رهڻي ڪرڻي ترڪ  
ڪرڻ آسان ناهي. ليڪن پنجاب ۾ ٿيل حادثن ۽ قومي ڌلت جي احساس  
کيس مجبور ڪيو. عقل، سؤمان، غيرت جي تقاضا هئي ته اڳتي قدم وڌائي.  
مهاڻا سان به قلبي محبت بچي وئي هيس، جيتوڻيڪ سندس سپاءُ هن جي  
بلڪل اُبتڙ هو. هڪ طرف هو هڪ سنت ساڌو ڌرمي شخص جنهن جسماني  
لڌتون ۽ سواد تياڳيا هئا ۽ ٻئي طرف هو هڪ سنساري وهناري گرهستي  
جنهن عيش عشرت جو لطف اُڏائي ڪڏهن خواب خيال ۾ نه آندو هو ته ان جو  
نتيجو ڪهڙو نڪرندو. هنن جو ميلاپ گویا باطن پسند ۽ ظاهر پسند طبيعتن  
جو ميل هو تنهن هوندي به هنن جو سنهند ويو وڌندو ۽ ڪن سالن بعد جڏهن  
ڀاڻ ۾ مڙس پيدا ٿين، تڏهن به سندن شخصي دوستيءَ ۾ فرق نه پيو.

والٽريٽر هڪ ڪتاب ۾ لکيو آهي ته ”زاهد ۽ عياش، جوڳي ۽ پوڳي  
جو مارگ نرالو آهي ۽ اديش هڪ ٻئي جي اُبتڙ، پر سندن طبيعت ۾ جوش ۽  
قوت هئڻ سبب هو رواجي سُست فطرت ماڻهن کان ممتاز آهن. ڏٺو ويو آهي  
ته هو ٻين کي ايترو سمجهي نٿا سگهن جهڙو ڀاڻ ۾ هڪ ٻئي کي. ڪڏهن  
ڪڏهن ته ڪو ڪارڻ اچيو بچي جو سندن وات به ساڳي ٿيو پوي“  
ڪلڪت ڪانگريس ڪانپوءِ گانڌي يڳ شروع ٿيو جواج تائين هلندو

اچي. رڳو وچ ۾ ٿورا سال داس ۽ بابي کي مهاتما سوراڄ ڀارٽيءَ جي واڳ ڏئي ڇڏي ۽ پاڻ پاسو ڪري ويٺو. مهاتما جي اچڻ سان ڪانگريس جو رنگ ٿري ويو هو. کاڌي پوشن جي ساري برڪ ٿيڻ لڳي هئي ۽ هيٺئين طبقي جا وچولي درجي وارا ڪانگريس جا عيوضي ٿي اچڻ لڳا هئا. ڪانگريس اندر تقريرون هندستانيءَ ۾ ٿيڻ لڳيون ۽ اهو خيال وڌندو ويو ته قومي ڪاروبار لاءِ ڌاري زبان استعمال نه ڪرڻ گهرجي. سچ ته ڪانگريس ۾ مهاتما نئون ساهه ڦوڪيو جنهنڪري هر طرف اُتساهه اُمنگ ۽ صداقت جي لهر ڏسڻ ۾ آئي.

ڪلڪته ڪانگريس جي اجلاس ختم ٿيڻ بعد هڪ ڏينهن مهاتما موتي لال گهوش جي مزاج پرسي ڪرڻ ويو. هو مرٿينگ حالت ۾ بستري داخل ٿيو. مهاتما کي ڏسي چيائين ”پڳوان ڪري ته شل تنهنجي نئين هلچل ڦلي ٿولي. مان هينئر پرلوڪ پڌارجان ٿو. مون کي ڄاڻ ناهي ته اهو پرلوڪ ڪٿي آهي پر ايتري خاطري اٿم ته هن کان پوءِ انگريزي راڄ ۾ نه هوندس. گهٽ ۾ گهٽ برطانيه سلطنت کان ته پلو آڃا ٿي ويندم.“

هن دفعي مهاتما سان گڏجي شانتينڪيٽن وڃڻ جو موقعو پڻ مليو جتي روي بابو ۽ سندس وڏي ڀاءُ ”بزو دادا“ ۽ ائڊريوز سان مڪاميلو ٿيم. ائڊريوز مون کي ڪتاب ڏنا جن ۾ موريل جو ”Black man's Burden“ خاص اهميت رکندڙ ڪتاب هو. ائڊريوز به هندوستان جي آزاديءَ جي حمايت ۾ هڪ رسالو لکيو هو جنهن ۾ اهڙا ته جبرا دليل ۽ حقيقتون پيش ڪيون هئائين جنهن جو جواب ڏيڻ غير ممڪن هو. هي رسالو ڄڻ ته منهنجي قلب جو نقشو هو. ائڊريوز جي سليس سڌي سنوڻي پر اخلاص ۽ راست گوئي واري عبارت ۾ مون کي پنهنجي دلي جذبن ۽ اڻپورين تمنائن جي تصوير اکين اڳيان اچي وئي. سندس هيءَ تحرير آرٽڪل ۽ سماجڪ، معاشي ۽ اشتراڪي اصولن جي چنڊڇاڻ لاءِ لکي نه وئي هئي. اول کان آخر تائين ملڪ جي روز افزون ڏلت جو احساس ۽ ان مان نجات حاصل ڪرڻ لاءِ بيتاب خواهش خالص قومپرستيءَ جي رنگ ۾ چٽي وئي هئي. مون کي حيرت هئي ته هڪ پرديسي، حاڪم قوم جي شخص ڪيئن ويهي اسان جي اندر جو روڱو رنو آهي. قطع تعلقات لاءِ دليل سيليءَ اڳي ئي پنهنجي ڪتاب ۾ ڏئي ڇڏيو آهي جنهن ۾ هو لکي ٿو ته ”ڌاري سرڪار کي

حڪومت هلائڻ ۾ مدد ڪرڻ هڪ شرمناڪ ڪم آهي.“ بقول مسٽر ائڊريوز ”هندستانين جي روح اندر بي چٽني ۽ هيجان پيدا ڪرڻ لازمي آهي. ڇاڪاڻ ته آزادي اعلان ۽ عنايت ذريعي حاصل ڪرڻ غير ممڪن آهي. روح اندر بي چٽني ۽ جوش جذبو هن مرض جو علاج آهي. اها حالت خود بخود پيدا ٿي ويڃي گهرجي. مون کي خوشي ٿي آهي ته مهاڻا هندوستان کي آزاديءَ جو پيغام ڏنو آهي. ماڻهن جي ڪن ۾ منتر ٿو ڪيو اٿس ته ”آزاد ٿيو ۽ غلامي ڇڏيو.“ هندوستان جي دل مان هينئر مان لبيڪ لبيڪ جو آواز پيو ٻڌان. هن تحريڪ ذريعي زنجير ۽ پيٽيون ڏليون ٿيون آهن ۽ آزاديءَ جو رستو کلي پيو آهي.“

ڪلڪٽه ڪانگريس کان پوءِ اسهڪار جي هلچل سيلاب وانگر وڌي وڌندي ڪائونسلن جو بهشڪار حد کان وڌيڪ ڪامياب ٿيو. ڪوبه ڪائونسل جو ميمبر نه ٿئي سو غير ممڪن هو ڇاڪاڻ ته ڪن ٿورن ووٽن سان يا ماڳهين ووٽن بنا، بنا مخالفت ميمبري ملي سگهي ٿي. انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته تمام گهڻن ووٽن وٽ نه ڏنو ۽ اهي شخص جن تي ملڪ جي آواز جو ٿورو گهڻو اثر هو سي اميدوار نه بيٺا. چونڊن جي ڏينهن ويلنٽائين شرول اله آباد ۾ هو. اتي جي مڪمل بائيڪاٽ ڏسي حيرت ۾ پئجي ويو ۽ ويتر جو ٻڌائين ته اله آباد کان پندرهن ميل پري پولنگ اسٽيشن تي هڪ به ووٽر نه آيو آهي تنهن ته سندس حواس خطا ڪري ڇڏيا. شاهديءَ لاءِ سندس ڪتاب پڙهو.

سي. آر. داس ۽ بابي ڪانگريس ۾ ڪائونسل بائيڪاٽ تي اعتراض ورتو هو پر فيصلو ٿيڻ بعد هنن ڪانگريس جو ساٿ ڏنو. چونڊون پوريون ٿيون ته اختلاف به چٽو ناڪپور جي ڪانگريس ۾ سڀني وري اچي گڏيا. البت ڪي پراڻا ڪانگريسي هميشه لاءِ علحده ٿي ويا جن ۾ هر دلعزيز ۽ مشهور معروف مسٽر جناح پڻ هو. سروجني نندو جناح کي ”هندو مسلم اتحاد جو سفير“ سمجهندي هئي ۽ هو به ائين، ڇاڪاڻ ته هن جي ڪوشش سبب مسلم ليگ ڪانگريس جي ويجهو اچڻ لڳي هئي. هينئر ڪانگريس جو ڊوئل ٿي ڦري ويو هو ۽ ڪانگريس عام ماڻهن جي جماعت ٿي پئي هئي. ٻيو ته سرڪار سان قطع تعلقات ڪرڻ مسٽر جناح کي پسند نه هو. اگرچ

سندس مخالفت سياسي هئي پر سياست سان گڏ هن کي ٻين ڪن ڳالهين تي پڻ اعتراض هو. هڪ ته ڪانگريسي گذر پوش هئا ۽ هندستانيءَ ۾ تقرير ڪرڻ تي زور ٿي ڏنائون، جنهن سبب مسٽر جناح اهڙي مجلس ۾ بلڪل ڌاريو اجنبِي شخص ٿي لڳو ۽ ٻيو ته عام ماڻهن جي جوش خروش کي چريائي يا پاڳلپو ٿي سمجهيائين. مسٽر جناح ۽ هندوستان جي عام ماڻهن وچ ۾ ايڏو فرق هو جيڏو لنڊن جي بانڊ اسٽريٽ ۽ هتي جي ڳوٺن وچ ۾ آهي. هڪ دفعي صلاح ڏنائين ته ڪانگريس اندر مئٽرڪ پاس ڪيلن کي ورتو وڃي. ممڪن آهي ته سندس سچي منشا ڪجهه ٻي هجي پر اهڙو خيال بلڪل سندس سياڻپ مطابق پيو لڳي. خير هو ڪانگريس ڇڏي ويو ۽ ڪيترو وقت سياست جي ميدان ۾ اڪيلو رهجي ويو. افسوس رڳو اهو آهي جو ان بعد هي ”اتحاد جو جهونو حمايتي“ ڪتر فرقہ پرست ۽ رجعت پسند ۽ سست فڪر مسلمانن سان ناتو ڳنڍڻ لڳو.

نرم ۽ لبرل ڏُر وارا به ڪانگريس ڇڏي سرڪار سان وڃي مليا. نون سڌارن هيٺ هنن کي وزيرِي ۽ وڏا عهدا مليا جنهن ڪري هو سرڪار جو ساٿ ڏئي ڪانگريس ۽ قطع تعلقات جي مخالفت ڪرڻ لڳا. اڳ به هنن جي دلي مراد ڪن عهدن هٿ ڪرڻ جي هئي سو هيٺن وڌيڪ ڪوشش ڪرڻ جي ضرورت ٿي ڪهڙي؟ ساري ملڪ ۾ جوش هو ۽ ماڻهو انقلاب پسند ٿيندا ٿي ويا پر هي ڪليو ڪلايو سرڪار سان ٻانهن پيلي ٿي بيٺا. نتيجو اهو نڪتو جو راج مهاڄڻ سان سندن تعلقات ٽٽي ويا ۽ هو هر مسئلي کي سرڪاري نقطہ نگاه سان ڏسڻ لڳا. سري نواس شاستري آمريڪا ۽ ٻين ملڪن ۾ برطانيه جو شاهي سفير بڻجي نڪتو ۽ دنيا ۾ پنهنجي ديس واسين ۽ ڪانگريس کي بدنام ڪرڻ لڳو.

نرمن کي وڏا عهدا ته مليا پر تنهن هوندي به انٽر آئند پراپٽ نه ٿين. پنهنجي پائرن کان ڇڄي وڃڻ ۽ گلا جو گهانگهو ڪڍڻ ماڻهن جي ننڊ ڦٽائي ٿو ڇڏي دنيا ۾ ڪٿي به راجوڻي تحريڪ ۾ مخالفن سان رعايت نه ڪئي ويندي هئي. ليڪن قطع تعلقات جي هلچل ۾ مهاڄڻ جي بار بار تاڪيد ۽ تنبيهه سبب مخالفن سان بلڪل نرم ۽ شريفانه هلت هلي ويندي هئي. تنهن هوندي به وايومنڊل اهڙو هو جو هلچل جي حامين ۾ جرئت ۽ همت

جواهر جيُونِي



ڦوڪبي پئي وئي ۽ ان جي مخالفن جي دل خود بخود سُست ٿيندي پئي وئي. انقلابي هلچل جا سدائين ٻه پاسا ٿيندا آهن. هڪ طرف عوام ۾ نئين شخصيت ۽ طاقت جو احساس پيدا ٿيڻ سبب دليري ۽ همت ڏسڻ ۾ ايندي آهي ۽ ٻئي طرف مخالفن جو ساھ قبض ٿيڻ لڳندو آهي ۽ هو پنهنجو پاڻهي ڊڄي ويندا آهن.

اهوئي سبب هو جو ڪن کي خيال اچي ويو ته اسهيوگ هلچل ۾ سھن شيلتا، رواداري ۽ تحمل جو مادو گھٽ آهي ۽ ان ذريعي ملڪ ۾ خيال ۽ عمل جي بي جان يڪسانگي ۽ موافقت پيدا ڪئي وڃي ٿي. مٿيون اعتراض بلڪل صحيح هو. اسهيوگ هڪ راجوڻي آندولن هئي. ماڻهن جي مهاڻا ۾ شرڏا هئي ۽ لکن جو منجهس اندو وشواس هو. هو سمجهڻ لڳا ته سندن زنجير ٽٽڻ تي آهي. مٿي تان ڇڻ پوجهه لهي پيو هون ۽ هو پنهنجي رڳن ۾ آزاديءَ جي ويهڪ حس ڪرڻ لڳا هئا. اندر مان ڊپ نڪري ويو هون ۽ سڀني ساھي اوچي ڳات هلڻ لڳا هئا. پهراڙين ۽ ننڍن ڳوٺن ۾ ڪانگريس ۽ سوراڄ، جليانواله ڪوس ۽ خلافت تي بحث ٿيڻ لڳا. ڳوٺن ۾ ”خلافت“ جي عجيب معنيٰ ٿي ڪيائون. هنن سمجهيو ٿي ته ”خلافت“ لفظ ”خلاف“ مان نڪتو آهي ۽ ”خلافت“ جي معنيٰ ”سرڪار سان مخالفت“. اڪثر آجيوڪا، گذراني، معاشي مسئلن تي به مزي جهڙا بحث ڪندا هئا ۽ ٻيون ته هزارين جلسن ۽ ڪانفرنسن سبب ماڻهن جي سياسي معلومات ۾ چڱو واڌارو ٿيو.

1921ع ۾ گھڻن ڪم ڪندڙن جي من جي حالت اهڙي هئي جهڙي انهيءَ شخص جي هجي جو مذهب مٿان جان نثار ڪرڻ لاءِ تيار ٿيو هجي. اسين هڪ قسم جي نشي ۾ مخمور جوش همت ۽ زنده دليءَ سان سرشار هئاسون. آڳي پيچي جي اڻ اصل ڪانه هئي. اسان اڳيان رستو صاف هو ۽ اڳتي وڌندي ٻين کي پاڻ سان گھليندا پئي وياسون ۽ ٻيا پٺيان تل ڏئي اسان کي ڏڪيندا پئي ويا. اڳ ڪڏهن ايترو پورهيو نه ڪيو هوسون جيترو هن هلچل پيري ڪيوسون. اسان کي ڄاڻ هئي ته جنگ جو زمانو آهي ۽ سرڪار جلد پڪڙ پڇاڙ ڪري اسان کي جيل اماڻيندي تنهن ڪري جيڪي هڏن مان نڪري سگهي سو ڪري وٺون. ازانسواءِ اسان ۾ آزاديءَ

جواهر جيوئي

جوا احساس پيدا ٿيو هو جنهن تي اسان کي ناز هو. مايوسي ۽ بي همتي اسان مان ڪافور ٿي وئي هئي. ڪن ۾ سس پُٺس ڪرڻ يا قانون جي اڙي کان بچڻ لاءِ چڻي ڳالهائڻ جي عادت اسان مان نڪري وئي هئي ۽ ان عيوض کليو ڪلايو وڌي واکي دل جو راز چلي ڏيندا هئاسون. جيل جو ڊپ ته هوئي ڪونه. انهيءَ لاءِ ته هر وقت تيار هئاسون. خفيہ پوليس جا سوين ماڻهو اسان پٺيان ڦري بلڪل تنگ اچي ويندا هئا ڇاڪاڻ ته اسان وٽ ڳجهو ڳهه هوئي ڪونه. نڀاري تي ڏونڪو هڻي آندڙ جو منجهه ظاهر ڪندا هئاسون. اسان کي خوشي هئي ته اخلاقي طور اسان جا عقيدا ۽ اعمال مخالف ڌر کان اعليٰ تر هئا. اسان پنهنجي اکين سان پئي ڏٺو ته اسان جي محنت ۽ اخلاص سبب ملڪ جي ڪايا پلٽجي وئي آهي ۽ آزادي بلڪل ويجهو اچي وئي آهي. واچوڙي جي وچ ۾ هوندي بلڪ واچوڙي کي پنهنجي همت ۽ زور سان هلائيندي به اسان جي اندر ۾ شائتي ۽ آرام هو. اسان کي پنهنجي ليڊر تي ناز هو ۽ اُن جي پرتاب سبب ڪڏهن ڪڏهن پاڻ کي به مهاتما پئي سمجهيوسون. اسان جي ڪيفيت ڏسي حاڪمن جون وايون بتال ٿي ويون. هنن کي سمجهه ۾ ئي نه ٿي آيو ته هي ڇا ٿي رهيو آهي. هڪ طرف سندن اکين اڳيان قديم افسرده هندوستان غائب ٿيندو پئي ويو ۽ ٻئي طرف پنهنجو آتم وشواس، بي ڊپائي ۽ رعب ڪوهي وينا. ڪٿي به ٿورو وار ٿي ڪيائون ته ملڪ ۾ برقي اثر پيدا ٿي ٿيو جنهنڪري وڏن ليڊرن کي هٿ لڳائڻ کان پئي چرڪيا. پوليس حڪم جي تعميل ڪندي؟ هندستان ۾ فوج تي ڀروسو رکي سگهيو؟ انهن سوالن منجهان ۾ ماريو هو. خود لارڊ ريڊنگ چيو لڳو ته سرڪار ”عجيب گڻ تور“ ۾ غلطان آهي. گڏيل پرائنٽن ۾ سرڪار ضلع عملدارن کي هڪ خط لکيو جنهن ۾ چيائون ته سخت ارمان آهي جو دشمن (ڪانگريس) هميشه پيش قدم رهي ۽ سرڪار وٺي وائون. ٺهاري لبرل ڌر جي وزيرن صلاح ڏني هين ته ”امن سياڻو“ جاري ڪن سو آفيسرن کي اهڙي قسم جي هدايت لکي موڪليائون. اها حقيقت آهي ته 1921ع ۾ انگريزن جا حوصلا خطا ٿي ويا هئا. ملڪ ۾ مخالفت ۽ نافرمان ۾ ساڳي وقت اهڙي اهسنڪ روش جو سرڪار کي آڱر کڻڻ جو موقعو نه ملي تنهن مڙسن کي منجهان ۾ وڌو هو. سرڪار هر وقت هنسا ۽ ڏاڍ لاءِ تيار هئي.

انگريزن کي اصل اعتبار نٿي آيو ته هندوآسي عدم تشدد يا اهنسا جا قائل ٿيا آهن. هنن سمجهيو ٿي ته ڪنهن ڳجهي منصوبي لڪائڻ لاءِ ٻاهران اهنسا جو ڍونگ رچيو ويو آهي. ڳجهه ظاهر ٿيندو ته ملڪ ۾ بلوو ۽ غدر مڃي ويندو. ننڍپڻ کان انگريزن کي سٽي پيل آهي ته مشرق جي سوڙهين اونداهين گهٽين ۾ سازشون ۽ منصوبا پيا سٽبا آهن ۽ مشرقي ڳجهي، خفيه طبيعت جا انسان آهن. هتي جي سادا مزاج ۽ صاف دل ماڻهن سان لهه وچڙ ۾ اچڻ ڪونه ۽ رڳو جاسوسي ناول ۽ واهيات قصا ۽ ڪهاڻيون پڙهي هن ملڪ کي هڪ قسم جو جادو گهر ۽ طلسمي مڪان پيا سمجهن. اهوئي سبب آهي جو جڏهن ڪجهه اُٿل پتل شروع ٿيڻ لڳي ٿي ته خوف ۽ هراس وڃان پريشان ۽ سرگردان ٿيڻ لڳن ٿا. 1919ع ۾ ساڳي ڪار ٿي. پنجاب ۾ انگريزي عملدارن کي اچي ڊپ لڳو ته زبردست بلوو ٿيڻ وارو آهي، جنهن ۾ انگريزن جو عام قتل ڪيو ويندو سو جان بچائڻ جي سپاويڪ ۾ هن حالت ۾ بلڪل انڌي ڊپ وڃان خوفناڪ خوني ڪارروايون ڪيائون جي هينئر ”جليانوالا ڪوس“ جي نالي سان مشهور آهن. انهيءَ ۾ شڪ ناهي ته 1921ع انگريزن لاءِ مشڪلات جو وقت هو پر گهڻيون مشڪلاتون هنن پنهنجي عجيب تصورات ۽ خيالات ذريعي ٿي پيدا ڪيون. مون کي هڪ مثال ياد آهي. 10 مئي 1921ع تي منهنجي پيءُ جي شادي ٿيڻ هئي جنهن تي وڏا قومي اڳواڻ مهمان ٿي اچڻا هئا. شهر ۽ ضلع واسين ليڊرن جي موجودگيءَ مان فائدو وٺڻ لاءِ هڪ ڪانفرنس ڪوٺائي ۽ شهر کي خوب سينگارڻو. ويجهڙائيءَ مان ڪيترن هارين پڻ ڪانفرنس ۾ اچڻ جو خيال ڪيو. عجب اهو جو ڪانفرنس جون تياريون ڏسي انگريزي آفيسرن جا وائي سر ڦري ويا ۽ هو سمجهڻ لڳا ته 1857ع ۾ 10 مئي تي بلوه ٿيو هو سو اسين به ٻاهران شاديءَ بهاني غدر جي تياري ۾ آهيون. بس پوءِ ته ڏيسي ملازمن کان به چرڪڻ لڳا ۽ قلعي ۾ پنهنجي بچاءُ جو خاص بندوبست رکي پاڻ سان ڀريل پستول کڻي پئي گهميا. مان ته سمجهي نٿي سگهيس ته الهه آباد جهڙي ڀرامن ۽ خوابيده شهر ۾ جتي اهنسا جو اوتار پير گهمائڻ پئي آيو، اُتي انگريزن کي غدر ۽ بلووي جو خيال ڪيئن آيو. پر هنن کي سيرٿ جو بلووياد هو جنهن ڪري خواب ۾ به اهي پوت پئي ڏٺائون.

1921ع ۾ خلافت جي تحريڪ زور وٺي وئي. ڪيترائي ملا مولوي سياسي معاملن ۾ تڪو بهرو وٺڻ لڳا جنهنڪري هلچل کي مذهبي رنگ اچي ويو. هونءَ به مسلمانن تي مذهبي سياست جو اثر گهڻو آهي سو هينئر مغربي خيالن وارا مسلمان به انهن مذهبين جي اثر هيٺ ڌاڙهيون رکڻ ۽ شرع جي حڪمن جي سخت پابندي ڪرڻ لڳا. خلافت کان اڳ جديد خيالات ۽ مغربي تهذيب جي ترقي سبب ملن جو اثر گهٽجي ويو هو پر خلافت تحريڪ هنن جو ستارو بلند ڪيو جنهن ڪري مسلم قوم مٿان سندن ٺپو لڳي ويو. علي برادران خود مذهبي ذهني رکندڙ هئا ۽ مهاتما مولوين ۽ عالمن کي گهڻي عزت ڏيندو هو تنهنڪري هنن جو عام مسلمانن تي ڌاڪو ڄمي ويو.

دراصل مهاتما خود هلچل کي ڌارمڪ ۽ آتمڪ رنگ ڏيڻ جي ڪوشش ڪندو هو. البت سندس نظر ۾ ڌرم جي معنيٰ مت متانت، پاٺ پوڄا نه هئي پر تنهن هوندي به ڌارمڪ جيون ۽ شرڌا هيس جنهن ڪري اسهيوگ آندولن هڪ ڌرميڌ ٿي پئي. تمام گهڻا ڪانگريسي پنهنجي ليڊر جي پيروي ڪرڻ جا خواهان هئا ۽ سندس خيال ور ور ڌڻي پيا ڏهرائيندا هئا. پر ڪانگريس ورڪنگ ڪميٽيءَ ۾ مهاتما جا خاص همڪار ۽ رفيق مثلاً بابو سي. آر. داس، لالا لچپتراءَ وغيره بلڪل غير مذهبي طبيعت جا ماڻهو هئا ۽ هو سياست کي فقط سياسي نظر سان ڏسندا هئا. هو انهن خيالن جو اظهار به ڪليو ڪلايو ڪندا هئا پر ٻاهران هلڻي چلڻي ٻين ڪانگريسين جهڙي هين. عام ماڻهن ڏٺو ته هنن اميرانه زندگي ترڪ ڪري سادي زندگي اختيار ڪئي آهي سو هنن جي تقريرن ۽ تحريرن کي نظر انداز ڪري سندن عمل کي صديق جي ثابتي سمجهي هنن بي مذهبين مٿان به مذهب جو رنگ چاڙهي ڇڏيو. مون کي اها ڳالهه اصل نه وڻندي هئي ته مذهب کي سياست سان گڏي ڇڏجي. ڪڏهن ڪڏهن ته هي عجيب نوع ڏسي سخت پريشان ٿيندو هوس. مولوين ۽ سوامين جون تقريرون ٻڌي دل کي چوٽ لڳندي هيم. سندن تواريخ ۽ اقتصاديات ۽ عمرانيات يا اُتھاس، آرٽ وديا ۽ سماجڪ وديا مون کي سراسر غلط ۽ بي بنياد ڏسڻ ۾ اينديون هيون ۽ هر مذهبن ڳالهه کي مذهبي رنگ ڏيڻ سان روشن خيالي ۽ فهم جو ڌيوارو ٺڪري ويندو هو. مهاتما جا به ڪيترا ٻول مون کي پسند نه پوندا هئا. مثلاً هو ايندڙ سونهري

زمانی کی "رام راج" چوندو هو. مان بیوس، لاچار هوس ۽ پنهنجي دل کی آت ڏیندو هوس ته هو اهڙي قسم جي ٻولي عام فھر هئڻ سبب ڪتب تو آڻي ۽ اهو عقیدو به هوم ته هن وٽ ماڻھن جي دلین جهڻ جو جادو آهي. مون کی فرصت به ڪانه هئي جو انهن ننڍين ڳالھين ۾ وقت وڃايان. هيڏي هلچل ۾ هر قسم جا ماڻھو داخل ٿي وڃن ٿا ۽ جيسين عملي ريت گاڏو سنئين راهه تي پيو هلي تيسين ڪي جزوي رجعت پسند ڪُن خيال ۽ پراچين ٻڌ وارا گهڻو نقصان پهچائي نٿا سگهن. باقي رهيو مهاتما. هن کی سمجهڻ سولو ڪم نه هو. ڪيئي دفعا اهڙيون ڳالھيون ڪندو هو جي نئين روشنيءَ وارن جي سمجهه ۾ بلڪل اچي نٿي سگھيون. پر اسان جو منجهس ويساهه هو ۽ کيس بزرگ، بي مثال، اعليٰ رهبر سمجهي، صاف صدق سان پنهنجي واڳ سندس هٿ ڏئي ڇڏيسون. البت پنهنجو پاڻ ۾ سندس عجيب و غريب خيالن، خفتن ۽ پورن تي ڪلون ڪندا هئاسون ۽ چوندا هئاسون ته سوراج ملڻ بعد انهن چريائن کی اُڀرڻ هرگز نه ڏبو. اسان ۾ ڪيترا اهڙا به هوا جي مهاتما سان ويجهن لاڳاپن سبب سندس ڌرمي اثر کان آجانا ٿي ٿي سگھيا. منهنجي حالت عجيب هئي. جيئن لشڪر سڌو سنو اٿو قلع تي حملو ڪري ڪامياب ٿيڻ جو امڪان نه ڏسي ڀتين جي چوڌاري ڪنهن ڪمزور هنڌ ڄاڻڻ لاءِ پيو ڦرندو آهي تيئن مان به هن مذهبي ڀٽي سان سامهون پوڻ جو ست نه ساري انهيءَ جي اردگرد پئي ڦريس. مذهبي رسم رواج مون کی ڀانئي نه پوندا هئا ۽ ساڌو ۽ ملا، گرو ۽ پير جي مذهب جي بهاني ماڻھو ڦريندا وڃن تن لاءِ ته سخت نفرت هيم. 1921ع ۾ مون تي مذهبي رنگ چاڙهڻ جي گهڻي

شڪايتون ڪيون وئي پر مان چٽو رنگ هوس اهڙي ڏکيو رهيس.

مون ڏٺو ته اسان جي ڪار ۽ سڀا ۾ به اهو اخلاق ۽ رسم جو پستو هجي انهن سان نه وڃنداسين. پر نه آئندڙ ايترو ته اڀرڻ هوم ته بي اختيار هندوستان جي حالت اهڙي ڪمزور ۽ ستيمر آهي جو ان لاءِ اهنسڪ نيتي بنا ٻي واهه ناهي. سياست ۽ روحانيت جيڪڏهن اعليٰ نظر سان ڏسجي ته لائق ڪونهي. سٺي اُديش جي ميلاپ لاءِ سٺا واهڻ سونهن. تنهنڪري اخلاقي توڙي عقلي ۽ علمي لحاظ کان به اهنسڪ طريقو بهتر ڏسڻ ۾ آيو. خراب رستا وٺڻ سان اعليٰ مقصد تي خراب اثر پوي ٿو ۽ منزل ۾ نيون مشڪلاتون ۽ مونجهارا

جواهر جيوني

پيدا ٿين ٿا. ازانسواءِ قوم جي شان وٽان ناهي ته غليظ ۽ ڏنگا رستا اختيار  
 ڪري ائين ڪرڻ سان ماڻهن جي قلب تي ڪارنهن ويهي ويندي ۽ قوم جو  
 دامن داغدار ٿي پوندو. انهيءَ قسم جا خيال منهنجي من ۾ واسو ڪري رهيا  
 هئا. مان قومي آزاديءَ جو ڪوڏيو هوس ۽ چاهيم ٿي ته هن تحريڪ ذريعي  
 غريبن تي قرمار بند ٿئي. هن هلچل ۾ جيڪي اُپاءُ ورتا ٿي ويا تن مان  
 منهنجي اخلاقي جذبن کي تسڪين ٿي ملي ۽ اندر ۾ شخصي آزاديءَ جو  
 احساس ٿي پيدا ٿيو. ڪاميابي يا ناڪاميابيءَ جي اون ڪانهيم. ڇاڪاڻ  
 ته ڪابه محنت اجائي ويڃي ناهي. پڳوت گيتا جا گوڏ گيان وارا شلوڪ نه  
 منهنجي سمجهه ۾ اچڻ جهڙا هئا ۽ نه اُن ڏانهن لاڙو هوم پر اُهي شلوڪ جي  
 مهاتما جي آشرم ۾ پراڻا سمي پڙهيا ويندا آهن سي وٺندا اٿم. انهن جو  
 مطلب هي آهي ته انسان کي پنهنجو فرض پالڻ گهرجي ۽ اُنجي ڦل جي  
 چنتا اصل نه ڪجي. سدائين نشچنت، نرموه، شانتِي مءِ ٿي نشڪام شيوا  
 ڪجي. مون ۾ شانت ڇت رهڻ جي گهڻي شڪتي ناهي تنهنڪري شايد  
 انهيءَ اپديش جو اثر ٿيندو هوم.



## پهرين جيل ياترا

1921ع اسان لاءِ رواجي سال نه هو. انهيءَ زماني ۾ ديش ڀڳتي، راج نيٽي، ڌرم، ڪٽرپڻو پاڪبازي ۽ پاڳلپڻي جو گڏيل مربو ٺهي پيو هو. هڪ پاسي هارين ۽ مزورن جي هلچل زور وٺڻ لڳي ته ٻئي پاسي قوم پرستي ملڪ ۾ بي چٽي ۽ بي آراميءَ جي جدا جدا جرن کي ملائي متحد ڪرڻ لڳي. انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته قوم پرستيءَ جي جذبي حيرت انگيز ڪم ڪري ڏيکاريو پر انهيءَ قوم پرستيءَ ۾ خود ٽن جدا قسمن جي جرن جي ملاوت ڏسڻ ۾ ٿي آئي. هندو قوم پرستي، مسلم قوم پرستي (جنهن جو ڪجهه تعلقات هندوستان کان ٻاهر اسلامي ملڪن سان به هو) ۽ هندستاني قوم پرستي جا زماني ۽ حالتن سان وڌيڪ ٺهڪي ٺهڪي آئي ٿي. حال في الحال هي ٽيئي فرقا پاڻ ۾ گڏجي ويا ۽ ”هندو مسلمان جي جيءَ“ جي گونج ٻُڌڻ ۾ آئي. سڀني کي حيرت هئي ته مهاتما ڪهڙو جادو پڙهيو آهي جو هي ڀانت ڀانت جا لوڪ هڪ هنڌ اچي ڪٺا ٿيا آهن ۽ يڪ آواز ٿي هڪ ئي صدا بلند ٿا ڪن. پر انهيءَ کان وڌيڪ حيرت هن تي ٿي لڳن ته انهن ماڻهن جو وڏي سي حاکمن سان به ايترو وير وروڌ ڪونه هو. قوميت يا جاتيپڻو دراصل هڪ وروڌي سنسڪار آهي. ڌارين قومن سان نفرت ۽ مخالفت ان جي غذا آهي. خاص ڪري غلام ملڪ ۾ قوميت جو جذبو وڏي سي حاکمن خلاف ڏکار سان ڀريل ٿيندو آهي. هندوستان ۾ ڀڄڻ ساڳيءَ ريت انگريزن خلاف نفرت ٺهليل هئي پر ٻين ملڪن جي ڀيٽ ۾ گهڻي گهٽ. انهيءَ جا ڪي ڪارڻ هئا. هڪ ته مهاتما حد کان وڌيڪ اهنسا تي زور ڏيندو هو ۽ ٻيو ته شروع کان ئي لوڪن ۾ آزاديءَ ۽ سوير شڪتيءَ يا ذاتي قوت جو احساس پيدا ٿي ويو ۽ سمجهڻ لڳا ته سوراج آيو ڪي آيو. تنهنڪري سوچڻ لڳا ته جنهن حالت ۾ چرخو اهڙو سنو بيٺو هلي ۽ ماڳ به ڪودور ڪونهي ته اجائي نفرت ۽ ڪاوڙ مان ڪهڙو سود؟ ذاتي قوت جي احساس اسان ۾ فراخ دلي پيدا

جواهر جيووني

ڪري ڇڏي هئي پر اسان جا هر وطني جي ڌاري حڪومت جو سات ڏئي پنهنجي ڪمزوريءَ زمانه سازي ۽ قوم فروشي جو ثبوت ڏئي رهيا هئا تن لاءِ رنج ۽ حقارت پيدا ٿي ٿي. اسان کي هنن لاءِ نفرت ۽ ڪاوڙ ڪانه هئي پر رنج ۽ حقارت، ڇاڪاڻ ته انهن ڳاڻ ڳائين سرڪاري چاپلوسن کي سياست جي ميدان ۾ ڪا خاص اهميت نه هئي ۽ اسان ۾ ڪافي طاقت هئي جو سندن ڪڏا ڪرتوت نظر انداز ڪري سگهون.

خير، اسين بنا سوچ ويچار زور سان سان اڳتي وڌندا وياسين. عمل جي تيزي ۽ سفر جي استرگي اسان جي دل ۽ دماغ تي غالب هئي. اسان اڳيان سوراج جو آدرش چمڪي رهيو هو پر ان جو چتون نقش اسان جي مغز ۾ اُڪريل نه هو ۽ نڪي ان جي فلسفہ تي ڪافي ويچار ڪيو هوسون. ”سوراج“ ”سوراج“ جي صدا لکين ماڻهن جي واتان ٿي نڪتي پر هر ڪو پنهنجي ٻڌيءَ اٺوسار ان جو مطلب نرالو ڪڍي رهيو هو. اڪثر نوجوان سوراج جو مطلب ڪامل سياسي آزادي ۽ جمهوري نموني جي حڪومت سمجهي ويٺا هئا ۽ سمجهيائون ٿي ته ان ذريعي هارين ۽ پورهيتن جي حالت سڌاري سندن بار هلڪو ڪري سگهجو. اسين اهڙي قسم جون تقريرون عام جام ڪندا هئاسون. پر اسان جا بزرگ ليڊر سوراج کي خود حڪومت يا محدود قسم جي آزادي تصور ڪندا هئا. خاص ڪري مهاڻا ته اڀاريون لهواريون ڳالهين ڪري ڳالهه تاري ڇڏيندو هو. سندس مرضي نه هئي ته ماڻهو ان تي غور ڪن. سندس مبهم گفتگو مان اسان کي آڻت ايندو هو ته هو غريبن جو طرفدار آهي جيتوڻيڪ ساڳي وقت هو اميرن کي به خوش ڪندو هو. هو ڪنهن به مسئلي کي عقلي ۽ فڪري نموني حل ڪرڻ عيوض اخلاق ۽ پرهيزگاريءَ تي زور ڏيندو هو. انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته ماڻهن ۾ محڪم ارادو ۽ اخلاق اٿڻ ۾ هن کي حيرت انگيز ڪاميابي ٿي پر اها به حقيقت آهي ته سندس چيلن ۾ ڪيترا اهڙا به هئا جن ۾ نه محڪم ارادي ۽ نه اخلاق زور ورتو. بلڪ هو سمجهي ويٺا ته ڪمزور ڏٻرو بدن ۽ چپ جهڙو ٻوٽ سنت مهاڻا جي نشاني آهي.

اسهيوگ آندولن لوڪن ۾ حيرت انگيز چستي ۽ قوت پيدا ڪئي. صدين کان غلام سست، ضعيف، قوم پٺ جو ڪنڊو سنئون ڪري ’اوچي



ڳاٽ هلي، تحريڪ ۾ باانتظام بهرو وٺڻ لڳي. اسان کي وشواس هو ته هن قسم جي هلت خودبخود منجهس اهڙي مردانگي ۽ همت پيدا ڪندي جو انگريز ته ڇا پر سڄي دنيا کي اُن جي سامهون پوڻ جي جرئت نه ٿيندي اهوئي سبب هو جو اسان ان تي پورو ڌيان نه ڏنو ته عمل پٺيان صحيح نموني جو خيال هئڻ ضروري آهي. اسين وساري ويناسون ته ويچار بنا ڪرم ۽ ڪنهن مقرر ماڳ بنا پنڌ ڦلڌاڪه ناهي ۽ عام ماڻهن جو اتساهه ۽ جوش جٽاءُ نه ڪندو آهي. ملڪ ۾ ڪنهن قسم جي جاڳرتا ۽ نوجيون جا آثار پئي ڏنا ۽ ڪيترن کي وهم ويهجي ويو هو ته اسين هندو ٻين کان وڌيڪ اُتم ۽ ترمشت آهيون ۽ دنيا اندر اسان کي ڌرم ۽ اهنسا جو سنديش پهچائڻو آهي. اسان کي ناز هو ته آرٽڪ، راجنيتڪ، آجيوڪا جي مسئلن حل ڪرڻ لاءِ اسان اهنسا جو هٿيار ڳولي ڪڍيو آهي ۽ دنيا ۾ جنگ و جدال بند ڪرڻ لاءِ اسان کي اهو نئون پيغام پهچائڻو آهي. نه رڳو ايترو پر مهاڻا نئين سڀيتا، ڪارخانن، ريلن وغيره جو به وروڌي هو. هو هڪ عجيب و غريب ابر آباد جا سڀنا لهي رهيو هو. ڪي جزوي شخص سندس انهن خيالن جا حامي هئا پر اسان مان گهڻا اهڙين ڳالهين کي بلڪل وائي بادي سمجهندا هئا. مان ته وڏن ڪارخانن ۽ تيز رفتار جهازن ۽ موٽرن وغيره جي فائدي ۾ آهيان. مطلب ته هن هلچل ۾ اهڙا نرالي نرالي نموني جا ماڻهو اچي گڏ ٿيا جو ڪن جي اک ڪيڙيءَ ۾ ۽ نظر مرده ماضي ۽ قديم تهذيب ڏانهن، ته ڪن جي تمدن ۽ تجدد مستقبل ۾ ڪتل. لطف هن ۾ هو ته اهي ٻئي ڏريون هڪ ٻئي سان گڏجي ڪم ڪرڻ ۾ لاپ سمجهڻ لڳيون ۽ بنا چُون چرا، سوال جواب جي سختيون سهڻ، قرباني ڪرڻ لاءِ تيار ٿي ويون. ڪيترن ٻين وانگر مان به ڪم کي جنمي ويس ۽ اڳيان يار دوست، ڪتاب وغيره وساري ڇڏيم. ايتري قدر جو اسهيوگي خبرن بنا اخبار ۾ پيو احوال ڪونه پڙهندو هوس. اڳ مون کي انٽر ڊيسڪ معاملن ۾ دلچسپي هئي پر هينئر پڙهڻ جو وقت ئي ڪونه هو. مون کي پنهنجي ماڻهن سان قرب هو پر هينئر پنهنجي زال ۽ ڪڪيءَ کي به وساري ڇڏيم. گهڻو پوءِ اندر ۾ ٿڌي پير ته منهنجي هن روش سبب منهنجي ماڻهن کي ڪيڏي نه نڪڻي ٿي. ٻنهي ۽ منهنجي زال کي ڪيڏو نه صبر ۽ تحمل ڪرڻو پيو هوندو. رات ڏينهن جلسا، ڪانفرنسون ۽

جواهر جيوني

ڪاميٽيون هونديون هيون ۽ پيرين پنڌ ڪوهن جا ڪوه لتاڙي ڳوٺن ۾ تقريرون ڪندا هئاسين. مون ۾ لوڪ ڀاءُ اٿين ٿيڻ لڳو ۽ خوشي ٿيم ته ماڻهن جي دلين تي اثر ڄمائي سگهان ٿو. ڳوٺاڻن ۽ شهرين جي منورتي ۾ تميز ڪرڻ جي سوجه پير ۽ گوڙ گنبوڙ ڍڪ ڍڪان. ڌڌڙ ۽ دونهي مان لطف اچڻ لڳم. ڪڏهن ڪڏهن انبوهه جي بي انتظاميءَ تي غصو ايندو هوم. هيٺئر ته ڪيئي دفعا مخالفن جي ميڙاڪي ۾ گهڙي ويندو آهيان. ڪڏهن ته مخالفت اهڙي زبردست هوندي آهي جو چٽنگ مان پٺت ٻري پوي ۾ مان بنا ٻڌ سڌو وڃ ۾ ڪاهي پوندو آهيان ۽ لوڪن جي من ورتي جي ڄاڻ هئڻ سبب منهنجو وار به ونگو نه ٿيندو آهي. شايد لوڪ مون سان ۽ مان لوڪن سان هري مري ويو آهيان. عجب اهو آهي ته منهنجا سنسڪار ۽ ويچار جذبا ۽ خواهشون، هلڻي ۽ چلڻي عام کان نه رڳو نرالي پر بلڪل علحده نموني جي آهي. تنهن هوندي به هنن جو مون ۾ وشواس آهي. شايد هو مون کي هڪ جو ٻيو سمجهي ويٺا آهن. ائين آهي ڇا ته جيڪڏهن هنن کي منهنجي اصلي صورت ۽ سيرت جي ڄاڻ پوي ته هو مون کان ٿهي ويندا؟ مون ڪڏهن لڪ لڪاءِ ڪونه ڪيو آهي. جيڪي اندر ۾ هوندو اٿم سو ٿهڪائي منهن ۾ هڻندو آهيان ۽ سندن رسم رواج، ايمان اعتقاد تي ملامت ڪندو آهيان. تنهن هوندي به هو مون مان بيزار نه ٿيا آهن. مون ۾ خود پسندي ۽ آبي جو مرض آهي پر هنن سادن سندن هارين نارين اڳيان ان جي ظاهر ڪرڻ جو موقعو ئي ڪونهي. وچولي درجي وارن ۾ جا ٿيڳر ۽ آڪڙ ۽ لٻاڙ آهي تنهن مان هو ڄاڻن ٿي ڪونه. انفرادي ريت هو موٽر ۽ بي مزي انسان آهن پر مجموعي طور هنن کي ڏسندي ۽ سندن ڏکي جيوت جو خيال ڪندي اندر ۾ ترس اچيو وڃي. تنهن هوندي به وڏن جلسن ۽ ڪانفرنسن جي موقعي تي اسين خواهه مخواهه معتبر ٿيڻ جي ڪوشش ڪندا هئاسون. اهڙن موقعن تي معمولي نموني اُٿڻ ويهڻ آسان ناهي. هڪ ته هزارن جون اڪيون کٽل ٿين ٿيون ۽ ٻيو ته اسان کي حياتيءَ ۾ پهريون دفعو هيڏي شهرت نصيب ٿي هئي. جنهنڪري بزرگ ليڊرن جو نقل ڪري ڏاڍي سنجيدگيءَ ۽ گنجپير نموني واري هلت هلندا هئاسون. ڪل چرچو ته خيال ۾ به نه ايندو هو. خلافتي ته ڳرائي رکڻ سان حد ڪري ڇڏيندا هئا. اسان جون تقريرون

جهڙيون هيون جوشيليون تهڙيون هيون عقل ۽ هوش کان خالي. پنهنجا عيب ثواب ڄاڻڻ ۽ پاڻ کي ٻين جي نظر سان ڏسڻ مون لاءِ مشڪل هو. باقي ٻيا جيڪي ڪندا هئا سو مان ڄاڻي ڏسندو هوس ۽ انهيءَ تي ڏاڍي ڪل ايندي هيم. پر جڏهن اهو خيال ايندو هوم ته مون تي ٻيا به ساڳيءَ ريت اندر جو اندر ۾ ڪلندا هوندا ته سيسرات وٺي ويندو هوم.

1921ع ۾ ڪانگريسي ڪم ڪندڙ هڪ هڪ ٿي ويا گرفتار ٿيا. علي برادران کي فوج ۾ بغاوت ٺهلائڻ جي ڏوهه هيٺ جيل اماڻيو هئائون پر جن لفظن سبب هنن کي سيڪٽ ڏني وئي سي هزارين ميتنگن ۾ هزارين ماڻهن وٽ وڃي ڏني دهرايا پر سرڪار هٿ نه لائن. سال جي پڇاڙيءَ ۾ پرنس آف ويلس هندوستان ۾ اچڻو هو سو ڪانگريس اُن کي بهشڪار ڪرڻ جو فيصلو ڪيو. نومبر مهيني جي آخر ۾ سرڪار بنگال ۾ والنتيئرن خلاف نوان قانون ٺاهيا جي پوءِ گڏيل پرائتن سان پڻ لاڳو ڪيا ويا. اسان سرڪار جي چئلينج قبولي ۽ نه رڳو والنتيئرن جا جتا ٺاهيندا آياسون پر انهن جا نالا اخبارن ۾ شايع ڪرڻ لڳاسون. داس اعلان ڪيو. ”هي اسان جو غلام ملڪ هڪ وسيع جيل خانو آهي. اسان جي هٿن ۾ ڪٿيون ۽ پيرن ۾ ٻيڙيون آهن. اسين جيل اندر هجون يا ٻاهر، جيئرا هجون يا مري وڃون پر آزاديءَ جي تحريڪ جاري رهڻ گهرجي.“

بابو ڪڏهن به والنتيئر نه ٿيو هو سو هيٺ هن پنهنجو نالو لسٽ ۾ پهرين داخل ڪرايو. ڊسمبر جي شروعات ۾ گرفتارين جي ڌم مچي وئي. اسان سمجهيو ته هيٺئر جنگ چڙهي آهي. هڪ ڏينهن مون ڪانگريس آفيس ۾ ويٺي ڪم ڪيو ته هڪڙي ڪلارڪ اچي ٻڌايو ته پوليس ٻاهران جڳهه کي گهيرو ڪري وئي آهي. مون لاءِ هي پهريون تجربو هو سو ڪجهه گهٻرائجي ويس، پر دل ۾ چيم ته ٻيلي ٻاهريون رعب ضرور رکبو سو ڪلارڪ کي چيم ته پوليس عملدار کي پاڻ سان وٺي سڄو دفتر ڏيکار. باقي اسين اهڙو ڪم ۾ لڳي وياسين جو جڻ ڪجهه ٿيو ئي ڪونه هو. ايتري ۾ پوليس وارو منهنجي هڪ دوست کي گرفتار ڪري مون وٽ وٺي آيو. مون پنهنجو ڏيک نه ڇڏيو ۽ بلڪل بي پرواهيءَ سان هن کي چيم ته ٿورو ترسو ته هي ڪاغذ ڏسي وٺان. هيٺئر سمجهان ٿو ته پنهنجي دوست سان مون کي

ائين ڪرڻ نه ڪيندو هو. پوءِ خيال آيم ته ڏسان ته گهر ڇا پيو وهي واپري ڏنم ته اتي به تلاشي هلي رهي هئي جنهن بعد بابي ۽ مون کي گرفتار ڪيو ويو. پرنس آف ويلس جي اچڻ تي سڄي ملڪ ۾ هڙتال ٿي وئي. جتي به هو ويو ٿي اُتي شهر ۾ چڻ راکاس گهمي ٿي ويو. هو ويچارو بي قصور هو پر سرڪار هن مان ناجائز فائدو وٺڻ ٿي گهريو تنهنڪري لاچار اسان کي سندس بهشڪار ڪرڻو پيو. بس پوءِ ته ڪم ڪندڙن، ليڊرن، والنتيئرن جي گرفتارين جي ڌم مچي وئي. ڪيترا ماڻهو جن کي جيل ويڃڻ جو خيال به ڪونه هو سي اوچتو جوش اچڻ سبب جيلن ۾ ڪاهي پيا. ڪيترا ته هروڀرو جيل جي لارين ۾ ويهي هليا ايندا هئا. جيل جي اختياريءَ وارا سندن نالا لسٽ ۾ نه ڏسي مڃي پوندا هئا. اهڙن ماڻهن سان ڇا ڪجي تنهن نسبت جيل مئنيوئل ۾ ڪجهه ڄاڻايل ٿي ڪونه هو. اسين جيل جي ڪوئڙين مان نمرا هڻي سندن استقبال ڪندا هئاسون. نيٺ سرڪار تنگ اچي عام گرفتاريون بند ڪيون ۽ فقط چونڊ ڪم ڪندڙن کي جيل اُماڻڻ لڳي. ڪارپردازن جي جيل ويڃڻ جو نتيجو اهو نڪتو جو آهستي آهستي ماڻهن جو جوش ويو گهٽيو. تنهن هوندي به فضا ۾ برق ۽ ملڪ ۾ انقلابي اثر نمايان هو. سرڪار ننڍا وڏا ڪم ڪندڙ ته جيل اُماڻيا هئا پر مهاتما کي چيڪ ڇڏي ڏنو هئائون سو هو روز بروز نيون هنڌايتون ۽ پيغام جاري ڪندو هو جي پڙهي ماڻهن جو جوش پڙڪي اٿندو هو. سرڪار کي ڊپ هو ته مهاتما کي گرفتار ڪرڻ سان فوج ۽ پوليس ۾ بغاوت نه مچي وڃي. اوچتو چوڙي چورا ۾ ڳوناڻن پوليسي ظلم مان بيزار ٿي پوليس چؤنوڪيءَ کي باهه ڏني جنهن ۾ ڇهه ست پوليس وارا جيئري جلي ويا. هڪدم مهاتما هلچل بند ڪرڻ جو اعلان ڪڍيو. اسان جي حيرت ۽ پريشانيءَ جي حد نه رهي. انهيءَ وقت ڪانگريس زور هڻي ۽ قوم ترقي ڪري رهي هئي. اسان کي مهاتما تي ڏاڍي ڪاوڙ لڳي پر لاچار هئاسون جو جيل مان ڪجهه ڪرڻ محال هو. هلچل جي بند ٿيڻ بعد سرڪار ڪجهه ساهه پٽيو ۽ ٽورن هفتن اندر مهاتما کي گرفتار ڪري گهڙي مدت لاءِ جيل اندر اُماڻيو.

## اهنسا يا تلوار

چوڙي چوڙا جي حادثي کان پوءِ تحريڪ جي ملتوي ٿيڻ تي مهاتما کان سواءِ باقي ڪانگريسين ۾ سخت ناراضپو هو. بابي کي به ڏاڍا خار لڳا. نوجوانن کي ته اصل باهه وٺي وئي ڇاڪاڻ ته سندن اُميدن جو گهڙو اوچتو ئي اوچتو پيڇي پيو. مهاتما جيڪي ڪچا ڦڪا دليل پيش ٿي ڪيا تن پاڻ اسان جي اندر وڌيڪ گهٻراهت ٿي پيدا ڪئي. ڪٿي فرض ڪجي ته چوڙا چوڙي جو واقعو نهايت افسوسناڪ ۽ عدم تشدد جي اصول جي بلڪل خلاف هو. پر اهو ڪيئن ممڪن ٿي سگهي ٿو ته ڳوٺاڻن ۽ هارين جي هڪ تولي سڄي قوم جي هلچل کي بيهاري سگهي ٿي؟ جيڪڏهن هيڏي ملڪ جي ڪنهن به هنڌ ڪن ماڻهن جي هنسڪ ڪارروائي قومي رفتار روڪي سگهي ٿي ته اهنسا جي اصول ۽ عمل ۾ ضرور ڪا خامي هوندي؟ اهو غير ممڪن آهي ته هيڏي ملڪ ۾ ڪٿي به هنسڪ ڪارروائي نه ٿئي. پهرين ته چاليهن ڪروڙن کي پورن اهنسڪ بئليٽن لاءِ لکين ڪم ڪندڙ ڪپن جي اسان وٽ ڪونهن. خود اسان مان ڪي ٿورا لپندا جي پوليس جو دٻاءُ ۽ ظلم ماڻ ۾ برداشت ڪري سگهن. جيڪڏهن فرض به ڪجي ته ملڪ سڄو اهنسا ۾ رنگجي ويو آهي ته سرڪاري چاڙتن کي ڪير روڪي سگهندو؟ هو ماڻهن کي برغلاني خون خرابو ڪرائي سگهن ٿا. اهنسڪ آندولن هلائڻ لاءِ جيڪڏهن اهي شرط آهن ته ان جو ڪامياب ٿيڻ غير ممڪن آهي. اسان اهنسا کي اثرائتو ۽ ڦلڌاڻڪ طريقو سمجهي اختيار ڪيو هو. خود مهاتما به اهنسا کي ملڪ اڳيان انهيءَ نموني پيش ڪيو هو. اسان عملي ريت ڏٺو ته اسان مان جيل جو ڊپ، حاڪم جو خوف نڪري ويو هو ۽ اهنسا اسان ۾ عملي لياقت پيدا ڪئي هئي. هن قسم جي اهنسا بزدل ۽ گيدي جو اجهو ۽ بچاءُ نه هئي پر دلير ۽ آزاد انسانن لاءِ غلامي ۽ ذلت خلاف وڙهڻ لاءِ هٿيار. پر سورما ۽ جان نثار اتي ڇا ٿا ڪري سگهن، جتي ڪي ٿورا ماڻهو اڙپنگائي ڪري قومي جنگ جي رفتار روڪي سگهن ٿا؟

مهاتما جي تقرير ۽ تحرير صاف ۽ سادي ظاهري جوش ۽ جذبي کان خالي هوندي هئي. پر هن ڄميل برف جي هيٺان جولاءِ مڪي جي باهه هوندي هئي. سندس اختيار ڪيل راهه اهڙي اڻانگي هئي جو ان تي فقط سورما هلي سگهيا ٿي. اهڙي سبب هو جو اسين سندس پٺ وٺڻ لڳاسون. هڪ دفعي ليک ۾ لکيائين.

”منهنجو وشواس آهي ته جيڪڏهن ماڻهوءَ اڳيان فقط ٻه رستا هجن هڪڙو ڪانٽرٽا ۽ ٻيو هنسا، ته مان جيڪر هنسا اختيار ڪريان. هندوستان گيدي بڻجي ڏلت ۽ غلاميءَ جو شڪار بڻجي اُن کان بهتر آهي ته پنهنجي عزت خاطر ترار کڻي وڙهي. ليڪن منهنجو عقيدو آهي ته هنسا کان انهنسا بهتر آهي. وير وٺڻ کان ڪميا ڪرڻ ۾ وڌيڪ وير تا آهي.

”ڪميا فقط اُهي ڪري سگهن ٿا جن ۾ وير وٺڻ جي سگهه آهي. جيڪڏهن ڪو ضعيف ۽ ڪمزور ڪميا جا ڍڪ پري ته لٻاڙ چڻبي. ٻلي جڏهن ڪوئي کي ٽڪر ٽڪر ڪري کائي ٿي ته ڪوئو ٻليءَ تي ڪميا ڪيئن ڪري سگهندو؟... پر مان هندوستان کي اهڙو نبل نٿو سمجهان ۽ نڪي پاڻ کي اهڙو ضعيف ۽ ڪمزور. جسماني قوت جو مدار روحاني طاقت تي آهي انهنسا رڳو رشين منين لاءِ ناهي پر ساڌارڻ منش به اُن تي عمل ڪري سگهن ٿا. حيوان هنسڪ آهن، ڇاڪاڻ ته سندن آتما سوڀن اوستا ۾ آهي. هنن کي جسماني طاقت کانسواءِ ڪنهن اصول جي ڄاڻ ناهي. منش کي آتمڪ ٻل جي ڄاڻ آهي تنهنڪري اُن لاءِ ضروري آهي ته اُن تي عمل ڪري

”اهڙي سبب آهي جو مون ۾ ملڪ اڳيان قربانيءَ جو اصول پيش ڪرڻ جي جرئت ٿي. ستياگرهه، اسهڪا، سول نافرمانِي رڳو جدا جدا نالا آهن. مراد آهي ته ماڻهن ۾ سھن شڪتي ۽ آتم ٻل پيدا ڪجي. رشي جن انهنسا جو نيم ڳولي لڌوسي نيرتن کان وڌيڪ ڄاڻو ۽ ويلنگٽن کان وڌيڪ شجاع هئا. هو هٿيارن جي فن ۾ ماهر هئا پر کين ڄاڻ هئي ته اُن مان ڪو آخري نتيجو نه نڪرندو تنهن ڪري هنن دنيا کي انهنسا جي سکيا ڏني.

”انهنسا جي سچي مراد اها آهي ته ماڻهو ڄاڻي ٻجهي تڪليف برداشت ڪن. اُن جي معنيٰ اها هرگز ناهي ته ظالم اڳيان سر جهڪائجي. انهنسا ۾

اها شڪتي آهي جا ظلم سلطنت جو مقابلو ڪري ان کي جڙ کان اُکوڙي ڇڏي ٿي ۽ ان دوران هر ڪو شخص پنهنجي سومان ۽ ڌرم کي بچائي سگهي ٿو. مان هندستان کي ڪمزور سمجهي اهنسا جو سنديش نٿو ڏيان پر منهنجي دلي خواهش آهي ته هندوستان پنهنجي سموري طاقت جو احساس ڪري ان تي عمل ڪري مان هندوستان کي ٻڌائڻ گهران ٿو ته منجهس اها امر آتم شڪتي آهي جا جسماني ڪمزوريءَ هوندي به سڄي دنيا جو مقابلو ڪري سگهي ٿي.

”مان اسهيوگ کي آئرلينڊ جي شن فين تحريڪ کان گهڻو مٿي ڪٿي وڃڻ گهران ٿو. مان هندا وادين کي به نيند ٿو ڏيان ته ٻهي نئون طريقو آزمائي ڏسن. ممڪن آهي ته هندوستان ڪنهن وقت شمشير ذريعي فتح حاصل ڪري پر مون کي اهڙي هندوستان کي فخر نه ٿيندو. منهنجو هن ملڪ سان اهڙو جگري سنڀند آهي جو مان ان لاءِ سڀ ڪي قربان ڪرڻ لاءِ تيار آهيان. مون کي يقين آهي ته هي ديس سڄي دنيا کي امن ۽ صلح جو پيغام ڏيندو.“

مهاتما جي انهن دليلن جو اثر اسان تي به پوندو هو پر اسان اهنسا کي پنهنجو ڌرم سمجهي نه وينا هئاسون. اسان لاءِ هيءَ هڪ حڪمت عملي يا سياسي پاليسي هئي جنهن مان اسان ڪنهن نتيجي جي اميد ٿي رهي. شخصي حيثيت پر هر ڪنهن کي اختيار هو ته اهنسا کي پنهنجو ڌرم ڪري ڄاڻي پر ڪانگريس جهڙي قومي جماعت لاءِ غير ممڪن هو ته اهڙي قسم جي ڌرم اختيار ڪري ۽ پوءِ به پاڻ کي سياسي سڏائي.

چوڙي چوڙا جي حادثي کان پوءِ اسان کي اهنسا جي خوبين ۽ خامين تي غور ڪرڻو پيو. اسان خيال ڪيو ته جيڪڏهن مهاتما جا دليل درست آهن ته سرڪار ڪڏهن به ۽ ڪٿي به چيڙچاڙ ڪري قومي جنگ بند ڪرائي سگهي ٿي. پر اسين لاچار هئاسون. هو ملڪ جو هرتا ڪرتا هو. هن کان سواءِ اسان جي هلچل هلي نٿي سگهي.

چوڙي چوڙا کان پوءِ اهنسڪ يٽ بند ڪرڻ لاءِ ٻيا به سبب هئا. مهاتما کي ماڻهن جي دلين جي غيبي سوجهه آهي. سندس هٿ لوڪن جي نبض تي هئڻ سبب سندن حالت جهٽ سهي ڪري وٺندو آهي ۽ ان مطابق عمل

ڪندو آهي. سندس دليل اڪثر ڪڇا ڦڪا هوندا آهن پر عمل پڪو ۽ پختو. هن دفعي ملڪ جا رهبر اڳي ئي جيلن اندر هئا. ٻاهران جوش و خروش هلندو پئي آيو پر اندروني بدانتظامي وڌي ويئي هئي ۽ ڪيترا سرڪاري چارٽا ڪانگريس ۾ ڪاهي پيا هئا. عام ماڻهن کي نه هو تجربو نه تربيت، تنهنڪري هو پنهنجو پاڻ هلچل هلائي نٿي سگهيا. آندولن کي جيڪڏهن وڌيڪ هلائجي ها ته خونريزيءَ جا ننڍا ننڍا واقعا عام جام ٿين ها ۽ سرڪار کي وجهه ملي وڃي ها، ته انهن کي خونخوار نموني دٻائي خوف ۽ وحشت پيدا ڪري ممڪن هو ته ائين ڪرڻ سان ماڻهن جي همت هارجي وڃي ها ۽ وري کين اُٿارڻ مشڪل ٿي پوي ها. ازانسواءِ اهو به مشڪل هو ته هڪ پاسي انسا جي دعويٰ ڪجي ۽ ٻئي پاسي هنسا تي چهر پوشي ڪجي. البت سرڪاري دٻاءُ ڪري ماڻهو هميشه لاءِ هيسجي ڪونه وڃن ها، ڇاڪاڻ ته دنيا جي تواريخ شاهد آهي ته اهڙيون تحريڪون دٻجڻ بعد پڙڪو ڏئي اُٿنديون آهن ۽ عارضي شڪست مان نئين قوت ملندي آهي بشرطيڪ مراد ۽ مقصد بلڪل صاف هجي. پر اسان جو مقصد هو سوراج جو هڪ قسم جو خيال ۽ غبار هو ڇاڪاڻ ته اسان مان ڪنهن کي به ان جي صورت ۽ سيرت جي ڄاڻ ڪانه هئي. ممڪن آهي ته 1921ع واري هلچل ۾ اسان کي شڪست ملي ها پر جنهن وقت مهاتما ان کي پنڄو ڏنو تنهن وقت ملڪ ۾ ڪافي جوش هو جنهن ڪري اسان سڀني کي سخت رنج ٿيو ۽ عوام جي اخلاقي حالت تي پڻ خراب اثر پيو جنهن جي ثابتي سول نافرمانن بعد جيڪي فرقيوار فساد ٿيا تن مان ملي ٿي. جيسين قومي هلچل زور هئي تيسين رجعت پسند مزدور فرقو پرست ڪوئن وانگر ڏرن ۾ لڪا وينا هئا. ڪنگهي ٺهارڻ وارو ڪونه هون. پر هينئر هر قسم جا خود غرض، ڇاپلوس ۽ چارٽا دين ڌرم جا ڍڪ پري ماڻهن کي گمراه ڪرڻ لڳا ۽ خسيس ڳالهين تان فساد ۽ خونريزي هڪ معمولي ڳالهه ٿي پئي. سرڪار کي به موقعو مليو ويو، موپلن سان ظلم ۽ عقوبتون ڪيائون، ڪيئي اُڃ ۽ گرميءَ وڳهي ٿڌي ٿي ويا. بهتر هو ته ماڻهن جو جوش سرڪاري دٻاءُ سبب گهٽجي وڃي ها ۽ اسان کي شڪست نصيب ٿئي ها، انهيءَ کان جو اهو جوش خانہ جنگي ۽ فرقيوار خصومت ۾ ظاهر ٿي ملڪ ۾ هڪ قسم جي اخلاقي پليگ ڦهلائي



چڏي سول نافرماني بند ڪرڻ کان اڳ لارڊ ريڊنگ ديش بندوق داس ۽ ٻين بنگالي ليڊرن سان جيل اندر ٺاه جون ڳالهيون چوريون ۽ هڪ گول ميز ڪانفرنس جي رٿ پيش ڪئي. مهاتما ڪانفرنس ۾ اچڻ کان اڳ شرط وڌو ته مولانا محمدعليءَ کي ڪراچي جيل مان ان ڪانفرنس ۾ شريڪ ٿيڻ لاءِ آندو وڃي، جا ڳالهه سرڪار کي نه آڻڻي ۽ رٿ ڀسي پئي. ديش بندوق داس کي مهاتما جي اها منورتي پسند نه هئي. اسين سڀ جيلن ۾ هئاسون. ليڊر جو فيصلو اسان کي برچشم هو. پر ڏسجي ٿو ته سرڪار جي اندر ۾ سچائي ڪانه هئي. وائسراءِ جي مراد هئي ته اسان کي ڳالهين ۾ رنيائي پرنس آف ويلس جو بنگال ۾ گشت امن امان سان پورو ڪري وٺي. ڪانفرنس ٿئي ها ته ان ۾ بنيادي مسئلن جي حل ٿيڻ جو امڪان ڪونه هو. مهاتما جي نقطه نگاهه به ڪنهن حد تائين صحيح هئي، ڇاڪاڻ ته مولانا محمدعلي نه فقط ڪانگريس ليڊرن مان هڪ هو پر خلافت تحريڪ جو رهنما پڻ هو. انهيءَ زماني ۾ ڪانگريس جي پروگرام ۾ خلافت کي خاص اهميت ڏني وئي هئي، جنهن ڪري ڪانفرنس ۾ مولانا جي موجودگي بلڪل ضروري هئي. جنهن حالت ۾ سرڪار هن کي جيل مان آزاد ڪرڻ لاءِ تيار نه هئي، تنهن حالت ۾ اسان کي پنهنجي همڪار رفيق بنا ڳالهين ڪرڻ جو ڪهڙو اڌيڪار هو؟

بابي ۽ مون تي جدا قلم لڳائي مقدمو هلايائون. ٻنهي کي ڇهه ڇهه مهينا ٽيپ ملي. اسان تي گهڻي ئي قلم لڳي سگهيا ٿي پر بابي تي خلاف قانون جماعت جو والنتيئر هئڻ سبب ڪيس ڪيائون ۽ ان جي ثابتيءَ لاءِ بابي جو هنديءَ ۾ دستخط ڪيل والنتيئر فارم پيش ڪيائون. بابو هنديءَ ۾ ڪڏهن اتفاق سان دستخط ڪندو هو جنهن ڪري ان جي سڃاڻپ ڪرائڻ مشڪل هئي. پر سرڪار طرفان هڪ ٽگڙي فروش، پائمال، بيزار شخص سڃاڻپ ڪرڻ لاءِ آيو. ويچاري کي لکڻ پڙهڻ اصل ڪونه ايندو هو سو ڪاغذ ايتو جهلي چوڻ لڳو ”حضور ائين آهي.“ اسان کي ته بچاءُ ڪونه ڏيڻو هو سو تماشو ويٺي ڏٺوسون. بابي کي اوڏيءَ مهل منهنجي چئن سالن جي ننڍي ڪڪي هنج ۾ هئي. جمار ۾ پهريون دفعو اهڙو تماشو ڏٺو هئائين.

مون تي الزام هو ته مون هڙتال ڪرائڻ لاءِ اشتهار ورهايا آهن. انهيءَ زماني ۾ قاعدي مطابق اهو ڏوهه هو. هينئر اسين خود حڪومت طرف تيز وڪ

وڌائي رهيا آهيون تنهن ڪري اهو به ڏوهه شماريو ويو آهي. خير، مون کي به ڇهه مهينا سزا ڏني بابت ۽ ٻين سنگتين سان گڏ جيل جي هڪ جدا طبقي ۾ رکيائون. تن مهينن کان پوءِ پنهنجو پاڻ ئي مٿين عدالت وٽان حڪم آيو ته مون کي ڀل مان سزا ڏني اٿن سو مون کي آزاد ڪري ڇڏيائون. بابت کي جيل ۾ اڪيلو ڇڏڻ تي ڏاڍو ڏک ٿيم.

جيل مان ٻاهر اچڻ شرط مهاتما سان ملڻ لاءِ احمد آباد ويس. منهنجي پهچڻ کان اڳ هو گرفتار ٿي ويو هو جنهنڪري ساڀرمتي جيل ۾ ساڻس ملاقات ٿيم. سندس مقامي وقت مان حاضر هوس. جج هڪ انگريز هو جنهن جي روش بلڪل همدرد ۽ فضيلت پري هئي. مهاتما جو ڪورٽ ۾ پيش ڪيل بيان سليس ۽ صاف ٻوليءَ ۾ لکيل هو. ٻُڌڻ سان اسان جي دل ڀرجي آئي ۽ اندر ۾ اُمنگ جون لهرون اُٿڻ لڳيون. جيل کان ٻاهر پنهنجي دوستن ۽ همڪارن بنا اڻاڻڪو ٿي پيس. ڪانگريس آفيس ۾ لکپڙه جو ڪم ڪندو هوس ۽ وديسي ڪپڙي جو بهشڪار ڪرائيندو هوس. اله آباد جي واپارين اڳي ئي پرڳڻا ڪئي هئي ته وديسي ڪپڙو نه وڪڻندا ۽ ان لاءِ هڪ سپا پڻ ٺاهي هئائون. مون ڏٺو ته قسم نامي هوندي به هولڪ چوريءَ وديسي ڪپڙو پيا وڪڻن. مون سرجوشي ڪري انجمن معرفت وڪرو بند ڪرايو ۽ ڪيترن واپارين تي ڏنڊ وجهايا جي يڪدم وصول ٿيا ۽ انجمن کي ڏنا ويا. ٻه چار ڏينهن گذريا ته منهنجي ساٿين کي انهيءَ بهاني گرفتار ڪيو ويو ته هنن ماڻهن کان پئسا زوريءَ وصول ڪيا آهن. مون تي انهيءَ سان گڏ بغاوت جو قلم به لڳايو ويو جو پوءِ ڪڍائي ورتائون. مون کي ڪل پوڻا ٻه سال سزا ملي. وڃ ۾ رڳو ڏيڍ مهينو جيل کان ٻاهر رهيو هوس.



## لکنؤ جیل

1921ع ۾ کانگریسیءَ لاءِ جیل وڃڻ معمولي ڳالهه هئي. اُن کان اڳ ڪيئي بنگالي ۽ ٻيا جیلن ۾ ویا هئا ۽ ڪن کي ڦاسي ۽ ڪن کي ڪارو پاڻي نصیب ٿيو هو. ويچارو تلڪ پيريءَ ۾ ڇهه سال جیل ۾ پئي سڙيو. جنگ جي زماني ۾ مولانا آزاد ۽ علي برادران به نظر بند هئا. اڳ ماڻهن ۾ جیل جو ڊپ هوندو جو هيٺتر هزارين ڏسڻن وائسٽن جي وڃڻ بعد لهي ويو. گذريل تيرهن سالن ۾ ٻيو نه ته ٽي لک زالون مرد جیل ياترا ڪري آيا آهن. انهن مان ڪي ته ٻه چار دفعا ويا آهن. ڪيترا سياسي ڪم ڪندڙ ته خاص ڪوشش وٺي اهڙي غير طبعي زندگيءَ تي پاڻ کي هيرڻ لڳا آهن. انسان پاڻ کي ڪهڙين به حالتن تي هيري سگهي ٿو. تنهن هوندي به اسين جڏهن جیل جي وڏي در ۽ لوھ جي سيخن پٺيان پير رکون ٿا ته بي اختيار نبض ۾ تيزي، بُت ۾ بي چيني ۽ دل ۾ دڪ دڪ پيدا ٿيڻ لڳي ٿي ۽ اسان جون اکيون جیل کان ٻاهر کليل ميدانن، سبز وڻن ۽ ٻوٽن، رستي تان ايندڙ ويندڙ گهوڙي گاڏين ۽ ماڻهن ۾ ڪپي وڃن ٿيون. ممڪن آهي ته ٻاهر انهن جو ذرو به خيال نه ڪندا هجن، پر جیل ۾ انهن لاءِ اندر ۾ عجيب اڪير پيدا ٿئي ٿي.

اسين جیلن ۾ پنهنجي رضا خوشيءَ آيا هئاسون. اسان مان ڪوبه فقط ارمان ظاهر ڪرڻ سان موٽي گهر وڃي سگهيو ٿي، تنهن ڪري اسان مٿان چوڪسي رکڻ جو سوال ئي نٿي اُٿيو. جيڪڏهن ڪو ڀڄي ڇڻڻ جي ڪوشش ڪري ها يا معافي وٺي ها ته وري کيس کانگريس ۾ نه ورتو وڃي ها. سرڪار کي به اها ڄاڻ هئي تنهنڪري لکنؤ جیل جو سپرنٽينڊنٽ جيلر کي چونڊو هو ته سائينءَ سنواريا، تون رڳو ٻه چار کانگريس ڀڄرائي ڏيکار ته خان صاحب مان خان بهادر ڪرايانءِ. جیل اختياريءَ وارا هيل تائين رڳو چورن ڏاڙيلن خونين تي هريل هئا. تعليم يافتہ اتساهي، بي ڊپ نوجوانن سان ڪڏهن پلئو ڪونه اٽڪيو هون. خود سرڪار به ٿي ڄاتو ته اهڙن ماڻهن سان رواجي ڏوهارين جهڙي هلت هلي نه سگهبي. ڪيئي دفعا عملدارن کي تجربو

نه هئڻ سبب جيلن ۾ رهڻا ٿيندا هئا. ستياگريه جيل جي نيمن پاڙن جي هر ممڪن ڪوشش ڪندا هئا پر جيل جا نيم اهڙا اونڌا هئا جو اڻڻڻ پئي هلندي هئي. جڏهن ڪٿي به چڪتاڻ گهڻي وڌي ويندي هئي ته عملدار ڪانگريس جي ڪنهن بزرگ ليڊر جي مدد سان ٽاپر ڪرائيندا هئا. جيل اندر ستياگريهين کي گهڻو ڪري بوراڪن ۾ رکندا هئا. اسان مان ڪل ارڙهن چئن کي شايد ٻين کان وڌيڪ معتبر سمجهي هڪ جهوني پُراڻي اُٺن جي ڪارخاني ۾ رکيائون. جڳهه جي اڳيان ڪشادو اڳيان اڱڻ هو ۽ اسان کي ٻين سان رُلڻ ملڻ جي اجازت هئي. صبح جو مان جڳهه جي صفائي ڪندو پنهنجا ۽ بابي جا ڪپڙا ڌوئيندو ۽ سٺ ڪٽيندو هوس. اسان کي اخبارون ملنديون هيون، جن ۾ گرفتارين جون خبرون ۽ احوال پڙهي پاڻ ۾ بحث ڪندا هئاسون. اسان ان پڙهيل والنٽيئر لاءِ هندي ۽ اردو سيڪارڻ جو ڪلاس پڻ کوليو هو جو ٿوري وقت کان پوءِ بند ڪيو ويو. چاڪاڻ ته وارد کان ٻاهر وڃڻ جي موڪل بند ڪري ڇڏيائون. پوءِ تيتن پوءِ بندشون ويون وڌنديون. اخبارن ۾ هڪ ٻنهي واهيات خبر شايع ٿي آهي ته گورنر بابي کي جيل ۾ شامپين جون بوتلون موڪليندو هو. ڪانگريس جي اسهڪار ڪرڻ کان پوءِ بابي نه ڪڏهن شراب ورتايو هو ۽ نه گورنر جيل ۾ کيس ڪا شيءِ مڪي هئي. ڇهن هفتن جي آزاديءَ بعد مان جڏهن وري جيل ۾ آيس ته حالتون گهڻو ڦريل ڏٺي. بابي کي نيني تال جيل ۾ بدلي ڪيو هئائون ۽ باقي سندن ساٿين کي رواجي بيرڪن ۾ اماڻيو هئائون. مهيني ۾ هڪ دفعو ملاقات ڪرڻ ۽ خط لکڻ جي موڪل هئي ۽ کاڌ به اڳ کان وڌيڪ سادو سودو هو. مون واري بيرڪ ۾ ڪل پنجاهه جڙا هئا. سڀ گڏجي سنان ڪندا، ڪپڙا ڌوئيندا، ورزش ۽ بيزڪ جي چوڌاري ڊوڙون پائيندا، سمنندا اُٿندا هئاسون. سڀئي هڪ ٻئي جا ڄاڻو سڃاڻو هئاسون جنهن ڪري سڄو ڏينهن بحث ڪري پيزار ٿي پوندا هئاسون. خلوت ۾ ڪنهن ڪنڊ پاسي ويهي پنهنجا پور پڇاڻڻ لاءِ جڳهه ڪانه هئي. ساڳيا ماڻهو ساڳيون عادتون، ساڳيون ڳالهيون ٻڌي ڏسي رڳون پيون سڀنيون هيون ۽ هر ڀرو پئي ڪاوڙ لڳندي هئي. مان سمجهان ٿو ته هيترن ماڻهن سان گڏ رهڻ کان اڪيلي ڪوئي بهتر آهي جتي ماڻهو لکي پڙهي ته سگهي ٿو. بيرڪ ۾ رهندڙ ستياگريه فضيلت وارا هئا جنهن ڪري هڪ ٻئي کي گهٽ تنگ ڪندا هئا. تنهن هوندي به پُر ٿي پئجو هو. مان ته بيرڪ کان ٻاهر کليل

ٽڪر ۾ ليٽي پوندو هوس جتي سانوڻيءَ جا ڪڪر اُس کان بچائيندا هئا ۽ ڪڏهن ڪڏهن سنهي بوند وسائي بت ناريندا هئ. بادل ۽ آسمان ۽ ڦرندڙ گهرندڙ سهڻا رنگ ڏسي دل بهار بهار ٿيندي هئي. مون ڪيئي پرېت، ساگر ۽ مائريون ڏٺيون آهن جتي خورشيد جو طلوع ۽ غروب حيرت انگيز ڪمانگري ٿو ڪري پر هن سانوڻ جو منهنجي دل تي گهرو اثر پيدا ڪيو سو ڪڏهن اتي جا من موهيندڙ چت چوريندڙ نظارا نه ڪري سگهيا. شايد هتي رات ڏينهن مٽيءَ جون پٽيون ۽ پٽ ڏسي اکيون رنگين روشني ۽ چايا لاءِ پياسي هيون ۽ جيل جي ننڍين حدن اندر ۾ آسماني بي انتهائي لاءِ اُڪير پيدا ڪئي هئي.

جيئن هلچل وٺي ڍرڪندي تيئن سرڪار اسان مٿان بندشون وٺي وڌائيندي اخبارون اچڻ به بند ٿي ويون پر ڪنهن نه ڪنهن نموني خبرون پيون پهچنديون هيون. اسان ڏٺو ته ڪانگريسي هن ڏرين ۾ ورهائجي ويا آهن. هڪڙا پروگرام ۾ ڦيرڦار ڪرڻ جي فائدي ۾ ۽ ٻيا ان جي خلاف. پهرين ڏر جا رهبر داس ۽ بابو ۽ پوئين ڏر جو راج گوپال آچاريه مهاتما جيل ۾ هو. ديش بندو ۽ بابو انهيءَ خيال جا هئا ته اسيمبليءَ ۽ ڪائونسلن جي چونڊن ۾ ڪانگريسي بهرو وٺن ۽ ٿي سگهي ته انهن تي پنهنجو قبضو ڄمائن. راج گوپال آچاريه انهيءَ رت جو سخت وروڌي هو ۽ اسهڪار جي پروگرام ۾ رتي ماتر ڦيرڦار ڪرڻ جي خلاف. ڪانگريس ۾ ڏڦير اچي پيو ۽ اهي سونهري اصول جن اسان کي سامونڊي وير وانگر ٽڪڙو ٽڪڙو اڳتي وڌايو هو سي خسيس جهڳڙن، طاقت هٿ ڪرڻ لاءِ سازشن، مان ۽ تون جي معاملن ۾ غائب ٿي ويا. اسان ڏٺو ته سانوڻيءَ جي وهڪري ۾ ويهڻ ڪهڙو نه آسان آهي ۽ ڪيئن نه انساني طبيعت روزاني گات پيٽ ۽ بي جسي محنت کان ڪيائي ٿي. جيل اندر اهي ٻاهر جون خبرون ٻڌي اسين مايوس ٿيندا هئاسون ۽ آئينده اوندا هو ۽ منجهيل ڏسڻ ۾ ايندو هو. پر اسان جي دل سالر ۽ ارادو قوي هو. اسان پاڻ ۾ ڏاڍا بحث ڪندا هئاسون ۽ آخر ۾ انهيءَ نتيجي تي پهتاسون ته اسان کي پنهنجي حياتيءَ جو گهڻو حصو جيل ۾ ڪاٽڻو پوندو.

جيل اندر اسان ڏينهن جو ورزشون ۽ بحث ڪري ۽ رات جو تارا ٽڪي پيا وقت ڪاتيندا هئاسون. بيرڪ جي اڱڻ ۾ ڀاڄين جو هڪ ٻارو پوکيو سون جنهن کي ڪوه مان پاڻي چڪي پياريندا هئاسون. منهنجو گهڻو وقت پڙهڻ ۾ گذرندو هو. سپرنٽينڊنٽ کي هورا ڪورا ٿي پيئي ته هي ايترو چوڻو پڙهي سو هڪ ڏينهن

چيائين ته پاڻ ٻارهن ورهين جي ڄمار کان پوءِ پڙهڻ ڇڏي ڏنائين. شايد اهوئي سبب هو جو سندس من ڪنهن به فڪر ۽ ويچار کان بلڪل آجوهو اهڙي ريت ڏينهن پٺيان راتيون، هفتن پٺيان مهينا ويا گذرندا. اسين هن قسم جي زندگيءَ تي هري وياسين پر پٺيان اسان جون مائڻ پيٽڻ ۽ زالون اسان جي فڪر ۾ پاڻ بگاري رهيون. اوجاڳا ۽ اوسيٽڙو ڪندي سندن حياتي وهڻ تي پڇي هئي.



## جیل مان رخصت

پهرين جنوري 1923ع جو اسان سڀني کي آزاد ڪيو ويو. اسان مان گهڻا ٽيپ ڪاٽي چڪا هئا ۽ باقي ڪن جو ٿورو عرصو رهيل هو. اسان کي هن اڃانڪ عام معافيءَ تي حيرت لڳي. اهو انڪري ڪيائون جو گڏيل پرائنٽن جي ڪائونسل سياسي قيدين کي آزاد ڪرڻ جو ٺهراءُ پاس ڪيو هو. رواجي ريت سرڪار هنن کي ٻڌو واپ ٻڌو ڪري ڇڏيندي هئي. هن دفعي شايد سرڪار ڏٺو ته وڏا ليڊر اڳي ئي آزاد ٿي چڪا آهن ۽ ٻين جو مددو اچي پورو ٿيو آهي ۽ ملڪ ۾ به ناپر آهي سو فراه دلي ڏيکارڻ لاءِ رهيل سياسي قيدين کي ڪٿي عام معافي ڏنائون. جيل کان ٻاهر کلي هوا، گهٽين ۾ آمدرفت، جهونن دوستن، رفيقن سان مڪاميلى اسان ۾ خوشي آندي پر ڪانگريس جي سقيم حالت ڏسي ڏک ٿيوسون. ڪانگريسي رڳو اٽڪلون شتڪلون، منصوبا ۽ سازشون، ضد ۽ وير لڳائي ويٺا هئا ۽ هرڪو آبي خان پنهنجي پوئلڳن جي ننڍي پارٽي ٺاهي ڪانگريس جون واڳون هٿ ڪرڻ جي چنتا ۾ هو. اهڙي گندي فضا ۾ ڪنهن به شريف ۽ اثر پذير انسان لاءِ جانح محال هو.

مان ڪائونسلن ۾ گهڙڻ جي خلاف هوس، ڇاڪاڻ ته ائين ڪرڻ سان اسان جو آدرش نه رڳو پوئتي پئجي وڃي ها پر ان جي ڪسي ٿيڻ جو پڻ امڪان هو. پر ملڪ اڳيان ٻيو ڪو عملي پروگرام ڪونه هو. پورٽ اسڪارين جوڙجڪي پروگرام تي زور ٿي ڏنو پر اهو هڪ پنڌ تي سڌاري جو پروگرام ٿي لڳو. منجهس سياست جو جزو بلڪل گهٽ هو. سياسي طبيعت جي ماڻهن کي اهڙي پروگرام ۾ دلچسپي ڪانه هئي. ازانسواءِ سخت جدوجهد بعد ماڻ جي مند ۾ ڪائونسلن جو پروگرام وڙنائتو ٿي لڳو. ديش بندو ۽ بابي جي مراد هئي ته قومي هلچل کي سرڪار جي اڏي اندر پهچائجي ۽ ڪائونسلن ۾ رندڪون وجهي، سرڪار جي مخالفت ڪجي.

نوجوان شڻ فين جا سڀنا لهي رهيا هئا ته ميمبريءَ جون جڳهيوڻ والاري ڪائونسلن جي بينڪن ۾ ويڙڻ کان نابري واري ويهجي، جيئن هو پنهنجو پاڻهي بيهي وڃن. مولانا محمدعلي انهيءَ وقت خلافتين جي سفارت وٺي ولايت ويو هو پر سندس رايو به ساڳيو شڻ فيني هو. اسان مهاڻا کي گهڻو ئي سمجهاڻو جي ڪوشش ڪئي پر هو نه مڙيو. سندس چوڻ هو ته عام ماڻهن شڻ فين دليل سمجهي نه سگهندا ۽ ڪائونسلن ۾ ويڙڻ بعد شايد ڪيترا ڪانگريسِي پاڻ سنڀالي نه سگهن ۽ وڃي سرڪاري ڦنڊ ۾ ڦاسن جتان هنن کي ڪيڙ ڏکيو ٿيندو. اهي وڙناڻا دليل هئا. مون پنهني ڏرين جي وچ ۾ ٺاه آڻڻ جي ڏاڍي ڪوشش ڪئي ۽ جڏهن ڏنم ته هو پنهنجيءَ تي ٿي بيٺا آهن تڏهن انهن رڳڙن کان پلٽو آڃا ڪري ڪانگريس جي انتظام کي نئين سر پختو ڪرڻ ۾ لڳي ويس. ڪم کي لڳي ويس پر خبر ئي نٿي پئي ته ڪهڙي واه وٺان يا ڪهڙو ماڳ ڳوليان. مان منجهيل هوس ته اوچتو ئي اوچتو مون کي اله آباد ميونسپالٽيءَ جو صدر چونڊيائون منو ڪلاڪ اڳ ڪنهن کي خواب خيال ۾ نه هو ته مان ڪو ميونسپالٽي جو صدر ٿيندس. پر اهو سال ته اهڙو هو جنهن ۾ سڄي ملڪ جي ننڍين وڏين ميونسپالٽين جا پريزيڊنٽ ڪانگريسِي هئا.

ميونسپالٽيءَ جي پرڏان ٿيڻ سان ڪم کي جنبي ويس. پهرين ته وڏيون آميدون هيءَ ۾ پوءِ ڏسڻ لڳس ته ميونسپالٽين جو آئين يا ڪانسٽيٽيوشن اهڙو آهي جو انهن ذريعي وڏا ڪم ڪرڻ غير ممڪن آهي. تنهن هوندي به گهڻو ڪجهه ڪري سگهيس ٿي. سو سڄو ڏينهن پندرهن ڪلاڪ ساندهه ڪانگريس ۽ ميونسپالٽيءَ جو ڪم ڪندو هوس ۽ رات جو پاڻ کي بلڪل تڪل سمجهندو هوس.

جیل مان موٽڻ بعد پهريون ليٽر جيڪو ملیم سو اله آباد هاءِ ڪورٽ جي چيف جسٽس جو لکيل هو. شايد کيس اڳ ئي ڄاڻ هئي ته اسين آزاد ٿيڻ وارا آهيون. منهنجي ساڻس ايتري سڃاڻ ڪانه هئي. اسهڪار کان اڳ فقط هڪ دفعو وٽس کيس هلايو هوم. خط ۾ تمام شفقت آميز نموني لکيائين ته مان ساڻس ڪڏهن ڪڏهن اچي مڪاميلو ڪريان. مون کي خط پڙهي تپرس وٺي ويو. پوءِ ڏنم ته جج صاحب جي ذهن ۾ اهو وهه ويهي ويو

جواهر جيوني



هو ته هندو اسي گرم ۽ انتها پسند طريقا انهيءَ ڪري اختيار ڪن ٿا جو هنن کي خار آهن ته انگريز ساڻن رلڻ ملڻ نٿا ۽ ڳرائي ۽ ٽيڳر رکي حاڪمانه نموني هلت ڪن ٿا. ڪٿان ڪو ٻڌو هئائين ته بابي کي انگريزن جي ڪلب ۾ داخل ٿيڻ نه ڏنو ويو هو جنهن ڪري هو وڃي ڪانگريسي ٿيو. سر ميٽرس جي مرضي هئي ته مون کي انگريزن جي نقطه نگاهه کان آشنا ڪري ۽ بلڪل حريانه نموني مون تي پنهنجو اثر جهڙائي. درحقيقت نڪي مون سان نڪي بابي سان ڪنهن انگريز به فضيلت نموني هلت ڪئي هئي ۽ نڪي ڪنهن ڪلب ۾ داخل ٿيڻ کان بابي کي روڪيو ويو هو. شخصي ريت اسان جا انگريزن سان تعلقات بلڪل سٺا رهيا آهن. اڄ به مون کي اهو خيال ستائيندو هو ته اسان جي قوم سان رعبت آهي ذاتي طرح منهنجو انگريزن سان تمام سٺو وقت گذرندو آهي. رڳو آئيسون سان نه پوندي اٿم. جا احتياط نه هوندا ڪنهن لياقت جي رعب جهڙاڻ ڇاهيندا آهن. پر انا هڪ اهڙي ڳالهه آهي جنهن تي نه رنج پر ڪل اڄم جو امڪان آهي سچ پچر ته پنهنجي سڀا انگريزن سان وڌيڪ ٺهڻي ٿي هڪڙي ٿو ۽ مان پنهنجي ليکڪي لپڻ ڏاڍا وڻان ۽ ٻين سرڪار سان سهڪار منهنجا هندو واسين ڪار انگريزن کي نه سهڪار ڏيندا.

جواہر جیونی

چيف جسٽس جي ڳالهين مان مون کي ڪافي مزو آيو. وزيرِي وغيره لاءِ مون کي نفرت هئي. البت جوڙجڪي ۽ بنيادي ڪم لاءِ چاهه اٿم پر افسوس هن ملڪ ۾ اسان جي حياتي شايد فقط جنگ وجدال ۾ ختم ٿئي. اسان کي اوائلي ميدان صاف ڪرڻو آهي. جنهن تي هندوستان جي شاندار عمارت اڏي سگهجي، انهن ڏينهن ۾ وزيرين ٽڪي ٽيهه هونديون هيون. نرم ڌر وارا سمجهندا هئا ته سرڪار سندن لياقت تي مشتاق آهي پر حقيقت ڪجهه ٻي هئي. هلچل جو جوش ڏرو ٿيو ته سرڪار جي نرم نوازي به گهٽجڻ لڳي. سرڪار ڪانگريسین کي باز آڻڻ جي ڪوشش ڪئي پر ناڪامياب رهي، تنهنڪري دنيا کي ڏيکارڻ لاءِ ته هندواسين ۾ لياقت ۽ عقل جو صفا ڏيکاريو آهي، جاهل ۽ مد مغز زميندارن کي عهدا ۽ وزيرين ڏيڻ لڳي. ڪائونسلون ڪانگريسین کيون بهشتڪار سز ووت به انهن زميندارن جا هئا جي رڳو عملدارن کي پارٽين ڏيڻ ۾ پڙ هئا. ڀلا غريبن جي رت مان نڪتل پئسن مان ٻيو ڪهڙو ڪم نڪرندو!



## من جو مونجھارو

مون کي ڪم ته گهڻو ئي هو پر اندر ۾ شڪ شبها ويا وڌندا. ڪٿي به روشني ڏسڻ ۾ نٿي آئي. مهاڻا جي رهنمائيءَ ۾ وشواس هوم پر سندس پروگرام ۾ ڪيتريون اوڻايون پئي ڏنر. هو جيل ۾ هو جنهنڪري اسان کي پنهنجو پاڻ تي پاڙڻو ٿي پيو. سوراجي پوءِ تيسڻ پوءِ ڪائونسلن ۾ ويا گپندا ۽ شڏا سهڪاري ستياگره جو انٽر ڀاءُ وساري ٻاهرين ساڌپڻي ۽ تڇ سڌار جي ڪمن تي جهڻي پيا. ڪٿي به سڄلڪ جيون لهر ڏسڻ ۾ نٿي آئي. ديش بندوءَ مون کي پنهنجي طرف آڻڻ جي ڪوشش ڪئي پر مون کي نڪي ڪائونسلن ۾ وشواس هو ۽ نڪي وري پنهنجي ڪا سٺا هيم جا ماڻهن اڳيان رکان. مان سوراج پارٽيءَ ۾ داخل ٿيان ها ته بابو ڏاڍو خوش ٿي ها پر منهنجي خيالن ۽ طبيعت جو ويچار ڪري هن مون سان ڪڏهن ان باري ۾ ڳالهه ڪانه ڪئي.

سوراج پارٽيءَ ۾ همڪار ٿيڻ بعد بابي ۽ ديش بندوءَ جي رفاقت وٺي وڌندي پيريءَ ۾ نئين دوستي ٻجهڻ مشڪل آهي پر هو ٻئي هڪ ٻئي تي اڪن چڪن ٿي پيا. ديش بندو داس جي حياتي بابي وانگر وڪالت جي ڌنڌي ۾ گذري هئي پر هو شاعرانه طبيعت جو انسان هو. بنگاليءَ ۾ سهڻيون ڪوتائون رچيون اٿس. فصاحت ۽ بلاغت جو صاحب هو ۽ روحانيت ڏانهن راغب. بابو خشڪ عملي آدمي هو. منجهس تنظيم ترڪيب ۽ جوڙجڪ جي ذات هئي. مذهب کان وٺي ويندو هو. سپاهيءَ وانگر سدائين مرڻ مارڻ لاءِ تيار هوندو هو. مخالفن کي دٻائيندو ۽ احمدن کي ڏٺو نه سهندو هو. هن قسم جي ٻن شخصن جو پاڻ ۾ ڪنڊ کير ٿيڻ رواجي ڳالهه نه هئي. سندن ميلاپ سوراج پارٽيءَ ۾ استقامت ۽ قوت آندي پارٽيءَ ۾ شروع کان ڪيئي سوارٽي ۽ نرم خيالن جا ماڻهو داخل ٿي ويا هئا. جن وقت بوقت سرڪار سان وڌيڪ سهڪار ڪرڻ تي زور پئي ڏنو پر بابو سندن سخت مخالفت ڪندو هو ۽ ڪن کي ته ميمبريءَ کان به خارج ڪري ڇڏيائين.

جواهر جيئوني

1923ع کان وٺي مون کي گهرو جیوت مان آنند اچڻ لڳو. مان خوش نصیب آهيان جو اهڃ سھنج ۾ منھنجا ماٽ مون سان ھمراھ پئي رھيا آھن. گھڻن ڪمن سبب مان سندن شيوا ڪري نه سگھيو آھيان ۽ خاص ڪري 1920ع کان 1923ع تائين پنھنجي ارڏا نگنيءَ جي پوري سارسنيال نه لڏي اٿم. سندس سپاءَ ڏکڻو ۽ آڪٽيل ھو پر تنھن ھوندي به مون کي سدائين تسڪين ۽ دلداري ڏيندي ھئي. اسان جي ڪٽنب جي ڪمائي صفا بيھي وئي ھئي جنھن ڪري ڪيترا نوڪر ڇاڪر، گاڏين گھوڙا ڪڍي ڇڏيا ھئاسون. گھر جو سنھو تلهو سامان وڪڻي پيا پوراڻو ڪندا ھئاسون. بابو اميرانہ زندگيءَ تي ھريل سخي مڙس ھو سو سنجم صرفي کان پيو تھندو ھو جنھن ڪري لاچار چئمبر پرئڪٽس شروع ڪيائين جنھن مان چڱو اُپراسو ٿيڻ لڳس. مون کي اھا ڳالھ نه ٿي وئي ته سدائين بابي تي ٻار ٿي رھان. انھيءَ مان ائين نه سمجھڻ گھرجي ته ماٽن وٽان ڪو اھڙو اشارو مليو ھوم. بابي کي رڳو منھنجي خيال جي خبر پوي ھا ته ڏک ٿيس ھا. منھنجو ۽ منھنجي استريءَ جو خرچ به گھڻو ڪونه ھو. کاڌيءَ جي ڪپڙن ۽ ٿرڊ ڪلاس مسافريءَ لاءِ گھڻا پئسا ڪونه کين. تنھن ھوندي به ٽي سال ساندهه ڪجهه ڪماڻڻ جي چنتا ۾ ھوس. ميونسپل ۽ ڪانگريسي ڪم مان تامي جي پاڻي نصيب نه ٿيندي ھئي. البت وڏن ڪارخانن وارا ۽ شاھوڪار ڳريون پگھارون آڇيندا ھئا، ڇاڪاڻ ته منھنجي فقط نالي مان نفعي ٿيڻ جو امڪان ھون. پر مون لاءِ اھي آڇون قبول ٿي يا وڪالت وري ڪرڻ ناممڪن ھو. 1924ع ۾ آڇ ٿي ته جنرل سيڪريٽريءَ جي حيثيت ۾ مون کي ڪانگريس مان ڪجهه لوازمو ڪٽڻ گھرجي. مون سان گڏ جيڪو جوائنٽ سيڪريٽري ھو تنھن کي به پئسي جو ڪپ ھو. مون کي اھا رت وٺي ڇاڪاڻ ته قومي ڪم سڄو وقت ھو تي گذر ڪرڻ سان ڪري نه سگھبو. مفت ۾ فقط اھي ڪم ڪندا جي شاھوڪار ھوندا پر اھڙن ماڻھن کي قومي جماعت ۾ وڏا ڪم سونپڻ خطرناڪ آھي. ھڪ ته ھو بي جوابدار رھندا ۽ ٻيو ته پنھنجي عھدي جو غير مناسب فائدو وٺڻ جي ڪوشش ڪندا. مون ۾ اھا آڪڙ ناھي ته اڻ ھوند کي ھوند ڪري ڏيکاريان ۽ نڪي مفت ڳھڻ ۾ ايمان اٿم، سو مان لوازمي تي ڪم ڪرڻ مان بلڪل راضي ھوس پر بابو اُن جي

سخت مخالف هو جنهنڪري لاچار آهو پلیم. هڪ دفعي تمام ادب سان بابي کي پنهنجي ڪمائيءَ نسبت ڇیم. چيائين ”هيڏو قومي ڪم ڇڏي تورا ڏوڪڙ ڪمائڻ ڇسائي آهي. مان ٻن چئن ڏينهن ۾ بافرحت ايترو ڪمائي سگهان ٿو جو توهين ٻئي زال مڙس سڄو سال پيا خرچيو.“ سندس دليل وڙنائڻو هو پر منهنجي اندر جي هورا ڪورا نه لٽي.

1923ع ۾ ديشر بنڌو ڪانگريس جو صدر هو ۽ مان سندس هڪ سيڪريٽري هوس. آل انڊيا ڪانگريس ڪميٽيءَ ۾ گهڻائي شد اسهڪارين جي هئي. اڻڀڻ پئي هلندي آئي جنهن ڪري داس استعيفيٰ ڏني ۽ ڊاڪٽر انصاري صدر بڻيو. نئين ورڪنگ ڪميٽيءَ ۾ نڪي سوراجين کي ۽ نڪي شد اسهڪارين کي گهڻائي هئي. وچ وارا ٻيا ڇڙا شخص به هئا جيڪي ٻن به ڌر کي ووٽ ڏيڻ سان هارائي ڪٽائي سگهيا ٿي. مان انهن مان هڪڙو هوس. مون ڏٺو ته ڏريون اٽڪلون شٽڪلون ڪري پنهنجي طاقت وڌائڻ ۽ ڪانگريس جا عهدا هٿ ڪرڻ ۾ مشغول آهن. ڪانگريسين کي هڪ ٻئي خلاف منصوبا ستيندو ۽ عهدن هٿ ڪرڻ لاءِ آڏا اٻٽا رستا اختيار ڪندو. منهنجي دل کي ڏٺو ڪو آيو جنهن ڪري استعيفيٰ ڏيڻ واجب سمجهيم. داس مون کي منهنجي سرد خونيءَ تي ملامت ڪئي. ائين برابر آهي ته پارٽي بازيءَ جهڙن معاملن ۾ مان بلڪل سرد خون آهيان. مون ۾ اُمنگ ۽ جذبو ايترو آهي جو سرد خونيءَ جي خاص ضرورت اٿم. افسوس رڳو اهو آهي جو اها سرد خوني جيتري هڻڻ کپي اوتري اڃا پاڻ ۾ نه آڻي سگهيو آهيان.



## نايا (رياست)

اسهيوگ آندولن پنجاب جي سڪن ۾ به جاڳرتا آندي هئا جا مذهبي تحريڪ جي صورت ۾ نمايان ٿي. هنن چاهيو ٿي ته گوردوارن مان بدچلن مهنت ۽ شيواداري ڪڍي چونڊيل عيوضين جي هٿن ۾ ڪاروبار سونپجي. سرڪار مهنتن جو پاسو ڪٿي بيٺي جنهنڪري سرڪار ۽ سڪن جي وچ ۾ ڪششڪش شروع ٿي وئي. سڪ ويڙهو قوم آهي ۽ انهن ۾ خاص ڪري اڪالي بلڪل جنگجو آهن. پر هنن اهنسڪ نموني پوليس جي وحشيگري ۽ ظلم ۽ مارڪٽ جو مقابلو ڪيو. ”گرو ڪا پاغ“ ۾ سڪن جي عقوتون سٺيون سي عالم آشڪام آهن. ڪانگريس جي سڪن سان همدردِي هئي. سندن تحمل ۽ شجاعت حيرت انگيز هئي جنهن ڪري سرڪار کي لاچار آڻ مڃڻي پئي.

انهيءَ زماني ۾ هڪ عجيب واقعو ٿيو. پٽيالا ۽ نايا جي راجائن جو ڪو پاڻ ۾ چوڏهون چندرما هو جنهن جو نتيجو اهو ٿيو جو سرڪار نايا جي راجا کي گاديءَ تان لاهي، رياست جي ڪاروبار هلائڻ لاءِ هڪ آفيسر مقرر ڪيو. سڪن سرڪار جي فيصلي خلاف آواز بلند ڪيو ۽ جيتوڻي به ياترا تي ستياگرهين جا جٿا موڪلڻ شروع ڪيا. سرڪار جٿن تي لٽين جا وسڪارا ڪرائڻ بعد گرفتار ڪري لارين ۾ چاڙهي ستياگرهين کي ڪنهن اوجھڙ ۾ ڇڏي ٿي آئي. جيتوڻي به دهلي جي ويجهو آهي سو اسان سڪن وٽان دعوت ملڻ تي اڪين سان ستياگرهه ڏسڻ جو فيصلو ڪيو ۽ ٻن سنگتين سان بيل گاڏيءَ ۾ چڙهي جيتوڻي به نڪتاسون. اوڏي مهل سڪن جو جٿو به اچي نڪتو جنهن تي پوليس لٽيون هلائڻ شروع ڪيون. انهيءَ وچ ۾ ائڊمنسٽريٽو آفيسر وٽان اسان کي نايا جي حد ۾ داخل ٿيڻ جو منع نامو مليو. اسان لکي موڪليو ته اسين نايا ۾ اڳي ئي داخل ٿي چڪا آهيون ۽ اتي جواتي اک چنپ ۾ ڪافور ٿي ويڃن ناممڪن آهي. ازانسواءِ اسين فقط تماشبين آهيون ۽ شام جو ريل گاڏيءَ ۾ هليا وينداسون. تنهن هوندي به

اسان کي گرفتار ڪري هٿ ڪڙيون هڻي لاکپ ۾ رکيائون جتان شام جو ريل ۾ ناپا وٺي آيا. مون کي ۽ منهنجي ٻئي دوست کي هڪ ئي هٿڪڙيءَ ۾ ٻڌو هئائون. سڄي رات جيل ۾ هڪ ٻئي جي سهڪار بنا چري پري نٿي سگهياسون. ڪوئي ننڊي پوسل واري ڪوٺن سان پريل هئي. جنهن ڪري اوندھ ۾ پٽ تي هر گهڙيءَ چرڪ پئي پرياسون. تن ڏينهن بعد اسان کي هڪ بلڪل اڻ پڙهيل جتوڙ جج اڳيان پيش ڪيائون. ڪيترا ڏينهن ڪيس پئي هليو پر هن اشراف هڪ اکر نه لکيو. جتي ضرورت محسوس ٿي ڪيائين اتي منشيءَ کي لکڻ جو اشارو ٿي ڏنائين ۽ اسان جي اعتراض ۽ عريضن جو جواب به پئي ڏينهن تي ڪنهن پئي وٽان لکائي ٿي آيو. اسان پنهنجو بچاءُ نه ڏٺو. رڳو پڇاڙيءَ جو مون هڪ بيان پيش ڪيو جنهن ۾ انگريز بهادر جي سايي هيٺ ناپا جي حڪومت ۽ عملي نسبت پنهنجا ويچار ظاهر ڪيم. انهيءَ ڏينهن اوچتو ئي اوچتو شام جو اسان کي هڪ ٻئي ڪمري ۾ وٺي هليا جتي ٻه چار جڻا ويٺا هئا. اتي اسان کي چيائون ته اسان تي منصوبي جي الزام هيٺ ڪيس هلايو ويندو. عجب اهو هو ته هڪ چوٿون جڻو به اسان سان کڻي شامل ڪيائون، ڇاڪاڻ ته منصوبي جي ڪيس لاءِ ٽي جڻا پورا نه هئا. مون کي ته حيرت وٺي وئي. اسان جج کي چيو ته وڪيل وغيره جو بندوبست ڪريون. هن جواب ڏنو ته اسين ناپا اچي وڪيلن مان چونڊ ڪري سگهون ٿا پر ٻاهريون وڪيل رياست اندر اچڻ نه ڏيو وغيره. بس پوءِ ته روز بروز ڪوڙا شاهد پيا پيش ٿيندا هئا، جن جون شاهديون ٻڌي ڏندين آڱريون لڳي وينديون هيون. انهيءَ وچ ۾ ائڊمنسٽريٽو آفيسر اسان کي چوائي موڪليو ته جيڪڏهن اسين معافي وٺون ۽ اقرار ڪريون ته وري ناپا اندر پير نه پائينداسون ته اسان کي ڇڏيو ويندو. اسان چوائي موڪليو ته معافي ڪيس وٺڻ گهرجي ۽ ناپا ۾ اچون يا نه تنهن نسبت لکيت ڏيڻ کان انڪاري آهيون به هفتا هي ڪيس پئي هليو ۽ آخر ۾ جڏهن اسان پنهنجو بيان پيش ڪيو ته ڪن منتن اندر ڪيترن صفحن جي اڳئي لکيل فتويٰ اچي وئي جنهن موجب اسان کي ڇهه مهينا ناپا نه ڇڏي وڃڻ ۽ ٻه سال منصوبي سنڀالڻ جي ڏوهه هيٺ سزا ڏني وئي. ڪيس هلندي بابو مون کي جيل ۾ گڏجڻ آيو پر اسان کي بچاءُ نه ڏيڻو هو تنهن ڪري هو موٽي ويو.

هن مقدمي مان مون کي رياست ۾ هلندڙ نظام جي چڱي خبر پيئي. ويڇاري معجسريت کي پوليس جوڊپ هو ۽ ڪيترا دفعا ته پوليس عملدارن سندس هٿن مان ڪاغذ ڪسي پئي ورتا يا کيس ڏڙهيون پئي ڏنيون. رياستن جي ڪاروبار اڳين ميراثي زماني جي آهي. ماڻهن سان ڪيئي ظلم ٿين ٿا جن تي انگريز سرڪار چشم پوشي ڪري ٿي. ڪاروباري سرشتو جڏو ملڪ ۾ آبي شاهي ۽ انڌ ڌنڌ آهي. خير، اڍائي سالن جي ٽيپ ڪاٺ لاءِ سهي سنبري جيل روانا ٿياسون ته جيل جي سپرنٽينڊنٽ اسان کي پاڻ وٽ گهرايو ۽ ائڊمنسٽريٽو آفيسر جو حڪم پڙهي ٻڌايائين ته اسان جي ٽيپ منسوخ ڪئي وئي آهي ۽ پيو ته اڳتي بنا موڪل ناپا جي حدن اندر داخل ٿيڻ جي اسان تي بندش وڌي وڃي ٿي. مون حڪم جي ڪاپي گهري ۽ پوءِ به ان لاءِ لکپڙهه ڪيم پر اڄ تائين نقل نه مليو آهي. اسان ته چٽي نڪتاستون پر اسان جو چوٿون همراه جو ڪوما گاتامارو وارن مان هو تنهن کي آزاد نه ڪيائون. اسان هن کي آزاد ڪرائڻ جي ڪوشش ڪئي پر ڪٿو ڪجهه ڪونه.

ناپا مان موٽڻ کان ڇهه مهينا پوءِ اسان جي هڪ ساٿي، آڇاريه آسوديمل گدواڻي، سکن سان جتي ۾ گڏجي ويڃڻ جو ويچار ڪيو. هو ناپا جي حد اندر داخل نه ٿيو پر ٻاهران بيهي ستياگرهين تي ٿيندڙ عقوبتون ڏسڻ لڳو. انهيءَ دفعي پوليس بندوقبازي ڪئي جنهن ۾ ڪيترا ڦٽجي پيا. گدواڻي ڦٽيلن جي سهائتا لاءِ حد اندر ڪاهي پيو ته جهت ڪٿي گرفتار ڪيائونس. هو ڪيئي مهينا بنا دريافت ناپا جي دوزخي جيل ۾ پيو هو جتان بت جُهري پوڻ بعد کيس آزاد ڪيو ويو. گدواڻيءَ جي گرفتاريءَ تي مون ائڊمنسٽريٽر سان لکپڙهه هلائي پر هو جواب ڏيڻ کان نابري واري ويٺو. پنهنجي دوست سان وفاداريءَ تقاضا ٿي ڪئي ته مان هن وانگر ناپا جيل ۾ داخل ٿيان پر سنگتئين روڪ ڪئي ۽ ناپا جي نرڳي جيل ڏهڪاءُ پڻ منهنجي همت هاري ڇڏي هئي جنهن ڪري پنهنجي ڪل بچائڻ ۾ مصلحت سمجهي اُتي نه ويس.

✽



## مولانا محمد علي

1923ع جي ڪوڪوند ڪانگريس جو صدر مولانا محمد علي چونڊيو ويو هو. هو پنهنجي عادت انوسار مزيدار پر طويل صدارتي خطبوي ائڊريس لکي آيو هو جنهن ۾ مسلمان فرقہ پرستيءَ جي بچ چٽڻ جي جوابداري سرڪار مٿان مڙهي هئائين ۽ ڏيکاريو هئائين ته ڪيئن 1908ع ۾ سرڪار جي چرچ تي آغا خان مسلمانن لاءِ جدا چونڊن جي گهر ڪئي جا وائسراءِ يڪدم ڪٽي قبولي.

مولانا منهنجي مرضيءَ خلاف مون کي ڪانگريس جو سيڪريٽري ٿيڻ لاءِ مجبور ڪيو. سائس رلي ملي هلڻ جهڙو سيڪريٽري ڳولي لهڻ ڪو چرچو نه هو. مولانا جي ڪنهن سان بجهي ويئي ته مٿان ٻلهار پيو ويندس پر جي ڪنهن سان نه بڻيس ته ڏٺو به نه سهندس. مون تي سندس خاص نوازش هئي. مان به کيس پائيندو هوس. مولانا تي اهڙو گهاٽو مذهبي رنگ چڙهيل هو جو ان ۾ عقل يا تميز جو جزو داخل ٿي نٿي سگهيو. مان ان جي بنهه ابتڙ هوس. مون کي سندس دل ۾ سچائي، قوت عملي، ذهن لاءِ عزت هئي. سندس تيز فهمي ۽ تيز طبعي اهڙي ته ڏنگيندڙ هئي جو ڪيترا گهڻا گهرا به ڪانئس ٿهي ويندا هئا. شل نه ڪو تزگفتو خيال ۾ اچيس. بي ڌڙڪ ڦهڪائي ڏيندو پر ڪٿي ان جو نتيجو ڪهڙو به خراب نڪري ڪيترين سنهين ڳالهين ۾ اسين پاڻ ۾ نه ٺهندا هئاسون پر تنهن هوندي به اسان جو پاڻ ۾ ساز هوندو هو. سيڪريٽريءَ جي حيثيت ۾ مون واجب سمجهيو ته اڳتي سيني کي چڙي نالي سان خط لکان، ڇاڪاڻ ته اجايا آداب ۽ القاب مون کي نه وڻندا آهن. هن ملڪ ۾ مهاتما، مولانا، پنڊت، شيخ، سيد، منشي، سرييت، شري وغيره ايترا آهن جو ڪن مان نڪاءُ نڪريو وڃن. پر مولانا کي اها ڳالهه نه وڻي سو فوراً هڪ ڪڙڪيدار تار مڪائين ته گانڌي کي مهاتما ڪري لکان ۽ ڀلي ڀلائي به سندس سڪڙي نالي تي خط و ڪتابت نه ڪريان.

جواهر جيوني

اسان جا پاڻ ۾ الله سائين تي ڏاڍا بحث ٿيندا هئا. مولانا هروڀرو ڪانگريس ٺهرائن ۾ پيو خدا جونالو ٿيندو هو. ڪڏهن سندس شڪرانا ڪڏهن دعائون وڃ وڃ ۾ درج ٿي وينديون هيون. مان اعتراض وٺندو هوس ته منهنجي بي دينيءَ تي اچي مٿو هو ۽ خوب ڌمال ڪيندو هوم. وري عجب اهو ته گهڙي ڪن رکي چوندو ته مان ٻاهران ڇا به چوان پر دليان مذهبي احساس جو ماڻهو آهيان. مون ۾ ڇاڻ نه آهي ته مون ۾ مذهب ڪيتري قدر سمايل آهي. شايد اهو مذهب ۽ مذهبيءَ جي معنيٰ تي منحصر آهي. مولانا سان مذهب تي بحث ڪرڻ کان مان گوشو ڪري ويندو هوس. ڇاڪاڻ ته انهيءَ مان مورگو ترشي پيدا ٿيڻ جو امڪان هو. منهنجي مرضي نه هئي ته کيس ڏکيو ٻان. اهي شخص جي ڪنهن عقيدي جا سخت پابند آهن تن سان بحث ڪرڻ پاڻي ولوڙڻ سمان آهي. خاص ڪري مومن سان مذهب تي ڳالهائڻ خواهه خواهه رڳو پيدا ڪرڻو آهي ڇاڪاڻ ته سندس مذهب آزاد خيال ۽ عمل جي اجازت نٿو ڏي. مومن جو مذهب هڪ سڌو ۽ سؤڙهو پيچرو آهي جتان تر جيترو گس به گناهه آهي. ڪن ڳاڙ ڳڻين کانسواءِ عام هندو ٽرائي نوع جا آهن ممڪن آهي ته هو ڪيتريين نديم ۽ فيصيح ۽ فاسد رسمن ۽ رواجن جا پابند هجن پر هو پنهنجي ڌرم نسبت ڪندا به انقلابي خيال ٻڌڻ ۽ ان تي چوڻ بحث مباحثا ڪرڻ کان هٻڪندا ناهن. البت آريه سماجي مسلمانن وانگر سڌي ۽ سؤڙهي پيچري تي هلڻ ۾ مڃيندا آهن ۽ سندن منور تي به اهڙي اداري وصال ناهي. هندن جي ذهني هندو فلسفو هڪي قدر وسيع شڪلي آهي جيتوڻيڪ سندن رسمن ۽ رواجن تي ان جو اثر اصل ۾ ڪونه ٿيو آهي. اهو شايد انهيءَ فطري ٿيو آهي جو سندن ۾ ڀڳت ڀاڻت جا وڌيڪار ۽ رسمن آهن جي ڪن حالتن ۾ هڪ ٻئي جي پنهنجي اهڙا آهن هڪن جو رايو آهي ته ٻين مذهبن وانگر هندو مذهب ناهي. شايد ائين هجي به پر ڪيڏو نه انهيءَ ڌرم جو ڪو ٻڌڻ ماڻهن تي اثر آهي ۽ ڪيڏي نه منجهس سوبه رکيا جي شڪتي آهي. ممڪن آهي ته ڪو شخص چاروڪ وانگر ڪليو ڪلايو پاڻ کي ناستڪ سڏائي خدا کان منڪر ٿيڻ جو اعلان ڪري پر تنهن هوندي به ڪنهن کي چوڻ جي مجال نه آهي ته هي هندو ناهي. هندو ڪٽنب ۾ پيدا ٿيڻ سان هندو ٿيو پئجي ۽ ڪيتري به ڪوشش ڪندي ان

مان ڇٽي نٿو سگهجي. هندو ڌرم ماتا وانگر پنهنجي ٻچن کي ڇهتي ٿو پوي. مان برهمڻ گهر ۾ جائس ۽ هيٺر ڇا به ڪريان ڇا به چوان ته ساڳيو برهمڻ پيو ليڪجان. سڀئي ”پنڊت فلاڻو“ ڪري پيا ڪونين جيتوڻيڪ مون مان پنڊتپڻو ڄاڻي ڄم کان ڇڏائي ويو آهي ۽ خود پنڊت لفظ نٿو وٺيم. هڪ دفعي سنٽرلينڊ ۾ هڪ عالم فاضل ٽرڪ سان ملاقات ڪرڻ ويس. ويڙ کان اڳ هڪ دوست منهنجي ڄاڻ سڃاڻ لاءِ خط لکيس ته ”پنڊت فلاڻو“ توکي گڏجڻ ايندو. مان جڏهن وٽس ويس ته مون کي ڏسي هو بلڪل نااميد ٿيو ڇاڪاڻ ته سندس سمجهه مطابق پنڊت عالم فاضل پيرسن ٿيندا آهن. نه مون جهڙا ڏاڙهي مڇون ڪوڙيل چوڪرات.

مولانا سان مذهب تي بحث ڪرڻ کان مان پاسو ڪري ويندو هوس پر هو مٿس جهل ڏيڻ جو نه هو سو هڪ ڏينهن اٺ هڻي بيٺو ته اڄ بحث ضرور ڪبو. مون گهڻوئي سمجهائيس ته ان مان ڪٽريل نه نڪرندو پر هو مٿي چوڻو سو چوڻ لڳو ”تون مون کي شايد متعصب ٿو سمجهين. اڄ مان توکي ثابت ڪري ڏيکاريندس ته مان تعصبي ناهيان.“ پوءِ ٻڌائڻ لڳو ته ڪيئن پاڻ ويهي مذهب جو اڀياس ڪيو اٿس ۽ نوان پراڻا پستڪ واپيا اٿس. ڪيئي جيل ۾ به قرآن جون شرحون ويٺي پڙهيائين ۽ ان نتيجي تي پهتو ته قرآن ۾ 97 سيڪڙو ڳالهيون سراسر عقل مطابق آهن. باقي 3 سيڪڙو جي عقل قبول ڪان ڪيائي ٿو تن ۾ عقل جو تصور هوندو ڇاڪاڻ ته جتي 97 سيڪڙو حساب صحيح آهي. اتي باقي ٽي سيڪڙو به صحيح هوندو. انهيءَ دليل قرآن سؤ سيڪڙو صحيح آهي.

هن قسم جو منطق منهنجي عقل کان ٻاهر هو پر مان بحث کان پي چرڪيس سو ماڻ ڪري ويٺي بدم. پوءِ ته بلڪل عجيب ڳالهه ڪيائين. چيائين ته ”جو به شخص کليءَ دل سان قرآن ۾ حق جي تلاش ڪندو سو قرآن جي بلڪل صحيح هئڻ ۾ ضرور ايمان آڻيندو. مون کي خبر آهي ته مهاڻا قرآن بلڪل غور سان پڙهيو آهي. جنهنڪري هيٺر هو اسلام جي حقانيت جو ضرور قائل هوندو. رڳو اهنڪار ۽ آڇو ڪيس اهڙي اعلان ڪرڻ کان روڪي ٿو.“

1924ع کان پوءِ مولانا ڪانگريس کان ويو پر تي پوندو پر تنهن هوندي

ٻه سالن جا سال آل انڊيا ڪانگريس ڪميٽيءَ جي ميٽنگن ۾ تڪو بهرو وٺندو هو. ملڪ جي حالت به اهڙي اچي بڻي جو اختلاف ويا وڌندا. ان ۾ ڪنهن خاص شخص جو ڏوهه ڪونه هو. اسان کي سندس لاءِ عزت ۽ قرب هو ۽ ڪانگريس کي مولانا جهڙي شخصيت جي ضرورت هئي. سندس جذباتي ۽ تي اسان کي ارمان ٿيو ڇاڪاڻ ته هندو مسلم سوال تي اختلاف هوندي به سياسي معاملات ۾ اسين گهڻي قدر هم خيال هئاسون. هو هندوستان کي مڪمل آزاد ڪرائڻ لاءِ جان مال قربان ڪرڻ لاءِ تيار هو. اهي فرقي پرست جي سرڪار جي نوازش تي تڳن ٿا تن سان سندس ڪنهن به قسم جو لڳ لاڳاپو ڪونه هو.

ملڪ جي بدبختي هئي جو 1928ع ۾ مولانا ولايت ۾ هو. هتي هجي ها ته هندو مسلم سوال فيصل ٿيڻ جو گهڻو امڪان هو. ٻه سال پوءِ جڏهن اسين جيلن ۾ هئاسون تڏهن هن گول ميز ڪانفرنس ۾ شريڪ ٿيڻ جو فيصلو ڪيو. اسان کي ٻڌي ڏک ٿيو. پاڻ به وڃي پڇتايائين. مون کي خاطري آهي ته ولايت مان موٽڻ بعد پنهنجي جهونن يارن سان جيل ۾ اچي رهي ها. پر سندس صحت وڻي بگڙندي ۽ اوچتو ئي اوچتو جڏهن سندس وفات جي خبر ٻڌيسون ته اسان جي دل کي سخت چوٽ آئي.

ڪوڪوند ڪانگريس تي هندستاني سبوا دل ٺاهڻ جو ويچار ڪيو ويو. ڪيترا معتبر ڪانگريسي ان جي برخلاف هئا ۽ عجيب و غريب دليل پئي ڏنائون. ڪن جو چوڻ هو ته والٽيئر ٺاهڻ اهڙا ڪم آهن جي وڌو آهي ۽ ڪي ته ماڳهين فوجي ۽ سول اختيارين ورهائڻ ۾ منجهي پيا هئا. ڪن جو چوڻ هو ته قواعد ۽ صف بندي آخرڪار تشدد آڻيندي پر هرديڪر پنهنجي حياتي اڳي ئي انهيءَ ڪم کي سونپي ڇڏي هئي جنهن ڪري سبوا دل ويو زور پوندو ۽ ڪانگريس کي ان مان چڱي هٽي آئي. 1924ع ۾ اله آباد ۾ وڏو ڪنيپ ميلو لڳو هو. هن ميلي تي ياتري سنگم وٽ سنان ڪرڻ ايندا آهن. هن سال نديءَ جو وهڪرو اهڙو تڪو هو جو ماڻهن جي پاڻ ۾ ڪنهن به ڀڃڪڙي ۽ دسترڪٽ مئجسٽريٽ سنگم تي سنان ڪرڻ کان ماڻهن کي منع ڪئي پندت مالويد ان تي اعتراض ورتو ۽ آخرڪار ستياگرهه ڪرڻ جو فيصلو ڪيو. سرڪار انهيءَ وچ ۾ نديءَ اڳيان بانس جي لڪڻن جو لوڙهو ڏياري

چڏيو. هزارين ماڻهو اچي گڏ ٿيا ۽ پوليس به سون جي تعداد ۾ اچي وئي. مون کي سنان ڪري پوتر ٿيڻ جو خيال ته بلڪل ڪونه هو پر تنهن هوندي به تماشو ڏسڻ لاءِ اتي اچي نڪتس. مالوي کي ماڻهن جي وچ ۾ ويٺو ڏسي بنا ڪنهن خيال جي مان به سندس ڀر ۾ وڃي وينس. مون کي مزو پئي آيو. نيٺ ويهي ويهي ڪڪ ٿي پيس. ڀلا هڪ نتھڙو اس. ٻيو واري ڪوسي. ٽيون پيٽ ۾ بک. سو بت ٿڌو ڪرڻ لاءِ خيال ڪيم ته پاڻي ۾ ٽٻي ڏئي اڃان منهنجو لوڙهي تي چڙهڻ ۽ ماڻهن جو پٺيان پوڻ. پوليس ماڻهن کي پئي هٽايو. مون دل ۾ چيو ته ٻيلي گانڊو نه ٿبو. لوڙهي جي مٿان ته اڳيئي ويٺو هوس سو ڏوٽي جهنڊو کڻي لوڙهي مٿان جهلي بيٺس. چوڌاري ماڻهن جي ڍڪ ڍوڙ ۽ پوليس جي پڪڙ پڪڙ ڏسي انقلابي نموني واري ويڙه جو نقشو اکين اڳيان اچي ويو. نيٺ ٺاپر ٿي. مان ٿڌيءَ ۾ به چار ٽيهن ڏئي وري اچي مالوي سان وينس. ڏنم ته سندس اندر ۾ اڻڌڳ جي لهر هئي. ڏسندي ڏسندي هن وٺي ڊسٽ پائي ۽ پوليس جي گهر ۾ ٻي ڏنگن وچ مان ٽوپين ايندو لوڙهي ۾ بند ٿوڙو ڇڏي پاڻي ۾ پيو. هن ٻيلي ڏسڻ ۾ ٿڌي ٻي پيچر ۾ ڪي ائين هڪڙو ڏسي سگهيو ته لڳم. پوليس به ماڻ هڪڙي ٻيئي ٽڙو ڏنن سان ڇڏي جو گهر موٽڻ بعد اسان کي الڪو هو ته سرڪار اسان تي ڪا ڪارروائي ڪندي پر ٿيو ڪجهه ڪونه. شايد مالوي خلاف قدم کڻڻ کان پوءِ چوڪيا ڪرڻ ۽ ڪنهن ڪنهن ٻيا گورا گنجا به بچي ويا.



## مهاتما

1924ع جي شروعات ۾ مهاتما اوچتو جيل ۾ بيمار ٿي پيو ۽ اسپتال ۾ آپريشن ڪرائي پيس. ماڻهن کي سندس حياتيءَ جو اچي ڊپ لڳو سو سوين سندس درشن لاءِ ڪٿان ڪٿان ڪهي ايندا هئا. اسان کي به چنتا ويڙهي وئي سو ٻارين ٻچين اچي اُتي نڪتاسون. آپريشن کان پوءِ عليل حالت ۾ سرڪار باقي رهيل سزا معاف ڪري کيس آزاد ڪري ڇڏيو. ڇهن سالن مان ٻه سال جيل ۾ ڪاٽيا هئائين. آزاد ٿيڻ سان مهاتما آرام ڪرڻ لاءِ جو هو هليو ويو ۽ اسين به سندس پٺيان اتي وڃي نڪتاسون. بابو به اسان سان هو سوهن جي مرضي ٿي ته سوراڄ پارٽيءَ جو پروگرام مهاتما کي ذهن نشين ڪرائي گهٽ ۾ گهٽ سندس خاموش سهڪار هٿ ڪري مون کي به اندر ۾ پنهنجا ڦرڻا هڻا ۽ آئينده جي پروگرام ڄاڻڻ لاءِ آتو هوس.

جوهو ۾ مهاتما ۽ بابي جي وچ ۾ ڳالهيون ته برابر ٿيون پر کڻو ڪجهه ڪونه مان بلڪل نراس ٿي موٽيس ۽ ڏنر ته مهاتما پنهنجي عادت انوسار آئينده جي نيتي ۽ پروگرام تي ويچار ڪرڻ لاءِ تيار ناهي. رڳو پنگتي ۽ جوڙجڪي پروگرام تي پئي زور ڏنائين؛ باقي جڏهن ويڙه جو وقت آيو تڏهن ڏٺو ويندو. اسين اهو به کڻي قبوليون ها پر جي ٻيهر چوري چورا جو حادثو ٿي پئي ته ڪئي ڪمائي ڪت. هو ڪنهن به قسم جي خاطري ڏيڻ لاءِ تيار نه هو. اسين سڀيئي پورن آزاديءَ جا حامي هئاسون. گڏيل پراڻت جي ڪانفرنس اڳيان پنهنجي صدارتي ائلبريس ۾ مون صاف صاف پنهنجو مقصد مڪمل آزادي يا پورن سوراڄ ڏيکاريو هو. مون ڏٺو ته هڪ پاسي اسان جا ليڊر مهاتما سميت رڳو گوشتاڪي پيا ڪن ۽ چٽيءَ ريت ڪانگريس جو مقصد ظاهر ڪرڻ کان پيا ڪيائين ته جيئن سي نرم دربارن ۽ سلطانن جي ساراهه جا پيا ڏک ڀرين. جيتوڻيڪ کين اها به ڄاڻ هئي ته هن سلطنت وٽ اسان جو ملهه ڪسيري جيترو به ڪونهي ۽ غلامي ۽ ڏاڍا کان سواءِ ڪجهه پڙ پوڻو

ناهي. نومن ۽ آسمان وچ ۾ زمين آسمان جو لائق هو. اسان جا خيال بولي. ملت آدرش نرالا هئا. انهيءَ ڪري ضروري هو ته اسين پنهنجي قومن کي هڪ سڪل صاف نموني ٺاهڻ ڪريون پر اهڙي سر جو چاڻو خيال اسان مان ڪي ٿورن جي مغز ۾ هئا. بيارگو ڪيئن به ڪري ڳاڙو ڪنگريز ورتي هئا.

انهيءَ زماني ۾ ماڻهن جون اکيون وڃي سون حسين تي ٽپيون ته اسين ته اهي بانڪا بهادر سرڪار جي گهر ۾ گهڙي ڪپڙو سونڀار ۽ وجهن سرورجن به ڏاڍيون مڙهيون. لکبيون. ماڻيڊار تقريرون ڪري سرڪاري خرچ جا انگ ۽ بجيٽن نابحال ڪري حال في الحال سٺ ۾ ڪجهه اثر پيدا ڪيون. اخبارن ۾ سندن تقريرون وڌن سرن سان ظاهر ٿينديون هيون جي پڙهي مڙس پوءِ ۾ اچي ويٺا هئا. پر وائسراءِ ۽ گورنر سندن برلطف تقريرن کي ڌيان ۾ نه آڻي رد ٿيل انگ ويا بحال ڪندا. سراجين وٽ ڪڙڪندڙ تقريرن سان ڪي ڪيئن هو سو ماڻهن جڏهن ڏٺو ته سرڪار کين بيگي ۾ ٽٽي اچي به سندن دلچسپي به وڌي گهٽجي ۽ سراج پارٽي ۽ جوڙو ويو پٿر ٿيندي.

192۰ع جي وچ ڌاري مهاتما آل انڊيا ڪانگريس ڪميٽيءَ جون ڪانگريس آئين (Constitution) ۽ ٽيڙوڻي آئو جي ڪميسن ڪميٽي ۾ ٽن ٽن شعبن جي سرانجام ڪرڻ لاءِ صبح پنهلا ٿيڻ لاءِ وڙهي لاءِ ٻين شهرين سان ۾ چار آنا ڏنائين ٿي سر ڪانگريس جو ميمبر ٿي ٽڪرين تي پر هو انهن کان سڄي چئن آئن عيوض پنهنجي هٿ سان سٺ ڪڪڙ جو ٿر وڌو ڪڪڙ وڻن منهنجي خيال ۾ اهڙي سبب ڪانگريس جي آئين وڌج ڪڪڙ ڪانگريس جي ٻي عزتي هئي. سر مين سريڪار ٽيڪري جي عهدي جي استعيفيٰ ڏيڻ سان ٻي هڪ حالت ٿي. سڀني ملڪي وٽس پير ڏاس ۽ ڏاس ڪي اهڙو غصو ٿيو جي سڀني پوئڙجن سميت مينگ مل آئي مليا ويا. سڀ جو ٿر و مهاتما جي ٽڪري سبب پاس ٿي ويو پر ان سان ٿر جو امڪان ٿي مهاتما وري ڪيائون ورتو سچ ته آل انڊيا ڪانگريس ڪميٽي ۽ ڪي اهڙي سر جي بنيادي ڦير ڦار ڪرڻ جو حق حاصل نه هو پر مهاتما اکرن ۾ اٽڪي نه بيهندو آهي ۽ خاص ڪري جڏهن ڪو قانون سندس مراد جي آڏو ايندو آهي ته ان کي نظر انداز ڪري ڇڏيندو آهي. هن مينگ ۾ پيو به هڪ ٺهراءُ پيش ٿيو جنهن ترشي پيدا ڪئي. اهو ٺهراءُ گوپي نات سهاجي هسڪ ڪاررواين کي نندن پر سندس اعليٰ درجي جي مراد ۽

جواهر جيون

مقصد سان همدردِي ظاهر ڪرڻ نسبت هو. پر ستائو اهڙو اعتراض جيڪو نه هو پر ان تي جيڪي تقريرون ٿيون تن مهاڻا جي دل کي سخت صدمو ۽ جھڻ هونديون. لڳو ته سندس خاص آڏي اندر ڪيئي ماڻهو آهن جن جو اهڻا ۽ گهڻو وشواس ڪونهي انهيءَ سندس من ۾ ايڏي ته آندو ماڻو ۽ بي چشتي پيدا ڪئي جو تقرير مهل پنهنجي زخمي دل جو اظهار اهڙي چيڏي ۽ اثرائتي نموني ڪيائين جو حاضرين جي اکين مان لڙڪ لڙي پيا. هن مان ڏسي سگهندا ته مهاڻا جو اهڻا ۽ ڪيڏو نه وشواس آهي ۽ ڪيئن هوبين ڳالهين کي ان جي پيٽ ۽ تيج ٿو سمجهي. ست ڪٽڻ جي ٺهراءَ ڪيائين وٺڻ کان پوءِ مهاڻا ڪيئي دفعا ٻئي اندر ۾ ٻڌو تريو آهي. وڏن جي گهڻائي ڪيس ڪيڏي مهل به مٺي سگهي ٿي پر انهيءَ نموني اهڙي درستي پاس ڪرائڻ سان ڪانگريس ۾ ڪاڏي پوڻ ۽ چرخی هلائيندڙن جي سنسٽا ٿي پوندي امڪان آهي ته ٻيا ڪانگريس سان خدا حافظي ڪري وڃن ۽ باقي سندس شخصي پوئلڳ به ٻئي بچن. تنهنڪري اهڙي ڳري قدم ڪڍڻ کان ٻئي هيٺيڙو آهي. هيٺر ڪانگريس ۾ چار آڻا پيڻدڙ ۽ هٿ جو ست ڪٽيندڙ ٻئي داخل ٿي سگهن ٿا.

مهاڻا شروع کان ڪائونسل پروگرام جي خلاف هوندي پيو آهين. آهستي آهستي وڌيڪ ڪي هيراندينو نيت اهڙو به وقت آيو جڏهن سڀا ڪميٽي کي انهن واه ٽيڙ لڳو. وڃ ۾ ڪجهه وقت ڪانگريس کان گهٽ ڪم ٿي ويو ته ڪانگريس اخبارون واهيات، خبرون ڦهلائڻ لڳيون ته ڏانهن ماضي مهاڻا ڪم ڪندڙ ٿي پيو. مان نيڪالي ڏئي ڇڏي آهي ۽ ملڪ ۾ مهاڻا جو اثر گهٽائڻ ۾ آهي. حقيقت هيءَ آهي ته جڏهن ڪار رٺي مهاڻا ڪانگريس ۾ پير ۽ ٻاهر آهي ته ڏهن کان ساري زور اقبال بلند رهيو آهي. سال به سال بيچ جو ڇانورما وانگر سندس تيج وڌندو ويو آهي ۽ اڃا تائين پيو وڌي البت تعليم يافته سفيد پوش طبقي ۾ مندر مطابق ٽرمائيز ٿي چڙهي پيو ۽ ڪيئي دفعا مهاڻا جي چنڊ مٿان گرھ چڙهي ويو آهي. درياھ ۾ سدائين سانوڻي ديجي سوت به ٻئي بشر جي وس کان ٻاهر آهي. ليڊر سانوڻي آهي ٿو پر سانوڻو ۽ ٻيو غوراب هلائڻ، ريج ڏيڻ سندس ڪم آهي. ائين برابر آهي ته سفيد پوش تعليم يافته فرقي جو مهاڻا جي پروگرام ۾ وشواس ناهي ۽ هو اڪثر مٿس سخت نڪت چيني ڪن ٿا پر تنهن هوندي به دل ۾ مهاڻا لاءِ قرب اٿن. سندن اها



منورتي هن ڪري ٿي آهي جو ملڪ ۾ ٻيو ڪو اثر اٿتو پروگرام ۽ پارٽي آهي ئي ڪانه. هونرمين کي ليکي ۾ نٿا آڻن، ٻر ۽ پستول سان ايڪٽر پيڪر خون ڪرڻ واري عقيدي ۾ ايمان ڪونهين. باقي رهي سوشلزم جنهن کان وڏا ماڻهو خود ڪانگريس اندر ڊڄن ٿا ۽ عام ماڻهو گهڻي قدر نا آشنا آهن.

مهاتما ۽ بابي جي وچ ۾ ويڇو تمام ٿورو وقت هليو. وري ٻئي نه رڳو ٺهي ويا پر هڪ ٻئي سان محبت پڻ وڌين. هو سدائين هڪ ٻئي جو حد کان وڌيڪ لحاظ ڪندا هئا ۽ اختلافن هوندي به نهايت مروت سان پيش ايندا هئا. بابي هڪ ڪتاب جي مهاڳ ۾ ان جو سبب ڄاڻايو آهي. لکي ٿو:

”مون مهاتمان ۽ مهاپرن جا احوال گهڻي ئي ٻڌا سٿيا آهن پر اهڙو جيئرو ڄاڳندو شخص ڪڏهن اک تي نه چڙهيو اٿم. انهيءَ ڪري مون کي انهن جي هستيءَ ۾ شڪ آهي. مان ته ماڻهن ۽ ماڻهن سان تعلق رکندڙ ڳالهين جو فائل آهيان. هن ڪتاب ۾ درج ٿيل ويچار هڪ ماڻهوءَ جي فڪر جو نتيجو آهن ۽ ماڻهن سان تعلق رکندڙ آهن. انهن مان منش سڀاءُ جون به خاصيتون ظاهر ٿين ٿيون جي آهن وشواس ۽ شڪتي.

جنهن شخص جو نه وشواس ۾ نه شڪتيءَ ۾ ايمان آهي سو ضرور پڇندو ته انهن اويارن لهوارن خيالن ڊوڙاڻن مان ڪهڙو سودو؟ اهڙي ماڻهوءَ کي جيڪڏهن جواب ڏبو ته ”جيت يا موت“، ته هن جي دل کي قرار نه ايندو.... انهيءَ وچ ۾ هڪ عاجز مسڪين شخص اٿل وشواس ۽ اجيت شڪتيءَ دوران غلام ديس کي قربانيءَ جو پيغام پهچائي رهيو آهي جو ڪروڙين ماڻهن جي دل ۾ چپي وڃي ٿو.“

آخر ڪار سون ٻرن جي هن مصرع سان مهاڳ سماپت ڪيو اٿس:

”ڇا ناهن اسان وٽ شير آهي

لڳائڻ مهر جي هر چيز تي.“

بابي جي اڪيٽ مان پتو آهي ته سندس نظر ۾ گانڌي جي مهاتما يا

ولي ناهي پر ماڻهو. بابو پاڻ بلڪل نوي ۽ اڻ مندر سڀاءُ جو ماڻهو هو جنهن ڪري مهاتما ۾ به ساڳيو گڏ ڏسي سندس قدر ڪرڻ لڳو. ڏنائين ته هن ٻي ڀيري نوازيه پيل آهي ۽ هو دنيا جي زبردست طاقت اڳيان جيل وانگر اڏول ٿيو بيٺو آهي.

سُڪل لپاڻي ۽ لباس هڪ لنگوٽي هوندي به منجهس اميرانه فلڪ ۽ رعب آهي جنهن اڳيان ماڻهو خود بخود ڪنڌ جهڪائين ٿا. هو ڄاڻي وائي نمرتا ۽ هيٺاهين جي وات وٺي ٿو پر منجهس قوت ۽ اقتدار جو مادو آهي. ڪڏهن ڪڏهن ته نادري نموني حڪم پيو ڪڍي جي يڪدم سڀني کي برچشم ڪرڻا پون ٿا. سندس شانتي مي، عميق اکيون سڀني جي تنهن اندر گهڙي وڃن ٿيون ۽ سندس صاف چٽو آواز دليون اُٿاري جذبا جاڳائي ٿو. ٻڌندڙ هڪ هجي يا هزارين پر سندس جادوءَ جو اثر ٻين جي هستي فنا ڪري پاڻ ۾ سمائي ڇڏي ٿو. هو دليل ڏئي سمجھائڻ جي ڪوشش ڪري ٿو پر هن قسم جو اثر فقط دليل جو نتيجو ناهي. سندس دليل اهڙا وزنائتا ناهن ۽ پاڻ به دليلن ۾ گهڻو ايمان نه اٿس. ٻولي به اهڙي سنئين سڌي سادي ٿو ڳالهائي جو ضرورت کان وڌيڪ هڪ لفظ استعمال نٿو ڪري خوش بياني ۽ رنگين عبارت جو عادي ناهي پر سندس دل سچائي ۽ شخصيت اهڙي آهي جو قلب قبض ڪيو ڇڏي ۽ ماڻهن جي دلين تي اثر ڄميو وڃي ته وٽس آتم شڪتيءَ جا ڪي اڻ ميا پنڊار لڪل آهن.

سندس آتم ٻل جو هڳاءُ ايترو ته ڦهليل آهي جو لوڪ سندس نسبت ڪجهه به ميڇڻ لاءِ تيار آهن. ممڪن آهي ته اُهي شخص جي انهيءَ وايو منڊل ۾ نه رهيا آهن ۽ سڀاءُ ۽ منورتي نرالي نموني جي اٿن تن تي ڌرو به اثر نه ٿئي. تنهن هوندي به ايترو ضرور چئبو ته مخالفن کي پاڻ ڏانهن ڇڪي وٺڻ يا گهٽ ۾ گهٽ مخالفت کي مانو ڪري ڇڏڻ جو هنر ته بيشڪ اٿس.

مهاتما قدرتي سونهن جو شائق آهي پر جڙتو سونهن ۽ ڪاريگريءَ جو احساس اصل ڪونه اٿس. مثلاً تاج محل کي مزورن جي بيگر جو يادگار سمجهندو آهي. سندس نڪ به اهڙو تيز ناهي. پر اک ۽ نڪ نه هوندي حسن جو احساس گهٽ هوندي به هن پنهنجي زندگيءَ ۾ حسن پيدا ڪيو آهي جو سندس رفتار گفتار ۾ سوپيا پئي بکي. وچولي درجي وارن وانگر سندس هلت چلت ۾ ڪشيلتا، نڪرائي، ناشائستگي ڪانهي. سندس ڇت شانتي مٿي هئڻ سبب ٻين کي آرام ۽ تسڪين ڏي ٿو ۽ حياتيءَ جي سخت ڪشمڪش ۾ اڏول ۽ ثابت قدمي تي بيهڻ ۾ مدد ڪري ٿو.

بابو بلڪل نرالي نموني جو ماڻهو هو پر سندس شخصيت ۾ به ساڳي قوت ۽ شاهائي فلڪ هئي جنهن ڪري هن سان به سوئن برن وارو مصرع لڳائي

سگهجي ٿي هو ڪنهن به جلسي ۾ پهرو وٺندو هو ته مجلس جو مور ٿي پوندو هو. ڪٿي به ڪم ۽ پاسي ويٺو هجي ته اڪيون ريجي منجهس اٽڪنديون هيون. مهاڻا واري ٿر تاءِ حليمائي منجهس ڪاٺ هئي مخالفتن تي ته آيو هئو هو ڄاڻي رائي ٻين مثال حاڪمي هلائيندو هو جهڙي ڪري ڪي سندس ٽهرا دوست ٿي پيا. نه ڪي سخت دشمن. سندس هستي اهڙي هئي جو ان کي رساري ڇڏڻ يا در گذر ڪرڻ غير ممڪن هو. ماڻهو مجبور هئا ته ساڻس محبت ڪن يا نفرت. سندس ڪشادي پيشاني، هڪ ٻئي سان پيڪوڙيل چپ ۽ مضبوط کاڏي قيصر رور جي مجسمن سان مشابهت رکندڙ هئي. اٽليءَ ۾ ڪيترا دوست سندس فوتو ڏسڻ سان هڪدم اها مشابهت معلوم ڪري سگهيا. منهنجا وار ڪمي ويا آهن پر بياپي ۾ جڏهن بابي جا وار ريشم جهڙا نرم ۽ اڇا هئا ته سندس شڪل ۾ اها شوڪت ۽ شاهائو شان پي جهليڪو جو افسوس اڄڪلهه ڳوليندي نه پئي. ممڪن آهي ته محبت سبب مان وڌاءُ ڪندو هجان پر اڄڪلهه جي ترڙائي ۽ ڦلهڙائي ۾ سندس شاندار شخصيت ۽ قلبي قوت وارو انسان ڏسڻ ۾ نٿو اچي. هڪ دفعي مان بابي جو فوتو مهاڻا کي ڏيکارڻ آيس. تڏهن مڃڻ ڪوڙائي ڇڏيون هئائين جنهن ڪري سندس پيڪوڙيل چپ ۽ کاڏي ظاهر ٿي بيٺي هئي. منهن ۾ اونهنين اکين ۽ ڪيترين ليڪن سبب ڪي قدر نرمي هيس. اهي ليڪون گهڻن ۽ وڏن تهڪن ڏيڻ سبب ٿيون هيس پر اکين مان ڪڏهن ڪڏهن تيز ڄمڪ جهلڪا ڏيندي هيس. انهن ڏينهن ۾ مهاڻا ۽ بابي جي وچ ۾ سوراڄ پارٽي سبب ڇڪتاڻ هلندڙ هئي. مهاڻا ڪيترو وقت فوتو ڄاچي ڏٺو ۽ خشڪ نموني مُشڪي چيائين ته ها، هينئر ٿي ڪل پوهر ته ڪهڙي شخص سان مقابلو ڪرڻو اٿم.

بابو اسيمبليءَ ۾ ڪم جي ڏانوَ جو هو. هو ستياگرهه جي باريڪ نقطن مان اهڙو واقف نه هو جهڙو قانون ساز اسيمبليءَ جي بحثن مان. پنهنجي پارٽيءَ تي مڪمل قبضو هوس ۽ ٻين جي پٺيڙائي به وقت سر هٿ ڪري سگهندو هو. پر اها حالت گهڻو وقت جتاءُ نه ڪري سگهي ڇاڪاڻ ته پارٽيءَ جي ميمبرن کي آيو ۽ سوارٿ اچي لڳو ۽ سرڪار به وڏن عهدن جون رشوتون آڇڻ لڳس. بابي کين خوب ڌمالون ڪڍيون پر کٽو ڪجهه ڪونه. انهيءَ اخلاقي بگاڙي جو هڪ اهو به سبب هو ته پارٽيءَ اندر شروعات کان ڪيترن

خود غرضن کي شامل ڪرڻو پيو هون. چونڊن لاءِ پئسا ڪيندا هئا جي فقط شاهيڪارن وٽان ملي سگهيا ٿي پر اهي شاهيڪار هٿان خرچي عام ملي جنم ڪم ڪرڻ لاءِ حوالو ڏنو. آمريڪا جي هڪ جاسوس لکيو آهي ته ”سياست اهو محيبي فن آهي جنهن ۾ غريبن کان ورت ۽ شاهيڪارن کان پئسا انهيءَ بهاني ورت ويندا آهن ته سندن هڪ ٻئي خلاف بچاءُ ڪيو ويندو.“ سوراجين جي اخلاقي حالت وڻي بگڙندي ۽ آهستي آهستي هڪ هڪ ٿي ويا ڪسڪندا. کي وزير ٿيا ته کي ڪاروباري ميمبر. اسان ڏٺو ته مارهاڻي اسان جا ماڻهو اسان کي ڊٻائيندا. اڳ نرم ڏر وارن گاڏ پئي گهليو پر هيئنر هي اسان جا ماڻهو اسان جي نيتي ۽ نوع کان واقف ۽ عام ماڻهن سان گئل پينل سي قومي تحريڪ ۽ ان ۾ بهرو وٺندڙ اڳين ساٿين کي نگهوسار ڪندا. نازين وانگر پهرين انقلابي نعرا هڻي هنن طاقت هٿ ڪئي هئي ۽ هيئنر امڪان هو ته نازين جيان اهو انقلابي علم انقلاب خلاف ڪم آڻين. بابو ۽ داس اهي حالتون ڏسي اسيمبلي مان ڪٽا ٿي پيا. وٽر ملڪ ۾ هندو مسلم ممڻ اچي متو تنهن ته هيڪاري بيزار ڪري ڇڏين.

1924ع جي ڪانگريس بيلگام ۾ مهاڻا جي صدارت هيٺ ٿي. ڪانگريس جو پرڏان ٿيڻ مهاڻا لاءِ هڪ قسم جو تنزل هو. ڇاڪاڻ ته هو سدائين ڪانگريس جو شرومي ٿي رهيو هو. سندس ائڊريس به بلڪل راجي ۽ مايوسي ڪندڙ هئي. مهاڻا مون کي سيڪريٽري ٿي رهڻ لاءِ زور ڪيو جو لاچار قبول ڪرڻو پيو. مون ڏٺو ته مان ڪانگريس جو دائمي سيڪريٽري ٿي پيو آهيان.

1925ع جي وچ ڌاري اسين سڄي ڪٽر سميت ڊلهائوسي ويا هئاسون. هڪ ڏينهن اوچتو ڪلڪتي مان تار آئي ته ديش بندو داس گذر ڪري ويو. تار ڏسڻ سان بابي جي هٿن مان ڪجهه ڪري پيو. ڪيتري مهل ته سُن ۾ ويٺو هو. مون ڪڏهن به کيس اهڙي ڊڪ ۽ چنٽا جي حالت ۾ نه ڏٺو هو. ڪن ورهين کان داس سان قلبي محبت ٻجهي وئي هيس ۽ هو پاڻ ۾ گهرا يار ٿي پيا هئا. سڀ ڪنهن ڳالهه ۾ همراهه ۽ ڀاڱي ڀائي هوندا هئا. سندس سنيهه ايڏو ته ٻجهي ويو هو جو هڪ کي ٻئي پاران صحيح ڪرڻ جي اختياري ڏئي ڇڏي هئائون. بابو هيئنر پاڻ کي اڪيلو سمجهڻ لڳو. ٻئي ڏينهن صبح جو تڙ ڪٽر ۾ ٽپڙ ٻڌي ڪلڪتي اسهياسون.

✽

## مذهبي پاڳلپڻي جو زور

ناپا جيل مان نڪرڻ بعد ڪيترو وقت مان بستري داخل هوس. اڳ ڪڏهن بيمار ٿيڻ جو تجربو ڪونه ڪيو هو، ڇاڪاڻ ته هائي پڪي صحت سٺي اٿم. بيماريءَ بعد جڏهن ضعيف حالت ۾ ليٽيو پيو هوس تڏهن پنهنجي حياتيءَ ۽ ڪم تي ٿڌي سڀني ويچار ڪرڻ جو موقعو مليو. ان وقت مان اهڙو ته شانت ڇت ۽ ڦرڻ کان آڇو هوس ۽ مغز اهڙو صاف ۽ تيز هو جو ملڪ جي حالت، پنهنجا ۽ ٻين جا خيال بلڪل نئين ۽ روشن نموني ۾ ڏسي سگهيس. ڏسڻ ۾ ٿي آيو ته وڻن ۽ وڻن جي مٿان مان نڪري ٻاهران پيلي جو ديدار ڪري رهيو آهيان. منهنجي لاءِ اهو هڪ روحاني تجربو هو. هيئن ئي يارهن ورهيه گذرڻ بعد مان سمجهان ٿو ته منهنجي دل تي اهو اثر رهجي ويو آهي.

1924ع هندو مسلم فسادن جو زمانو هو. هندو مسلمان هڪ ٻئي جو چڪين ماس چڻي رهيا هئا. خسيس ڳالهين تي مٿي مچي ٿي ويو. خون، باهين ۽ ڦرلٽ جي بازار گرم هئي. ڪڏهن قربانيءَ جي عيد تي گئون ڪوس تي لٽ بازي ته ڪڏهن محرم ۽ رام ليلا ساڳي ڏينهن هئڻ سبب مارا ماري محرم تي مسلمان ڪربلا جا ڪوس ياد ڪري ماته ڪندا آهن ۽ رام ليلا وقت هندو رام جي رانڊو مٿان سوپ تي خوشي. رام ليلا شمسي حساب موجب هر سال ساڳئي ڏينهن ٿيندي آهي پر محرم قمري حساب موجب سال به سال پيو ڦري شڪر جو ٿيڻ سالن ۾ هڪ دفعو ساڳئي ڏينهن رام ليلا ۽ محرم ٿئي ٿو ورنه ماتامي مومن ۽ خوشيون ڪندڙ ڪافر هر سال هندوستان ۾ ڪربلا کان به بدتر ڪوس ۽ ڪلور ڪري ڏيکارين. پيو ڪارڻ جهڳڙي جو هو نماز ۽ آرتي. هندوستان جي هر ڪنهن شهر ۾ ڪيئي مسجدون ۽ مندر آهن جي ڪٿي ڪٿي هڪ ٻئي جي بلڪل ويجهو آهن. مسلمان راڳ ساز جي برخلاف آهن ۽ سندن چوڻ آهي ته مسجد کان ٻاهر گهڻ گهڻ ۽ آواز سندن نماز ۾ رنڊڪ ٿا وجهن. وڏن شهرن ۾ ترامن جي ٺڪ ٺڪ، موٽرن جي

تون تون، حشام ماڻهن جو گوڙ گنبوڙ ڏينهن رات هلي ٿو. مسلمان ڏينهن ۾ پنج وقت نماز پڙهن ٿا پر سانجهين جي نماز وقت هندو آرٽي ڪندا آهن جنهن ۾ ناد، گهند، جهانجه وغيره وڃائيندا آهن. اهي نمازون ۽ ناد صدين کان هلندا اچن پر هينئر انهيءَ تي به فساد ۽ خون ٿيڻ پيون. اهڙيون خسيس ڳالهيون هڪ ٻئي جي صلاح سان فيصلو ڪرڻ مشڪل ناهن پر جيسين پٺيان هُشي ڏيندڙ ٿين ڏُر آهي، تيسين اهي جهڳڙا هلندا ايندا. هينئر به رڳو شهرن ۾ هندو مسلم فساد ٿين ٿا باقي بهرائين ۾ جتي ڪروڙين هندو مسلمان رهن ٿا اتي سڪ سانت آهي. اخبارون شهرن ۾ بگڙيل حالتن تي زور ڏئي هندو مسلمان نفاق وڌائين ٿيون ۽ ڪتر فرقي پرست جي قومي هلچل جي زور پوڻ سبب ڏرن ۾ وڃي لڪا هئا. مي سرڪار جو رُخ پنهنجي فائدي ۾ ڏسي ملڪ ۾ نفاق جي باهه ڊڪائين ٿا. سرڪار پنهي ڏرين جي اڳواڻن کي هڪ ٻئي خلاف ڪم آڻي وڳون پنهنجي هٿ رکي هندوستان کي دنيا ۾ بدنام ڪري ٿي. فرق پرست پنهنجي لاءِ اڃا ڪجهه هٿ ڪري نه سگهيا آهن. سندن ڪارنامن مان رڳو نفاق، فساد، خون خرابي ٿي آهي ۽ آزاديءَ جي هلچل کي ڌڪ لڳو آهي.

ڪانگريس ٻن باهين وچ ۾ آهي. ملڪ ۾ نفاق جي باهه وڌندڙ ڏسي اسين ان تي اک پور ڪري نٿا سگهون. خود ڪانگريس ۾ ڪيترا آهن جن گذر وانگر فقط ٻاهران ڪٿي قوميت جي شينهن واري ڪل چاڙهي آهي. هر ڪا ڏُر ڪانگريس تي زور آڻي رهي آهي ته سندن گهرون قبول ڪري پر ڪانگريس قوميت جي اصول کي ترڪ ڪري نٿي سگهي ۽ ڪنهن به ڏُر کي ناجائز فائدو ڏيڻ کان نابري واري ويٺي آهي جنهن ڪري پنهي طرفن جا ڪتر اچي مٿس بگڙيا آهن. مهاڻا هميشه انهيءَ خيال جو رهيو آهي ته گهڻائيءَ واري قوم کي ڪجهه قرباني ڪري به ٿورائيءَ واري قوم جي همدردي حاصل ڪرڻ گهرجي. سندس خيال صحيح آهي پر ٽين ڏُر جا ٻن قومن کي ويڙهائڻ ۾ پنهنجو فائدو ٿي سمجهي سا ڪنهن به وقت ڪانگريس کان وڌيڪ آڇ ڪري ٿورائيءَ واري قوم کي خريد ڪري سگهي ٿي. اهڙي مکيه سبب آهي جو هيل تائين ناهه ٿي سگهيو آهي پر سرڪار کي انهيءَ لاءِ ڏوهه ڏيڻ واجب ناهي ڇاڪاڻ ته پنهنجي حفاظت لاءِ ائين ڪرڻ هنن لاءِ روا آهي. ڪانگريس به هيل تائين هڪ وڏي پل ڪٽي آهي جو ملڪ اڳيان پنهنجو آدرش صاف ۽ چٽي نموني نه رکيو اٿس. قومي تحريڪ جو جيڪڏهن مقصد اهو

آهي ته ڪن هند واسين کي وڏا عهدا ملن ۽ باقي ملڪ جو نظام جيئن جو تيئن رهجي وڃي ته سياوڪ انهن عهدن تي ڏارين جي چڪتان ٿيندي پر جيڪڏهن مراد آهي ته ملڪ ۾ بنيادي انقلاب آهي. مالي پنڌي سياسي نقشو ٿيڻي ڇڏجي ته پوءِ ڪي عهدا ۽ ڪائونسلن ۾ ڪرسيون خسيس ڳالهه آهي. اهوئي سبب آهي جو اسان مڪمل آزادي پورن سوراج تي روز پئي ڏنو آهي. ظاهري ريت پورن سوراج جي معنيٰ سياسي آزادي آهي پر درحقيقت ان جي اندر اقتصادي آزادي به سمايل آهي. سماجڪ سڌارو به تڏهن ٿي سگهندو. هندوستان جي حالت انقلابي علاج جي طالبو آهي. علاج جو قورم جي ڪا پالتي ڇڏي پر اسان جا رهبر رڳو ڪن سڌارن جا خواهان آهن ۽ موجوده سرشتي ۾ بنيادي ٿيڻار آڻڻ خلاف. ائين برابر آهي ته عام ماڻهو قومي تحريڪ جي طوفان ۾ ڪانگريس طرف گهلجي اچن ٿا پر هنن کي پوري ڄاڻ ناهي ته هو ڇا لاءِ ٿا لڙن جنهن ڪري جڏهن ناپر ٿئي ٿي ته پاڻ به موٽر ٿي پيون. عجب رڳو اهو آهي ته ڪتر فرقي پرست جي رڳو مٿين وچولي درجي وارن لاءِ سڀيون نوڪريون ۽ عهدا هٿ ڪرڻ جي فڪر ۾ آهن سي ڪيئي پورهيتن، مزدورن، هارين ۽ ڌنڌي ڌوڙي وارن ۾ مذهب جي نالي جوش ٿوڪي سگهن ٿا؟ وچولي درجي وارن کي پنهنجا مطلب سڌ ڪرڻ لاءِ مذهب هڪ ڪارگر هٿيار ٿي پيو آهي. هوانهيءَ ذريعي نه رڳو شخصي مطلب پورا ٿا ڪن پر ساڳئي وقت عام ماڻهن وٽان عزت به ٿي ملين. انانوي سيڪڙو ماڻهو جن کي سرڪاري نوازش جي ضرورت ناهي جي پگهر جي پورهئي سان مانيءَ ڳيو حاصل ڪن ٿا تن کي سندن ڪارنامن مان ڪجهه به هٿ حاصل ٿيڻو ناهي. درحقيقت اهي فرقہ پرست ليڊر عام جي حقن جا دشمن آهن. جڏهن اقتصادي ۽ سياسي آزادي يا هارين ۽ پورهيتن کي حق وٺي ڏيڻ يا سماجڪ سڌاري آڻڻ جو سوال اچي ٿو ته هندو مسلم ڪتر گڏجي ان جي مخالفت ڪن ٿا. البت ملڪ ۾ ڪي قومي خيالن جا مسلمان به آهن پر هو گهڻو ڪري پنهنجي ڪرت ڪار ۾ مشغول آهن. جنهن ڪري غريب مسلمانن سان سندن لاڳاپو گهٽ رهي ٿو. سندن سياست اڳين نموني واري ڪرسي تي ويهي بحث ڪرڻ ۽ ٺهراءُ پاس ڪرائڻ واري آهي. اهڙي قسم جي سياست ۾ مسلم ليگي ڪانئن وڌيڪ ماهر آهن جنهنڪري نتيجو اهو ٿيو آهي جو قومي خيالن وارن مسلمانن جو زور روز بروز وڌيو آهي گهٽيو.

انهيءَ وچ ۾ ٺاهه آخري لاءِ ڪيترين ڪانفرنسون به ٿيون آهن پر يڪراءِ فيصلو ٿي نه سگهيو آهي. گهڻن وقتن سان رٿن بحال ڪرائڻ مشڪل ناهي پر يڪراءِ فيصلو ڪرائڻ غير ممڪن آهي ڇاڪاڻ ته هر ڪنهن ڪانفرنس ۾ ضرور ڪي شخص اهڙا ايندا جي هندو مسلم ايڪتا ۽ سياسي آزاديءَ ۾ عقيدو نٿا رکن. جيئن پوءِ ٿيڻ معاملو به ويو آهي پيچدار ٿيندو. پنجاب ۾ هندو سک مسلمان جي وچ ۾ تڙف جهڳڙو بنگال ۾ هندو زميندار ۽ مسلمان هارين جي وچ ۾ چڪتاڻ، سنڌ پنجاب ۾ مسلم قرضي ۽ هندو قرض خواه جو معاملو وڌندڙ آهي. عام ريت هندو ۽ مسلمان ٻئي سڃاڻپنگيا آهن پر سنڌ ۾ جيڪي ٿورا مالدار آهن تن ۾ هندن جو سيڪڙو وڌيڪ آهي. اهي اقتصادي مسئلا آهن جي سڃڻ ۽ ساڻن جي وچ ۾ فيصل ٿيڻ گهرجن. ٺڪي سڀئي مسلمان سڃا آهن ۽ ٺڪي سڀئي هندو ساوا آهن تنهنڪري اهڙي تحريڪ ۾ ٻنهي طرف هندو ۽ مومن گڏ ڪم ڪري سگهن ٿا. پر فرق پرست انهن مسئلن کي به مذهب جو رنگ ڏئي لوڪن کي گمراه ڪن ٿا.

1924ع ۾ اله آباد ۾ رام ليلا جي موقعي تي هندو مسلم فساد ٿي پيو. مان اتحاد ڪانفرنس ۾ شريڪ ٿيڻ لاءِ دهليءَ ويو هوس. پنهنجي گهر ۾ مڇ ٻرندو سهي نه سگهيس سو خبر اچڻ تي يڪدم موٽي اله آباد آيس. منهنجي اچڻ کان اڳ فساد بند ٿي ويو هو پر هينئر آڻ سال ٿي ويا آهن ته رام ليلا نه ٿي آهي. ننڍي هوندي اله آباد ۾ انهيءَ موقعي تي سرگس، گانا بجانا، سانگ ۽ محفلون ڏسي ڏاڍي خوشي ٿيندي هيم. پهراڙين مان هزارين ڳوٺاڻا رنگ برنگ لباس پهري گڏهن. گهوڙن، بيل گاڏين تي چڙهي ايندا هئا. انهن غريبن ۽ اله آباد جي بالڪن لاءِ هي خوشيءَ جو موقعو هوندو هو. کليل ميدانن تي ميڙا ملاڪڙا لڳندا هئا ۽ مسلمان به ٻين سان گڏ انهن ۾ بهرو وٺندا هئا. خيال ڪريو ته سڄا آڻ سال انهن غريبن کي انهيءَ خوشيءَ کان محروم رکيو ويو آهي. خوشي جا هنن جي مفلس ۽ محنت ڪش زندگيءَ ۾ ڪڏهن ڪڏهن اتفاق سان مس اچي ٿي. سچ پچو ته مذهب ان لاءِ جوابدار آهي. مذهب ڪيڏو نه سک گهاٽڪ، راحت گش ڪاسائي آهي!





## ميونسپالٽي

مان تن ورهين لاءِ ميونسپالٽيءَ جو پريزيڊنٽ چونڊيو ويو هوس. ٻه سال ساندھ سرجوشي ڪري ڪي ننڍا سڌاري جا ڪم ڪري سگهيس. ميونسپالٽيءَ دوران وڏا ڪم ڪرڻ غير ممڪن آهي ڇاڪاڻ ته پئسي لاءِ سرڪار اڳيان هٿ تنگ ٿو ٿي پوي سرڪار ميونسپل ڪاروبار هلائڻ لاءِ نيم اهڙا رکيا آهن جو ڪابه ڪارگر رٽ سندن موڪل بنا هٿ ۾ کڻي نٿي سگهجي. ميونسپل ميمبرن ۽ عام جنتا کي سڌاري آڻڻ جي گهڻي اڻ ناهي. آستانن خود حڪومت جي کاتي جو وزير به پنهنجو جاهل شخص هو جنهن کي پبلڪ ڪم جي ڄاڻ اصل ڪانه هئي. کاتي جي ڪاروبار هلائڻ لاءِ آءِ. سي. ايس عملدار تلاهي هڻا جن جي مغز ۾ اهڙا وڻل آهن ته سرڪار جو ڪم رڳو جان ۽ مال جي حفاظت ڪرڻ آهي. عام پلي جي ڪمن کان پيا ڪيائيندا هئا جنهن ڪري ڪنهن به رٽ جي منظور ٿيڻ ۾ ڪڏهن به ورهيه نٿي ويندا هئا. رٽ بحال ڪرڻ کان اڳ اهي عملدار ڏسندا هئا ته ميونسپالٽي سائي آهي يا سڄي؟ قرض موٽائي سگهندي يا نه؟ موجوده پونجي ڪيتري اٿس؟ انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته مالي حالت جي چڪاس ڪرڻ ضروري آهي پر ساڳئي وقت اهو به خيال ڪرڻ گهرجي ته ميونسپالٽيون رڳو قرض وٺڻ ۽ موٽائڻ لاءِ نه ناهيون ويون آهن. ميونسپالٽين کي نگر واسين جون گهرجون پوريون ڪرڻيون ۽ ڪي فرض پالڻا به آهن پر سرڪاري عملدار رڳو واٽي واري بندي وٺڻا چڪاسيندا هئا ۽ جي ڪوٽ ٿي پوندي هئي ته اسڪول وغيره بند ڪري ڇڏيندا هئا. انگريز ۽ وڏن عملدارن جا ٻار خاص اسڪولن ۾ پڙهندا هئا جن کي سرڪار وٽان سٽيو گرانٽ ملندو هو. هنن کي ڪهڙي پرواهه جي پيا سڀ اسڪول بند ٿي وڃن يا انهن جي اهڙي حالت خراب ٿي وڃي جو شاگردن کي ان مان ڪو فيض حاصل نه ٿي سگهي. هن ملڪ جا گهڻا شهر ٻن ڀاڱن ۾ ورهائي سگهجن ٿا. هڪ شهر جو

وچ جتي ماڻهن جي ڳت آهي ۽ ٻيو آس پاس واريون سول لائينس جتي عملدار ۽ پڙهيل ماڻهو رهن ٿا. ڍلن جو وڏو ڀاڱو وچواري ڳتيل ڀاڱي مان اچي توڙي خرچ جو وڏو حصو آس پاس جي رستن بٽين، پاڻي وغيره بلي خرچ ٿئي ٿو. انهيءَ ڪري غير متحرڪ ملڪيت تي مون گهرن جي قيمت مطابق ڍلن وجهڻ جي ڪوشش ڪئي جا سرڪار نامنظور ڪري ڇڏي. ميونسپالٽين جي اپٽ جو گهڻو حصو آڪٽراءِ مان ٿئي ٿو جو کاڌي جي شين سميت ٻاهران ايندڙ شين مان وصول ڪيو وڃي ٿو. اهو محصول اڻ سڌو هئڻ سبب لڪائي نٿو پر بوجو وڃي غريبن تي پوي جن تي ميونسپالٽيءَ جو خرچ اتي ۾ لوڻ سمان مس آهي. تمام غريب يعني هريجن وغيره ته مفت ۾ اهو اڻ سڌو محصول پيا پرين، چاڪاڻ ته جتي هو رهن ٿا اتي پاڻي، روشني، پڙهائي، رستن جي صفائي، ميدانن ۽ وندرگاهن جو بندوبست اصل ڪونهي. اها ٻي انصافي آهي.

مون ڏٺو ته مان رُڃ ۽ سُڃ وچ ۾ اچي ڦاٿو آهيان. هڪ طرف سرڪار خود حڪومت جو سبب باغ ڏيکاري اختيارين پنهنجي هٿ ۾ رکي اسان کي پنهنجي پٺيان پئي پٽڪايو ته ٻئي طرف خود غرض ميمبرن ۽ موٽر جنتا کي شهر جي سڌاري جو خيال اصل ڪونه هو. عهدن لاءِ ٻانهون ڪنجي وڙهڻ لاءِ تيار ۾ عام پلي جي رتن خلاف پيا بهانا ڏيندا ۽ احمقانه دليل پيش ڪندا هئا. اخبارون ڪڏهن ڪڏهن مٿن چوه چندينديون هيون پر ان جي ڪين پرواهه نه هئي. ميونسپالٽين جو بنياد ٻن متضاد اصولن تي ٻڌل آهي، چاڪاڻ ته عيوضي آهن چونڊيل لوڪ شاهيءَ جي مت تي پر سندن جوابداري آهي سرڪار ڏانهن جا آبي شاهه آهي. ائين برابر آهي ته آستانن سنسٽا کي ڪن مکيه ڪمن لاءِ مرڪز سان جوابدار رهڻ ضروري آهي پر اهو سرشتو تڏهن ڪارگر ٿي سگهندو جڏهن مرڪز خود لوڪ شاهيءَ جي اصول تي ٻڌل هوندو. اها حقيقت آهي ته هتي جي ميونسپالٽين هڪم جي لياقت بلڪل گهٽ آهي. ميمبرن عزيزن خويشن کي به سڌارن ۾ ڇڏڻ کان بچڻ لاءِ سڌاري جون وڏيون رٿون تيار ڪري شهر جو نقشو ڪيڏهن ڇڏي ڇڏي تنهن ۾ نه دلچسپي آهي ۽ نه ان جي جان سندن نظر لنگه. رايا غلط سڏجي غلطي آهي. ائين ناهي ته هروڀرو سڀ ميمبر ٺڳ چور آهن پر ڪيترن ۾ ڪافي

علم ڪونهي ۽ عام لوڪ تہ بلڪل جاہل آھن. ماڻھن کي ناگرڪ سکيا ڏئي سگھجي ٿي پر اڃا تائين ان لاءِ خاطر خواه بندوبست نہ ٿيو آھي.

ميونسپالٽين کي ڪيترن ئي خود حڪومت ملي آھي ان جو اندازو هن مان لڳائي سگھجي ٿو. ڪيئي دفعا سرڪار ميونسپالٽين مٿان قومي جھنڊا لھرايا آھن. اسڪولن ۾ قومي ڀاءُ جا درسي ڪتاب پڙھڻ کان منع ڪئي آھي ۽ قومي خيالن جي ماڻھن کي ميونسپل نوڪريءَ ۾ داخل ٿيڻ خلاف رنڊڪون وڌيون آھن. سول نافرمانيءَ جي زماني ۾ تي لک ماڻھو جيلن ۾ ويا جي مٿين قاعدي موجب نوڪريءَ کان خارج ڪيا ويا آھن. قومي خيال وارا ماڻھو اڪثر آزاد آدرشي، سچلڪ سپاءُ جا ٿيندا آھن. ٻين جي پيٽ ۾ هو گھٽ سوار ٿي آھن ۽ عام پلي جي ڪمن ۾ اتساهہ ۽ ھمت ڏيکاري سگھن ٿا پر سرڪار کي ڪن ٻچ لٽڪان، ٿلھڙا، مست ڌل ۽ مست دماغ ماڻھو جن جي نظر دفتر ۾ گھٽي پئي ھجي قومي ڪم ڪندڙ ڀڳي ھجي، ڇا ٺھيل آھن. پنھنجي زندگيءَ ۾ مشڪلاتن کي ھٿين ڏيڻ ۽ پاڻ تي ڀاڙ جو تجربو پرايو اٿن ائين براب آھي تہ قومي ڪم ڪندڙن ۾ بہ ڪيترا اھل، نشان، بدنمير بيٺا آھن پر انھيءَ ۾ بہ شھيد ڪونهس تہ سڄھن کي بھرحال ڦاٿو ۽ ڪارگر ۽ اثرائتا انسان بہ آھن جن مان اھڪا ڪي ڄڻو ڏاندو پھچي سگھي ٿو. اھڙن ماڻھن کي بيروزگار حالت ۾ رکن ۽ سائي شھيدڪاڻيون پيدا ڪرڻ سان سرڪار اڻ سڌيءَ طرح انقلاب کي زور ڏئي رھي آھي، ڇاڪاڻ تہ ھونئن اھي سفيد پوش ۽ چوڻي واري پنھنجي ڪم ۾ راضي ويندا ۽ منجھانئن انقلابي مادو رفتہ رفتہ گھٽجي ويندو.

سال کن کان پوءِ مون ڏٺو تہ ميونسپالٽي دوران مان گھڻو ڪم ڪري نہ سگھندس سو استعيفيٰ ڏيڻ جو خيال ڪيم پر سيني ميمبرن گڏجي وڌيڪ رھڻ لاءِ مون تي زور آندو. لاچار ڪجهہ وقت وڌيڪ گاڏو گھڙو پير پر هن سالن جي گذرڻ بعد استعيفيٰ ڏئي ميونسپالٽيءَ مان پلئو آجا ڪيم. ساڳئي سال جي سرءُ ۾ منھنجي استري بيمار ٿي پئي ۽ ڊاڪٽرن صلاح ڏني تہ سنٽرل لينڊ وٺي وڃانس. مان اڳي ئي ھتي جي حالتن مان پر ٿي پيو ھوس سو پنھنجي زال، ڪڪي، پيٽ ۽ پيڻوي سان گڏجي يورپ روانو ٿيس.

❖

## يورپ

تيرهن سالن جي عرصي بعد يورپ وڃڻ جو موقعو مليو هو. انهيءَ وچ ۾ وڏيون جنگيون ۽ انقلاب ٿي ويا هئا. قديم دنيا جو خاتمو خونريزي ۽ خوفناڪ ڪاررواين ۾ ٿي چڪو هو. اسان گهڻو وقت سٽز لينڊ جي پهاڙن، مونٽينا جي صحت گهر ۽ جنيوا جي شهر ۾ گذاريو. زال جي بيماري سبب ساڻس رهڻو پوندو هو جنهن ڪري هندوستان ۽ يورپ جو حال احوال اخبارن ذريعي معلوم ڪندو هوس. باقي وقت ورزش ڪرڻ، گهمڻ، ڦرڻ، برف تي گسڪڻ، قسڪڻ ۾ مصروف ٿيندو هو. اوائل ۾ ڇهه ست مهينا يورپ ۾ رهڻ جي مرضي هيم پر حالتون اهڙيون اچي پئڻيون جو پوڻا ٻه سال اُتي رهڻو پيم. انهيءَ وچ ۾ زال سان گڏجي فرانس، جرمني، انگلنڊ جو چڪر به هڻي آيس. انٽرنيشنل ليبر آفيس (سروڊيسڪ مزدور آليہ ۽ جنيوا ۾ سروڊيسڪ سيا (ليگ آف نيشنس) ۾ خاص دلچسپي ورتي ۽ يورپ جي سياسي، اقتصادي، معاشرتي معاملن ۽ ماڻهن جي وچ ۾ آزادانه تعلقات کي سمجهڻ جي ڪوشش پئي ڪيم. پهاڙن ۽ ٻوڙن جي وچ ۾ هندوآسين جا خسيس جهڳٽا پنهنجي من کي منجهائي نه ٿي سگهيا ۽ مان به فرصت کي نعمت سمجهي پنهنجي دلي دماغي جسماني صحت سڌارڻ ۾ لڳي ويس.

هن دفعي يورپ ۾ ڪيترن هندي انقلابين سان هڪامله ٿيم. جنيوا ۾ شيامجي ڪرشن ورما پنهنجي مريض زال سميت هڪ جهوني پراڻي، اونڊاهي، تنگ مڪان ۾ رهيو پيو هو. پٽ تي اخبارن جا پنا ۽ ڪپتن ۾ ڪتابن مٿان مٿيءَ جا من چڙهيل هئس. شيامجي وٽ پئسا گهڻائي هئا پر خرچ کان پيو ڪيائيندو هو. اتفاق سان جيڪڏهن ڪو وٽس لنگهي ايندو هو ته ان کي شڪي نظر سان ڏسندو هو. خيال ويٺل هئس ته ماڻهن کي سندس پئسن ۾ اڪ آهي ۽ انگريز جا جاسوس سڏائين پيا سندس پٺيان ڦرن. سندس ڪوٽ جا کيسا ”انڊين سوشلاجسٽ“ اخبار جي پرچن سان

تيلهه وانگر ڦنڊيل هوندا هئا. ڳالهائڻ وقت گهڻو ڪري جهونيون پراڻيون  
 حڪايتون ڪڍي ويهندو هو ۽ هر هر پنهنجي اخبار مان ليک ڪڍي پڙهي  
 ٻڌائيندو هو. اهي ليک اٽڪل درجن ورهيه اڳ جا لکيل هئا. انگريزي  
 جاسوسن به ڪو ڏاڍو ستايو هوس سو ور ور ڏئي پيو ٻڌائيندو هو ته ڪيئن  
 پاڻ کين شهه ڏئي ويندو آهي. سندس جڳهه جي خالي اونداهن ڪمرن ۾  
 مايوسي ۽ موت جا آثار پئي بکيا. ساڻس ڳالهين ڪندي ڏسڻ ۾ آيو ته هو  
 پنهنجي ملڪيت هند واسي ودريارتڻن کي يورپ ۾ تعليم ڏيڻ لاءِ ترست  
 ڪرڻ ٿو ۽ ٻري مون کي ترستي ٿيڻ جي آڇ به ڪيائين پر مون پاڻ کي هن  
 شخص جي معاملن ۾ منجهائڻ واجب نه سمجهيو ۽ پيو ته دل ۾ سوچيم ته  
 جيڪڏهن يڪدم ٿو ڪٿي ها ڪريان ته شڪ پوندس ته مان به سندس  
 ملڪيت ڦهائڻ ٿو گهران. هو هڪ ته پيرسن ٿي ويو هو ۽ پيو ته سندس من  
 سدائين ماضيءَ ۾ پئي وسيو جنهن ڪري ماڻهو ساڻس رلندا ملندا ڪونه  
 هئا. جنينا ۾ هند سرڪار جي عيوضين سان هو گڏبو ڪونه هو ۽ قومي  
 خيالن وارا هند واسي وري ساڻس نه گڏبا هئا، ڇاڪاڻ ته ان ۾ پنهنجي  
 گهٽتائي ٿي سمجهيائون. سندس حالت قياس جوڳي هئي. تازو اخبارن ۾  
 سندس ديهانت جي خبر شايع ٿي هئي. ٿورو پوءِ سندس ٻڍي گجراتي زال جا  
 ساڻس ڪيئي ورهيه پرديس ۾ رهي هئي سا به گذر ڪري وئي. ٻڌجي ٿو ته  
 هوءَ ملڪيت جو گهڻو حصو هند واسي زالن کي يورپ ۾ سکيا ڏيڻ لاءِ ڇڏي  
 وئي آهي.

ٻيو مشهور معروف شخص جو گڏيم سو هو مهيندر پرتاپ. کيس  
 عجيب لباس پيل هو. وڏا روسي بوت، چيني ڪٽڙو افغاني ٽوپي، هندستاني  
 بوجڻ وغيره اونھاري جي مند ۾ پائي پئي گهميو. سندس نالي مان به رڳو  
 "M.P." منڊو وارا اکر وڃي بچيا هئا. باقي جدا جدا ڇپيل ڪارڊن تي طرحين  
 طرحين نالا پيو لکندي هو جنهن ملڪ ۾ وڃي اتي نالوئالورڪائي. تازو هڪ  
 سوسائٽي ڪوٺي هٽائين جنهن جو هرتا ڪرتا پاڻ هو. انهيءَ سوسائٽيءَ جو  
 مقصد هو ته ماڻهن ۾ سک جو سنجو پنهائجي. سو ڪارڊن تي "The  
 Happy" ڇپائي سڀني کي مفت پير ڏيکارين. تن کي ڏسڻ ۾ آيو ته هي  
 الف ليلو جي قصي وارن شخصن مان هڪ آهي يا چوڏهين صديءَ جو ڪو

مزیدار بانکو بهادر آهي. هلندڙ حال جي ڪاررواين کان دور رهي پاڻ لاءِ هڪ مصنوعي دنيا ٺاهي اٿس جنهن ۾ Be Happy پڙهڻ يا ٻڌڻ سان ماڻهو خوش خورم ٿي پون ٿا. سندس خيال هو ته نالن ڦيرائڻ، پنجن ستن قسمن جو گڏيل لباس هڪ ئي وقت پائڻ، سڀني کي ”Be Happy“ چوڻ سان هو پنهنجي سروديسڪ شخصيت جو اظهار ٿو ڪري. راجا مهيندر پرتاپ هڪ گهمندڙ ڦرندڙ عجائب خانو آهي. سندس ڪپڙن ۾ ڪيئي ڪيسا آهن جي عجيب و غريب ڪاغذن سان ڀريل آهن. جرمن چانسلر هالويگ جو خط قيصر جي دستخط سان فوٽو ثبت جي دلائي لاءِ وٺان مليل پروانو ۽ ٻيا ڪيئي ڪاغذ ۽ فوٽا سندس ڪيسن مان ڇڻي پوندا. سندس چوڻ هو ته هڪ دفعي چين ۾ سندس ڪاغذن جي پيٽي چورائجي وئي، جنهن بعد هن اهي ڪيسا رکائڻ شروع ڪيا جيئن قيمتي ڪاغذ وري چوري نه ٿي وڃن.

پئرس ۾ مئٽرم ڪاما ڏنم. هو ۽ بلڪل خوفناڪ ۽ شوخ پئي لڳي. پريان ٽڪڙو ٽڪڙو اچي يڪدم منهنجي منهن ۾ گهور پائي ڏٺائين ۽ هٿ جي آڱر سان اڇل ڏئي پڇيائين ”تون ڪير آهين؟“ جواب ڏيائين ئي ڏيائين ته ان کان اڳي رفوچڪر ٿي وئي. مان ڪهڙو به جواب ڏيائين ها ته فرق ڪونه پوي ها. ڇاڪاڻ ته هن کي اڳي ئي جيڪي ڪنهن به نسبت خيال وٺيل آهن سي ڦيرائي نٿا سگهجن.

اٽليءَ ۾ مولوي عبيدالله سان ملاقات ٿيم. مون کي ڏسڻ ۾ آيو ته هو موجوده زماني جي خيالات کان گهڻي قدر نا آشنا آهي باقي قديم نموني جي سياسي حرفت بازی ۾ ڪافي ماهريت اٿس. مون کي سندس ”هندوستان جي اتحاديه جمهوري“ جي رت پسند آئي ڇاڪاڻ ته ان ۾ هندو مسلم معاملو بلڪل قابليت سان حل ڪرڻ جي ڪوشش ڪيل آهي. ڪجهه وقت بعد مولوي عبيدالله جي لالا نجيت راءِ سان ملاقات ٿي، جنهن کي سندس رت اهڙي ته پسند آئي جو انهيءَ سال جيڪي ڪائونسلن جون چونڊون ٿيون تن ۾ گهڻو وزن انهيءَ رت کي ڏنو ويو. مولوي پوءِ حجاز هليو ويو جتان هن جي وڌيڪ خبر چار ڪانه ملي آهي.

برلن ۾ مولوي برڪت الله سان ڏيڻ ويٺ ٿيم. هو نهايت خوش خلق، اتساهڪ، وڻندڙ نموني جو پيرسن شخص هو. دل جو سادو ۽ صاف هو. جديد

حالتن کي سمجهڻ جي هر ممڪن ڪوشش ڪندو هو پر اهڙو ذهين ۽ قابل نه هو. مون جڏهن ٻڌو ته هو آمريڪا ۾ رحلت ڪري ويو ته ڏاڍو دک ٿيم.

برلن ۾ ڪيترا شخص گڏيم جن جنگ جي زماني ۾ انگريزن خلاف جرمنيءَ کي مدد ڏني هئي. انهن مان گهڻا ته اوائل ۾ وڌيا وٺڻ لاءِ جرمنيءَ ويا هئا. جنگ جي زماني ۾ جرمن پرچار جي اثر هيٺ هو سخت قومي خيالن جا ٿي پيا ۽ جرمني سرڪار به کين گهڻي عزت ڏيڻ لڳي. هنن هڪ هند واسين جي ڪميٽي ٺاهي جنهن جرمن سرڪار سان هندوستان جي مڪمل آزادي نسبت عهدو نامو ڪيو. قيصر هنن کي هندستاني سفير جو رتبو عطا ڪيو هو. جرمن سرڪار جي مراد هنن کي انگريزن جي خلاف ڪم آڻڻ جي هئي ۽ هنن جي مراد هندوستان کي جرمنيءَ جي مدد سان آزاد ڪرڻ جي هئي. جيسين جنگ زور هئي تيسين هنن جو وڏو ساهو هو. جيتوڻيڪ هنن سان گهڻا نول هئا. جرمنيءَ جي شڪست بعد هنن جي ڏاڍي بري گتي ٿي ڇاڪاڻ ته انهن ڏينهن ۾ جرمنيءَ ۾ بي روزگاري ۽ بڪ وڌيل هئي. هندوستان ۾ موٽڻ هنن لاءِ محال هو ڇاڪاڻ ته پاسپورٽ ڪونه هون ۽ انگريز سرڪار کي به سندن ڪاررواين جي ڄاڻ هئي. هٽلري راج بعد تڪليف وٽر وڌڻ لڳين ڇاڪاڻ ته تازي سلطنت شاهيءَ جا حامي آهن ۽ اوائل ۾ انگريزن سان دوستي ڳنڍڻ تي گهريائون. البت انهن هند واسين ۾ پلاء جهڙا ڪي شخص ڪتر قومي خيالن وارا هئڻ سبب نازين سان ٺهي ويا باقي ٻين سان جرمن پوليس پائي ڪٽي. پلاء تازو جرمنيءَ ۾ گذر ڪري ويو.

هند واسي انقلابي ۽ جلاوطن دنيا جي ڪنڊ ڪڙڇ ۾ تڙيل پکڙيل آهن. ڪيترن جي هتي جي ماڻهن کي اصل ڄاڻ ڪانهي جيتوڻيڪ هو مادر وطن لاءِ پنهنجي عقل ۽ قوت آهر ڪم ڪندا رهن ٿا. سندن زندگي ڪافي تنگ ۽ محنت سان ملاقات ٿي آهي. سندن ڪم ۽ زندگي ۾ ڪافي خرابيون آهن. تنهن ڪري خاص ليانت ٺاهي. ڪيترن جي زندگي ۾ ڪافي خرابيون آهن. ساڳيا خيال نئورڪي سڳهي. سدائين پيراصغر ۽ سدانت ڦيرائي. ايم. اين. راءِ سان ماسڪو ۾ رڳو اڌ ڪلاڪ کن ملاقات ٿيم. هو قابل شخص آهي. ڪجهه وقت کان روسي ڪميونسٽ پارٽيءَ سان اختلاف ٿي پيا اٿس. هيٺ ٽن سالن کان هندوستان ۾ جيل اندر باند آهي. ٻيو شخص جنهن ۾ دماغ

جواهر جيؤني

لياقت ۽ قابليت آهي سو آهي وريندڙ نات چتو پاڌيه. چتو بلڪل هوشيار ۽  
 وڻندڙ ماڻهو آهي. حياتيءَ ۾ ڪيئي تڪليفون ڏٺيون اٿس. ڪڏهن ته ڪپڙا  
 پراڻا ۽ هٿ ۾ ويٺي لاءِ ڏوڪڙ ڪونه ٺهيس. مان جڏهن هڪرو ۾ پڙهندو هوس  
 تڏهن هندوستان ڇڏيو اٿس ۽ هيٺئر جيڪڏهن هتي موٽي اچي ته جيڪر  
 جهٽ ۾ هتي جي ماڻهن ۽ انهن جي روش مان بلڪل بيزار ٿي پوي تنهن  
 هوندي به هن کي وطن جي چڪ ٿئي ٿي ۽ مٿڙي جي لفظن ۾ جيڪڏهن  
 چوان ته وطن کان وڇڙڻ جي روحاني سلهه کيس ڌارين ملڪن ۾ آرام ڪرڻ  
 نٿي ڏي. ٻيا به ڪيئي انقلابي آهن جي سدائين انهيءَ اُڻ ٿڻ ۾ آهن ته  
 هندوستان آزاد ڪيئن ڪجي. سندن زندگيءَ ۾ سڪ ڪونهي. ڇاڪاڻ ته  
 انگريز سرڪار جي جاسوسن ۽ مفلسيءَ جي مٿن مهر لڳل آهي.





## هندوستان ۾ نفاق

مان سئٽز لينڊ ۾ اڃا پهتس مس ته انگلنڊ ۾ جنرل اسٽرائيڪ شروع ٿي وئي. منهنجي همدردي اسٽرائيڪ وارن سان هئي، تنهنڪري جڏهن سندن شڪست جو ٻڌم تڏهن دل کي ڌڪو آيم. ڪن مهينن گذرڻ بعد جڏهن انگلنڊ ويس ته اتي ڪاٿيون کوٽيندڙن جا زرد چهرا ۽ ڌٽريل جسم ڏسي مٿن ڪهل آيم. اسٽرائيڪ جو اثر اڃا هلندڙ هو ڇاڪاڻ ته لنڊن ۾ رات جو اڌ سوجھرو ۽ اڌ اونڊاهي هئي ۽ ڪورٽن ۾ اسٽرائيڪ ڪندڙن تي کيس پئي هليا. ڪورٽ ۾ ڏنم ته ٽي چار زالون ننڍن ٻارن سان رجوع ڪيون هئائون. ويچار يون ڳيورا يون مصيبت جون ماريل، بکن جون سٿيل ٿي ڏنيون ۽ سندن بالڪ به بلڪل ضعيف پئي لڳا. سندن چهرن تي هراس چانيل هو. هڪ طرف اسٽرائيڪ سبب ان هوند ۽ بک ۽ ٻئي طرف پوليس جي دٻاءُ سندن همت هاري ڇڏي هئي. هنن تي الزام هو ته هنن ”ڪار منهن“ (Black legs) تي ٺٺولي پئي ڪئي ۽ کين ڪم تي چڙهڻ کان پئي روڪيو. انگلنڊ ۾ جتي پورهيتن جون زبردست جماعتون، اخبارون وغيره آهن اتي سندن هيءَ حالت ڏسي حيرت وٺي ويم. مقدمو هلائيندڙ جج ڪاٿين جي مليڪت ۾ حصيدار هئا. جيڪڏهن انگلنڊ جهڙي ملڪ ۾ شاهوڪار پورهيتن سان اهڙي قسم جي روش هلي سگهن ٿا ته خيال ڪريو هندوستان ۾ جتي پورهيتن جو نه آهي اوهي نه واهي، نه جماعت نه اخبار اتي ساڻن ڪهڙيون تعدادون ٿينديون هونديون.

سئٽز لينڊ ۾ هوس ته اخبارن ۾ پڙهيم ته پنڊت مدن موهن مالويه ۽ لالا لڄپت راءِ اسيمبليءَ جي چونڊن لاءِ نئين پارٽي ٺاهي آهي. خاص ڪري سوراڄ پارٽيءَ ۽ هن نئين پارٽيءَ وچ ۾ ڪشمڪش پئي هلي. ڪهڙا اصول ۽ آدرش هئا جنهن لاءِ ٻئي ڌرين تي وڙهيون تنهن جي پروڙ اڃا ڪانه پئي اٿم ۽ شايد ڪڏهن به نه پوندي ڇاڪاڻ ته هندوستان جي اسيمبلي ۾ جيڪي پارٽيون آهن تن جي وچ ۾ اصولي سنڌو آهي ئي ڪونه يا آهي ته اهڙو جهڙو مير ڪٿر خان ۽ پير ڪانڊيري جي وچ ۾. هن نئين قومي پارٽيءَ ۾ رڳو اهي هندو ميمبر

هئا جي سوراج پارٽيءَ وارن کان وڌيڪ نرم خيالن جا هئا. هندو مهاسيا سان گهاٽا تعلقات هئڻ. پنڊت مالويه جواهرِي پارٽيءَ ۾ شامل ٿيڻ طبعي هو ڇاڪاڻ ته سندس خيال لبرل ۽ نرم اڳواڻن جهڙا هئا. مالويه منڍ کان اسهيوگ ۽ سول نافرمانِي وغيره جي مخالفت پئي ڪئي آهي پر ظاهري ريت ڪانگريس ترڪ نه ڪئي اٿس. ڇاڪاڻ ته ڪانگريس سان قديم ناتو توڙڻ کان سندس دل ڪيڀائي ٿي. درحقيقت مهاتما جي رهبريءَ کان پوءِ ڪانگريس جي صورت اهڙي بدلجي وئي آهي جو ان کي اڳين ڪانگريس سان مشابهت ڏيڻ غلط آهي. هن ڪانگريس جي نيتي ۽ اصول ٺاهڻ ۾ مالويه جو هٿ ڪونهي ڇاڪاڻ ته هو ورڪنگ ڪميٽيءَ جو ميمبر ناهي. البت هندو مهاسيا ۾ سندس گهڻي هلندي آهي. سندس خيال موجوده ڪانگريس کان گهڻو نرالا آهي ۽ خاص ڪري فرقيوار سوال تي ڪانگريس سان متيڊ اٿس. ڪيئي دفعا ڪانگريس جي مخالفت پڻ ڪئي اٿس پر جڏهن ملڪ ۾ تحريڪ زور ورتو آهي تڏهن سندس دلي همدردِي ڪانگريسين سان پئي رهي آهي. انهيءَ سبب هن ڪيئي دفعا اهڙن ڪمن ۽ جماعتن ۾ پهرو پئي ورتو آهي جن جا اصول ۽ نيتي هڪ ٻئي خلاف آهن. قوميت هڪ گڏيل مربو آهي جنهن ۾ جدا خيالن، مطلبن، سڌانتن وارا ماڻهو شامل ٿي سگهن ٿا. مالويه قوميت جو حامي آهي يعني ته ڌارين جي هٿ مان حڪومت جون واڳون ڪسي هند واسين کي ڏيڻ جي فائدي ۾ آهي پر هو آرٿڪ ۽ پنڊتي انقلاب جو سخت وروڌي آهي. هو راجائن، زميندارن، جاگيردارن، شاهوڪارن جو دوست ۽ رهبر آهي. سندس من اوڻويهين صديءَ جي قالب ۾ گهڙيل هئڻ سبب ويهين صديءَ جي انقلابي دنيا کي گرڀن، مل، گلڊسٽن، مارلي واري اک ۽ پراچين هندو سڀيتا ۽ منوسمрти واري ٻڌيءَ سان ڏسي ٿو. سماج ۾ زبردست ڦير ڦار آڻي قوم جي صورت ڦيرائي ڇڏڻ جو هو وروڌي آهي. تنهن هوندي به اڄڪلهه جي برقي فضا ۽ ماڻهن جي اندر ۾ خيال ۽ جذبي جي تڪ ۽ چڪ ڪيس پاڻ ڏانهن راغب ڪري ٿي جنهن سبب سندس رفتار ۽ گفتار ۾ ڪيئي اهڙيون ڳالهيون ڏسجن ٿيون جي هڪ ٻئي خلاف آهن. هو قديم زماني ۾ ڄائو ۽ پليو آهي ۽ ان مان هن پير اوستا ۾ نڪرڻ سندس لاءِ مشڪل آهي. جوانيءَ کان وٺي ڪيئي ڪمن ۾ پاڻ موڪيو اٿس. بنارس وشو ودياليه سندس محنت جو نتيجو آهي. سندس موهيندڙ شخصيت، نرم دلي،

بلڪل اعليٰ درجي جي فصاحت ۽ سڀ کان وڌيڪ قلبي سچائي کيس هر دلچيز بنايو آهي. هندن وٽ سندس وڏو مان آهي ۽ ڪيئي شخص ساڻس اختلاف رکندي به کيس عزت ۽ احترام ڏين ٿا. سندس آواز ۾ اثر آهي جنهنڪري ماڻهو بادب هن کي بدن جي ڪوشش ڪن ٿا پر افسوس سندس خيال ۽ ٻولي گذريل زماني جا آهن جي نڪي ماڻهو سمجهن ٿا ۽ نڪي ان تي عمل ڪرڻ جي خواهش اٿن. لالا لجپت راءِ نرالي نموني جو ماڻهو هو سندس خيال کانگريس جي پيٽ ۾ نرم هئا ۽ فرقي پرستي ڏانهن به ڪي قدر مائل هو. ڏسجي ٿو ته مولوي عبيدالله ۽ ٻين کيس ذهن نشين ڪيو هو ته کانگريس جي ڌارين ملڪن جي سياستدانن سان ڪي منصوبا سٽي رهيا آهن. انهيءَ زماني ۾ ڪابل ۾ کانگريس ڪميٽي برپا ڪئي وئي هئي جنهن تي کيس اجايا اچي شڪ گمان جاڳيا. مان کانگريس جو جنرل سيڪريٽري هوس، مون کي ڄاڻ آهي ته کانگريس ڪڏهن به غير هندي سياستدانن سان منصوبا ڪونه سٽيا آهن. پر چونڊن وقت غلط فهميون ڦهلائڻ رواجي ڳالهه ٿي پئي آهي. مان جيئرو چونڊن جي وقت ٿيندڙ پرچار ۽ ٻين ڪارنامن جو خيال ٿو ڪريان اوترو لوڪ شاهي مت جي خلاف اندر ۾ ڪٽ ٿو پوين.

شخصيتن کي جيڪڏهن نظر انداز ڪجي ته هن نئين پارٽيءَ جي ٺهڻ لاءِ ڪي ٻيا قوي سبب ڏسڻ ۾ ايندا. هڪ ته قومي تحريڪ بيهي وئي هئي ۽ ٻيو ته مدت کان هندو مسلم نفاق وڌي ويو هو. مسلمانن کي هندن جي اڪثريت جو ڊپ هو ۽ هندن کي مسلمانن جي غير مناسب روش تي خار هئا. مسلمان پنهنجون گهرون درجي بدرجي ويا پئي وڌائيندا ۽ سندن رخ بلڪل نادري هو يعني ته سندن چوڻ هو ته گهرون قبول ڪريو ته واه نه ته خير ڪونهي. هندن لاءِ خاص مشڪلات اها هئي ته جيڪڏهن سندن هڪڙيون گهرون قبول ٿي ڪيائون ته سرڪار کين سبب باغ ڏيکاري وڌيڪ لالچ ڏئي پنهنجي طرف تي ڪيو جنهن ڪري هندو مسلم مسئلو جيئن جو ٿيڻ بنا حل ٿيڻ جي رهجي ٿي ويو. انهيءَ قسم جي روش مان سرڪار کي فائدو ۽ قوميت کي نقصان هو. هندوستان ۾ هندن جي اڪثريت برابر آهي پر بنگال، پنجاب، سنڌ، فرنٽيئر ۾ هندن جي اقليت آهي جنهن ڪري انهن پرڳڻن ۾ رهندڙ هندن کي مسلمانن مان اهڙو ئي خطرو آهي جهڙو مسلمانن

کي ٻين پرائتن ۾. حقيقت هيءَ آهي ته سڄو معاملو وچولي درجي وارن پڙهيلن پنهنجي خود غرضيءَ يعني نوڪرين چاڪرين هٿ ڪرڻ لاءِ پيدا ڪيو آهي. سائن شاھوڪار به شامل آهن چاڪاڻ ته هنن کي ڊپ آهي ته مبادا قوميت جي فتح ۽ ملڪ جي آزادي سندن حقن ۾ ڪتر وجهي.

سوراج پارٽي ڪانگريسين مان نرم خيال وارن جي ٺهيل هئي. هيءَ نئين مالويءَ لڄيت پارٽي تهائين وڌيڪ نرم هئي. نتيجو اهو ٿيو جو اسيمبليءَ ۾ وڏيرن خانصاحبن، راءِ صاحبين، زميندارن ۽ شاھوڪارن جو عدد ۽ اثر وڌي ويو. انهن شخصن جي سياست فقط پنهنجي حقن ۽ فائدين جي حفاظت تائين محدود هئي. کين نڪي هئي ملڪي آزاديءَ جي اڻ نڪي غريبن جي پرگهور جو خيال.

1926ع جي پڇاڙيءَ ۾ سوامي شرڌانند جي شهادت ٿي. هو بيماريءَ جي حالت ۾ بستري داخل هو ته هڪ مذهبي پاڳل گوليءَ سان سندس خون ڪيو. شرڌانند رواجي ماڻهو نه هو. دهليءَ ۾ رولٽ ايڪٽ خلاف ميٽنگ چٽوڇٽ ڪرڻ لاءِ جڏهن گورڪا اڳهاڙيون سنگينون بندوق جي ٺوڪ تي جهلي ماڻهن مٿان جُله ڪرڻ تي هئا ته شرڌانند بنا هٿڪ چاتي اڳهاڙي ڪري ماڻهن جي اڳيان وڌي گوليءَ جو نشان بڻجڻ لاءِ سامهون ٿي بيٺو. هو بلڪل بي ڊپو هو ۽ شپ ڪم لاءِ جان نثار ڪرڻ معمولي ڳالهه سمجهندو هو. سندس تصوير اڪين اڳيان پئي ڦريم. قد بلند، شڪل شاهائي، لباس سنڀاسي هوس. ٻڏي اوستا ۾ به بُت سالر ۽ چيلهه سڌي هيس، ۽ اڪين ۾ نور بهڪندو هوس پر ڪڏهن ڪڏهن ٻين جي بزدلي ۽ ڪم قوت تي غصي ۽ حقارت سبب سرخي چڙهي ويندي هيس. شهادت کان اٺ سال اڳ جامع مسجد دهليءَ ۾ هندن مسلمانن اڳيان زبردست تقرير ڪئي هئائين ۽ جيئن ماڻهو ”هندو مسلمان ڪي جيءَ“ جا نعرا هڻندا ٻاهر نڪتا هئا تيئن کين گوليءَ جو نشانو بڻايو ويو هو. شرڌانند جي اثر هندو مسلم خون شهادت جي ميدان ۾ ملائي کين هڪ ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي هئي. پر هينئر اهو ساڳيو محب وطن پنهنجي هر وطنيءَ هٿان قتل ڪيو ويو. خوني هڪ بلڪل معمولي شخص هو جنهن کي بهشت جا سبز باغ ڏيکاري گمراه ڪيو ويو هو. ڏوهه انهيءَ ماڻهوءَ جو نه هو پر انهن جي اهڙي قسم جا خوني خيال ڦهلائڻ لاءِ تلاهي آهن.



## مظلومن جي ڪانگريس

1926ع جي پڇاڙيءَ ۾ بروسيلس ۾ مظلومن جي ڪانگريس منعقد ٿي هئي. مان ڪانگريس طرفان عيوضي ٿي ويو هوس. چين، جاوا، هندو چين، فلسطين، شام، مصر، مشرق اقصيٰ، حبش، جنوبي ۽ مرڪزي آمريڪا وغيره مان عيوضي آيل هئا. چينين جا پاڻ ۾ اختلاف گهڻي ئي هئا پر دنيا اڳيان يڪ مشتمل ٿي بيهڻ جو مثال پيش ڪرڻ لاءِ عيوضي مڪا هئا. مرڪزي ۽ جنوبي آمريڪا کي يونائيٽيڊ اسٽيٽس خلاف شڪايت هئي ته واپار ۽ بئنڪن وغيره ذريعي سندن ملڪن ۾ ڦرلٽ لڳائي ڏني اٿائون. ڪيترا ڪميونسٽ خيالن جا ماڻهو به آيا هئا ۽ خود انگلنڊ جي گرم ڌڙ وارن جا عيوضي به اُتي هئا. جرمن سرڪار جو ڪانگريس ڏانهن رُخ بلڪل سٺو هو. ڇاڪاڻ ته جرمنيءَ کي نڪي هيون بينڪون ۽ نڪا هئي سلطنت، جنهن مان ٻين وانگر اجوڳ فائدو حاصل ڪري سگهي. انگلنڊ ۽ فرانس ۽ اٽليءَ جا حاڪم هن ڪانگريس جي سخت برخلاف هئا پر ڪجهه ڪري نٿي سگهيا. برلن هن وقت دنيا جي مظلومن جو مرڪز ٿي پئي هئي ۽ پئرس وانگر هر قسم جا انقلابي اتي اچي گڏ ٿيا هئا. ڪانگريس جي مراد هئي ته اهي مظلوم پاڻ ۾ گڏجي مشورو ڪري سلطنت شاهيءَ کان نجات حاصل ڪرڻ لاءِ ڪا واھ ڳولي لهن.

جارج لئسنبري کي ڪانگريس جو صدر ڪيو هئا. هن جي تقرير ٻڌي حاضرين کي خوشي ٿي پر افسوس جو ٿورن مهينن بعد ليبر پارٽيءَ جي زور اُٿڻ تي هن ڪانگريس مان استعيفيٰ ڏني. مون کي عجب لڳو ته هٿن زبردست خيالن جو ماڻهو ڪمزور ٿي پارٽيءَ اڳيان سر جهڪائڻ ڪيئن ٿو پسند ڪري ڪانگريس ۾ ڪيئي اعليٰ درجي جا مشهور معروف شخص پڻ آيا هئا. آئن اسٽائن، منڊلبر سنيٽ سين، رومين رولان ان ۾ چڱو بهرو ورتو. ڪجهه وقت بعد آئن اسٽائن کي ڪانگريس جي فلسطين ۾ عرب

نواز پاليسي نه وڻي جنهنڪري هو استعيفي ڏني ويو. مون لاءِ هي موقعو نعمت هو ڇاڪاڻ ته مغرب جي پورهيتن جي ليڊرن سان مڪاميلو ٿيم. هن کان اڳ پورهيتن جي تحريڪ کي سمجهڻ جي ڪوشش ڪئي هيم پر شخصي ڏيڻ ويٺ نرالي ڳالهه آهي. منهنجي همدردي ٽين سروديسڪ سيا (Third inter-national) سان هئي. انگلنڊ جي ليبر پارٽي ٻي سروديسڪ سيا جي ميمبر آهي. سندن افعال اسان کان ڳجهه ناهن. مون کي ڏسڻ ۾ آيو ته ڪميونسٽ سياست ۾ لڳي چڱي ڪانهي ۽ مڪاري ۽ حرفت بازيءَ کي پڻ پسند نٿو ڪيو وڃي. البت ڪميونسٽن جي ڳالهائون جو جهنگلي نمونو خواه مخواهه جهڳٽا، بدڪلامي ۽ هرڪنهن غير ڪميونسٽيءَ مٿان ڦٽ لعنت جي عادت مون کي اصل پسند نه هئي. مون کي خبر آهي ته هو چوندا ته اهو ڏوهه منهنجي پرورش ۽ تربيت جو آهي جو سندن رفتار گفتار نٿي وڻيم. ٻيو ته هو بلڪل طول طويل ٺهراءَ لکي ايندا هئا جي مون کي نه وڻندا هئا. مان انگلو آمريڪين عيوضين وانگر ٿورن اکرن ۾ پنهنجو مطلب سمجهائڻ جي فائدي ۾ هوس. مون ڏٺو ته گهڻي گڙبڙ بعد ڪنهن ناه تي ايندا هئاسون.

بروسيل ڪانگريس ڪري سلطنت شاهين ۾ اچي هراس پيو. هنن ڪيترا جاسوس ڏياري موڪليا جن مان ڪي ته عيوضي بڻجي آيا. هڪ مزي جهڙو واقعو ياد اٿم. ڪانگريس مان موٽڻ بعد مان پئرس جي هڪ هٽل ۾ هوس جتي منهنجو هڪ آمريڪن ڄاڻو سُڃاڻو پڻ لٿل هو. هڪ دفعي سانجهين جو فرينچ پوليس جو هڪ جاسوس انهيءَ آمريڪن کان تحقيقات ڪرڻ لاءِ آيو. ڳالهين ڪندي ڪانس پيچائين ”تون مون کي سُڃاڻين ٿو؟“ آمريڪن گهڻي ڪوشش ڪئي پر سُڃاڻي نه سگهيس. تنهن تي فرينچ جاسوس ياد ڏياريس ته ڪيئن بروسيل ۾ کيس نهنن کان چوڻيءَ تائين ٿئي جي پٺ جهڙو ڪارو ڏٺو هئائين ۽ ڪيئن هو پاڻ کي حبشين جو عيوضي سڏائي رهيو هو. مون کي ٻڌي ڏاڍو عجب لڳو ڇاڪاڻ ته اتي مان کيس سُڃاڻي نه سگهيو هوس.

گذريل ڪن سالن ۾ مظلومن جي ڪانگريس جو رُخ وڌيڪ ڪميونسٽي ٿيندو ويو آهي. 1931ع تائين مان لکپڙهه ذريعي ساڻن حال احوال ڏيندو وٺندو هوس، پر گانڌي-ارون ناه تي ڪانگريس وارن کي

اهڙو غصو آيو جو هڪ ٺهراءُ پاس ڪري مون کي مظلومن جي ڪانگريس مان ڪڍي ڇڏيائون. سندن ڏوهه ناهي ڇاڪاڻ ته منهنجي روش ظاهري ريت تنبيهه جوڳي هئي. فقط هيءَ شڪايت اٿم ته نيڪالي ڏيڻ کان اڳ مون کان سمجهائي وٺڻ ڪپندي هئن.

1927ع جي وچ ڌاري بابي جو يورپ ۾ اچڻ ٿيو. ڪجهه وقت بعد بابو منهنجي زال، ننڍي پيٽ ۽ مان ماسڪو ڏسڻ وياسون. ماسڪو ۾ تن چئن ڏينهن کان وڌيڪ رهي نه سگهياسون پر انهيءَ ٿوري عرصي ۾ اسان تمام گهڻو پرايو. خود بابي جهڙو ماڻهو جنهن جي حياتي قانون جي پٺڀرائي ڪندي گذري هئي ۽ جنهن لاءِ ڪميونسٽي خيال هڪ قسم جي بدعت هئي سو پڻ اتي جي فضا ڏسي عجب ۾ پئجي ويو. افسوس جلد موٽڻ جي ترتيب سبب گهڻو وقت ماسڪو ۾ رهي نه سگهياسون پر انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته انهيءَ نئين روس جو ڪجهه اثر منهنجي دماغ تي رهجي ويو آهي.

بابي کي پري ڪائونسل اڳيان لنڊن ۾ هڪ ڪيس هلائڻو هو. انهيءَ ڪيس ۾ سر جان سائمن ساٿي هوس. ڪيس کان ٿورو اڳ سر سائمن کي رابرٽ ڪميشن جو صدر مقرر ڪيو هئائون. هڪ دفعي سر سائمن جي چوڻ تي بابو مون کي وٽس وٺي هليو هو. اسان کي يورپ ۾ پوڻا ٻه سال ٿي ويا هئا سو مون کي هندوستان ۾ موٽي اچڻ جي اُڻ ٿڻ لڳي. ڪانگريس جو ساليانو اجلاس به مهيني کن اندر ٿيڻو هو سو بابي کان سواءِ باقي ٻيا وطن موٽي آياسون. بابو تي مهينا پوءِ به انگلنڊ ۾ رهيو پيو هو.



## يورپ مان واپس

يورپ مان موٽڻ بعد منهنجي جسماني توڙي دماغي صحت سڌريل هئي. منهنجي زال جي تندرستي به گهڻو بهتر هئي جنهن ڪري آءُ بي فڪر ٿي قومي ڪم کي لڳي ويس. يورپ ۾ اڀياس جو چڱو موقعو مليو هومر جنهنڪري منهنجي فڪري دنيا وڌيڪ ڪشادي ٿي پئي هئي ۽ حالتن کي وڌيڪ صحيح ۽ عملي نموني سمجهڻ جي سوجهي پيدا ٿي هيم. مون ڏٺو ته جيسين پنڌي ۽ اقتصادي آزادي يعني ته ساميه وادي سرشتو جاري نه ڪيو ويو آهي، تيسين فقط سياسي آزادي يا سوراڄ مان گهڻو نه ورتندو. البت سوراڄ هڪ اوائلي ۽ بلڪل ضروري ڏاڪو آهي جنهن بنا ساميه واديا مالي مساوات آڻڻ محال آهي. جنگ کان ڏهاڪو سال پوءِ يورپ ۾ ظاهري صلح سانت هو پر اندران ئي اندران اهڙيون شڪتليون ڪم ڪري رهيون هيون جي دنيا ۾ زلڙا ۽ انقلاب آڻي ٿي سگهيون. مون کي دنيا جو آئينده سخت ڪشمڪش ۽ جدوجهد سان ڀريل ڏسڻ ۾ پئي آيو. هندوستان کي انهيءَ طوفاني زماني لاءِ تيار ڪرڻ مون پنهنجو فرض سمجهيو. پهرين ته سوراڄ جي معنيٰ صاف ۽ چٽيءَ ريت مڪمل سياسي آزادي ڄاڻائڻ ۽ اهڙي قسم جو پرستاو ڪانگريس کان پاس ڪرائڻ ضروري هو. مون کي ڄاڻ هئي ته ڪانگريس هڪ قومي سياسي جماعت آهي جا اقتصادي ۽ اجتماعي معاملن ۾ انقلاب آڻڻ لاءِ گهڻو ڪجهه نه ڪندي پر ڪانگريس کان ٻاهر ڪيئي نوجوان، پورهيت وديارٿي ۽ انهن جون سنسٽائون آهن جن دواران سماجڪ انقلاب ۽ سوشلزم جا خيال ڦهلائي سگهجن ٿا. منهنجي مرضي هئي ته ڪانگريس ۾ سيڪريٽريءَ جو عهدو ترڪ ڪري ملڪ ۾ گهڙي پوان ۽ اهڙي قسم جي انقلابي خيالن جو پرچار ڪريان پر مدراس ڪانگريس تي اچڻ سان حالتون ٿي ڦري ويون. هن ڪانگريس ۾ مون ڪي ٺهراءُ پيش ڪرڻ جو خيال ڪيو هو جن ۾ مڪمل آزاديءَ سلطنت شاهيءَ خلاف ليگ سان سهڪار جنگ جي خطري وغيره نسبت ڪي پرستاو هئا.



مون کي انهن جي پاس ٿيڻ جي گهڻي اُميد نه هئي پر جڏهن اهي يڪراءِ بحال ٿيندا ڏٺم ته منهنجي حيرت جي حد نه رهي. مائي ائين بيست مڪمل آزاديءَ جي پٺڀرائي ڪئي. ٺهراءُ ته پاس ٿي ويا پر منهنجي اندر ۾ گمان رهجي ويو ته هر ڪنهن انهن ٺهراءُن جو مطلب پنهنجي نموني ڪڍيو آهي. هو به ائين چاڪاڻ ته ٿورو ئي پوءِ مڪمل آزاديءَ جي پرستائي اخبارن ۾ وڏا بحث شروع ٿي ويا. مهاتما مدراس ڪانگريس ۾ حاضر هو پر سوراڄ پارٽيءَ جي زور ۾ اچڻ کان پوءِ هو ڪانگريس ۾ سڌو پهرو نه وٺندو هو. ساڻس صلاح مصلحت ڪبي هئي پر ورڪنگ ڪميٽيءَ جو ميمبر نه هئڻ سبب ڪانگريس جي نيتي ٺاهڻ ۾ سندس هٿ ڪونه هو. بابو هو ولايت جنهن ڪري مون کي پنهنجي خيالن جي اشاعت لاءِ چڙواڳ ملي وئي. ڪانگريس ۾ آيل عيوضين کي انهن خيالن سان همدردي هئي پر انهن جو عمل ۾ اچڻ حال في الحال غير ممڪن سمجهي پرستائو ڪئي پاس ڪيائون. ڪن ته ووت انهيءَ ڪري ڏٺو جو سمجهيائون ته اهڙن انقلابي خيالن سان پڄڻ جو سولورستو آهي، ڪنڌ ڌوڙ ڪري ڳالهه تاري ڇڏڻ. ٻيا وري انهيءَ خيال جا هئا ته اهڙي قسم جي ٺهراءُن پاس ڪرڻ سان اسين دنيا اڳيان وڌيڪ سڌريل ۽ ترقي ڪيل ڏسڻ ۾ اينداسون. اهوئي سبب هو جو انهيءَ ساڳي اجلاس ۾ هندوستان جي آئين ٺاهڻ لاءِ سڀني پارٽين جي گڏيل ڪانفرنس گهرايو جو ٺهراءُ پاس ٿيو. مون کي اچي ڊپ لڳو ته متان اها ڪانفرنس مڪمل آزاديءَ جو مقصد ڇڏي وري بينڪن جهڙي خود حڪومت جي گهر ڪري سواينڊڙ سال لاءِ سيڪريٽري ٿيڻ قبوليم. ڊاڪٽر انصاريءَ به مون تي زور آندو ۽ چيائين ته جيڪڏهن هي نوان ٺهراءُ عمل ۾ آڻڻ جي مرضي ائين ته هي عهدو نه ڇڏ. ڊاڪٽر انصاري جي صلاح نه مڃڻ مون لاءِ مشڪل هئي ڇاڪاڻ ته منهنجو ساڻس بلڪل گهرو دوستيءَ جو رستو هو ۽ ٻيو ته ايندڙ سال لاءِ هو ڪانگريس جو صدر چونڊيو ويو هو.

مدراس ڪانگريس جو اجلاس ختم ٿيو ئي مس ته مٿان حڪيم اجمل خان جي وفات جي خبر آئي. هو ڪانگريس جو صدر ٿي رهيو هو ۽ قوم جي بزرگ مدبرن مان هڪ هو. سنس زندگي قديم زماني جي اخلاق ۽ آداب سان معطر هئي ۽ سندس هلڻي چلڻي ۾ مغل دربار جي اميرن ۽ سردارن جو رنگ ڍنگ هو. مغل شهزادن جهڙي شڪل ۽ رهڻي هيس. سندس هستيءَ مان

ڪانگريس کي وڏو فائدو هو ڇاڪاڻ ته ان ذريعي نئين قوميت جا پراڻي تهذيب سان ۽ جوانن جا پير مردن سان تعلقات ٻڌندا هئا جنهن ڪري هو ڪانگريس اندر هندو مسلم اتحاد جو پيلايو بڻجي پيو هو. ڪانگريس ۾ مهاتما حڪيم اجمل خان کي هندو مسلم معاملن ۾ قطعي اختياري ڏئي ڇڏي هئي تنهن ڪري جيڪو فيصلو هو ڪندو هو سو ڪانگريس جو فيصلو ليکيو ويندو هو. بابي سان به يارائي هيس. هو حادث حڪيم هو جنهن ڪري پنهنجي ڌنڌي مان مٿي ڪنهن جي فرصت نه هوندي هيس تنهن هوندي به پهرين توجهه قومي ڪم کي ڏيندو هو. ڊاڪٽر انصاريءَ سان اهڙي دوستي هوندي هيس جو قديم تهذيب ۽ اخلاق جو پابند هوندي به سندس چوڻ تي ڪانگريس ۾ داخل ٿيو ۽ آخري دم تائين قومي آزاديءَ جي تحرڪ سان وفادار رهيو.

بابي ۽ حڪيم صاحب جي پاڻ ۾ خاص يارائي هوندي هئي ۽ هڪ ٻئي کي پاءُ جي خطاب سان لکندا هئا. پاڻ ۾ ڪي جهونا خانداني تعلقات ٻولي ڪڍيا هئا. انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته مغل دهليءَ ۾ رهڻ سبب ڪشميري پنڊت تي ايراني تهذيب جو اثر پيو هو. اڄ به اسان وٽ تيج بهادر ساڀرو ۽ راجا نريندر نات جهڙا پارسيءَ ۾ ماهر موجود آهن. ڪشميري پنڊت جتي وڃن اُتي جي رهڻي ڪرڻي اختيار ڪن. منجهن اها ڏات آهي. انگريزن جي اچڻ کان پوءِ يورپي اثر گهڻ ڪيا اٿن جنهنڪري هندوستان اندر ترقي ڪيل فرقن ۾ شمارجي سگهن ٿا. ڪيترا هندو سياڻي مون کي ايراني تهذيب جي پيدائش سمجهن ٿا پر حقيقت هيءُ آهي ته مون کي پارسي ٻولي اصل کان ايندي آهي. مان ڪهڙي سڀيتا يا تهذيب جي اثر هيٺ آيو آهيان سو چوڻ مشڪل آهي ڇاڪاڻ ته جيڪڏهن مون ۾ ڪا سڀيتا يا تهذيب آهي ته ان تي ڪنهن خاص ملڪ جو نپو لڳائي نٿو سگهجي. البت ائين آهي ته بابي تي ايراني تهذيب جو اثر هو ۽ اهڙي ڪٽنب ۾ رهڻ سبب ننڍپڻ کان انهيءَ تهذيب جا اثر پيدا هجن.

حڪيم اجمل خان جي گهر ۾ سخت پردي جو رواج هوندو هو پر تنهن هوندي به هو پردي جي مخالفت ڪندو هو. چوندو هو ته جنهن ملڪ جون زالون آزاد ناهن سو ڪڏهن ترقي ڪري نه سگهندو. هو ترڪي زالن کي ڏاڍو ساراهيندو هو ۽ سندس خيال هو ته ڪمال پاشا جي ڪاميابي آزاد

ترڪي زالن جي امداد جو نتيجو آهي. جيڪڏهن هو به هتي جي زالن وانگر برقمن ۽ حويلين جي ديوارن اندر بندجي ويهن ها ته ترڪي نڪي آزاد ٿي سگهي ها ۽ نڪي ٿوري وقت اندر ايڏي ترقي ڪري ها.

1928ع جي زماني ۾ هندوستان اندر حياتيءَ جا نوان آثار پئي بکيا. 1921ع جي اسهيوگ آندولن جا ڌڪ ۽ ڦٽ ميتجي ويا هئا، جنهن سبب پورهيتن، جوانن، هارين، وديارئين وغيره ۾ جاڳرتا ڏسڻ ۾ ٿي آئي. مزورن جون جماعتون ڪي قدر زور ڀريون ٿيون هيون ۽ استرائيڪون به عام جام پئي ٿيون. رڳو اها بدبختي هئي جو مزورن جا اڳواڻ پاڻ ۾ ٽٽي ٺهيا جنهن ڪري منڍ کان وٺي نرم ۽ گرم جماعتون ٺهي پيون هيون. گرم جماعت وارا ڪليو ڪلايو ڪميونسٽي پرچار ڪري رهيا هئا ۽ نرم ڏروارن فقط ڪن سڌارن لاءِ پاڻ پئي پتوڙيو. انهن ٻن ڌرين وچ ۾ ڪيئي اهڙا شخص هئا جن کي ساميواڊي خيال هوندي به انهن هڪ ٻئي سان وڙهندڙ ڌرين ۾ شامل ٿيڻ کان عار هو. هارين ۾ بي آرامي پئي ڏني. گڏيل پرائنٽن ۾ هارين کي موروثي حق ته مليا پر ان مان جيڪي اميدون رکيون ويون هيون سي پرثواب نه ٿيون جنهن ڪري نئين سرهاري حقدار جو نمرو بلند ٿيو. گجرات ۾ ننڍا ڪاتيدار گهڻا آهن سوسرڪار جي ڏل وڌائڻ تي ستياگرهه شروع ٿي ويو. ولب پائي پٽيل انهيءَ هلچل جو اڳواڻ هو. سندس رهبريءَ هيٺ باردولي جي ستياگرهين جي قربانيون ڪري ڏيکاريون تن ماڻهن جون ڏندين آڱريون ڏياري ڇڏيون. انهيءَ ستياگرهه ۾ هارين کي سوڀ نصيب ٿي ۽ سڄي هندوستان ۾ ڪيئي ڪنڊن ۾ نئين جان آئي ۽ قوت جو احساس پيدا ٿيو. هن سال ۾ نوجوانن جي تحريڪ به زور ورتو. سڄي ملڪ اندر نوجوانن ۽ وديارئين جون ڪيئي جماعتون ٺهي ويون جتي سماجڪ، آرٿڪ ۽ راجنيتڪ مسئلن تي ٽڪا ۽ چتا بحث ٿيڻ لڳا. جوانن جو لاڙو گهڻو ڪري انقلابي خيالن ڏانهن هو جنهن ڪري ملڪ جي موجوده سرشتي، نيتي ۽ رواج کي ڏسي ڏاڍو غور ۽ نظر ڇڏڻ لاءِ تجويزون سوچڻ لڳا. سڄي ملڪ ۾ ڪيئي ڪميٽيون ٺهيون جن پيشهڪار بدعنوانن، جاگيردارن، ڪميٽين تي وڏي آهي ”سائمن گو بئڪ“ جي صدا بلند هئي. ويچارن ميمبرن سان اهڙي ويڏن تي جو دهليءَ ۾ رات جو پريان پرائن قلمن مان گذرڻ جي ڪوڪن تي چرڪ ڀري اُٿندا هئا ۽ سمجهندا هئا ته ”ڪارا لوڪ“ جهنڊا کڻي ڪين هڪالي ڪيڏن آيا آهن.

آل پارٽيز ڪانفرنس لاءِ ڪانسٽيٽيوشن ٺاهڻ آسان هو پر جدا جدا طبقن جا ڪتر عيوضي ان ۾ هئڻ سبب فرقيوار مسئلو حل ڪرڻ مشڪل ٿي پيو. گهڻي ڪوشش بعد ٺاهه ٿيڻ تي هو پر پنجاب ۾ هندو-سڪ-مسلم جي ته طرقي چڪتاڻ قصو ڊانواڊول ڪري وڌو. اسان ۽ نرمن وچ ۾ بينڪي راڄ ۽ مڪمل آزاديءَ جي سوال تي ڪشمڪش پئي هلي. ٻاٻو بينڪي راڄ جي فائدي ۾ هو ۽ گهڻائي به سندس خيال وارن جي هئي. تنهنڪري اسان پنهنجو اعتراض لکت ۾ پيش ڪيو جنهن ۾ جاڻايوسون ته اسين بينڪي راڄ جي فائدي ۾ ناهيون ۽ مڪمل آزادي چاهيون ٿا پر ڪانفرنس جي ڪم ۾ رنڊڪ نه وجهنداسون. اسين ڪانفرنس ماڳهين ڇڏي وڃون ها پر ان وقت هندو مسلم ٺاهه جو امڪان ڏسي قطع تعلقات ڪرڻ واجب نه سمجهيوسون. منهنجي حالت ته بنهه عجيب هئي. مان ڪاغذي ٺهرائن ۽ آئين سازيءَ خلاف آهيان ڇاڪاڻ ته هي معاملو طاقت هٿ ڪرڻ جو آهي جا رڳو آئين سازيءَ مان ملي ڪانه پوندي پر عجب ته ساڳئي وقت مان ڪانگريس جو سيڪريٽري هوس جنهن ڪري لکڻ جو ڪم سڄو مون تي پيو. لاچار مرضيءَ خلاف پئي وهيس، هڪ دفعي ته استعيفيٰ به ڏنم جنهن ۾ ڄاڻايم ته مان مڪمل آزاديءَ لاءِ جاري ڪيل سيا جو پايو وجهندڙن مان ٿي ڪري بينڪي راڄ جي فائدي ۾ ڪم ڪندڙ سيا سان سهڪار نٿو ڪري سگهان ۽ پيو ته اڌ جي زميندارن جي چرچ تي جي ملڪيت ۽ زمين جي بچاءَ لاءِ بنيادي حق آئين ۾ داخل ڪيا ويا آهن تن جي سخت برخلاف آهيان. انهيءَ ۾ شڪ نه هو ته آل پارٽيز وارو آئين سڄو ملڪيت جي اصول تي ٻڌل هو پر جاگيردارن ۽ زميندارن کي زمين تي بنيادي حق ڏئي ڇڏڻ اهڙو قبيح فعل هو جو مون لاءِ اهڙي ڪانفرنس جو ميمبر ٿي رهڻ اخلاقي گناهه سمان هو. پر هي چوڻ ته تون ڀلي پنهنجي مڪمل آزاد جماعت خلاف ۽ ڪهڙي به قسم جا خيال ڪانفرنس اندر يا ٻاهر ظاهر ڪر پر هن ڪانفرنس جو سيڪريٽري ضرور ٿي رهڻ مون کي پنهنجي ڦهلڻاڻي ۽ ڪنٽرول تي آڙمان آهي ڇاڪاڻ ته منهن ڪهڻن ئي مددگارن تي استعيفائون ڏنيون آهن جي ٻين جي زور آڻڻ تي لاچار ڪيائي ورتيون اٿم.

مون مٿي ڏيکاريو آهي ته سائمن ڪميشن کي جتي ڪٿي ”گوبئڪ“ جا آواز ٻڌڻا ٿي پيا پر سواءِ نمرن ۽ ڪارن جهنبن جي ٿي به خون خرابي يا فساد ڪونه ٿيا هئا. لاهور جي ڪانگريس ڪميٽيءَ به اهڙي قسم جي مظاهري جو

بندوبست ڪيو هو. پنجاب پوليس کي اها ڳالهه نه وڻي سو وڻي لئين سان مارڪٽ شروع ڪيائون. ماڻهن جي اڳ ۾ ڪو لالا لڄيت راءِ ٻيڻو هو سو هڪ انگريزي عملدار هن کي به ڏک وهائي ڪڍيا. لالا جيءَ کي دل جي بيماري هوندي هئي سو هن ٻڌي اوستا ۾ ڇاتيءَ تي ڏک سهي نه سگهيو ۽ ڪن ڏينهن کان پوءِ اسپتال ۾ گذر ڪري ويو. سندس ديهانت ڏڪن سبب نه ٿيو پر ڏڪن ڪري جو سندس دل کي ڏڪو آيو تنهن سندس پڇاڙي ويجهي آندي جيڪڏهن سندس عيوض ڪو جوان هجي ها ته ڏڪن جو اثر ايڏو نه ٿي ها. لالا جي اثر پذير انسان هو جنهن ڪري هو پنهنجي بي عزتي ملڪ جي بي عزتي سمجهڻ لڳو. هو به ائين. جيڪڏهن لالا جيءَ جهڙن بزرگ مدرن ۽ قوم جي رهبرن کي لئين هڻي سگهجن ٿيون ته باقي قوم جي عزت ڇا ۾ رهي؟ سڄي ملڪ ۾ جوش ۽ ڪاوڙ جي لهر ڇانئجي وئي ۽ نئين سر سرڪاري عملدار ۽ انگريزن تي خوني حملا ٿيڻ لڳا. پستول ۽ بم ۾ اعتقاد رکندڙ گذريل ٽيهن سالن ۾ وڏي پئماني تي پيدا ٿيا آهن پر مهاتما جي هلچل بعد نوجوانن جو انهيءَ مان اعتقاد نڪري ويو آهي. هيٺس هو سمجهن ٿا ته ڪن عملدارن کي خون ڪرڻ سان ملڪ آزاد ڪونه ٿي پوندو. ازانسواءِ بم ۽ پستول قومي آزاديءَ لاءِ تحريڪ جو اوائلي روپ آهي. رفتہ رفتہ جيئن وڏيون جماعتون اعليٰ پيماني تي تحريڪ هلائي سگهن ٿيون تيئن ايڪٽر پيڪٽر ماڻهن جي تن تنها ڪوشش مان وشواس نڪرندو وڃي ٿو. هندوستان جا هاڻوڪا جوان انهن ريل چيل خونن ۾ وشواس رکندڙ ناهن جيتوڻيڪ هو انهيءَ وقت جا خواب پيا لهن جڏهن پين ملڪن جي جوانن وانگر هو به سر تريءَ تي کڻي مرڻ مارڻ لاءِ سنڀري نڪرندا. آئينده ۾ ڇا ٿيندو سو هيٺس چوڻ مشڪل آهي پر فعلاً اهڙي قسم جا خيال هڪ قسم جي دماغي تفريح ڄاڻڻ گهرجي. خير: لالا جي کي ڏڪن لڳڻ سبب ملڪ ۾ اهڙو ته جوش ڦهلجي ويو جو بم ۽ پستول جا ٺڪاءُ نه رڳو نئين سر ٻڌڻ ۾ آيا پر کليو ڪلايو لوڪ انهن سان همدردي ظاهر ڪرڻ لڳا. ڀڳت سنگهه لاءِ جيڪا ملڪ ۾ شهرت ۽ محبت جي فضا ڏسڻ ۾ آئي تنهن جو ڪارڻ بم ۽ پستول پر عقيده نه هو پر لالا جي زخمن جو انگريزن کان بدلو چڪائڻ. قوم کي خوشي ٿي ته ملڪ ۾ اهڙا نوجوان آهن جي قوم جي عزت خاطر سر تريءَ تي کنيو پيا گهم.



## لئين جو وسڪارو

لالا لجپت راءِ تي لئين جي وسڪاري ٿيڻ بعد ملڪ ۾ سائنم ڪميشن خلاف مظاهرا پاڻ زور شور سان ٿيڻ لڳا. ڪميشن جي لکنؤ ۾ اچڻ کان اڳ اتي سرگسن، مظاهرن، ميڙن جو وڏي پيماني تي بندوبست ڪيو ويو هو. مان به لکنؤ اچي نڪتس. ڪانگريس جون تياريون ڏسي سرڪار سرگس ڪيڊ تي بندش وڌي پر اسين سورهن چئن جون ننڍيون ٽوليون ٺاهي شهر جي ٻاهرين رستن تان مارچ ڪري هڪ ميدان تي گڏجڻ لاءِ آسهياسون. اڃا ڪجهه پنڌ مس ڪيوسون ته سامهون به ٿي درجن گهوڙي سوارن جو اتالو اسان مٿان ڪاهيندو آيو. ڪن ئي ڪانه گذري ته اسان مٿان ڏنڊن جو وسڪارو شروع ٿي ويو جنهن ڪري والنتيئر خودبخود تڙي پڪڙي ويا. مون پاڻ کي رستي جي وچ ۾ بيٺل ڏٺو. مان انهيءَ ارڻ تڙ ۾ هوس ته ڀڄي پاسو ڪريان يا اُتي جو اُتي ڪپ کوڙي بيهان ته پٺيان هڪ گهوڙي سوار ڏنڊو ڦيرائيندو مٿان اچي ڪڙڪيو ۽ به ٿي ڌڪ پٺن وارا وهائي ڪڍيائين. سندس اچڻ کان اڳ ۽ ڌڪ لڳڻ کان پوءِ مان ڀڄي پاسو ڪري سگهان ها پر سؤمان اجازت نٿي ڏني. ڌڪن لڳڻ سان سڄي ٻُت مان سيسرات نڪري ويو پر مان ساڳئي هنڌ بيٺو رهيس. اسان جي پٺيان گووند ولپ پٺت جو جٿو هو جنهن سان به ساڳي ڪار ٿي. ٿوري وقت بعد سرڪاري وڏا عملدار اچي ويا ۽ گهوڙي سوارن کي رستي جي آريار قطار ڪري بهاريائون. اسين به سندن سامهون قطارون ٻڌي ويهي رهياسون. شهر جا ماڻهو خبر ٻُڌڻ سان اچي ڪٺا ٿيا. سرڪار لاچار اسان کي پنهنجو رستو وٺي وڃڻ جي موڪل ڏني. اسان نئين سر جٿا ٺاهي، جهنڊا کڻي نڪتاسون ۽ گهوڙي سوار اسان جي اڳيان رستو صفا ڪندا هليا.

ٻئي ڏينهن تي سائنم ڪميشن اچڻي هئي. لکنؤ ۾ لئين جي وسڪاري جي خبر بابي کي پئجي چڪي هئي سو مون انهيءَ ڏينهن سانجهين جو

دلداري ڏيڻ لاءِ کيس ٿيليفون تي چيو ته مان نونو آهيان. پر هن کي تسڪين نه آئي سو آڏيءَ رات جو موٽر ۾ الهه آباد مان نڪتو ۽ صبح جو پنجين بجي لکنؤ ۾ اچي سهڙيو. ٻئي ڏينهن تي سڄو شهر اسٽيشن تي اچي پلٽيو. هن سرگس ۾ ماڻهن جو کائوئي ڪونه هو. مان به انهيءَ سرگس ۾ هوس. اسين اسٽيشن جي ڀرسان وڏي ميدان تي قطارون ٻڌي رستي جي ڀر ۾ بيهي وياسون. اسان اڳيان رستي تي سولجر ۽ عملدار گهوڙي سوار ۽ پيادا هئا. شهر جا ماڻهو به پنئين ميدان تي ٽولا ٺاهي پئي آيا. اوچتو ئي اوچتو اسان ڏٺو ته ميدان طرف گهوڙي سوارن جو شاهي ڪتڪ ڌوڪ ڌوڪ ڪندو. ڏنڊن سان ماڻهن جون کوپريون ۽ هڏا ڀڃندو. جوان ٻڍا گهوڙن جي سنبن هيٺان لتاڙيندو پيو اچي. عين جنگ جي ميدان وانگر گهوڙن جي ڌوڪ ڌوڪ، سوارن جي ست ڪت، زخمين جون دانهون ۽ ڪيڪرات، ڪي اونڌا پٽ تي پيل، ڪي گوڏن ڀر، ڪن جي مٿي مان رت، ڪن جي چاتيءَ تي گهاٽو ڏسڻ ۾ آيا. نظارو ڏسڻ وٽان هو پر اک چنپ ۾ ڪتڪ اسان مٿي اچي ڪڙڪيو. ڏٺوسون ته گهوڙا نرا کڻي اسان مٿان بيٺا آهن ۽ لنين، ڏنڊن سان ست ڪت لڳي وئي آهي. مون کي پنهنجي ۽ ٻين جي سرت نه رهي. رڳو ايترو ياد اٿم ته هن دفعي بلڪل سخت وحشي نموني مارڪٽ ڪئي وئي. ڌڪن لڳڻ سان مون ۾ ايدڻو ته جوش آيو جو اوڏي مهل پوليس عملدار کي گهوڙي تان ڪيرائي، سندس جڳهه تي ٽپ ڏئي چڙهڻ جو خيال آيم. ائين ڪرڻ بلڪل آسان هو. اسين ايترا هئاسون جو پوليس وارا اسان سان هرگز ٻڄي نه سگهن ها، پر ان بعد گولين سان ماڻهن جي ڪوس جو خيال ڪري پاڻ روڪي ڇڏيوسون. مون کي پنهنجي قطار ڀڃندي ڏسي ارمان ٿيو ۽ نيٺ اڪليو ئي اڪيلو رهجي ويس. خوب ڌڪ لڳا هيم پر پاسو ڪري وڃڻ گيدڙيو سمجهيم. ايتري ۾ پٺيان ئي پٺيان رفيق مون کي کڻي اتي پهتا ۽ انهيءَ نموني منهنجي جان بچائي ورتائون.

انهيءَ وچ ۾ سو قدم پٺيڙو والنتيئر نئين قطار ٺاهي بيٺا ۽ گهوڙي سوار سندن اڳيان بيهي ويا. سائمن کي هن طرف اچڻ جي جرئت نه ٿي سو اسٽيشن جي پٺيان ئي پٺيان ڪسڪي ويو پر اتي به ڪارا جهنڊا ۽ ”سائمن گو بئڪ“ جا آواز ٻڌڻا پيس.

اسان مان ڪيترن کي سخت زخم رسيا هئا. گووند ولپ پنت منهنجي ڀر ۾ بيٺو هو. هو مٿس آهي قداور ۽ بت ۾ ڀريل، سو چوٽون به ڪي اهڙيون لڳس جواج تائين ساڄو نه ٿيو آهي. مون کي به ڦٽن ۽ ڌڪن جا نشان هئا جي ڪجهه وقت بعد ڇٽي ويا جنهن ڪري ماڻ پاڻ کي وڌيڪ پڪي هائيءَ جو سمجهڻ لڳس. پوليس وارن مان خاص ڪري يورپي سارجنٽن ۽ عملدارن جا منهن ڏسڻ وٿان هئا. سندن اکين مان رت پئي ڇڻيو ۽ منهن مان ڌڪا رڀي بکين. منجهن ذرو به انسانيت جو مادو ڏسڻ ۾ نٿي آيو. شايد اوڏي مهل اسان جون شڪليون به اهڙيون هيون. مون کي اها خاطري آهي ته اُن وقت اسان جي دلين ۾ هٿن لاءِ اهنسا ۽ پريم وغيره وغيره ڪونه هو. اسان جا ديسي پوليس وارا انهن انگريزن جهڙا ڪنور ڪونه هئا جنهن ڪري هلڪا ڌڪ هڻي ماڻهن کي پاسي ٿي ڪيائون. پوليس وارن ۽ اسان وچ ۾ ڪا دشمني ڪانه هئي پر اسين جدا شڪتين جا عيوضي هئاسون. شڪتين جي مدت کان هڪ ٻئي خلاف وڙهي رهيون آهن. ويڙهه وقت رت گرم هئڻ سبب اڳي پيڇي جو خيال گرم ٿي وڃي ٿو پر هينئر پاڻ کا پيا پڇون ته اهي ڌڪ ۽ ڦٽ ڇا لاءِ انهن مان ڪو ڪڙتيل به نڪرندو؟





## ٽريڊ يونين ڪانگريس

ڪانگريس سيڪريٽريءَ جي حيثيت ۾ مون موجب واجب سمجهيو ته سياسي مڪمل آزاديءَ ۽ سماجڪ انقلاب جا خيال ملڪ ۾ ڦهلائڻ. ڪانگريس ۾ پورن سوراج جي پرستار پاس ڪرائڻ لاءِ مان تلاهي هوس تنهن ڪري ان لاءِ پرچار ڪرڻ مون لاءِ اخلاقي فرض هو. ازانسواءِ ڪانگريس جو زور فقط قوميت جي اصول تي هو جنهنڪري تقريرن ۾ پراچين سڀيتا جي خوبين، ڌارين جي راج مان نقصان، قوم جي مفلسي ۽ ذلت وغيره تي زور ڏنو ويندو هو ۽ ماڻهن کي هدايت ڪئي ويندي هئي ته هندوستان جي شان برقرار رکڻ لاءِ سياسي آزادي هٿ ڪرڻ ضروري آهي. مون کي ته هن يا ٻي ڪنهن به ملڪ جي پراچين سڀيتا لاءِ گهڻي عزت ناهي پر تنهن هوندي به عام ماڻهن تي اهڙي قسم جا خام خيال گهرو اثر ڪندا هئا. ڪانگريس به بلڪل تنگدل، ڪوتاهه عقل، ڪتر قومي هئا پر ماهر پوميءَ جي شيو ۽ وطن جي خدمت تي بار بار ساڳيون تقريرون ڪرڻ سان انهن مان رس چس نڪري ويو هو. تنهنڪري مون پورن سوراج، سماجڪ آزادي ۽ ساميه واد تي وياڪڙ ڏيڻ شروع ڪيا. خاص ڪري ڪانگريسين کي قوميت جو تنگ دائري مان ڪڍي ساميه واد جو وصال درشيه ڏيکارڻ جي ڪوشش ڪيم. ڪيئي ڪانفرنسن، نوجوان ۽ وديارتي جماعتن، پورهيتن هارين اڳيان اهي تقريرون ڪيون هوندم. هنن ور ور ڏئي ماڻهن کي پئي چتايو آهي ته قوميت جو اُمنگ خاصو آهي پر رڳو قوميت جي ڍڪن ڀرڻ سان اسان جا مشڪل مسئلا حل نه ٿيندا. انهيءَ قسم جو اُمنگ اڪثر روشن خياليءَ جي آڏو اچي ٿو. تنهن ڪري اچو ته گذراني ۽ سماجڪ مسئلن تي ويچار ڪريون. البت سياسي آزادي به بلڪل ضروري آهي، ڇاڪاڻ ته ان بنا اسانجا هٿ پير ٻڏا پيا آهن. هن مان ائين نه سمجهڻ گهرجي ته هندوستان ۾ مان ساميواد جو پايو وجهندڙ آهيان. مون کان اڳ ڪيئي

شخصن ساميواد جو پرچار پئي ڪيو آهي. نوجوان ته خاص ڪري ساميه واد ڏانهن مائل آهن. پورهيت سياڻون به ساميه وادي اصول تي ٻڌل آهن. شروعات ۾ ڪي شخص رڳو ابر آباديون ٺاهي هوائي لفٽ اڏائيندا هئا پر هيٺر مارڪس جي سڌانت موجب اڀياس ۽ ڪم ڪندڙ گهڻي ئي آهن. ڪن ماڻهن جي خيال ۾ ويٺل آهي ته تازو ڪانگريس جو رُخ اوچتو ئي اوچتو ساميه وادي ٿيڻ لڳو آهي. حقيقت پي آهي. 1926ع ۾ يو. پي ڪانگريس زمينداري سرشتي ٿيڻ جو ٺهراءُ پاس ڪيو جنهن موجب هاري ۽ سرڪار وچ ۾ وچ وارن کي صفا ڪڍي ڇڏڻ جو فيصلو ڪيو ويو. اهو ساڳيو ٺهراءُ آل انڊيا ڪانگريس پڻ 1929ع ۾ بحال ڪيو هو. ازانسواءِ ڪيترا برجستا ۽ دماغي ڪانگريسي پورن سوراج سيا دوران سوشلزم جو پرچار ڪندا آيا آهن.

1928ع جي ڪانگريس بابي جي صدارت هيٺ ڪلڪتي ۾ ٿيڻي هئي. بابو ضد ٻڌي بيٺو ته آل پارٽيز رپورٽ ڪانگريس بحال ڪري مان بابي سان هم خيال نه هوس. ٻيا به ڪيترا انهيءَ رپورٽ جي برخلاف هئا پر جڏهن بابي کين ٻڌايو ته نابحاليءَ جي حالت ۾ هو صدارت جي استعيفيٰ ڏئي ويندو ته وايون بتال ٿي وين. قانوني ريت بابي کي استعيفيٰ کان سواءِ ٻي واه ڪانه هئي. ارمان آهي ته اسان جي ملڪ ۾ ڪيترا شخص رڳو ٻين تي نڪت چيني ڪري ڄاڻن، باقي جوابداري محسوس ڪري بار ڪلهن تي کڻڻ کان جواب ڏيو ويهن. رڳي نڪت چيني تڏهن سونهين جڏهن هند سرڪار جهڙي آبي شاهه نوڪري شاهيءَ سان مقابلو ڪرڻو هجي ڇاڪاڻ ته وائسراءِ ۽ ڪاروبارين کي ڪڍي نٿو سگهجي. بابي جا نڪت چين جوابداري کڻڻ لاءِ تيار نه هئا سو ڏرين جي وچ ۾ ٺاه ڪرايو ويو ۽ سرڪار کي نوٽيس ڏنو ويو ته سال اندر رپورٽ ڄاڻايل آئين بحال ڪري ته واه نه ته پورن سوراج جي گهر ڪئي ويندي اسان کي ڄاڻ هئي ته سرڪار اهو آئين بحال نه ڪندي سو حال في الحال غم کائي وياسون.

ڪلڪت ڪانگريس کان به چار ڏينهن اڳ مان جهاريا ۾ ٿرڊ يونين ڪانگريس تي ويس. اڳ ڪڏهن انهيءَ ڪانگريس تي نه ويو هوس. مون ڏٺو ته سڌارڪن ۽ انقلابين وچ ۾ ڪشمڪش پئي هلي. سڌارڪ پورهيتن کي ننڍيون سهولتون وٺي ڏيڻ لاءِ پاڻ پتوڙي رهيا هئا ۽ سندن مرضي هئي ته

پورهيت سڀاڻن کي سياست کان دُور رکجي. انقلابي پورهيت سڀاڻن کي سياست ڏانهن ڇڪي رهيا هئا. هن دفعي سندن اڳيان اهو سوال هو ته تڙيد يونين ڪانگريس کي تڙد انٽرنيشنل ۽ سلطنت شاهي خلاف ليگ ۽ پٽن پئسفڪ يونين سان شامل ڪجي يا نه؟

انقلابي خيال وارن بمبئيءَ ۾ ڪپڙن جي ڪارخانن ۾ ڪم ڪندڙ مزدورن جون سڀاڻون پنهنجي قبضي ۾ آنديون هيون ۽ هڪ وڏي پيماني تي اسٽرائيڪ پڻ ڪرائي هئائون. گرنٽي ڪامگار سڀا ۽ جي. آءِ. پي ريلوي يونين سندن هٿ هيٺ هيون. گرم دُڙ وارن کي بنيادي ريت گهڻائي هئي ۽ سندن هلندي به هئي پر ڪانگريس جي بالا طبقي ۾ عيوضي گهٽ هيٺ. نرم دُڙ جو اڳواڻ مسٽر جوشي ڪانگريس جو پايو وجهندڙ هو ۽ ورهين کان پنهنجن ساٿين سميت ڪاروبار هلائيندو پئي آيو. جنيوا ۾ هند واسي مزدورن جو عيوضي به پاڻ تي ويندو هو. گرم دُڙ وارن جي مرضي نه هئي ته تڙيد يونين تحريڪ هن ڪپڙي اوستا ۾ نفاق ۽ قوت سان ڪمزور ڪجي پر تنهن هوندي به ڪانگريس جون واڳون هٿ ڪرڻ جي خواهش هيٺ. انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته تحريڪ ۾ ڪي خود غرض به گهڙي پيا هئا. مسٽر جوشي نرم خيالن جو برابر هو پر هن نهايت سچائي ۽ جفاڪشيءَ سان پورهيت سڀاڻون برپا ڪيون هيون. مون دُرين جي وچ ۾ اڻٻڌت ڏسي دُور رهڻ جو فيصلو ڪيو. مان نول هوس پر منهنجا خيال دُڙ وارن سان وڌيڪ ملي ٿي آيا. ٻن ڏينهن بعد مان موٽي ڪلڪٽ ڪانگريس تي آيس جتي ٻڌم ته مون کي سال لاءِ تڙيد يونين ڪانگريس جو صدر چونڊيو اٿن. مان سمجهان ٿو ته ائين ڪرڻ سان هنن پنهنجي ڪمزوري ڏيکاري ڏسجي ٿو ته پاڻ ۾ اختلاف لاهڻ لاءِ ڪين اهو سولورستو سڄهي آيو.

هن ڪانگريس کان پوءِ ٽي سال ساندھ ملڪ ۾ ڪيئي اسٽرائيڪون پئي ٿيون. جمشيد پور ۾ هڪ اسٽرائيڪ ته ڪي مهينا هلي جنهن ۾ لاچار مزدورن کي آڻ مڇڻي پئي ڇاڪاڻ ته مخالف دُڙ برما تيل ڪمپنيءَ وارن سان حصيدار هئڻ سبب تمام شاهوڪار هئي. جنگ بعد هندوستان ۾ واپارين ۽ ڪارخانن وارن وڏا نفعا ڪمايا هئا پر پورهيتن جي حالت ۾ ڪو سڌارو ڪونه آيو هو. ڪتي جيڪڏهن پگهار ٿورو وڌيون هجن ته اهو وڌيڪ اگهن ۾

هضم ٿي ٿي ويو. خاص ڪري بمبئيءَ جي ڪپڙي وارن ڪارخانن جي مزدورن ۽ بنگال ۾ سٺيءَ جي ڪارخانن ۾ ڪم ڪندڙن جي حالت بلڪل سقيم هئي. ڪلڪتي ۾ گورنر جي بنگلي کان ٿورو پري اُڏاڳهاڙيون، بيت بُڪيون، بلڪل ڌٽڙيل زالون ۽ ٻار ڪارخانن ۾ ڳهي رهيا هئا، انهيءَ لاءِ ته گنگا نديءَ تي اُڀايل ڏن ولایت وارن وٽ جهانن ۾ وهي وڃي. جڏهن بازار گرم هئي تڏهن شاهوڪارن ناهي ٻڌا ناٿا ڪمايا پر هينئر جڏهن بازار ماني ته مزدورن کي ڪم کان جواب يا پگهارن ۾ ڪتر وجهڻ لڳا. مزدورن جي حالت برداشت ڪرڻ جهڙي نه هئي تنهنڪري هوبو آرام ٿيڻ لڳا ۽ پورهيت تحريڪ زور وٺڻ لڳي. سياسي نگاهه کان به ملڪ ۾ نئين آندولن جا آثار پئي بکيا. سرڪار انهن حالتن تي چشم پوشي ڪري نٿي سگهي سو هنن گرنِي ڪامگار سيا ۽ ٻين پرائتن جي پورهيت ليڊرن کي ڪٿي گرفتار ڪيو. گرفتار ٿيلن مان ڪي ڪميونسٽ يا ڪميونسٽ مت سان گهڻي قدر هم خيال هئا ۽ ڪي ماڳهين رواجي ٿريڊ يونينسٽ هئا. اسان انهن کي مدد ڪرڻ لاءِ هڪ بچاءُ ڪميٽي ٺاهي. اسان ڏٺو ته شاهوڪار خرچ ڪڻ لاءِ پئسا ڏيڻ کان نابري واري ويٺا ۽ وڪيلن کي ڏوڪڙن ڪمائڻ جي چنتا اچي لڳي. ڪميٽيءَ تي بابي جهڙا وڪيل ته هئا پر مهينن جا مهينا ميرٿ ۾ رهڻ سندن لاءِ غير ممڪن هو. ساڍا چار سال ڪيس پئي هليو: انهيءَ وچ ۾ ملڪ جي حالت به اهڙي اچي پئي جو خود اسان کي به جيل ويڻو پيو پر اُن کان اڳ اسان بچاءُ ڪميٽيءَ سمپت ڪري ڇڏي مون کي وڪيلن جي ڪرتوتن تي سخت ارمان آهي ڇاڪاڻ ته هي پهريون دفعو نه هو جڏهن هنن پنهنجي ذليل ذهنيت ڏيکاري هئي. امرتسر جي قتل عام پيري ۽ ايم. اين راءِ جي مقدمي وقت به ڪن ڳري فيءَ جي گهر ڪئي هئي. ڪيئي دفعا ماڻهن تامي جو پئسو پئسو گڏ ڪري وڪيلن کي ڳريون رقمون ڏئي ڪورٽ ۾ بچاءُ ڏنو آهي جنهن مان ڪو نتيجو نه نڪتو آهي. راج نيتي معاملن ۾ ڪيس جو فيصلو ٿيڻ وڪيل جي خسيس دليلن تي منحصر ناهي. پر ميرٿ ڪيس ۾ جوابدارن تي ڪي اهڙيون تهمتون ڌريل هيون جن جو لاڳاپو ڌارين ملڪن جي سياست سان هو جنهن ڪري لاچار بچاءُ ڏيڻ ضروري سمجهيو ويو.



## ڪڪرن ۾ ڪڙڪاٽ

ڏهن سالن بعد ڪانگريس جو اجلاس پنجاب ۾ ٿيو. انهيءَ وچ ۾ اسهڪار ۽ ستياگرهه، سوراڄ پارٽي معرفت ڪائونسلن ۾ رند ڪون، آل پارٽيز ذريعي نئين آئين ساز وغيره عمل ۾ اچي چڪيون هيون. ماڻهن جو وشواس اسيمبليين مان نڪري ويو هو ڇاڪاڻ ته سرڪار ميمبرن کي ليکي ۾ نه آئي بل وٺي ٿي بحال ڪندي ۽ قاعدي قانون کي اورانگهي، هر گز ڪنهن جادوگر جي ڳوٺريءَ مان نوان نادري فرمان ۽ تيموري قانون ڪيندي نه رڳو ايترو پر خود وينل پائي پٽيل، اسيمبليءَ جي صدر جي اختيارين ۾ ڪتر وجهڻ تي ضد ٻڌي بيٺي. بابي جوبه اسيمبليءَ مان وشواس نڪري چڪو هو ۽ هو هينئر محسوس ڪرڻ لڳو ته اسيمبليون ۽ ڪائونسلون ماڻهن کي پنيلائڻ لاءِ هڪ قسم جو بوتو آهن. سڄي طاقت انگريز کي آهي جو هندستاني پٽليون وينو نچائي. بابو انقلابي طبيعت جو ماڻهو نه هو، جيڪڏهن هتي انگلنڊ جهڙي پارليامينٽ هجي ها ته جيڪر ان جون پيليائون پوي ها پر هتي نڪو هو قانون ۽ نڪا هئي انگلنڊ جهڙي پارليامينٽ جنهن ۾ هن جومن لڳي سگهي.

مهاتما ڪانگريس جي سالياني اجلاس ۾ پهرو وٺندو هو باقي سڄو سال سياست کان ڪنارو ڪري، کاڌي پرچار لاءِ ملڪ ۾ پيو گشت ڪندو هو. مان سمجهان ٿو ته مهاتما جيتري سياحت ڪنهن ورلي شخص ڪئي هوندي پراچين سمير ۾ ڪيئي ياتري سڀا و جا منش ٿي گذريا آهن جن پنهنجي حياتي رڳو سفر ۾ گذاري پر انهيءَ زماني ۾ آمدرفت جا واهڻ اهڙا تيز نه هئا جنهن سبب سندن سڄي جمار جي گردش موٽر ۽ ريل ۾ هڪ سال جي گشت برابر مس ٿيندي، مهاتما ڪڏهن ڪڏهن پيرين پند به چڪر ڏيندو آهي پر سندس سفر گهڻي قدر ريل ۽ موٽر ۾ ٿيندو آهي. وروڙ ڏيئي ڪشمير کان راس ڪماري ۽ ڪراچيءَ کان ڪلڪتي تائين ڳوٺ

ڳوٺ ڏٺو اٿس جنهن ڪري ڪروڙين ماڻهن سندس درشن ڪيو آهي ۽ لکين ماڻهن سان سندس شخصي ڄاڻ سڃاڻ ٿي آهي. جتي وڃي اتي ماڻهو مائڪر وائگر اچيو گڏ ٿين. ٻهراڙين ۾ ”وڏو واتو“ (Loud speaker) ملڻ محال آهي جنهن ڪري هزارين ماڻهن کي سندس تقريرن جو هڪ گفتوبه ٻڌڻ ۾ نه ايندو آهي، تنهن هوندي به ماڻهو ٺلهي درشن مان پرسن ٿيو وڃن. اهڙن موقعن تي مهاتما بلڪل ٿور ڳالهائو آهي ڇاڪاڻ ته رات ڏينهن سانده وڏيون تقريرون ڪرڻ سان صحت ٽٽي پوڻ جو امڪان آهي.

1929ع ۾ جڏهن مهاتما گڏيل علائقي جي گشت تي آيو تڏهن ڪن جزوي شهرن ۽ ڳوٺن کان سواءِ مان ساڻس گڏجي ڪونه ويس. هڪ ته گوڙ گهمسان ۾ ڌڪا کائڻ جي مرضي نه هيم ۽ ٻيو ته ڪاڏي پرچار ۾ مون کي دلچسپي نه هئي. مهاتما جت ڪٿ ڪاڏيءَ لاءِ چندا پئي ڪنا ڪيا ۽ ماڻهن کي پئي چيائين ته ”در دري نارائڻ“ لاءِ پئسا ڪپن. مون کي ”در دري نارائڻ“ جونالوئي نٿي وڻيو ڇاڪاڻ ته اُن جي لفظي معنيٰ آهي ”دينا نات“ يا ”مسڪينن جو مالڪ.“ اهڙن شبن ڪم آڻڻ سان مفلسيءَ کي مانُ ڏنو ٿو وڃي. لوڪن جي من تي اثر ٿو وهي ته ڪنگالپڻو هڪ خدائي نعمت آهي. ازانسواءِ پر مهاتما بڪايلن ۽ ڏتريلن جو ڏاتار ٿي پوي ٿو. مذهبي مردار اڪثر اهڙي قسم جي واهيات مخول ڪري غريبن کي خوش ڪندا آهن. چوندا آهن ته خدا وٽ غريبن جو رتبو اعليٰ آهي. منهنجي سمجهه ۾ مفلسي اُم الخبيث يعني هر قسم جي بدين ۽ گناهن جو باعث آهي ۽ خدا انسانن لاءِ ان کان بدتر مرض پيدا نه ڪيو آهي. اسان جو فرض آهي ته هر ممڪن ڪوشش سان اُنکي تڙي ڪيون ۽ نه مذهبي پاڳلن وانگر اُن جي ساراه جا ڍڪ ڀريون. قديم زماني ۾ مفلسيءَ کي انهيءَ ڪري ٿي واکاڻيائون جو انسان جي قوت قليل ۽ پيدائش گهرجن کان گهٽ هئي. پيدائش وڌائڻ لاءِ وگياني طريقا ڳولي نه لڌا هئائون جنهن ڪري دائمي دنگي فساد کي پنڄو ڏيڻ ۽ اميرن ۽ شاهوڪارن جي جان مال جي حفاظت ڪرڻ لاءِ غريبن کي سڪڻي ساراه سان خوش ٿي ڪيائون. هيئن حالتون ڦري ويون آهن جنهن سبب ماڻهن جي ذهنت ۾ بيٺ ڦيرو اچڻ گهرجي. انهيءَ نسبت مون مهاتما سان ڪئين دفعا بحث مباحثو ڪيو آهي. هو سدائين انهيءَ تي زور ڏيندو آهي ته شاهوڪارن ۽ اميرن وٽ

ڪنو ڪيل ڌن هڪ قسم جو ”بيت المال“ يا امانت آهي يا عام پيلي لاءِ ڪم اچڻ گهرجي. هيءَ منورتي بلڪل جهوني پراڻي زماني جي آهي. ايڪٽر بيڪٽر کان سواءِ مالدارن ۽ شاهوڪارن نه اڳ پنهنجي ملڪيت غريبن جي پيلي ۾ لڳائي آهي. نه هينئر لڳائين پيا، ۽ نه آئينده ائين لڳائڻ جو امڪان ٿو ڏسجي. سماجڪ ۽ آرٽڪ مسئلا انهي نموني حل ڪرڻ منهنجي عقل کان ٻاهر آهي.

اسيمبلي مان ماڻهن جي دلچسپي نڪري وئي هئي پر پڳت سنگهه ۽ دت جي ٻن گولن ميمبرن کي ٿرٿلي ۾ وجهي ڇڏيو. پڳت سنگهه جي مراد ڪنهن کي ايڏا رسائڻ جي نه هئي تنهنڪري ڪنهن ميمبر جو وار ونگو نه ٿيو. اسيمبليءَ کان ٻاهر به ڪي اهڙي قسم جا حادثا ٿيا. اسسٽنٽ سپرنٽينڊنٽ جنهن لاءِ افواهه هو ته لالا لڄپت راءِ کي ڏک هنيا هئا تنهن کي گوليءَ سان اڏايو ويو ۽ بنگال ۾ به ڪن هنڌ اهڙا واقعا ٿيا. سرڪار ڪيترن نوجوانن کي نيڪالي ڏني ۽ جيل اماڻيو ۽ ڪن تي منصوبي سٽڻ جي ڏوهه هيٺ ڪيس هلايا. لاهور منصوبي ڪيس ۾ سرڪار ڏوهين سان خراب روش اختيار ڪئي جنهن ڪري هنن فاقه ڪشي شروع ڪئي. لاچار سرڪار کي هڪ جاچ ڪميٽي مقرر ڪرڻي پئي جنهن جي سفارش تي قيدين جا ٽي ڪلاس ٺاهيا ويا پر سياسي قيدين لاءِ جدا ڪلاس نه هئڻ سبب حالتون اڃا سڌريون ناهن. انهيءَ وقت ملڪ ۾ ڏاڍو تاءُ هو. پڳت سنگهه بکن سبب نستو ٿي پيو هو ۽ دت فاقه ڪشي ڪري پاران تياڳيا. مان جيل اندر ساڻن ملاقات لاءِ ويو هوس. ڏنر ته پڳت سنگهه جي چهري مان شانتي ۽ انترجوت پئي پهڪي. شايد فاقا ڪيڏ سبب اهڙو مانو حليم ۽ دلڪش ڏسڻ ۾ ٿي آيو. سندس شڪل ۽ پيشانيءَ جي بيهڪ مان فڪري قوت ۽ دماغي لياقت پئي بکي. ان وقت هو بلڪل ضعيف هو جنهنڪري ساڻس گهڻو وقت ڳالهه ٻولهه ڪرڻ واجب نه سمجهيم. دت به بلڪل نرم ۽ حليم ٿي ڏٺو. سندس شڪل چوڪرين جهڙي نفيس هئي. ان وقت ڪيس ڏاڍي تڪليف هئي. ايڪهٽ ڏينهن جي فاقه ڪشي بعد هن پاران ڏنا.

1929ع واري ڪانگريس لاءِ مهاتما يڪراڻ صدر چونڊيو ويو پر آل انڊيا ڪانگريس ڪميٽيءَ جي آزين نيزارين ڪندي به هو صفا نابري واري

وينو. مهاتما سدائين ڪانگريس جو صدر الصدر يعني مها پرڌان ٿي رهيو هو تنهن ڪري هن جهڙي شرومڻيءَ لاءِ صدر جو عهدو فخر جو باعث نه هو. ملڪ ۾ حالتون ويون ٿي ڦرنديون ۽ ڪشمڪش جو زمانو ويجهو ڏسڻ ۾ پئي آيو. اهڙي وقت مهاتما کي پريزيڊنٽ بنائڻ بلڪل واجب هو. ٻيو ڪو اهڙو برديار ماڻهو هئو ڪونه پر مهاتما بنا ڪنهن صلاح مشوري جي منهنجو نالو کڻي منتخب ڪيو. ڪميٽيءَ به لاچار ڳوڙهي ڳهي وئي. مان اندر ۾ اچي منجهيس. سمجهان ٿو ته هن کان اڳ ڪڏهن پاڻ کي اهڙو هيسيل ۽ دليل نه سمجهيو هوم. پريزيڊنٽ بڻجڻ ۾ وڏو فخر آهي پر جي سڌوسنواڻو چونڊجڻ عيوض پنئين دريءَ مان ڪسڪي ڪرسي والارجي ته بي عزتي آهي. منهنجي سؤمان استعيفيٰ جي تقاضا ٿي ڪئي پر ائين ڪرڻ سان اجايو ڏيک ٿي پوي ها جنهن ڪري سور پي ويس. البت بابي کي ڏاڍي خوشي ٿي. قومي ڪم ۾ هو مون سان هم خيال نه هو پر پيار سبب منهنجي ڪاميابيءَ تي خوش ٿيندو هو. پاڻ اڪثر مون تي نڪتہ چيني ڪندو بلڪ چڙبون ڏيندو هو پر ڪنهن کي مجال نه هئي جو سندس رويو مون نسبت ڪچو ٿڪو بولي سگهي.

پيءُ کان پوءِ يڪدم پٽ ڪانگريس جو پرڌان ٿئي سا هڪ نئين ڳالهه هئي پر ماڻهن جو چوڻ ته مان سڀني کان ننڍي عمر وارو پريزيڊنٽ ٿيو آهيان سو سراسر غلط آهي. ان وقت منهنجي عمر چاليهه ورهيه هئي. گوکلي ۽ ابوالڪلام آزاد کي اٽڪل ساڳي عمر ۾ پريزيڊنٽ چونڊيو هئائون. گوکلي چاليهين جو ٿيڻ کان اڳ روشن دماغ مدبر ليکيو ويندو هو ۽ ابوالڪلام آزاد پنهنجي اعليٰ علميت جي شان مطابق آبرودار بزرگ جهڙي شڪل ٺاهي بيهاري هئي. مان نڪي هوس عالم فاضل ۽ نڪي مدبر ۽ مربي. وار اچا ٿي ويا اٿم ۽ شڪل مان جوانيءَ جو رنگ اڏامي ويو آهي پر تنهن هوندي به ڏسڻ ۾ جوان پيو اچان. اهوئي سبب هو جو ماڻهو مون کي ننڍڙو يا ڪم سن پريزيڊنٽ سمجهڻ لڳا.

لاهور ڪانگريس جو اجلاس اچي مٿان بيٺو. ملڪ جون حالتون اسان جي وس کان ٻاهر هيون جنهن ڪري اسان پاڻ کي هڪ وڏي مشين جا پرزا سمجهڻ لڳاسون. قدرت اسان کي اڳتي ڌڪي رهي هئي. سرڪار به ڏٺو ته



ڪجهه مروت ڪرڻ بنا ڇاڙهو ناهي سو وائسراءِ رائونڊ ٽيبل ڪانفرنس جي رٿ پيش ڪئي. انهيءَ رٿ تي ويچار لاءِ ڪانگريسي ۽ غير ڪانگريسي اڳواڻن جي ڪانفرنس گڏ ٿي جنهن ۾ وائسراءِ جي رٿ بحال ڪئي وئي. رائونڊ ٽيبل ڪانفرنس ۾ شامل ٿيڻ کان اڳ ڪانگريس هيٺيان شرط پيش ڪيا جي غير ڪانگريسين پڻ بحال ڪيا:

1. ڪانفرنس ۾ بحث بينڪي راج جي بنياد تي ٿيندو.
2. ڪانفرنس ۾ ڪانگريس جي عيوضين جي گهٽائي هوندي
3. سڀ سياسي قيدي آزاد ڪيا ويندا.
4. هند سرڪار بنا دير پنهنجو ڪاروبار بينڪي راج نموني هلائڻ جو پابند ڪندي

ڪانگريسین سرڪار ۽ ٻين کي چٽيءَ ريت ذهن نشين ڪيو ته انهن شرطن جي قبوليت بنا هو رائونڊ ٽيبل ڪانفرنس ۾ بهرو نه وٺندا. نرم ڏر وارن شرط قبوليا ته سهين پر اجاڙي وٺ جي فائدي ۾ هئا. اسان کي شڪ هو ته سرڪار سان وڃي ملندا. ٿيو به ائين. اسين جيلن اندر باندي هئاسون ته هي اسان جا جيلر بڻجي وينا. اسان مان ڪيترن کي اهڙي قسم جي ٺاهه ۾ ايمان نه هو ۽ نڪي سرڪار جي ديانت ۾ اعتقاد. تنهن هوندي به اتحاد خاطر پورن سوراج جو جهنڊو هيٺ ڪرڻ واجب سمجهيو ويو. سباش ۽ مون پنهنجون استعيفائون پيش ڪيون پر پوءِ مهاتما جي زور آڻڻ تي مان مات ڪري ويهي رهيس. پريزيڊنٽي ڇڏڻ به نٿي چاهيم. پر هونئن به منهنجي اها وڏي ۾ وڏي ڪمزوري آهي جو ٻين جي زور بار هيٺ اچيو وڃان.

ڪجهه وقت بعد وينل ڀائي پٽيل ٺاهه تي وڌيڪ بحث ڪرڻ لاءِ مهاتما ۽ وائسراءِ جي پاڻ ۾ ملاقات ڪرائي. بابو ساپرو جناح، پٽيل ملاقات وقت حاضر هئا. سرڪار ۽ ڪانگريس جي نقطه نظر ۾ وڏو فرق هو سو ٺاهه ٿي نه سگهيو. سال به اچي پورو ٿيو هو ۽ ڪانگريس جو اجلاس به ويجهڙائيءَ ۾ ٿيڻو هو سو اسان کي آئينده جي پروگرام لاءِ تياريون ڪرڻيون هيون. مان تريڊ يونين ڪانگريس جو پريزيڊنٽ هوس، سو خيال ڪيم ته ڇو ڪين هنن ٻن جماعتن کي هڪ ٻئي جي ويجهو آڻيان. منهنجي مراد هئي ته هڪ طرف ڪانگريس ۾ ساميوادي خيال ڦهلائجن ۽ پورهيت ۽ هاري داخل

ڪجن ته ٻئي طرف ٿرڊ يونين جي پورهيتن ۾ وڌيڪ قوميت جو انگ اٿڃي. پر اهي خيال هوائي هئا، ڇاڪاڻ ته ڪانگريس فقط قوميت کي ڇهڻي پيا. ڪانگريسين کي ڇڏي وڃڻ به غير ممڪن هو ڇاڪاڻ ته ٻي ڪنهن به سنسٽا ۾ اهڙا ڪم ڪندڙ ملي نٿي سگهيا. ازانسواءِ ڪانگريس جو رُخ ڳوٺن ڏانهن مائل هو ۽ اسان کي اميد هئي ته پس پيش ڪانگريس هاري حقدار سيا ٿي پوندي اهي سڀ خيال هئا ڇاڪاڻ ته واڳون انهن شهرين جي هٿ هيون جي سفيد پوش طبقي جا ماڻهو هئا. هوڏانهن ٿرڊ يونين وارن جو به ڪانگريسين ۽ قوميت ۾ وشواس ڪونه هو. ڇاڪاڻ ته هنن ڪانگريسين کي رجعت پسند يعني سماجڪ ۽ آرٽڪ معاملن ۾ مردار ڏرڻ جو ٿي سمجهيو. شڪ ناهي ته انهيءَ ۾ هو گهڻي قدر صحيح هئا.

ناگپور واري ٿرڊ يونين ڪانگريس ۾ مکيه سوال هو ته رائل ليبر ڪميشن جو بهشڪار ڪجي يا نه گرم ڏر وارن جي گهڻائي هئي جنهنڪري بهشڪار جي رت بحال ٿي وئي. منهنجا خيال گرم ڏر وارن سان ٺهڪي ٺهڪي ٿي آيا پر تنهن هوندي به مون بنا طرفداريءَ جي پنهنجا رايو ظاهر پئي ڪيا. هن ڪانگريس ۾ نرمين ۽ گرمين جي وچ ۾ اختلاف وڌي ويا جنهن ڪري ٻه ڌريون پيدا ٿيون. نرمين کي ڪانگريس ڇڏي وڃڻ لاءِ وڙنائڻو سبب ڪونه هو سواءِ انهيءَ جي ته ڪن گرم ڏر جي اڳواڻن شايد کين ڪجهه تنگ ڪيو هو. ڪانگريس ۾ ڪيترا اهڙا به هئا جي نڪي نرم نڪي گرم ڏر جا طرفدار هئا. هو جيڪڏهن پاڻ ۾ گڏجي جماعت ٺاهن ها ته ٻنهي ڌرين کي پاڻ ڏانهن کڻي سگهن ها. ٿورو وقت پوءِ نئين پورهيت ڏر سامڻي جا پاڻ کي ڪميونسٽ سڏائڻ لڳي. پورهيتن ۾ قوت ڏسي سرڪار دٻاءُ جي نيتي اختيار ڪئي ۽ شاهوڪار به سندن حقن ۾ ڪٽر وجهڻ ۽ سندن اڳواڻن کي هيٺائڻ لڳا. آهستي آهستي ٿرڊ يونينس جي حالت وڻي خراب ٿيندي ۽ سندن تحريڪ ڪمزور پئجي وئي. سان جيل ۾ هوس جنهن ڪري ڪجهه ڪري نٿي سگهيس. تازو ٽئي ڌريون ڌرا ٺهي ويون آهن. خاص ڪري نرم ڏر وارن کي ريلوي ۽ ڪم ڪندڙن جي پشتي ۽ سرڪار جي پٺپراڻي ملي آهي جنهن ڪري هو ڪجهه ترقي ڪري سگهيا آهن.

✽

## پورن سوراڄ

لاهور کانگريس منهنجي من ۾ بلڪل چٽي اڪرجي وئي آهي ڇاڪاڻ ته ان وقت کانگريس جو صدر هئڻ سبب ماڻهن جون اڪيون مون ۾ ڪتل هيون. لاهور ۾ منهنجو استقبال ڊڊهي ۽ شان شوڪت سان ڪيو ويو. اها عزت ۽ محبت مون شخص لاءِ نه هئي پر ان آدرش لاءِ جو کانگريس ملڪ اڳيان رکيو هو. مان ان آدرش جي ظاهري صورت يا نشاني هوس. ڪنهن به انسان لاءِ اهو پڌ پراپت ڪرڻ معمولي ڳالهه ناهي. ماڻهن جي اکين ۾ محبت ۽ دلين ۾ اتساهه ڏسي مون ۾ اُمنگ اُچل ٿي جنهن منهنجي شخصيت جي ننڍي نهر کي لوڪ پاو جي ساگر ۾ سمائي ڇڏيو. فضا ۾ برق ۽ بادل جا آثار هئا. اسان اڳيان فقط راڻي زني، تقرير بازي نندڻ ۽ اعتراض وٺڻ جو سوال نه هو. اهو زمانو گذري ويو هو. هينئر نغاري تي ڏوٽڪو هڻي، شرنائي ٿوڪي سرويچ وطن پرست ۽ آزاديءَ جا اُپاسڪ عمل جي ميدان ۾ ڪنا ڪرڻا هئا. آئينده جي هر درشيد ۾ تقدير ڪهڙي خوشي ڪهڙو غم اسان لاءِ ميسر ڪيو هو تنهنجي چنتا ڪانه هئيسون. ايترو بس هو ته هلندڙ حال قرباني ۽ ڪشمڪش جي تقاضا ٿو ڪري جنهن لاءِ گهر ٻار يار دوست سان الوداع ڪري اسان کي شور سختيون سهڻ لاءِ تيار ٿيڻ گهرجي.

31 ڊسمبر پوري ٻارهين بجي رات جو کانگريس ”پورن سوراڄ“ جو پرستاو تقريباً يڪراءِ بحال ڪيو. هزارن جي وچ ۾ رڳو ويهارو جڻن ان جي خلاف ووت ڪيو. نئين سال جي شروع ٿيڻ سان هي فيصلو ڪري اسان نئين سنگين جوابداري پاڻ تي هموار ڪئي. اسان تيارين اڳي ئي ڪري ڇڏيون هيون پر جنگ ڪيئن شروع ڪجي تنهن جو فيصلو مهاتما کي ڪرڻو هو. ٺهراءَ جي عملي نموني پٺيرائي ڪرڻ لاءِ بابي سوراڄ ڀارتيءَ جي ميمبرن کي اسيمبليءَ تان استعيفيٰ ڏئي اچڻ جون ٿيڻ ڏنو. ڪن جزوي ميمبرن کان سواءِ باقي ٻيا اسيمبلي ڇڏي آيا. آل انڊيا کانگريس

ڪميٽيءَ ماڻهن کان ”پورن سوراج“ جي پرڳڻا وٺڻ لاءِ 26 جنوري 1930ع مقرر ڪئي. اسان جي مراد هئي ته ڏسجي ته ملڪ ڪيتري قدر اسان سان ٻانهن ٻيلي ٿيڻ لاءِ تيار آهي. اسان ٺهراءُ ته بحال ڪيو پر عام لوڪ ڪيتري قدر ان جي پٺڀرائي ڪندا، ان جي اسان کي ڄاڻ ڪانه هئي. اندر ۾ ڪيئي شڪ گمان پئي جاڳيا. هڪ ڳالهه جنهن اسان جي همت افزائي ٿي ڪئي سا هيءَ هئي ته لاهور ڪانگريس ۾ سرحدي نوجوان گهڻي تعداد ۾ آيا هئا. هو ساهه مزاج پر عمل دوست ٿي ڏنا. ٻين وانگر مڪڻ مان وار ڪڍڻ، آڏا اُبتا رستا اختيار ڪرڻ ۽ اجاين بحثن ۾ وقت وڃائڻ جي عادت ڪانه هين. انهن نوجوانن ”پورن سوراج“ جي پرڳڻا ڪئي هئي. هي پهريون دفعو هو جو هنن پاڻ کي هندوستان جو جزو محسوس ڪيو هو. اسان کي منجهن گهڻيون اُميدون هيون. ڪانگريس ٿيڻ بعد هنن پاڻ کي سچو ثابت ڪري ڏيکاريو. سرحد جي گهر گهر ۾ وڃي، آزاديءَ ۽ قوميت جو پيغام پهچايائون ۽ 1930ع جي تحريڪ ۾ بلڪل تحسين جوڳو ڪم ڪري ڏيکاريا آهن.

جنوريءَ جي شروعات ۾ پريڳ وٽ ڪنڀ ميلو لڳڻو هو. هن ميلي تي لکين ياتري اچي گڏ ٿيندا آهن. مان ان وقت اله آباد ۾ هوس ۽ روز بروز ماڻهن جا حشام ڏسي پيو سوچيندو هوس ته هي هاري ۽ پورهيت، واپاري ۽ دڪاندار جي پراچين ڌرم جي اثر هيٺ هتي گنگا اُشان لاءِ اچي ڪٺا ٿيا آهن سي سول نافرمانن ۽ ستياگره ڏانهن ڪهڙو رخ اختيار ڪندا؟ هي ڌرم عجيب چئبو جو هزارن سالن کان ڪروڙين ماڻهن کي گنگا اُشان لاءِ پريڳ وٽ گهلي آڻي ٿو. ڪهڙو نه چڱو ٿئي جيڪڏهن هيءُ اٿاهه شڪتي هو پنهنجي سياسي ۽ اقتصادي بهتري ۽ بهبوديءَ لاءِ ڪم آڻين! ائين ته ناهي ته هنن جا مغز جهونين پراڻين وارتائن، رسمن، عادت، متن ۽ ڪريائن جي ٻوجھ هيٺ اهڙا دٻجي ويا آهن جو نئين روشنيءَ جو ڪِرڻو منجهن داخل ٿي نٿو سگهي؟ مون کي تجربتي مان ڄاڻ هئي ته هن صدين جي بيٺل پاڻيءَ ۾ لهرون اُٿڻ لڳيون آهن. اهوئي سبب هو جو گذريل درجن سالن اندر هندوستان ۾ زبردست تحريڪون جاري ٿي ويون هيون. انهيءَ مان ظاهر هو ته هنن ۾ ڪنهن قسم جي سنجڪ شڪتي آهي. هن پٿر ۾ آگ نه هجي ها ته ملڪ ۾ پڻيت ڪيئن مچي ها؟ دليل صحيح ٿي ڏنو پر تنهن هوندي به اهو

جائڻ مشڪل هو ته ڪيتري قدر هو باانتظام بڻجي عملي ڪم ڪرڻ ۽ سختيون سهڻ لاءِ تيار آهن.

اسان جي گهر ياترين جا ٽولا هڪ ٻئي پٺيان اچڻ لڳا. هڪ گهر هو ياترا جي ويجهو ٻيو بابي ۽ مون نسبت ڪيئي قصا ڪهاڻيون راڳ ٻڌا هئائون جنهن کين هرڪائي اسان وٽ آندو هو. مون لاءِ گهر ۾ اُٿڻ ويهڻ وه ٿي پيو. رات ڏينهن لڳاتار هڪ ٻئي پٺيان پنجاهه سؤ ماڻهن جي ٽولن اڳيان ڪجهه ڳالهائڻو ٿي پيو. مون ڏٺو ته ٻه اکر ڳالهائڻ به منهنجي وٽ کان ٻاهر آهي سورگو هٿ جوڙي کين نمستي ڪرڻ لڳس. سندن قرب ۽ محبت ڏسي اندر ۾ لهجي پئي ٿيس پر ساڳئي وقت پاڻ کي اهڙو سرخرو ڏسي مغز ۾ ذرا ڦوڏجي ويس. ايڏو ته پنهنجي لياقت ۾ وشواس ڄمڻ لڳم جو ٻين تي حڪم هلائڻ لڳس ۽ روش به ڪي قدر نادري تي پيم. مون کي پنهنجي لياقت جي ڄاڻ آهي پر مون ۾ نقص به گهڻا آهن. اندر ڪاٺو سپاءُ هئڻ سبب مان هر وقت پاڻ کي سمجهڻ ۽ ڳالهين کي اٿلائي پٿلائي ڏسڻ جي ڪوشش ڪندو آهيان. اهوئي سبب آهي جو مان پنهنجو دماغ ميزان جهليو اچان ۽ اچائي غرور وس ٿي وهلور نٿو وڃان ازانسواءِ شهرت گهڻن ئي قسم جي ماڻهن کي نصيب ٿئي ٿي جن مان ڪيترا ته بلڪل غليظ ۽ ڪميٽا ماڻهو آهن. ائين ناهي ته شهرت رڳو گھڻن ۽ گيانجي جو ورثو آهي. مان ذهين آهيان پر اهو ذهن اهڙو ناهي جنهن کي عام لوڪ پسند ڪن. ممڪن آهي ته وطن جي ڪجهه خدمت ڪئي هجي پر هزارين ٻيا به آهن جن ڳريون قربانيون ڪيون آهن. مون کي جيڪا شهرت نصيب ٿي آهي سا بلڪل مصنوعي ۽ بي بنياد آهي جنهن لاءِ مون کي ڏرو به عزت ناهي. ناٽڪين وانگر ڏيک ڪرڻ ۽ ڳرائي ڏيکارڻ منهنجي نظر ۾ مورڪپڙي جي نشاني آهي. سپاڻو جو به سڌو سنوآٽو آهيان ۽ پيڪو ۽ دٻڊو نه وڻندو اٿم. ائين برابر آهي ته مون ۾ ڪنهن قسم جي جسماني ۽ فڪري همت ۽ سچائي آهي جا شايد ذاتي غرور يا ايمان سبب آهي. اهوئي سبب آهي جو مان آسانيءَ سان ڪنهن جي زير بار نه ايندو آهيان.

اسان جي شهرت شايد انهيءَ ڪري وڌي وئي آهي جو ڪنهن وقت اسين اميرائي زندگي گذاريندا هئاسون جا اسهڪار آندولن بعد اسان ترڪ

ڪري ڇڏي آهي. ماڻهن ان زندگيءَ نسبت ايڏو ته مبالغو ۽ وڌاءُ ڪيو آهي جو ٻڌي ڪل پئي اچي. هڪڙا چون ته اسان پنهنجا ڪپڙا ڌورائڻ لاءِ پئرس موڪليندا هئاسون ۽ پيا آڪن ته مان پرنس آف ويلس سان گڏ پڙهندو هوس ۽ هو جڏهن هندوستان ۾ گشت ڪرڻ آيو ته مون سان ملاقات ڪرڻ جي خواهش ڏيکاريائين. حقيقت هيءُ آهي ته نه اسان ڪڏهن ڪپڙا پئرس مان ڌورايا ۽ نه ڪڏهن مان پرنس آف ويلس سان گڏ پڙهيس. مون ته کيس اکين ڪونه ڏٺو آهي. اهڙيون واهيات ۽ بي بنياد ۽ احمقانه حڪايتون اسان جي شهرت بيشڪ وڌائڻ ٿيون پر ساڳئي وقت پئرس مان ڪپڙا ڌاريندڙ ماڻهو يعني اسين به انهن حڪايتن جي آڌار تي احمق ڏسڻ ۾ اچون ٿا. باقي رهيو تياڳ جنهن لاءِ هند واسين ۽ خاص قسم جي شرڏا آهي. ائين برابر آهي ته من ۽ تن تي قبضي رکڻ ۽ صحت سنڀالڻ لاءِ رهڻي ڪرڻي تي ڪنهن قسم جو ضابطو رکڻ ضروري آهي. خاص ڪري اهي شخص جي وڏن ڪمن ۾ هٿ وجهن ٿا انهن کي پاڻ ۾ سهن شڪتي پيدا ڪرڻ گهرجي جيئن حياتيءَ جا لاها چاڙها ۽ ڌڪ سهي سگهن. باقي تياڳ ۽ ترڪ ۾ ڪا ذاتي خوبي ناهي. شخصاً مان سنياس، ويراڳ، تياڳ وغيره جو وروڌي آهيان ۽ دنيا جي لذتن کي ترڪ ڪري حياتي کي خشڪ ۽ اڻيو ڪري ڇڏڻ جو مخالف. مون ڪڏهن به ڪوشش ڪري ڪا وڻندڙ شيءِ نه ڇڏي آهي. ايترو سو ضرور آهي ته وڻندڙ ۽ اڻوڻندڙ خوب ۽ بد جي تميز لاءِ ڪنهن قسم جي شناساڻي. پر اها شناساڻي حياتيءَ ۾ ماڻ يا ڪسوٽي يا معيار ڪري ڪم آڻجي سا هر ڪنهن جي طبيعت تي منحصر آهي.

ڪڏهن ڪڏهن هن شهر کان ڀڄي ڇڻڻ جو خيال ايندو اٿم پر ساڳئي وقت جيڪڏهن ڪٿي مون سان رواجي ماڻهن جهڙي هلت هلي ويندي آهي ته اندر ۾ خال محسوس ڪندو آهيان. شايد منهنجي ذاتي بناوت ۾ ڪا ڪمي آهي جا ماڻهن جي ڇت ڇت ڪرڻ سان غائب ٿي وڃي ٿي. جڏهن خيال ٿو اچيم ته هنن لکين ماڻهن جي دل ۽ دماغ تي حڪم هلائي ٿو سگهان ۽ منهنجي خودي خوش ٿئي ٿي ۽ پنهنجي اڇا شڪتيءَ تي ناز ٿئي ٿو. پر جڏهن ويچارين ٿو ته ڪيئن لوڪ منهنجي دل ۽ اُمنگ ۽ جذبا اُٿاري مون کي پنهنجو مطيع ڪن ٿا ته رنج ٿو ٿينم. مون ۾ اڻوڻندڙ آهي پر لوڪ

ان کي پگهاري پاڻ ۾ سمائي ڇڏيو آهي جنهن ڪري مان پنهنجي روح لاءِ نجات يا آتما لاءِ مڪتي پراپت ڪرڻ عيوض عام ماڻهن سان دوزخ ۾ سڙڻ وڌيڪ پسند ٿو ڪريان. خودي ٽولھ يا چرٻي مثل آهي جا بنا جاڻ جي ماڻهوءَ مٿان وڃي چڙهندي وري به شڪر جو اسان کي هندوستان جي سياسي ميدان ۾ ايڏا ته لوڏا آيا آهن جو آبي ۽ آڪڙ جي چرٻي اسان مان گهڻي قدر ڇڻي وئي آهي. منهنجي گهر جا ڀاتي ۽ ويجهه سنگتي به اهڙا آهن جو ڦونڊڇڻ ته ماڳ ۾ ڌرو به ڳرائي رکڻ نه ڏيندم. سندن انهيءَ نوازش سبب مان سالم دماغ رهي سگهيو آهيان. باقي رهيا مانپتر سي ته ٻڌي ڪل ايندي اٿم. ڪڏهن ڪڏهن خيال ايندو اٿم ته جڏهن هي ڏسڻا وائسٽا ماڻهو گنپير نموني ۾ هن قسم جون ائڊريسون پڙهن ۽ ٻُڌن ٿا تڏهن اوچتو وات مان ڇپ ڪڍي ٿولي ڪري ڏسان ته سندن معتبر مهانبن تي ڪهڙو اثر پوي جلسن ۽ سرگسن مان ته ڪڏهن ڪڏهن وڃ رستي تي پڇي ويندو آهيان. به تي دفعا زال کي گاڏيءَ ڇڏي پاڻ پريان وڃي تماشو ڏٺو اٿم. جلوس ۽ ڪانفرنسن ۾ ليڊر ماڻهن اڳيان ٻوٽ اڪثر گنپير ڪندا آهن. منهنجو مهاندو به شايع خواه خواه معتبر ٿي پوندو آهي سو هڪ دفعي هڪ اخبار نويس لکيو ته مان شڪل ۾ هندو وڌو جهڙو ٿي لڳس. مون کي پڙهڻ سان ڌڪو اچي ويو. لکنڊڙجي شايد مراد هئي ته مون ۾ هندو وڌو جون خوبيون آهن. هندو وڌو وانگر مون ۾ پاڻ ماري ڇڏڻ ۽ پاڻي تي ڀنو رهڻ جو انگ اٿين ٿئي ۽ مون وانگر هندو وڌو ۽ ڪل چرچو ۽ چستائي ڦڙتائي اچي ته ڏاڍو چڱو. هڪ دفعي مهاتما هڪ اخبار نويس کي چيو ته جيڪڏهن منجهس روئشي ۽ ڪل جو انگ نه هجي ها ته هن کان گهڻو اڳ آپگهات ڪري ڇڏي ها. مون سان به ساڳي ڪار آهي. گهر ۾ جيڪڏهن مون کي ”تياڳ مورتِي“، ”ڀارت ڀوشڻ“ وغيره نالن سان سڏي ته هڪ ڏياريندڙ ٺٺوليون نه ڪن ته هوند هند واسين جو فضول مبالغو ڇاپلوسي. طويل عبارت ۽ بيهودي لائين ٻڌي مغز خراب ٿي پويم. ٻيا ته ڇڏيو پر منهنجي ننڍڙي ڪڪي به مون تي مسخري ڪندي آهي. اسان جي گهر ۾ رڳو امان انهن استيتين ۽ ثنا خوانين کي ڳنڍ ٻڌي ٻين کي مون تي ٺٺولي ڪرڻ کان پئي روڪيندي آهي. باقي بابي جي ته اڳي ئي ڄاڻو اٿو.

هينئر جيل ۾ ويهي پاڻ لاءِ هيترو اوڳاريان ڇو تو؟ سچ ته منهنجا گوڙ  
 گنبوڙ جلوس ۽ سرگس، سياسي ميدان ۾ ڪشمڪش ۽ جدوجهد سمنڊ جي  
 مٿاڇري وانگر آهي. انهن جو مون تي ايڏو اثر ناهي. منهنجي سڄي ويڙهه  
 اندر ۾ پاڻ سان آهي جتي طرحين طرحين جا سنسڪار ۽ جذبا، دوستيون ۽  
 دشمنيون، ترشنائون ۽ ڪامنائون هڪ ٻئي سان ٻيون ٽڪرن. انهن کان  
 ڀڄي ڇڻڻ لاءِ مان تيز رفتار عمل جي ميدان ۾ ڪاهي پوندو آهيان ۽ انهيءَ  
 مان اندر ۾ شانت ۽ آرام نصيب ٿيندو اٿم. هتي جيل ۾ به اندر جي  
 ڪشمڪش ٻئي هلي تنهن ڪري مٿيون بيان لکيو اٿم.





## سول نافرماني

”پورن سوراج ڏينهن“ هندوستان ۾ وڏي ڌام ڌوم سان ملهايو ويو. لکين ماڻهن ۾ تگيا پتر پريا. ملڪ جون حالتون به تيز تيز ڦرڻ لڳيون ۽ سول نافرمانيءَ جو زمانو اچي ڪنڌ تي بيٺو. ڏهه سال اڳ کان هينئر قوم وڌيڪ منظم هئي. اهنسا جي مراد ۽ معنيٰ ماڻهن گهڻي قدر سمجهي هئي پر هيڏي ملڪ ۾ چوري چوڙا جهڙو حادثو ٿيڻ يا نه ٿيڻ ڪانگريس جي وس کان ٻاهر هو. مهاتما جي خيال موجب اهنسڪ طريقو هر حالت، وقت، مڪان لاءِ ڪارگر آهي. جيڪڏهن ائين آهي ته چوڙي چوڙا سبب ستياگرهه بند ڪرڻ بي معنيٰ آهي. جيڪڏهن ڪن ماڻهن جي هنسا مهاتما جي اهنسا کي جڏو ۽ مڏو ڪري سگهي ٿي ته چئبو ته اهنسا سڀني حالتن لاءِ ڪارگر ناهي. مون انهي مسئلي تي غور ڪري فيصلو ڪيو ته جيسين ڪانگريسي ستياگرهي هنسا نه ڪن يا ملڪ ۾ خون خرابي نه وڌي، تيسين ستياگرهه بند نه ٿيڻ گهرجي. مهاتما جو بدليل رُخ ڏسي اسان کي تسلي آئي پر تحريڪ ڪيئن شروع ڪجي، تنهن جو پتو نٿي پيو.

اسان اڃا ڪياريون پئي ڪنهيون ته اوچتو مهاتما ”لوڻ“ جو منتر اُچارڻ لڳو. اک ڇنڀ ۾ علي بابا جي منتر وانگر قومي تحريڪ جا طاق ڪُلي پيا. اول ته اسان جي شعور ۾ نٿي آيو ته لوڻ جي ڍل نه ڏيڻ يا قاعدو اورانگهي لوڻ ٺاهڻ جو قومي آزاديءَ سان ڪهڙو تعلق آهي. ويتر وائسرائي کي يارهن شرط موڪلي مهاتما سٺ مُنجهائي وڌو. اسان کي ڪيندو هو ”پورن سوراج“ پر مهاتما رڳو ڪن خيس راجنيتڪ ۽ سماجڪ سڌارن جي تقاضا ڪري رهيو هو. پر سوال جواب ڪجي ڪنهن سان؟ مهاتما ته پنهنجا شرط پيش ڪري لٽ هٿ ۾ کڻي، ساڀرمتيءَ آشرم جا ساٿي پاڻ سان وٺي لوڻ ٺاهڻ لاءِ سمنڊ جي ڪناري طرف اُسهيو. اسان به ڌڪڙ کي اتو لڳندو ڏسي تيارين ۾ لڳي وياسون ۽ آل انڊيا ڪانگريس ڪميٽيءَ جي ميٽنگ ڪوٺائي فيصلو

ڪيوسون ته هرڪو پريزيڊنٽ گرفتار ٿيڻ کان اڳ پنهنجو جانشين ۽ ڪاروباري ڪميٽي پاڻ ٿاڻي وڃي. سرڪار ۽ نرم انهيءَ تي شوڪارا ڀرڻ لڳا ته اسين لوڪ شاهيءَ جي خلاف آهيون ۽ ڊڪٽيري راج قائم ڪرڻ ٿا گھرون. ٻُڌڻ ويو وسري لُڌڻ آيو ياد. سو هي آبيشاهه جي سدائين نادري حڪم ڪڍي عام رائي کي ريتي حڪومت ڪندا اچن سي اسان کي لوڪ شاهيءَ تي اُپديش ڏيڻ لڳا. ڪانگريس لاچاري حالت هيٺ ڊڪٽيري نمونو اختيار ڪيو هو. چاڪاڻ ته ٻي حالت ۾ سنسٽا کي ٻي قاعدي ٺهرائي، ان جا ڪارڪن گرفتار ڪري سرڪار تحريڪ کي ٻُنجو ڏئي ٿي سگهي. اسان جي مرضي نه هئي ته سرڪار اسان مٿان اهڙي سولي سوڀ پائي. جنگ جي ميدان ۾ جڏهن سالار ۽ سيناپتي هڪ ٻئي پٺيان گرفتار ڪيا وڃن ٿا تڏهن سواءِ انهيءَ جي ته سالار پنهنجو جانشين پاڻ ٿاڻن ٻيو چارو ڪونهي. اتي ويهي ڪميٽيءَ جون ميٽنگون ۽ بحث ڪونه ڪبا. ازانسواءِ انهن ”ڊڪٽيٽرن“ کي پاڻ گرفتار ڪرائڻ بنا ٻي ڪا طاقت نه هئي. ايترو سو هو ته نالي ۾ هرڪو ”ڊڪٽيٽر“ نشانيءَ طور قومي جنگ جو مهندار هو.

آل انڊيا ڪانگريس ڪميٽيءَ جي ميٽر بعد مان ۽ بابو مهاتما کي جنبوسر گڏجڻ وياسون. بابي جي مرضي هئي ته اله آباد وارو گهر ديس کي دان ڪري سو مهاتما سان صلاح ڪرڻ آيو هو. اله آباد موٽڻ شرط بابي گهر جونالو ”سوراج پون“ رکي، ان جو وڏو حصو اسپتال بلي ۽ باقي بچيل حصو مرڪزي ڪانگريس آفيس بلي ڏئي ڇڏيو.

سڄي ملڪ ۾ ڪانگريسي مهاتما جي حڪم لاءِ ترسيل هئا ته ستياگره شروع ڪن. گڏيل پرائنٽ ۾ اسان ڪيئي والنتيئر جٿا ٺاهيا هئا جن ۾ منهنجي زال ۽ ڀيڻ به مردانه لباس پائي داخل ٿيون هيون. والنتيئر ڪي لٽ به ڪانه هئي پر تنهن هوندي به کين باانتظام ڪم ڪرڻ سيکاريو ويو هو. 6 اپريل تي جليانوالا هفتو ملهائڻو هو سو انهيءَ ڏينهن ملڪ ۾ ستياگره آرٽپ ڪرڻ لاءِ مهاتما سمنڊ جي ڪناري تي سرڪاري قانون جي انحرافي ڪري لوڻ ٺاهيو. رڳو اشاري جي دير هئي سو سڄي ملڪ ۾ لوڻ ٺاهڻ جو ڪم شروع ٿي ويو. اسان کي لوڻ ٺاهڻ جو هنر ڪونه هو پر ڪتاب پڙهي چونڊڻيون ڇپائي ورهايونسون ۽ تيون ۽ ديڳڙا کڻي هڪ قسم

جو خراب ۽ گڏيل لوڻ تيار ڪري ڳرن اگهن ۾ نيلا ڪرڻ لڳا سون. مراد نه لوڻ ٺاهڻ جي پر قانوني شڪني جي هئي. اسان ڏٺو ته لوڻ ٺاهي قانون شڪني ڪرڻ جو ڪم ويو وڌندو. ڇڻ ته پيلي کي باهه لڳي وئي هئي. اسان کي پاڻ تي شرم پئي آيو ته اجايو مهاڻا جي ڏاهپ ۾ گمان آندو سون.

14 اپريل جو مون کي گرفتار ڪري ساڳئي ڏينهن ڇهن مهينن جي سزا ڏنائون. مون پنهنجو جانشين مهاڻا کي ڪيو هو پر ڊپ وچان ته مٿان اهو عهدو نه قبولي سو پيو نمبر بابي کي ٿاڻي ويس. بابي جي صحت بگڙيل هئي پر تنهن هوندي به ڪم کي جنبي ويو. تحريڪ سندس نظر هيٺ زور وٺي وئي. سڄي ملڪ ۾ هڙتالون ۽ سرگسون شروع ٿي ويون ۽ سرڪار گرفتارين، مارڪٽ، بندوق بازيءَ جي ڌم لڳائي ڏني. وڏيسي ڪپڙي جو بهشڪار به زور سان عمل ۾ اچڻ لڳو. مون جڏهن ٻڌو ته منهنجي ٻيڙي ماءُ ۽ پينر ڌرتيءَ جو دڪانن اڳيان رستن تي بيهي وڏيسي ڪپڙي جو بهشڪار پيون ڪرائين ته دل ڀڄي پيم. ويچارِي ڪملا ته پنهنجي صحت جو سانگو نه ڪري رات ڏينهن ڪم کي جنبي وئي. هيل تائين مون کي ڄاڻ نه هئي ته منهنجي ضيف زال ۾ ڪم ڪرڻ ۽ انتظام رکڻ جي ايڏي شڪتي آهي. جيل ۾ پيو ايڪٽر پيڪٽر سندس حيرت انگيز ڪم جون خبرون ٻڌندو هوس پر جڏهن بابو به مون سان اچي جيل واسي ٿيو تڏهن سندس ڪم جي وچور سان خبر پيم. بابي کي اها ڳالهه ٺٽي وئي ته سندس گهر جا پاتي ائين اُس ۾ رستن تي وڃي سڙن پڇن پر سندن وڏيسي پڳتي ۽ اتساهه ڏسي کين چيڪ ڇڏي ڏنائين.

23 اپريل جو پشاور ۾ پٺاڻن مٿان سرڪار گوليون هلايون ۽ تنهن کان پوءِ سڄي سرحد علائقي ۾ ماڻهن سان ساڳي ڪار ٿي. پٺاڻ شجاع ۽ جنگجو قوم آهن. اڳ ڪڏهن هو اهڙي باامن ۽ منظم نموني سينا سپر ڪري گولين جو نشان نه ٿيا آهن. هو هنسا جو جواب هنسا سان ڏئي سگهن ٿا. پر هن دفعي موت جي منهن ۾ اهنسڪ ٿي بيٺا. ملڪ ۾ ڪٿي به سرڪار بندوق بازي ڪري ها ته ماڻهن ۾ جوش ٿيلجي وڃي ها پر سرحدي پٺاڻن جي اهنسڪ دليري ۽ وطن دوستي دلين ۾ جبر و اثر پيدا ڪيو. نتيجو اهو ٿيو جو گڙهوالي هندو سولجرن گولي هلائڻ کان صاف انڪار ڪيو. بي هٿيار هم

وطنين تي موتمار هٿيار هلائڻ کان هنن پنهنجي سر تي مصيبت کڻڻ واجب سمجهي ڇاڪاڻ ته سالار جي حڪم جي انحرافيءَ سبب جيڪا سيڪٽ ملي سگهي ٿي تنهن جي هنن کي ڄاڻ هئي. سرڪار اهڙي قسم جون خبرون شايع ٿيڻ نه ڏيندي آهي پر اسان کي خبر آهي ته ٻين ڪيترين فوجن به گڙهوالين وانگر پنهنجي هم وطنين کي مارڻ کان صاف جواب ڏنو. انهيءَ زماني لشڪر ۾ افواهه ڦهلجي ويو هو ته هن ملڪ ۾ انگريز سرڪار جي پڄاڻيءَ جا ڏينهن اچي ويجهڻ پيا آهن پر پوءِ جڏهن خبر پيڻ ته انگريز اهڙو ستت ٽپڙ سوئڻ وارو ناهي ته لشڪر ۽ بدانتظامي بند ٿي وئي. سرڪار به هند واسي فوج هٿان سندن بي هٿيار هم وطني مارائڻ کان باز آئي.

هن دفعي ستياگرهه آندولن عجب رنگ ڪري ڏيکاريا. اسان ڏٺو ته قوم جي سٽل شڪتي نئين سر سجاڳ ٿي آهي. هند واسي عورتون جن ڄمار ڪوٽن ۽ برقعن اندر گذاري جن ڪڏهن چار ديواريءَ کان ٻاهر ليٽو نه پاتو سي هزارن لکن جي تعداد ۾ نڪري نروار ٿيون. ڪيترن شهرن ۾ سرگسون رڳو زالن جون هونديون هيون جن ۾ هو سر بازار راڳ ڳائينديون، جهنڊا جهولائينديون، تقريرون ڪنديون ڏسبيون هيون. وڏيسي ڪپڙي ۽ شراب جي بهشڪار لاءِ جتاناهي صبح کان رات تائين پڪيٽنگ ڪنديون هيون. ڪيترن شهرن ۽ ڳوٺن ۽ پرائنٽن ۾ زالون ڊڪٽيٽر ٿيڻ لڳيون ۽ ڏسڻ ۾ آيو ته مردن کان زالن جو رخ وڌيڪ آڏو ۽ سالم آهي.

ملڪ ۾ رفتہ رفتہ سول نافرماني وئي وڌندي پهرين ته رڳو لوڻ پئي ٺهيو پر پوءِ سرڪار جيئن خاص قانون ۽ نادري حڪم وٺي ڪيندي تيئن انهن حڪمن جي انحرافي ڪرڻ جا موقعا به ويا وڌندا. ورڪنگ ڪميٽيءَ هدايتون ڪڍي شايع ڪندي هئي ته هن کي هن نموني قانون شڪني ڪرڻ گهرجي ۽ ملڪ جي ڪنڊ ڪڙڇ ۾ عين ڪانگريس جي حڪم پٽانڌڙ ڪارروايون شروع ٿي وينديون هيون. سرڪار هڪڙيون ڪميٽيون گرفتار ڪري ته فوراً مٿان ٻيون ٺهين رکيون آهن. ستياگرهين جو ته ڪاٿو ڪونه هو. رڳو هڪڙي ڳالهه ۾ ڪانگريس ڪامياب نه ٿي. ڪانگريس اخبارن کي حڪم ڪيو ته ضمانت نه ڏين. قومي اخبارن حڪم برچشم ڪري اخبارون بند ڪري ڇڏيون. ملڪ ۾ عجيب و غريب افواهه ڦهلجڻ

لڳا. جنهن ڪري سرڪار لاءِ پاڻ وڌيڪ مشڪلاتون پيدا ٿي پيون. انهيءَ وچ ۾ نرم ڏُر وارن اخبارن جي ڪمائي وڌي وئي. قومي اخبار وارن ڏٺو ته سندن گراهڪ لاچار ٻين وٽ ٿا وڃن سو پنهنجو ڏندو وڃائي ويهڻ سهي نه سگهيا ۽ ڪانگريس جي حڪم تي اک ٻوٽ ڪري نئين سر اخبارون ڇپڻ شروع ڪيائون.

مهاتما کي پنجين مئي تي گرفتار ڪيائون پر سمنڊ جي ڪناري تي ستياگرهه يٺ بلڪل زور سان هلندي آئي. هڪ پاسي ستياگرهه سرڪار لوڻ جي انبارن تي ڪاهي ٿي پيا ته ٻئي پاسي پوليس بلڪل وحشي نموني ماڻهن کي گهوڙن جي سنبن هيٺان لتاڙي ڏنڊن سان سندن هڏ ڪڍڻ ۽ ڪوپريون ٽي پڳيون بمبئي وڏو شهر آهي جتان خبرون ديسان ديس سونهڻيءَ سان موڪلي سگهجن ٿيون تنهن ڪري اتي جون سرگسون، هڙتالون، لٽين جا وسڪارا ديس پرديس مشهور ٿي ويا آهن، پر ڪيئي ننڍن شهرن ۽ ڳوٺن ۾ ساڳيون ڪاررواين ٿيون جنهن جي ٻاهر جي ماڻهن کي خبر ناهي.



## نڀني جيل

اٽڪل ستن ورهين جي عرصي کان پوءِ جيل اندر پير پاتو هوم سو اڳين سانڀر کي قدر جهڳي ٿي وئي هئي. اسان جي پراڻت ۾ نڀني هڪ وڏو مرڪزي جيل آهي جنهن ۾ اُن وقت اٽڪل ٻاويهه ٽيويهه سؤ قيدي رهندا هئا. مون کي هڪ ننڍي گول چڪري ۾ رکيو هئائون جنهن جون ڀتيون 15 فوٽ مٿي هيون. منجهس چار ڪوٽريون هيون، جن مان ٻه مون کي مليل هيون. جيل کان ٻاهر چست ۽ ڦٽت رهيو هوس سو هيٺر اڪيلائيءَ ۾ ملول گذارڻ لڳس. پهريان ٻه چار ڏينهن ته خوب نندون ڪيم. رات جو ڪوٽريءَ ٻاهران ننڍڙي اڱڻ ۾ سمهڻ ڏيندا هئم جتي تارن سان جهنگهيل آسمان جو ننڍڙو ٽڪر ڏسي دل سُسندي هئي. ڪڏهن ڪڏهن انهيءَ نيلي تنبوءَ تي ڪڪر لنگهندو ڏسي، اُن سان گڏ پرواز ڪرڻ جي آرزو اُٿين ٿيندي هئي ۽ انهيءَ ويچار ۾ پئجي ويندو هوس ته گول ڀتين ۾ ڪُنڊن جي عدم موجودگي ماڻهوءَ جي من ۾ بنديخاني جو خيال پيدا ٿي ڪري رات جو منهنجي ڪٿ کي زنجيرن سان ٻڏي ڇڏيندا هئا. شايد ٻه هون ته مان ڪٿ ۽ بسترو مٿي تي کڻي پڇي ويندس يا ڪٿ کي ڊگهو ڪري ڏاڪڻ وانگر ڪم آڻي ڀت ٽپي فرار ڪندس. سڄي رات پريان ڀت جي ٻاهران چپراسين ۽ پهريدارن جا آواز پيا ايندا هئا. انهن مان ڪي ته آواز کي اهڙو اينگهائيندا هئا جو چڻ ته ٻيلي مان هوا ڪنجهندي گُر ڪندي سڙڪا پريندي ٿي لنگهي. پهرين سمجهندو هوس ته شايد جيل جي ٻاهران بنيون آهن جتي جهنگ جا مرون هڪ هئي کي پيا اُونائين ۽ موت ۾ هاري فصل جي بچاءَ خاطر کين هڪلون پيا ڪن.

منهنجي رهڻ جي جڳهه تي قيدين ”ڪتا گهر“ نالو رکيو هو ڇاڪاڻ ته ٻين کان علحدو ڪرڻ لاءِ اُتي بلڪل خوفناڪ قيدين کي رکندا هئا. ڪجهه وقت کان انهيءَ هنڌ سياسي قيدين کي رهايو ويندو هو جيئن هو ٻين

سان گڏجي انهن کي پاڻ جهڙو نه ڪري ڇڏين. منهنجي بنديخاني اڳيان پيجري وانگر ڪجهه نهيل هو جنهن ۾ ماڻهو ڍڳي وانگر پيا ڦرندا هئا. ڏسڻ سان بت مان سيسرات نڪري ويو ڇاڪاڻ ته اهي ماڻهو سڄي ڏينهن ڍڳي وانگر نار پيا ڪاهيندا هئا. هن سڌريل زماني ۾ ماڻهن کان اهڙو ذليل ڪم ڪرائڻ سرڪار جي ذليل ذهني جي نشاني آهي. پهريان ۾ مون کي ”ڪتا گهر“ کان ٻاهر نڪرڻ نه ڏيندا هئا پر پوءِ پرھ ڦٽي جو منهن اوندهه مهل اڌ ڪلاڪ ڪسرت لاءِ ٻاهر ڪڍندا هئا. مان اهو اڌ ڪلاڪ ڊوڙون پائي کلي تازي هوا سان ڦٽڙ پريندو هوس. مون ڏٺو ته انهيءَ ورزش جو اثر منهنجي صحت تي بلڪل سنو ٿيو. مون کي رات جو ساڍي ٽين يا چئڻ بجي جاڳ ٿيندي هئي ڇاڪاڻ ته روشني جهڪي هئڻ سبب سويل سمهي پوندو هوس. اُٿڻ مهل آسمان ۾ تارا جاچي ڏسندو هوس ته وقت ڪيترو ٿيو آهي. ٿڌو تارو سدائين وڏي پٽ جي ڪناري وٽ ڏسڻ ۾ ايندو هو. ڦرندڙ گرهن ۾ ان کي سدائين ساڳئي هنڌ ڏسي ثابت قدم رهڻ ۽ اوڀر ڏي ڦٽڻ جو سبق سکندو هوس. مهينو ڪن ته مان بلڪل اڪيلو رهيس. البت مقدم بورچي ۽ ٻيا قيدي ڪم سانگي پيا ايندا ويندا هئا. هنن کي گريون سزائون مليل هيون. خاص ڪري اوورسيئر ته جنم ٽيپي هئا. ماڻهن کي خيال وينل آهي ته جنم ٽيپ ۾ ويهه ورهيه ٿيندا آهن پر ائين ناهي. مون هڪ قيديءَ جي پٽيءَ تي انگن جو جملو لڳائي ڏٺو ته ڪيترا ورهيه جيل ڪاٽڻ بعد به کيس اڃا 75 ورهيه پيا جيل ۾ رهڻو هو. شايد ٻئي جنم ۾ وري جيل ۾ رکندس ڇاڪاڻ ته اُن وقت هو اڳي ئي ڪڙوڊ هو جنهن ڪري مني صدي وڌيڪ جيئرو رهڻ هن لاءِ غير ممڪن هو. انهن جنم ٽيپن جي حالت قياس جوڳي آهي ڇاڪاڻ ته ورهين جا ورهيه هنن کي پنهنجي اکين زال ٻار يا ڪو جانور ڏسڻ جو وجهه نٿو ملي جنهنڪري هو انسان حياتيءَ کان ڇڄي ڌار ٿي وڃن ٿا. هو ڳڻتيون ڪري پور پچائي پنهنجو اندر پيا کائين. ڪهڙيون نه غصي، وير ۽ دشمنيءَ جون جھڪيون اينديون هونديون. سندن حياتيءَ ۾ ڪل خوشي، چرچو پيار ۽ نرمي آهي ئي ڪانه. جنهنڪري هو مشين وانگر بي جان، بي احساس ٿيو پون. ويچارا رڳو پيا وهن ۽ ڳهن. جيل ۾ قيدين جي بت جي تور وٺندا آهن پر اهي ڪو اهڙو اوزار جنهن سان سندن لوسائيل ۽ ڪومايل روح جو اندازو

لڳائي سگهجي. مون ڦاسيءَ خلاف گهڻي ئي دليل ٻڌا آهن. انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته انهن دليلن ۾ وزن آهي. پر جڏهن مان جنم ٿيڻ جي ناسور اينگهندڙ عذاب جو خيال ٿو ڪريان ته ڌرن ڏکيو وڃيم ۽ اندر ۾ خيال تريو اچي ته هن نموني ماڻهن کي عذاب ڏئي مارڻ کان هڪ دفعو ڦاسيءَ تي لٽڪائي ڇڏڻ بهتر آهي. هڪ دفعي هڪ جنم ٿيڻي، مون کان پڇيو ته توهان جو سوراج اسان کي آزاد ڪندو يا پوءِ به هن دوزخ ۾ پيا جلنداسون؟ اهي جنم ٿيڻي ڪير آهن؟ انهن مان گهڻن کي ته پنجاهه سؤ جي ٽولن ۾ ريڪيون سزائون ڏنيون ويون آهن. شايد سڀئي ڏوهاري هجن پر ڌاڙيلن جي ٽولين خلاف ڏوهه ثابت ڪرڻ لاءِ انڌي منڊي مڃاڻپ ۽ سرڪاري شاهد جي گواهي بس آهي. اڄڪلهه چورين ڌاڙا وڌندڙ آهن، ڇاڪاڻ ته ماڻهن جي حالت سقيم آهي. پر هي عالم فاضل جج ملڪ جي مالي حالت ۽ ماڻهن جي تنگيءَ جو ڪو خيال نه ڪري، لبين فتوائن ۾ وڌندڙ ڏوهن تي وعظ ڪري وڃن، جيل خانا پريندا. هندوستان جي بهراڙين ۾ ٻني ٻاڙي يا پاڻيءَ جي پيڇ تان تڪرار عام ڄام ٿين ٿا. جوش ۾ اچي مڙس هڪ ٻئي تي لئين جو سٽڪو لڳايو ڏين. اتفاق سان انهن مان ڪو مريو پوي ته درجن ماڻهن کي جنم ٿيڻ اچيو وڃي. درحقيقت اهي نوجوان جسماني خواه دماغي طرح قوي ۽ سگها آهن. جيڪڏهن هنن کي ڪوشغل، ڪا تربيت هجي ته هوند ديس جا لال ٿي پون.

انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته هندوستان جي جيلن ۾ ڪيترا عادي ڏوهاري به آهن پر مون تمام گهڻا اهڙا سنا جوان ۽ عورتون به ڏٺيون آهن جن تي مان جيڪر بي ڌڙڪ وشواس ڪريان. مون کي خبر ناهي ته انهن جيلن اندر سڄن سماج وروڌين جو انداز ڪيڏو آهي پر نيويارڪ جو سنگ سنگ جيل جنهن ۾ بلڪل خوفناڪ قيدي رکيا ويندا آهن اتي جي وارڊن جي رپورٽ آهي ته، انهن قيدين مان پنجاهه في صدي جو سڀاءُ ڏوهاري نموني جو اصل ناهي ۽ باقيت مان پنڄويهه في صديءَ خراب حالتن سبب ڏوهه ڪيا آهن. وڌيڪ سندس چوڻ آهي ته شايد ڪل ساڍا ٻارهن سيڪڙو قيدي سپاويڪ سماج وروڌي آهن. جيڪڏهن سنگ سنگ جي مشهور معروف خوفناڪ قيدين جي اها حالت آهي ته هندوستان جي قيدين جي ڪهڙي



ڳالهه ڪجي؟ اسان جي ديس ۾ اٽڪل ڏهاڪو لک قيدي جيلن ۾ آهن جن کي سڌارڻ جي ڪنهن کي اڻڻ ڪانهي. مئجسٽريٽ رڳو ڳريون ٽيپون ڏئي ڄاڻن ۽ سرڪار رڳو وڃي پوليس وڌائيندي ۽ باندنن کي بند ۾ قابو رکڻ جا اُپاءَ ڳوليندي ڪنهن کي به خيال ڪونهي ته اهي قيدي اسان جا ۽ اسان جهڙا ماڻهو آهن جن جي سپاءَ ۽ من جي اوستا ۽ انساني گهرجن جو اڀياس ڪرڻ ضروري آهي.

سڀ کان وڌيڪ دڪدائڪ ڳالهه آهي ته جو پندرهن ورهين کان مٿي جوانن کي جيل اُماڻيو ٿو وڃي. ٿوري سنڀال سان اهي ڦٽندڙ مڪڙيون سهڻا گل ٿي سگهن ٿا. هيٺئر ڪن کي لکڻ پڙهڻ سيکاريو وڃي ٿو پر سرشتو جڏو آهي جنهن ڪري گهڻو سڪي نٿا سگهن. اخبارون، ڪتاب، رانديون ۽ وندر جو بندوبست ڪونهي. ٻارهن ڪلاڪ ته قيدي رڳو بيرڪن ۾ بند پيا آهن. تن مهينن ۾ رڳو هڪ دفعو خط لکڻ ۽ ملاقات ڪرڻ جي موڪل اٿن. ڪيترا ته لکي پڙهي نه ڄاڻن سوان جو فائدو وٺي نٿا سگهن ۽ آفيسرن کي ڪم کان گس گساءَ ڪرڻ جي عادت آهي سو کين لکي ڏيڻ کان پيا گوڻنڻا ٿي ڪن. ڪيترين حالتن ۾ خطن تي انڊريسون غلط لکيو ڇڏين جنهن ڪري مالڪن کي خط پهچي ٿي ڪونه چڱي چوڪي رشوت بنا ملاقات ڪرڻ محال آهي ۽ هڪ جيل مان ٻي جيل ۾ بدلي ٿيڻ تي قيديءَ جو پتو ڪرو ليڻ مشڪل. ملاقات وقت ملاقاتين جا ٽولا هڪ ٻئي جي سامهون بيهاري وچ ۾ ڪنهن قسم جي آڏا رنڊنڪ وجهي ڇڏيندا آهن جيئن ڏريون پاڻ ۾ رڳو ڳالهائي سگهن پر هڪ ٻئي سان ملي نه سگهن جنهنڪري ملاقاتي رڳو پيا وڏي واڪي بڪ بڪ ڪن. توهين سمجهي سگهو ٿا ته اهڙي ملاقات سان ملاقاتين کي ڪهڙو مزو ايندو؟

يورپي قيدين سان جيلن اندر خاص سهنج آهن. کاج خوراڪ، ڪپڙي لٽي، خط پٽ، ڪتاب اخبار جي تڪليف ڪانه اٿن. هفتي ۾ هڪ دفعو يادري دنيا جو واءِ سواءِ ٻڌائي وڃين. ڪن جزوي سياسي قيدين کي به ساڳيون سهولتون ملنديون آهن پر پنجانوي سيڪڙو کان مٿي سياسي قيدي ٻين ڏوهارين جهڙي زندگي بسر ڪندا آهن. انقلابين سان ته نسورو وٺل آهي. ڪورٽ ڏئين ٿيپ ته جيلر ڏئي اڪيلي ڪوني، جتي ورهين جا ورهيه

پيا سڙن تان جو هوش حواس کوئي ويهن. سندن منهن مان يا چريائي پئي  
 بکي يا وسوڙل ۽ واٽڙا پيا لڳن. اهي انقلابي اڪثر سهڻا، تيز فهم نوجوان  
 آهن جن تي جيڪر ملڪ کي ناز ٿئي پر سرڪار جي پاليسي ۽ پوليس جا  
 آڏا اُبتا رستا سندن روح جي تيز شمع کي اُجهايو ڇڏين. هو ڏوهاري آهن يا نه  
 تنهن جو پتو پوڻ مشڪل آهي ڇاڪاڻ ته سياسي ڳالهين ۾ سرڪار تي  
 اعتبار ڪري نه ٿو سگهجي. هن ملڪ ۾ جيلن جو سرشتو اهڙو آهي جو  
 ڪيئي اثر پذير، تيز فهم ڇوڪرا ۽ ڇوڪريون گهاٽي ۾ پيسجي ٽوڳ ٿيو  
 پون. جسماني تڪليف ۽ اندر جو عذاب گڏجي کين ڏکي ٿا ڪن. مون  
 ڪيئي قيدي ڏٺا آهن جي حشمت ۽ هيڪل وارا مٿس هٿا پر جيل ۾ ڪي  
 سال رهڻ بعد ليلهر ٿي پيا آهن ۽ زالن ۽ ٻارن وانگر پيا روئن. مون اهو به ڏٺو  
 آهي ته ڪجهه دلداري ڏيڻ، مٺي ڳالهائڻ ۽ همدردي ظاهر ڪرڻ سان اکين ۾  
 تيج ۽ منهن ۾ احسان ۽ خوشيءَ جي جهلڪ اچيو وڃي. ائين نه سمجهو ته  
 قيدين ۾ انسانيت ۽ همدردي ناهي. منجهن رفاقت ۽ انسانيت جو مادو موجود  
 آهي. هڪ دفعي هڪ انڌو عادتي ڏوهاري تيرهن ورهين جي قيد بعد آزاد  
 ڪيو ويو. وٽس ڪي ڪين هو سو ڪنهن چولو ڏنس ڪنهن ڪپڙا. هڪ  
 جڻي کي انهيءَ ڏينهن نئون ڇپل مليو هو جو هن خوشيءَ سان مون کي  
 ڏيکاريو پر ڪلاڪ کن بعد انڌي رفيق جو احتجاج محسوس ڪري ان کي  
 ڏئي ڇڏيائين. اوڏي مهل مون کي خيال آيو ته ماڻهن ۾ ٻاهر کان جيل اندر  
 وڌيڪ ديا ۽ همدردي ٿيندي آهي. جيل ۾ اسان کي رڳو هندي هفتيوار  
 ملندي هئي پر وارڊر ٻاهر جون خبرون کڻي ايندا هئا. سچ پچو ته مهاتما ۾  
 جادو آهي. جي ائين نه هجي ته هيڏي سلڪ ۾ هيڏو پنيٽ ڪيئن پري ها؟  
 اهنسڪ ڀٽ جون خبرون ۽ جانثارن جون قربانيون ٻڌي اسين پنهنجي هم  
 وطنن تي ناز ڪرڻ لڳاسون. مون کي فخر هو ته منهنجي گهر جي ڀاتين ۽  
 سنگتين ۽ زال ۾ ايڏي مٿيا آهي پر ساڳئي وقت سندن سُور سختين جي  
 پيٽ پنهنجي جيلي زندگيءَ سان ڪرڻ لڳس ۽ ڏنر ته مان ڪل لڪائي  
 آسائش ۾ ويٺو آهيان. دل هئي ته وڃي ساڻن گڏجان پر جيل مان نڪرڻ  
 منهنجي وس نه هو. سو ڄاڻي وائي پاڻ کي سخت پورهئي جي سيڪٽ ڏنر.  
 تي ڪلاڪ برتن ۽ ڪپڙا ڌوئڻ ۽ ٻهاريون پائڻ پاڻ تي هموار ڪيم. باقي

وقت پڙهندو هوس. اهڙي ريت پاڻ کي مشغول رکي دل تان بار هلڪو ڪندو هوس. اجهو ائين نيني جيل ۾ پيو وقت ڪاتيندو هوس. جيل جي آفيسرن کي رڳو اهو خيال آهي ته قيدين کي مجبور ۽ بي همت ڪيئن بڻائجي. عجب ته اهڙي گندي ڪم لاءِ پڻ ساڳيا قيدين ڪم آندا ويندا آهن جي بنا پگهار پيا پنهنجي پائرن مٿان جاسوسي ڪن ۽ انهن کي دٻائڻ ۽ هيسائين. سرڪار ڪڏهن به کين يڪ مشت ٿيڻ نه ڏيندي آهي. مارڪس جو چوڻ آهي ته جنهن کي اسين سرڪار ٿا چئون سا دراصل طاقتور فرقي جو هٿيار آهي، جنهن سان ٻين کي دٻائي، هيسائي مطيع ڪيو ٿو وڃي. هندستاني جيل انهيءَ ذليل جي جيئري جاڳندي ثابتي آهن، ڇاڪاڻ ته سرڪار کي ننگي روپ ۾ اُتي ڏسي سگهجي ٿو.



## بيرودا - ياترا

بابي جي گرفتاريءَ بعد يڪدم ڪانگريس ورڪنگ ڪميٽيءَ کي بي قاعدي سنسٽا ٺهرايو ويو يعني ته جيڪڏهن ميمبر ڪٿي به گڏ ٿين ته فوراً گرفتار ڪيا ويندا. انهيءَ حالت کي منهن ڏيڻ لاءِ ورڪنگ ڪميٽيءَ سان نوان ميمبر گڏيا ويا، جي اڳين جي گرفتاريءَ بعد سندن جاءِ پرين. ڪملا انهن ٽن ميمبرن مان هڪ هئي. گرفتاريءَ وقت بابي جي صحت خراب هئي جنهن جي سڌڻ جو نيني جيل ۾ امڪان ڪونه هو. سرڪار ساڻس هر قسم جي رعايت ڪرڻ لاءِ تيار هئي پر ”ڪتا گهر“ ۾ جتي هو اسان سان گڏ رهندو هو اتي اهڙي آسائش ميسر ڪري ٿي سگهيا؟ هڪڙو اڱڻ ننڍو پيو ڇت سمي، ٽيون مينهوڳيءَ جي منڊ، چوٿون بابي کي تونڊس سو اسين منجهي پياسون ته سندس ڪٽ ڪٽي وجهون. جيل جي سپرنٽينڊنٽ کيس جدا رهائڻ جو پرنڊ ڪيو پر اسان گڏ رهڻ واجب سمجهيو. ڪجهه وقت بعد اختياريءَ وارن اسان جو اڱڻ ڪشادو ڪرائڻ جو بندوبست ڪيو پر ان جو فائدو بابي کي نه مليو ڇاڪاڻ ته ان جي تيار ٿيڻ کان ٿورو پوءِ بابي جو جيل جو مدو اچي پورو ٿيو. باقي انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته اسان ان جو پورو فائدو ورتو.

جولاءِ جي آخر ۾ اسان اخبار ۾ پڙهيو ته ساڀرو جيڪر سرڪار ۽ ڪانگريس جي وچ ۾ ٺاهه آڻڻ جي ڪوشش ڪري رهيا آهن. گرفتار ٿيڻ کان ٻه چار ڏينهن اڳ ڊيلي هيرالڊ جي خاطر مسٽر سلوڪومب بابي سان بمبئيءَ ۾ ملاقات ڪئي هئي، جنهن ۾ بابي کيس چيو هو ته جيڪڏهن انگريز سرڪار ڪانگريس جي خود حڪومت واري گهر جي پارليامينٽ ۾ پنپرائي ڪري ۽ غير رسمي نموني اهڙي خاطري ڏئي ۽ دٻاءُ جي پاليسي بند رکي ستياگرمين کي آزاد ڪري ته هو مهاتما ۽ مون سان صلاح ڪري ڪانگريس کي گول ميڙ ڪانفرنس ۾ شرڪت ڪرڻ لاءِ آماده ڪندو. هن

قسم جو بيان بابي تتر ٽڪڙ ۾ ڏنو هو. ڇاڪاڻ ته کيس مهاتما ۽ منهنجي رضامنديءَ بنا ناهه جي ڳالهين ڪرڻ جو حق حاصل نه هو. مان پنهنجو نالو انهيءَ ڪري ٿو آڻيان جو ان وقت مان ڪانگريس جو صدر هوس. بابي نٿي سمجهيو ته هڪ اخبار نويس سان ملاقات کي ايڏو وزن ڏنو ويندو پر نتيجو اهو نڪتو جو هڪ ڏينهن ساڀرو ۽ جيڪر مهاتما جي چني ڪٿي جيل ۾ اچي اسان سان گڏيا. بابي کي توڻس هئي سو لنين بحثن سبب وڌيڪ ضعيف ٿي ٿيس. ڳالهين ڪندي اسان ڏٺو ته اسان جي ذهنييت ۾ زمين آسمان جو فرق آهي. سول نافرمانيءَ جي تحريڪ زور شور سان چالو هئي تنهن کي رڳو سڪڻين ڳالهين تي پنجو ڏئي ڇڏڻ غير ممڪن هو. ازانسواءِ مهاتما ۽ ٻين رفيقن جي صلاح بنا اسين ناهه ڪري نٿا سگهياسون تنهن ڪري مهاتما کي به انهيءَ قسم جو جواب لکي موڪليوسون.

يارهن ڏينهن گذرڻ بعد ڊاڪٽر ساڀرو وري اسان وٽ وائسراءِ جي چني ڪٿي آيو جنهن ۾ لکيل هو ته ”مهاتما سان اسين پيرودا جيل ۾ ملي سگهون ٿا باقي سردار ولپ پائي پٽيل، ابوالڪلام آزاد ۽ ورڪنگ ڪميٽيءَ جي ٻين ميمبرن سان ملاقات نه ڪري سگهنداسون، ڇاڪاڻ ته هو جيل کان ٻاهر سرڪار خلاف سول نافرمانيءَ جي تحريڪ هلائي رهيا آهن. اسان کي مهاتما سان گڏجڻ ۾ اعتراض ڪونه هو پر ساڳئي وقت اسان وائسراءِ کي ساڀرو معرفت ذهن نشين ڪيو ته رفيقن سان صلاح بغير اسين ناهه هرگز نه ڪنداسون. ٻيو ته انهيءَ ڏينهن اخبار ۾ درج ٿيل هو ته ڪيئن پوليس بمبئيءَ ۾ سخت مارڪٽ ڪئي آهي ۽ ولپ پائي پٽيل، مالوي ۽ تصدق شيروانيءَ کي گرفتار ڪري ويا آهن. اسان سرڪار کي صاف ٻڌايو ته جيستين عملدارن پنهنجي روش نه ڦيرائي آهي تيستين اسين ڳالهين ڪرڻ لاءِ تيار نه آهيون. ازانسواءِ جيڪڏهن مهاتما سان اسان جي ملاقات ڪرائي اٿن ته ڊاڪٽر سيد محمود ڪانگريس سيڪريٽري جو اسان سان گڏ ”ڪتا گهر“ ۾ رهندو هو تنهن کي پڻ اسان سان همراھ ٿيڻ جي موڪل ڏين. سرڪار اسان جا شرط قبوليا ۽ تن ڏينهن بعد اسان کي اسپيشل ٽرين ۾ پوني طرف اُٺايو. رستي تي گاڏي وڌين استيشن تي نه بيٺي پر بنا تند تار وانگر خبر ملڪ ۾ ڦهلجي وئي ۽ ننڍين استيشن تي به ماڻهو هزارن جي

تعداد ۾ اسان سان گڏجڻ آيا. پيرودا ۾ اسان کي مهاتما سان رهائڻ جو پريهندو ڪيو هئائون پر اوچتو اختياريءَ وارن کي مٿان حڪم اچي ويو ته مهاتما سان اسان جي ملاقات ساڀرو ۽ جيڪر جي رويو ڪرائي وڃي. سرڪار کي شڪ اچي لڳو ته مٿان پاڻ ۾ خلاصين ڳالهين ڪرڻ بعد اسين وڌيڪ اڻ مرندڙ رُخ اختيار ڪريون. ٻه راتيون ۽ هڪ ڏينهن گذري ويا پر اسان جي مهاتما سان ملاقات نه ٿي. اسين هيڏو سفر ڪري مهاتما سان ملڻ آيا هئاسون پر هيٺيئر جڏهن مهاتما وٽ اچي پهتاسون ته ملاقات ڪرائڻ کان اختياريءَ وارا پڙ ڪڍي بيٺا. بابي کي انهيءَ تي ڏاڍا خار لڳا. نيٺ ساڀرو ۽ جيڪر آيا ۽ اسان کي ٻڌايو ويو ته ٿيئي جڻا جي آفيس ۾ ويٺا آهن جتي اسين ساڻن گڏجي سگهون ٿا. بابي وٽن وڃڻ کان صفا انڪار ڪيو ۽ جڏهن اختياريءَ وارن سمجهائي ڏني، معافي طلبي ۽ پهرين مهاتما سان اڪيلو ملڻ جي اجازت ڏني تڏهن بابو مس مڙيو. انهيءَ ڏينهن ڪن ڪلاڪن بعد اسان کي مهاتما واري جڳهه ۾ رهايو ويو جتي چيل اندر اسان جا ٻيا رفيق به اسان سان اچي شامل ٿيا. ان بعد جيترو وقت پيرودا ۾ هئاسون سو گذرهي صلاح ڪرڻ ۾ گذاريوسون. ساڀرو ۽ جيڪر سان به ٿي ڏينهن ساندهه بحث هليا جن جو نتيجو هڪ رسمي خط ۾ درج ڪيوسون. اسان انهيءَ خط ۾ ڄاڻايو ته اسين مينبرس ساڀرو ۽ جيڪر جا توڙي مهاتما آهيون جو هنن برٽش سرڪار ۽ ڪانگريس جي وچ ۾ ٺاهه آڻڻ جي ڪوشش ڪئي آهي. جيتوڻيڪ اسان جي نظر ۾ خاطر خواه ٺاهه جو وقت اڃا نه آهي. ائين برابر آهي ته گذريل پنجن مهينن اندر قوم وڏيون قربانيون ڪيون آهن ۽ هر مذهبي ذات شغل جي ماڻهن سول نافرمانن ۾ پهرو ورتو آهي پر انهن هوندي به اها قرباني آزادي حاصل ڪرڻ لاءِ ڪافي ناهي. اسين وائسراءِ ۽ نرم ڏر وارن سان شامل راءِ ناهيون ته سول نافرمانن مان ملڪ کي ناسان پهتو آهي يا اها تحريڪ بي قانوني آهي يا پوري وقت تي جاري نه ڪئي وئي آهي. انگريزن جي اتهاس ۾ ڪيئي مثال آهن جن مان ظاهر آهي ته آزاديءَ لاءِ لڙڻ يا پنهنجي قوم جي حقن جي حفاظت لاءِ جدوجهد ڪرڻ تحسين جوڳو ڪم آهي. خود انگريزان کي پڏائين ٿا. تنهن ڪري وائسراءِ ۽ انگريز جڏهن اسان جي ڪارنامن کي نندين ٿا ته انهن جي منهن تي نٿو

پوي ملڪ ۾ جيڪا تحريڪ سان همدردي ظاهر ڪئي وئي آهي سا ڏيکاري ٿي ته قوم اسان جي طرفدار آهي. اسان کي ان کان وڌيڪ دليل ۽ ثابتيءَ جي ضرورت ناهي. پل سرڪار ۽ نرم تحريڪ کي ننڍين ان جو اثر اسان تي پوڻو ڪونهي. تنهن هوندي به جيڪڏهن صلح ۽ ساز سان ڪم ٺهجي ته اسين پنهنجي ماڻهن جي جان ۽ مال بچائڻ ۾ خوش ٿينداسون. ڪير چاهيندو ته هزارين ماڻهن جا لٽ ڌڪي سان هڏ گڏ پجن، هو جيلن ۾ سڙن، سندن گهر نيلا مٽين ۽ ٻار ٻچا رلي وڃن؟ پر انگريز هن نديم ملڪ کي ڏهڻ تي هري ويا آهن ۽ هتي جي ماڻهن جي اخلاقي، سياسي، مالي درگتيءَ جي ڇهنڊڙي ڪانه ٿي پوين. اسان کي اعتبار ۾ نتو اچي ته هيئنر هو صديءَ جي گناهن جو ڪنارو ڪڍڻ، پڇتاءُ ڪرڻ ۽ عيوضو پري ڏيڻ لاءِ تيار آهن.

انهيءَ هوندي به اسان کي ڄاڻ آهي ته اوهين ۽ اوهان جهڙا ٻيا ڪيترا عالم فاضل اسان سان ان نسبت اختلاف رکن ٿا. اوهين سمجهو ٿا ته سرڪار جي دل ۾ ڪنهن قسم جو ڦيرو آيو آهي جنهن ڪري اسان کي گول ميز ڪانفرنس ۾ شريڪ ٿيڻ گهرجي. اسان جي ذهنيت اوهان کان نراني آهي تنهن هوندي به جيڪڏهن سرڪار اسان جا هي شرط قبولي ته سهڪار ڪرڻ لاءِ تيار آهيون.

1. وائسراءِ جي خط مان صاف ظاهر نه آهي ته انگريز سرڪار ڪيتري قدر اسان جي لاهور واري پورن سوراج جي گهر قبولڻ لاءِ تيار آهي ۽ نڪي آل انڊيا ڪانگريس ڪميٽي ۽ ورڪنگ ڪميٽيءَ جي باقاعدي ميٽر بنا ناهه ڪرڻ جو اسان کي اختيار آهي. اسين ايترو فقط چئي سگهون ٿا ته اسين ڪنهن به ناهه تي راضي نه ٿينداسون، جيڪي هيٺيان شرط قبوليا نه ويا آهن.

(الف) سرڪار صاف لفظن ۾ بيان ڪري ته هندوستان کي برطانيه سلطنت کان ڇڄي ڌار ٿيڻ جو هر ڪو حق آهي.

(ب) هندوستان کي مڪمل خود حڪومت ڏني ويندي يعني فوجي ۽ مالي ڪاتوپٽ هند واسين حوالي ڪيا ويندا. اڙاسواءِ مهاتما جا ڏنل يارهن شرط پڻ قبول ڪيا ويندا.

(ت) هندوستان کي اڏيڪار رهندو ته انگريزن جي هندوستان ۾ سڙايل موڙي ۽ ڏنل قرض لاءِ تين ڏُر کان فيصلو ڪرائي.

2. جيڪڏهن سرڪار مٿيان شرط بحال ڪري ته اسين ورڪنگ ڪميٽيءَ کي سفارش ڪنداسون ته هو سول نافرمانيءَ جي تحريڪ بند رکي. وڌيڪ ڪپڙي ۽ شراب جو بهشڪار ۽ خانگي ريت لوڻ ناهڻ جو ڪم هليو ايندو. البت خانگي ۽ سرڪاري لوڻ جي ڏيپن تي جلھ نہ ڪبي.

3. سول نافرمانيءَ جي بند ٿيڻ سان سڀ سياسي قيدي آزاد ڪيا ويندا ۽ ضبط ٿيل ملڪيتون ۽ ڏنڊ واپس ڏنا ويندا ۽ جن ڪامورن تحريڪ سبب استعيفيٰ ڏني آهي تن کي نئين سر نوڪريءَ ۾ داخل ڪيو ويندو. انهيءَ وچ ۾ سرڪار جيڪي نادري حڪم ۽ غير معمولي قانون ملڪ مٿان مڙهيا آهن سي منسوخ ڪري ڇڏيندي. گول ميز تي ڪيترا ڪانگريسي عيوضي هٿل گهرجن سوانهن شرطن قبول بعد فيصلو ڪيو ويندو.

هن خط تي ستن چئن جون صحيحون پيل هيون. تن ڏينهن جي بحثن بابي جي صحت تي بـرواثر پيدا ڪيو. تپ به وڌي ويس. جنهن ڪري ٻه چار ڏينهن پيرودا ۾ وڌيڪ رهڻو پيو. جيل جي اختياريءَ وارن سندس لاءِ هر قسم جون سهولتون ميسر ڪري ڏنيون. پهرين رات جڏهن پيرودا پهتاسون ته جيل جو سپرنٽينڊنٽ ڪرنل مارٽن بابي کان سندس کاڌي نسبت پڇڻ آيو. نيني جيل ۾ کاڌو گهران ايندو هوس. بابي چيس ته کيس هلڪو کاڌو وڻندو آهي سو صبح جي چانهه کان وٺي رات جي مانيءَ تائين وچور ويس ٻڌائيندو. ڪرنل مارٽن سندس کاڌي جي لنبي وچور ٻڌي واٽڙو ٿي ويو ۽ دل ۾ سوچڻ لڳو هوندو ته اهڙو کاڌو شايد رتڙيا سيوا ۾ سادو ۽ هلڪو ليکيو وڃي پر پيرودا جيل ۾ ميسر ڪري ڏيڻ آسان نه آهي. ڪرنل هريل هو مهاڻا جي ڪجور. نارنگين ۽ بڪريءَ جي کير تي سو ويچارو هي نئون مهمان ڏسي ڪياڙي ڪنهن لڳو. بابي لاءِ اهو رواجي کاڌو هو سو کيس ڪل ٽي ڪانه پئي ته ڪرنل جي منهن ۾ سسندو ٿو وڃي. محمود ۽ مون کي ته رونشو ٿي لڳو سو پئي ڪرنل جو منهن تڪيوسون. ٿورن ڏينهن



بعد نينيءَ موٽي آياسون. سرڪار گهٽئي وڌا ڊاڪٽر موڪليا ۽ خود بابي جا ڊاڪٽر به کيس تپاسر آيا پر سندس صحت وڌي بگڙندي اخبارن ۾ کيس آزاد ڪرڻ نسبت ليک ڀرڻ لڳا پر بابي کي انهيءَ تي مٿيان پئي لڳي سو وائسراءِ کي تار ڪيائين ته سندس مرضي آزاد ٿيڻ جي ناهي. تنهن هوندي به سندس صحت جو خيال ڪري سرڪار جيل مان ڪڍي گهر اُماڻيس. هن دفعي بابو ڪل ڏهه هفتا جيل ۾ رهيو.

بابي جي وڃڻ کان پوءِ اسين اُهاڻڪا ٿي پياسون. سندس اچڻ بعد اسان نوار اُٿڻ، ڪتاب پڙهڻ، ڪٽڻ وغيره ڇڏي ڏنا هئا. محمود، پرساد ۽ مان سڄو وقت سندس پر گهور لهندا هئاسون. پاڻ کي انهيءَ نموني مشغول ڏسي اسان کي خوشي ٿيندي هئي. پر هينئر وري ساڳيو آڻ جو منهن جنڊ ڏانهن. چئن پنجن ڏينهن کان پوءِ منهنجو پيٽوبو رنجيت به اسان سان گڏ جيل واسي اچي ٿيو. سرڪار روزاني اخبار بند ڪري ڇڏي مڙئي پيا وقت گذاريندا هئاسون. منهنجو مدو به اچي پٽو هو پر ملڪ ۾ ستياگرهه يڌا اڃا چالو هئي ڇاڪاڻ ته ساڀرو - جيڪر جون ڪوششون ڪامياب نه ٿيون هيون. تنهن ڪري سمجهيم ته گهڻو وقت آزاد نه رهي سگهيو ۽ وري جلد اچي دوستن پيڙو ٿبي.

جيل مان ڇٽڻ بعد اسان اڳيان اهو ڳرو سوال هو ته ڏينءَ جي تحريڪ شروع ڪجي يا نه. اُن وقت جنسن جا اڳهه هئا گهڻيل ۽ هارين وقت پئسو هو ڪونه، جو سرڪار کي ڏيڻ پري ڏين سو هن قسم جي تحريڪ جاري ڪرڻ ۾ مشڪلات ڪانه هئي. ائين برابر هو ته قومي تحريڪ سان هاري هلاچل هلائڻ مان وڏو فائدو هو پر فقط ڏين نه ڏيڻ لاءِ هاري هلاچل شروع ڪرڻ مان ڪو گهٽ لاڀ نه هو. ممڪن هو ته زميندار ميٽري چونڊيه مان ڏين ڏيڻ ڏين پر هاري جي آئين ۽ چاڙهين ڏت ڏهاڙي سوموار تن ۾ ڏين ڏيڻ ۾ سمرتي ڪانه هئي. گجرات ۾ ڏين نه ڏيڻ جيئن تعريض ڪيون اڳي ئي هئي. چڪيون هيون پر اهي سراسر سياسي نقطه نگاهه کان هلايون ويون هيون. اتي جون حالتون به ڪجهه نرالين هيون ڇاڪاڻ ته گجرات کاتيدارن جو ملڪ آهي. وچوارو زميندار ڪونهي جو سرڪار کي ڏين پياري پر اسان جي پراڻت ۾ سرڪار ڪيئن به ڪري زميندارن ۽ جاگيردارن کان ته ڏين

وصول ڪري وڃي ها. تنهنڪري نتيجو اهو نڪري ها جو سرڪار جي عيوض زميندارن کي پوڳڻو پوي ها. مان زميندار شاهيءَ جو حامي ناهيان پر ڪانگريس رڳو قوميت جي اصول کي ڳنڍي ٻڌي ويئي آهي ۽ ڪانگريسي سائي ۽ سڃي جي مسئلي کي هٿ لڳائڻ کان پيا چرڪن. سندن مرضي ناهي ته ڪنهن به ڌر کي پنهنجو دشمن بنائن. اهوئي سبب آهي جو حالتن سٽاين هوندي به ڪانگريس ڍلن نه ڏيڻ جو سوال هٿ ۾ نه کنيو آهي.

جبل مان موٽڻ بعد مون ڏٺو ته حالتون انهيءَ قسم جي آندولن جي تقاضا ٿيون ڪن. شهرن ۾ وچولي درجي وارا سرگسن ۽ هٿرتالن مان بيزار ٿي پيا هئا ۽ لوڻ ٺاهڻ به الوڻو ڪم ٿي پيو هو. هينئر نئين جذبي ۽ نئين رت جي ضرورت هئي جو هارين ۾ موجود هو. مون انهيءَ لاءِ پراڻو ڪانگريس ڪميٽيءَ جي ميٽنگ ڪوٺائي، جتي اسان فيصلو ڪيو ته ڪنهن به ضلعي يا تعلقي کي ڍلن نه ڏيڻ جي تحريڪ جاري ڪرڻ جو اختيار آهي. انهيءَ جو مطلب ته اسان خود تحريڪ جاري نٿا ڪريون پر جيڪڏهن ڪي هاري اها تحريڪ جاري ڪن ته اسين ساڻن پانهن پيلي ٿينداسون. اسان اهو به صاف ڄاڻايو ته زميندار به انهيءَ تحريڪ ۾ شامل ٿي سرڪار کي ڍل ڏيڻ کان نابري واري سگهن ٿا.

هڪ واري فيصلو ڪري اسين هٿ ٻڌي ويهڻ وارا نه هئاسون سو هفتي کن اندر اله آباد ضلعي جي هارين جي ڪانفرنس ڪوٺائي سون جتي ڍلن نه ڏيڻ جي رت بحال ٿي وئي. اٽڪل سورهن سؤ هاري ڪانفرنس ۾ حاضر هئا. انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته ڪيترا مکيه ڪم ڪندڙ ۽ پيا اهڙي قدم ڪڍڻ کان پئي هچڪيا ڇاڪاڻ ته ڊپ هون ته زميندار هارين سان رڻ ٻاري ڏيندا ۽ هاري شايد ست جهلي نه سگهن. پر ڪانفرنس ۾ جيڪي هاري آيا هئا انهن کي پنهنجي مڙسيءَ ۾ ايمان هو ۽ سرڪار توڙي زميندار جي دٻاءُ کي مڙس ٿي منهن ڏيڻ جو پاڻ ۾ ست ساري سگهيا ٿي جنهن ڪري رت بحال ٿي وئي.

ڪانفرنس ٿيڻ کان اڳ مون کي هڪ هفتو فرصت ملي وئي سو بابي سان مسوري گڏجڻ ويس. مون ڏٺو ته سندس صحت ڪجهه سُڌريل هئي. مان ٽي ڏينهن مسوريءَ ۾ رهيس ۽ اتي گهر جي ڀاتين ۽ ننڍين ڪڪين سان

رانديون ڪري، گهر ۾ تهڪڙو مچائي ڏنم. اهي ٽي ڏينهن اسين گهر جا ننڍا وڏا ڀاتي هت ۾ جهنڊو کڻي، گهر جي چوڌاري پرڪرمائون ڏئي، ”جهنڊا اونچا رهي همارا“ جو راڳ ڳائيندا هئاسون. ڪملا ۽ منهنجي ڪڪي اندر ٻه وڏي آواز اهو راڳ ڳائينديون هيون. اهي ڏينهن مون کان وسرڻ جا نه آهن ڇاڪاڻ ته ٻاٻي سان اهو آخرين مڪاميلو هو. مون کي ڄاڻ هئي ته ٿورن ڏينهن ۾ مان وري گرفتار ٿيندس. 144 قلم سرڪار اڳيئي لڳائي ڇڏيو هو. سندن مرضي نه هئي ته مان هاري ڪانفرنس ۾ تقرير ڪريان. پر سرڪاري حڪم ملي ئي ملي تنهن کان اڳ اله آباد ميونسپالٽيءَ جو مانپتر ملير ۽ وڏن ميٽرن ۾ تقريرون ڪيم. جنهن ڏينهن ڪانفرنس ٿيڻي هئي تنهن ڏينهن حڪم تعميل ٿيو. مان به ان جو خيال نه ڪري ڪانفرنس ۾ تقرير ڏئي ٿي موٽيس ته گهر ۾ گهڙڻ کان اڳ در وٽ گرفتار ڪري ساڳئي ”ڪتا گهر“ ڏي اُماڻيائون. انهيءَ ڏينهن ٻاٻو به مسوريءَ مان موٽي آيو هو. مان استيشن تي کيس وٺڻ ويو هوس. ساڻس ڳالهائڻ ٻولھائڻ جو گهڻو وقت نه مليو ڇاڪاڻ ته اوڏي مهل ڪانفرنس ۾ حاضر ٿيڻو هو.



## ڊلن نه ڏيڻ جي تحريڪ

ڪملا منهنجي گرفتاريءَ جي خبر بابي کي ٻڌائي. هو اڳيئي ناخوش سو هن قسم جي خبر ٻڌڻ سان پهرين ته مايوسي ويڙهي ويس پر پوءِ نشچو ڪيائين ته وڌيڪ بستري داخل نه رهي تحريڪ کي زور وٺايو. بس پوءِ ته ڪم کي جڻبي ويو ۽ ڪجهه وقت لاءِ ٿڪ ۾ رت اچڻ جي نگري بيماري به ڇڏي ويس. هن ٻڌي سرير جي جانفشاني ڏسي ماڻهن ۾ اتساهه پيدا ٿيو ۽ تحريڪ نئين سر زور وٺڻ لڳي. مان نومبر جي مهيني ۾ ڄائو هوس سو بابي اهو سالگره ملهائڻ لاءِ ڪم ڪندڙن کي هدايتون موڪليون. مان سمجهان ٿو ته انهيءَ ڏينهن گهٽ ۾ گهٽ پنج هزار گرفتاريون ته واه جون ٿيون هونديون ۽ پوليس ڏانن سان مارڪيٽ ڪري سون جا مٿا ڀڳا هوندا.

ٿوري ئي وقت سان پوءِ بابي جي صحت وري خراب ٿيڻ لڳي. اڳ کان به وڌيڪ رت ٿڪڻ ۾ اچڻ لڳس. مون کيس لکي موڪليو ته رنگون يا بي ڪنهن هنڌ سمنڊ جي ڪناري تي آرام وٺڻ لاءِ وڃي. مون کي خبر هئي ته گهر ۾ ماڻ ڪري ويهڻ کائڻس پيئڻو ڪونه سو بهتر ٿيندو ته تحريڪ جي مرڪز کان ڀرپور نڪري وڃي. کيس منهنجي صلاح پسند آئي سو رنگون ڏانهن سنڀري نڪتو پر رستي تي وڌيڪ بيمار ٿي پيو جنهن ڪري ڪنڪي جي پسگردائيءَ ۾ ٽڪي پيو. ڪملا کان سواءِ ٻيا گهر جا ڀاتي به اُتي ساڻس گڏ وڃي رهيا.

مون تي جيل اندر کيس هلايائون ۽ تن قلمن هيٺ 2 سال قيد ۽ ست سؤ روپيا ڏنڊ يا ان عيوض پنج مهينا وڌيڪ جيل جي سيڪيٽ ڏنائون. سرڪار ابهرائي ڪري مون کي جيل موڪلڻ سان اڻ سڌيءَ ريت تحريڪ کي هٿي ڏني، ڇاڪاڻ ته هارين ۾ جوش ٿوڪجي ويو ۽ هو گهر گهر ڳوٺ ڳوٺ ۾ سرڪار کي ڏيڻ نه ڏيڻ جو پرجار ڪرڻ لڳا. رواجي ريت ڳوٺن ۾ ڊلن نه ڏيڻ جي تبليغ ڪرڻ ڏکي آهي ڇاڪاڻ ته اخبارون سرڪار جي ڊپ سببان

اهڙي قسم جي خبر شايع نه ڪنديون آهن ۽ تارون، خط چونڊڻيون وغيره چڪاسيون وينديون آهن. اسين گهڻو ڪري قاصدن هٿان خط مڻجندا هئاسون پر انهن کي به پهچڻ کان اڳ، گرفتار ڪيو ويندو هو. شهرن ۾ پيغام پهچائڻ قدري سولو آهي ڇاڪاڻ ته سائڪلو اسٽائيل سان پنا چپي ڪارڪن ڪليو ڪلايو گهڻين ۽ رستن تي وڃي ورهائيندا هئا يا دهل ڪڍي شهر ۾ ڏيندو ڏيئي ايندا هئا. پوليس هنن کي گرفتار ڪري ويندي هئي پر ڪانگريسي خود گرفتار ٿيڻ لاءِ آتا هوندا هئا سو انهيءَ ڪري ڪم بيهي ڪونه ويندو هو. بهراڙين ۾ انهيءَ قسم جو سرشتو گهڻو وقت جاري رکڻ ڏکيو آهي پر هن دفعي ته سورهن سؤ هاري ڪانفرنس ۾ موجود هئا جن منهنجي گرفتاريءَ ۽ ڍلن نه ڏيڻ جي ٺهراءَ جي خبر از خود وڃي ٻين هارين تارين کي ٻڌائي.

اسان کي خاطري هئي ته هاري ڍلن ڏيڻ کان انڪار ڪندا پر هو ڪيتري قدر سرڪار ۽ زميندارن جي ٻئي ظلم جو مقابلو ڪري سگهندا تنهن جي ڄاڻ نه هئي. اسان جي مراد نه هئي ته هوند ۽ اڻ هوند وارن جو سوال ڇڏيون تنهن ڪري اسان زميندارن ۽ هارين ٻنهي کي ڍلن نه ڏيڻ لاءِ استدعا ڪئي هئي. عملي ريت اسان کي ڄاڻ هئي ته زميندار پنهنجي ملڪيت بچائڻ جي خيال کان اسان جون هدايتون عمل ۾ نه آڻيندا ۽ تحريڪ رڳو هارين تائين محدود رهندي ٿيو به ائين. سرڪار اڪثر هاري هلچل کان چرڪندي آهي ڇاڪاڻ ته ان مان وڏي باغي ٿيڻ جو امڪان رهي ٿو. تنهن ڪري ڪيترا مهينا ته سرڪار هارين کي چيڪ ڇڏي ڏنو ۽ ڍلون سهڻائي وٺي. هڪڙو ته ان وقت سياسي تحريڪ زور هئي ۽ ٻيو ته لنڊن ۾ گول ميز ڪانفرنس هلي رهي هئي ۽ تيون ته جنسن جا اڳهه لهي ويا هئا، جنهنڪري ماڻهن وٽ نقدي ڪانه هئي انهن سڀني ڳالهين تي غور ڪري سرڪار ڪڪر ۾ ڪلهوڙي هارين ۾ هائيدوس مڃائڻ واجب نه سمجهيو. انهيءَ وچ ۾ ڪانگريس تحريڪ تي به هاري هلچل جو جبرو اثر پيو ۽ شهرن عيوض ڳوٺن کي اهميت ملڻ لڳي. رواجي ريت ڪابه انقلابي آندولن گهڻو وقت جاري رکڻ مشڪل آهي. خاص ڪري شهري سفيد پوش جڳي ۾ اچي ٿورو وقت جوهر ڏيکاري ڍلا ۽ سست ٿي پوندا آهن. سول نافرمانيءَ جي تحريڪ سان به ساڳي ڪار ٿي. سرگسون ڪڍي لنيون

جواهر جيوني

ڪاٺي، ٽيپون ڪاٺي ماڻهو ڪڪ ٿي پيا ۽ هلچل مان ساءُ سواد نڪري ويو. ائين برابر آهي ته ڪانگريس جي انتظام سبب قانون شڪني ۽ سرڪار سان مخالفت هلندي پئي آئي ۽ بمبئي جهڙن وڏن شهرن ۾ وڏا جلسا ۽ سرگسون ۽ هڙتالون پئي ٿيون پر اوائلي اتساهه ۽ ڦوهه جوانيءَ وارو جوش لهڪاڻجي ويو هو. ضرورت هئي ته نوان رنگروت ڀرتي ڪجن ۽ نئين جان ڦوڪڻ لاءِ نوان نعرا بلند ڪري نئين پاليسي ۽ نئون پروگرام رٿجي. افسوس ته ٻين پراستن ۾ هاري هلچل زور نه ورتو پر گڏيل پراڻت ۾ هارين جي پيش قدميءَ سبب سياسي مسئلن عيوض اقتصادي ۽ گذراني مسئلن کي اهميت ملڻ لڳي ۽ تحريڪ کي لکين مفلسن ۽ مظلومن جي پشتي ملي وئي.

قومي تحريڪ کي دٻائڻ لاءِ سرڪار هر ممڪن ڪوشش ڪئي پر ساڳيا ماڻهو ٻيهر جيل ۾ ايندا ڏسي وايون بتال ٿي وين سو ڪانگريس ڪميٽين ۽ نوجوان سياڻن کي بي قاعدي ٺهرايائون ۽ ستياگرهين سان جيل ۾ عقوبتون ڪرڻ لڳا. ڪڇڙن، اثر پذير نوجوانن کي ڦٽڪا لڳندا ڏسي اسين سهي نه سگهياسون. جيل مان وائسراءِ کي هڪ چنو موڪليوسون ته هيءَ وحشانيت بند رکي. ٻه هفتا گذري ويا پر جواب نڌار سوا سان کاڌو کائڻ صفا ڇڏي ڏنو. مون اڳ ڪڏهن چوويهه ڪلاڪ ساندو بک نه ڪڍي هئي پر هن دفعي تي ڏينهن لڳاتار نه رڳو فاقه ڪڍيم پر ساڳي وقت سخت ورزشون پڻ ڪندو رهيس. مان سمجهان ٿو ته مون کي اهڙي ڇسائي نه ڪرڻ ڪپندي هئي ڇاڪاڻ ته ائين ڪرڻ سان اسان مان هر هڪ جي تور مان ست آڻ پائونڊ گهٽجي ويا. جيل کان ٻاهر جڏهن ماڻهن کي خبر پئي ته ستياگرهين کي اختياريءَ وارن ڦٽڪا هڻايا آهن ته ڪاوڙ ۽ غصي جي لهر ڇانئجي وئي جنهن ڪري سرڪار مجبور ٿي جيل اختياريءَ وارن ڏانهن ڦٽڪن هڻڻ خلاف منع نامو ڪڍي موڪليو.

جيل ۾ اسان جو وقت گهڻو ڪري سُڪ سانت ۾ پيو گذرندو هو. ”ڪتا گهر“ جي وڏايل اڱڻ ۾ رنجيت گلن جو ٻارو پوکيو ۽ گولف ميدان ٺاهيو جنهن ڪري اسان جي چوڌاري ڪجهه سونهن سوييا ۽ خوشيءَ جا آثار بکڻ لڳا. رات جو ڪڏهن ڪڏهن اسان مٿان هواڻي جهاز لنگهندا هئا ۽ اسين وڏا ڊچ جهاز ڳاڙهين سائين بئين سان ٻهڪندڙ ڏسي خوش ٿيندا هئاسون.

ڪجهه وقت لاءِ پنڊت مالويه کي به نيني جيئل ۾ وٺي آيا. سندس رهڻ جو هنڌ اسان جي ڪوٽ کان ٻاهر هو پر تنهن هوندي به اسين روز وٽس وڃي بحث ڪندا هئاسون. سندس آڻڪ شڪتي ۽ جوانن واري نين ڳالهين ۽ خيالن ۾ دلچسپي ڏسي اسان کي حيرت لڳندي هئي. وٽس ويهي ڳالهين ڪرڻ مان لطف ايندو هو. نيني جيئل ۾ ڪن ستياگرهين کي ٽنگا لڳڻ جو ٻڌي اندر ۾ مونجهه ۽ بي آرامي ٿي پيس. يڪدم گورنر ڏي خط لکي موڪليائين. انهيءَ کان ٿورو ئي پوءِ ناخوش ٿي پيو ۽ سندس بيماري وڌندي ڏسي سرڪار جيئل مان ڪڍي ڇڏيس.

پهرين جنوريءَ تي نئين سال جو آرڻپ ڪملا جي گرفتاريءَ سان ٿيو. هوءَ مرد هجي ها ته هن کان اڳ اسان پيٽري اچي ٿي ها. پر سرڪار زال ذات سان چيز جاڙ ڪرڻ کان چرڪي هيل تائين هن کي ڇڏي ڏنو هو. مون کي ڄاڻ هئي ته هوءَ پنهنجي گرفتاريءَ تي تمام خوش ٿيندي پر ساڳئي وقت سندس ضعيفت بت ۽ عليل حالت جو ويچار ڪري خيال ٿيم ته جيئري زندگيءَ جون حالتون کيس پائڻي نه پونديون ۽ ممڪن آهي ته سندس صحت بگڙي پوي گرفتاريءَ وقت هڪ خاطو ڪانئس ملڪ لاءِ پيغام گهريو. بنا ڪنهن ويچار جي فوراً چئي ڏنائينس: ”مون کي بيحد خوشي ٿي آهي ته مٽرس جي قدم تي هلڻ جو فخر نصيب ٿيو اٿم. مون کي اميد آهي ته منهنجا هم وطني قوم جو جهنڊو بلند رکندا.“ مون کي خاطري آهي ته ڪملا کي جيڪڏهن ٿورو غور ڪرڻ جو موقعو ملي ها ته مٿيان لفظ هرگز ڪم نه آڻي ها ڇاڪاڻ ته هوءَ ظالم مرد کان مظلوم استري جاتيءَ کي حق وٺي ڏيو جي فائدي ۾ آهي ۽ پاڻ کي استري جاتيءَ جو رکيڪ سمجهندي آهي. پر ڏسجي ٿو ته ان وقت هندو استريءَ جو امنگ ۽ شرفا مٿس غالب پئجي ويا ۽ ڪن ڀل لاءِ مردن جو انبياءَ ۽ انرٿ وسري ويس.

بابي جڏهن ڪملا جي گرفتاريءَ جو ٻڌو تڏهن ڪانئس رهيو نه ٿيو سو يڪدم ڪلڪتي مان ٽيٽر سوئي الهه آباد موٽي. نيني جيئل ۾ اسان کي ڏسڻ آيو. مان سندس منهن تي سوچ ڏسي تبليءَ ۾ پئجي ويس. هيل تائين مون کيس ڳاڙهو ڳتڪو طاقتور ۽ همت پرور ڏٺو هو پر هيئنر سندس صورت ۾ زوال جا آثار پسي اندر ڪاڇي ويم. اڄ به منهنجي اکين اڳيان اها ٿيڻي، سوچ

جواهر جيئري

واري صورت پئي ٿري ننڍي هوندي کان مان ۽ ٻيا گهر جا ڀاتي سندس سهڻي سدا ملوڪ شخصيت. بي انداز عاطف ۽ الفت. مهر ۽ نواز جي ساڻي هيٺ پليا هئاسون جنهن ڪري بابي بنا دنيا ۾ رهڻ مشڪل ٿي نظر آيو. اسان جي دنيا جو هو آفتاب هو جنهن جي روشني ۽ گرمائش اسان کي پالي نڀائي وڌو ڪيو هو. هينئر سندس هيءَ حالت ڏسي سخت مايوسي ويڙهي ويڙهي ٻين وقت مان خود غليل هوس جنهن ڪري پاڻ کي پئي آتڻ ڏنڻ ته هو نيٺ بيماريءَ جو لڪ لنگهي چڙهندو.

لنڊن ۾ گول ميز ڪانفرنس جي ڪارروائيءَ جي پڄاڻيءَ وقت پيڪي واريون تقريرون ٿي رهيون هيون. اسان کي انهيءَ ڪانفرنس جي ڪارروائيءَ ۾ دلچسپي ڪانه هئي پر پنهنجي هم وطنين جي ذليل ذهنت ۽ غليظ افعال ڏسي ارمان پئي ٿيو. اهي سرڪاري چاڙتا ٻاهران قوميت جا ڍڪ ڀري پنهنجا شخصي مطلب سنوارڻ ويا هئا. هو انگريزي سلطنت جا حامي هئا ڇاڪاڻ ته هنن کي اندر ۾ هائو اچي ويٺو هو ته جيڪڏهن ڪانگريس قومي آزادي وٺڻ ۾ ڪامياب ٿي ته سندن منسل هم وطني کين وڌيڪ جاوا ڪرڻ نه ڏيندا ۽ سندن مال ملڪيت خطري ۾ پئجي ويندي. هنن پنهنجي حقن جي حفاظت ۽ هارين ۽ پورهيتن کي ڊپيل حالت ۾ رکڻ لاءِ ائين قسم جا بهانا ۽ عذر ڳولي ڪڍيا هئا. ڪي مذهب ۽ فرق پرستيءَ جا ڍڪ ڀري رهيا هئا ته ڪي انگريزي فوج جي غير حاضريءَ ۾ ڪاهن ٿيڻ جا لائو بيجي رهيا هئا؛ ڪي خان جنگيءَ جون هيبتناڪ تصويرون چٽي خونخوار فساد ۽ هنگام جو ڍپ جاڳائي رهيا هئا؛ ته ڪي اهڙا به سائينءَ جا سنواري هئا جي سوديشيءَ جو منتر جي مال وڪڻي. ٻنهي هٿن سان روپين جون ٿيلهيون ڀري. پاڻ کي ديش ڀڳت چوائي رهيا هئا. جيڪڏهن اهي شخص قوميت جا حامي. آزاديءَ جا اڀاسڪ بڻجي سگهن ٿا ته ”قوميت“ ۾ ضرور ڪا خامي چٽي. اسين بنديخاني ۾ بند ۽ هو اسان کي بند ۾ رکندڙ جيلر جا ساٿي ۽ پوئلڳ سي ڪهڙي حساب ساڳي درگاهه اڳيان سجدو ڪري يا ساڳي مورتيءَ اڳيان سيس نوائي سگهندا؟ تنهن هوندي به انهن سڀني مذهبن، فرق پرستن، زميندار شاهوڪار جي طرفدارن قوميت ۽ آزاديءَ جي هام پئي هڻي. فرق رڳو ايترو هو جو انهيءَ ”قوميت“ ۽



آزاديءَ“ سبب سرڪار اسان تي لٿين جا وسڪارا ڪري جيل ٿي اُماڻيو ۽ هنن کي لونگيون ۽ لقب، وڏا پگهار ۽ عهدا ٿي ڪيا. اسان کي انگريزن جي هلٽ تي غصو نٿي آيو ڇاڪاڻ ته هو پنهنجي قوم جي حقن جي بچاءَ لاءِ اپاءَ وٺي رهيا هئا پر انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته پنهنجي هم وطنين جي بي حياتي ۽ وطن سان غداريءَ تي ارمان پئي آيو.

گول ميز ڪانفرنس ۾ جا آخرين تقرير مئڪڊونلڊ ڪئي هئي تنهن ۾ هن ڪانگريس کي شامل ٿيڻ لاءِ اپيل ڪئي هئي. لنڊن مان اها خبر پهچڻ تي ڪانگريس ورڪنگ ڪميٽي اله آباد ۾ ميٽر سڏايو جتي انهيءَ اپيل ۽ انسان لاڳو مسئلي تي غور ڪيو ويو. بابي جي صحت تمام خراب هئي جنهن ڪري ميمبرن کي سندس بستري جي ڀر ۾ ويهي ڪاروبار هلائڻو پيو. ڪن جزوي ميمبرن جي مرضي هئي ته ڪانگريس سرڪار جي دعوت سويڪار ڪري پر بابو مٿڙ جو نه هو سو سندس اڻ مٽندڙ رُخ ڏسي ڪميٽيءَ رت ڏي ڇڏي انهيءَ وچ ۾ ميشرس ساپرو شاستريءَ رستي ۾ جهاز تان تار موڪلي ته جيسين هو موٽي ورڪنگ ڪميٽي جي ميمبرن سان نه مليا آهن تيسين رت تي غور ڪرڻ مهمل رکيو وڃي. ورڪنگ ڪميٽيءَ فيصلو اڳيئي ڪري ڇڏيو هو سو ٻاهرين رسم رکڻ لاءِ اخبارن وغيره کي لکي ڇڏيائون ته ان کي شايع نه ڪن. انهيءَ وقت اسين جيلن ۾ بند هئاسون جنهن ڪري فقط جزوي خبرون ملي سگهيون ٿي. اسان کي ڳڻتي هئي ته 26 جنوري تي آزادي ڏينهن شايد وڏي پيماني تي ملهائون نه ويندو ڇاڪاڻ ته اسان جون جماعتون سڀ بي قاعدي ٺهرايون ويون هيون ۽ اخبارن ۽ اشتهارن ذريعي ماڻهن کي آگاهه ڪرڻ تي بندش وڌي وئي هئي. پر اسين پليل هئاسون. ملڪ اهو ڏينهن بلڪل شاندار نموني ملهائيو. انهيءَ ڏينهن شام جو مان گذريل سال جي پوتاميل ۽ نئين سال جي پروگرام تي ويچار ڪري رهيو هوس ته مون کي بابي جي نازڪ حالت سبب آزاد ڪيائون. ٻه چار ڪلاڪ پوءِ ڪيترن بين کي به آزاد ڪيائون جي ورڪنگ ڪميٽيءَ جا اصلي يا عارضي ميمبر هئا. ساڳئي ڏينهن ڪملا کي به 26 ڏينهن جي بند بعد لکنؤ جيل مان آزاد ڪيو ويو ڇاڪاڻ ته هوءَ به ڪجهه وقت لاءِ ورڪنگ ڪميٽي جي ميمبر رهي چڪي هئي.

✽

## بابي جو انتقال

مون مٿي ذڪر ڪيو آهي ته بابو جڏهن مون کي نيني جيل ۾ گڏجڻ آيو هو تڏهن سندس منهن تي سوچ هئي. هينئر ٻن هفتن بعد جيل مان آزاد ٿيڻ کان پوءِ گهر ۾ اچي ڏٺم ته سندس حالت وڌيڪَ انتظاري پيدا ڪندڙ هئي. منهن تي سوچ وڌيل، ڳالهائڻ ۾ آڻڪ ۽ خيالن جي سلسلي ۾ رنڊڪ پئي پيس. تنهن هوندي به سندس ڀرپل اڃا شڪتي ۽ قوي ارادي من ۽ پُٽ تي قبضي رکڻ جي ڪوشش پئي ڪئي. هورنجيت ۽ مون کي ڏسي خوش ٿيو. ڏينهن ٻن کان پوءِ سرڪار رنجيت کي واپس جيل اُماڻيو ڇاڪاڻ ته هو ورڪنگ ڪميٽيءَ جو ميمبر نه هو. بابي کي اها ڳالهه نه وئي سو هر رورنجيت کي پئي ساريائين. هندوستان جي ڪنڊ ڪڙڇ مان سوين ماڻهو بابي کي پئي ڏسڻ آيا پر هن جو من رنجيت ۾ وڃي ڪتو. ڊاڪٽرن جڏهن ڏٺو ته نانيءَ جي غير حاضريءَ سبب هن جو چٽ شانت نٿو رهي تڏهن چئو ڇا ڪري رنجيت کي آزاد ڪرايائون.

اسان وانگر مهاڻا کي به ساڳئي ڏينهن پيروڊا مان آزاد ڪيو هئائون. اسان جي مرضي هئي ته مهاڻا اله آباد اچي سو هو آزاد ٿيڻ جي پئي ڏينهن تي اتان اُسهيو. رستي تي بمبئي ۾ سندس آجيان لاءِ ماڻهن جو ايڏو ته ڪٽڪ اچي گڏ ٿيو هو جو ٻنهي جهڙي ٻنهي شهر اڳ به ڪڏهن ڏٺو نه ٿيو. گاڏي رات جو دير سان اله آباد پهتي پر بابو مهاڻا کي ڏسڻ لاءِ اهڙو ته منتظر هو جو کيس نند نه آئي ۽ هر هر اکيون کڻي پئي هن لاءِ واجهائين. مهاڻا اچڻ شرط بابي سان ٻه چار لمظ ڳالهائيا جنهن مان کيس تسڪين آئي ۽ امان کي پڻ ڪنهن قسم جو آسائڻ ۽ دلداري ملي.

ورڪنگ ڪميٽيءَ جي ميمبرن کي جدا جدا هنڌن تي آزاد ڪيو ويو هو سو هو هڪ ٻئي سان گڏجڻ جي انتظار ۾ هئا. ڪيترن جي مرضي هئي ته بابي سان گڏجن سو ورڪنگ ڪميٽيءَ جي ميٽنگ اله آباد ۾ رکي وئي.

ٻن ڏينهن اندر چاليهارو کن ميمبر سوراڄ پون ۾ پئجي ويا ۽ ورڪنگ  
 ڪميٽيءَ جي ميٽنگ شروع ٿي وئي. بابي جي حالت اهڙي هئي جو  
 ڪميٽيءَ جي ڪارروائي ۾ بهرو نه ٿي وئي سگهيو پر تنهن هوندي به آرام  
 ڪرسيءَ ۾ ويهي چٽڪيون لکڻ لڳو ڇاڪاڻ ته ڳالهائڻ ۾ تڪليف ٿي  
 ٿيس. بُت مان ست ڇڏائي ويو هوس پر زخميل شير وانگر حشمت نه ٿي  
 ڇڏيائين. سندس آڪار مان ڏيا پئي بڪي. ملاقاتين ۾ ڪو جهونو همڪار ۽  
 رفيق ڏسي سندس اک ۾ چمڪ پئي آئي ۽ ڪٽڪيدار آواز ۾ ڪيڪارڻ جي  
 ڪوشش ٿي ڪيائين پر نٿيءَ ۾ آواز رُڪجي ٿي ويس. ڏينهن ٻن ۾  
 ورڪنگ ڪميٽيءَ جو ميٽر پورو ٿيو ۽ ميمبر پنهنجي گهرن ڏانهن راهي ٿيا.  
 باقي مهاتما، ڪي ويجهو دوست ۽ عزيز ۽ ڊاڪٽر انصاري، ڊاڪٽر بدن  
 چندن راءِ ۽ ڊاڪٽر جيوراج مهتا بابي جي سنڀال لاءِ ترسي پيا. هڪ ڏينهن  
 صبح جو اسان ڏٺو ته بابي جي حالت ڪجهه بهتر آهي سو کيس ايڪس ري  
 ڪرائڻ لاءِ لکڻو وئي ويڃڻ جو خيال ڪيوسون. رستي تي اسان هر ممڪن  
 ڪوشش ڪئي ته موٽر اهڙي آهستي هلاجي جو کيس ٿڪ نه ٿئي پر تنهن  
 هوندي به سندس حالت پوئتي پئجي وئي. ٻئي ڏينهن پيپر ڪي جو مان  
 سندس بستري جي ڀر ۾ ويٺو هوس ته ڏٺم ته اوچتو سندس مُنهن مان ڏڪ ۽  
 پيڙا غائب ٿي ويا ۽ اُن عيوض نرم مل شانتِي ۽ آرام بکڻ لڳا. سڄي رات جي  
 ڦٽڪڻ ۽ لوڇ بعد کيس ننڊ ۾ ڏسي مان اندر ۾ خوش ٿيس پر امان مون کان  
 وڌيڪ سڃاڻ هئي سو ڏسڻ سان رڙ نڪري ويس. مون کيس سمجهايو ته  
 سندس ننڊ نه ڦٽائي پر بابي جي آتما جو پڪي پروانو ڪري ويو هو ۽ هينئر  
 هو اهڙي انت نندرا جي گود ۾ آرامي هو جنهن مان سجاڳ ٿيڻ اسٺيو آهي.  
 ساڳئي ڏينهن ڪاٺيءَ کي قومي جهنڊي ۾ ويڙهي لکڻو مان پويان پير  
 ڪياسون. هڪ موٽر ۾ ڪاٺيءَ سان گڏ رنجيت، مان ۽ هري بابي جو خاص  
 خدمتگار ويٺا سون. ٻيءَ ۾ مهاتما ۽ امان ۽ سندن پٺيان ڪيئي رفيق ۽ عزيز.  
 لکڻو ۾ ته ماڻهن جا حشام اچي نيا هئا پر رستي تي ۽ اله آباد ۾ به هزارين  
 بابي جي آخري درشن لاءِ اچي گڏ ٿيا. گهر ۾ ڪريا ڪرم ڪري سانجهن  
 جو گنگا تي اگني سنسڪار لاءِ نڪتاسون. بس ڪن پل ۾ بابي جي ڪايا، جا  
 ڏسندي اڪيون نرنديون هيون ۽ دل ۾ محبت ۽ قرب پيدا ٿيندو هو. سا آڱ

جي اُن ۾ سمانجي وئي. موٽڻ وقت آسمان ۾ تارا تمڪي رهيا هئا پر اسان جي رڌي ۾ رڃ ۽ سڄ واڪا ڏکري رهي هئي.

وائسراءِ کان غريب ڳوٺاڻن تائين ماڻهن اسان ڏي عزا پرسي ۽ همدرديءَ جا پيغام مڪا پر سڄو آئت ۽ تسڪين اسان کي مهانتما جي موجودگيءَ مان ملي. سندس دلداريءَ امان ۽ اسان جي دل کي پڪو ڪيو جنهن ڪري اسين هيءَ مها ڏک صبر سان برداشت ڪري سگهياسون.

بابي جي ديهانت کان ٽي مهينا پوءِ لنڪا ديش جي ٺُو وارا ايليا ۾ هوس. اتي جو آئند مٽ. شانت ۽ چت هرن وايومنڊل ڏسي دل ۾ هُري آيمر ته هي هنڌ بابي جي صحت لاءِ مفيد ثابت ٿيندو سو گهرائڻ جو خيال ڪري تار منجڻ تي هوس ته سندس ديهانت اڪين اڳيان تري آيو. لنڪا مان اله آباد موٽڻ بعد هڪ ڏينهن پوست مين بابي جو لڪيل ليٽر کڻي آيو. ليٽر ڏسي واٽروٽي ويس. کولي ڏنر ته پنج سال اڳ جڏهن مان ولايت وڃي رهيو هوس تڏهن بابي احمد آباد مان لايڊ جهاز ڪمپنيءَ جي معرفت مون ڏانهن ليٽر لکيو هو جو هيٺر ولايتن جا چڪر هڻي هتي اچي پهتو هو. عجب ته اهو ليٽر پڻ خدا حافظيءَ جو هو.



## دهلي

گول ميز ڪانفرنس جا ميمبر بابي جي مريتوءَ ڏينهن جهاز مان بمبئيءَ ۾ لهي سڌو اله آباد آيا. اچڻ شرط سري نواس شاستريءَ ايڊنبرو ۾ ڪيل تقرير لاءِ ارمان ظاهر ڪيو ۽ چيائين ته سندس سڀاءُ اهڙو آهي جو ڳالهائڻ جي ڏني ۾ ڪڏهن ڪڏهن ڪانٽس گڏا لفظ نڪري ويندا آهن. مٿين تقرير ۾ هن ستياگرهين تي ڦٽڪار وڌي هئي ۽ کين ڪين جهڙو ڪري ڄاڻايو هو. گول ميز ڪانفرنس جي ميمبرن اسان کي اُتي جي سربستي خبر چار سڻائي پر اسان کي ان جي اڳي ئي ڄاڻ هئي. فرق رڳو ايترو هو اسان جا نرم دوست خسيس شخصي ڳالهين ۽ فلاح کي فلاح ڏيڻ جي گفتڻ، چترارين، حرفت بازين کي اجايو وزن ڏئي رهيا هئا ۽ هندوستان جي حالتن ۽ قومي تحريڪ سان لاڳاپو رکندڙ اصول ۽ عمل تي ايترو ڌيان نٿي ڏنائين. ساڻن ڳالهين ڪرڻ مان ڪو ڪڙتيل نه نڪتو ڇاڪاڻ ته اسان جي نظر ۾ لنڊن ۾ ڪن خود ساختہ اڳواڻن ۽ ميان منو ٻوليندڙ شخصن سان بحث مباحثا ڪرڻ ۽ حرفتون هلائڻ سان ڳرن سوالن جو فيصلو ٿيڻ غير ممڪن آهي. جڏهن اسان جي نرم دوستن ڏٺو ته اسان کي باز آڻڻ اهڙو سولو ڪم ناهي تڏهن ڪن مهاڻا کي عرض ڪيو ته هو وائسراءِ سان گڏجي ساڻس تبادلہ خيالات ڪري مهاڻا هر وقت چاهيندو آهي ته دشمن جي دل کي ڪينجي پنهنجو ڪڇي سوهن کي وائسراءِ سان گڏجي تي اعتراض ڪونه هو. کيس يقين نه هو ته انهيءَ ملاقات مان ملڪ جي قسمت جو فيصلو ٿي ويندو پر پنهنجي سچائي، آدرش ۽ نيتيءَ برائو وڌيڪ سبب هو سمجهندو آهي ته ٻيا به سندس جهڙا سچا ۽ صاف دل آهن ۽ جيڪڏهن انهن جي دل مان ڪٽ ڪڍي ڇڏجي ته ويڇا ۽ خيالن جا اختلاف ڏور تي ويندا يا گهٽ ۾ گهٽ ضد ۽ دشمني گهٽجي ويندي مهاڻا پنهنجي شخصي مخالفن کي اڪثر پاڻ ڏانهن ڇڪي وٺندو آهي ۽ ڏٺو ويو آهي ته هڪ دفعو جيڪي سندس سنگ

پر آيا آهن سي مت پيڊ رکندي به سندس شخصيت کي عزت جي نگاه سان ڏسن ٿا. پر سرڪار شخص ناهي. خاص ڪري برٽش سلطنت جا ورهين کان ملڪ ۾ ڏاڪو ڄمائي ويئي آهي تنهن کي نڪي آهي دل ۽ نڪي ان کي کينچڻ جو سوال اُٿي ٿو. انهيءَ سبب مهاتما کي لارڊ ارون سان ملاقات ڪرڻ مان ڪنهن نتيجي نڪرڻ جو امڪان ڏسڻ ۾ نٿي آيو. سول نافرماني به ان وقت چالو هئي، جيتوڻيڪ سرڪار سان ٺاهه جي ڳالهين جا افواهه ٻڌي ملڪ ۾ ڪجهه مانائڻي اچي ويئي هئي.

جلدئي مهاتما کي وائسراءِ سان ملاقات لاءِ دهليءَ ويڻو پيو. هن چئن ڏينهن اندر ورڪنگ ڪميٽيءَ جي ميمبرن کي مشوري لاءِ مهاتما دهليءَ گهرايو. ٽي هفتا برابر ورڪنگ ڪميٽيءَ جون ميٽنگون پئي هليون ۽ انهيءَ وچ ۾ ڪيئي دفعا مهاتما وائسراءِ سان پئي گڏيو. ڪڏهن ڪڏهن ته ڪنهن لفظ يا ڪنهن خسيس معاملي تي ڏينهن لڳي ويندا هئن. وائسراءِ کي به هر هر لنبن سان صلاح ڪرڻي پوندي هئي جنهن ڪري بعضي به تي ڏينهن جواب اچڻ ۾ لڳي ويندا هئس.

انهن ڏينهن ۾ هڪ مزي جي ڳالهه اها ٿي جو ڪيتريون سڀيون آساميون اسان وٽ خوش خير عافيت لاءِ اچڻ لڳيون. ڪيئي فرقو پرست اڳواڻ پڻ پنهنجو پاڻهي اچي مهاتما کي چوڻ لڳا ته هو ڪهڙن به شرطن تي مهاتما سان ٺاهه ڪرڻ لاءِ تيار آهن. رڳو سندس حڪم جي دير آهي. هيل تائين اسان پورهيت، هاري، سفيد پوش ۽ وچولي درجي وارا ڏٺا هئا ۽ سائين گڏجي قومي هلچل هلائي هئي سون پر هي وڏيرا ۽ خان، سينيون ۽ ديوان ڏسي اسان کي منش سپاءِ جي ڪمزوري جي ڄاڻ پوڻ لڳي. اسين سمجهي وياسون ته هو اڀرندڙ سج، چڙهندڙ ستاري اڳيان سجدو ڪندڙ آهن. ڪنهن جو ڀاڳ پليرو ٿيندو ڏسن سهين ته پنهنجو پاڻهي ان جا زر خريد غلام ٿيو پون. ڪالهه انگريز جي چاڪري تي ڪيائون، سيالڻي ڪانگريس جي ڪندا.

دهليءَ ۾ صبح جو مان مهاتما سان گڏجي گهمڻ ويندو هوس ۽ وات تي پاڻ ۾ ڪيئي ڳالهيون ڪندا هئاسون. هڪ ڏينهن مهاتما چيو ته سوراڄ ملڻ بعد ڪانگريسين کي پرترگيا ڪرڻي پوندي ته هو سرڪاري نوڪريءَ ۾ نه گهڙندا. هيل تائين مون کي خيال ويٺل هو ته پورن سوراڄ بعد

ڪانگريس سميتي ويندي چاڪاڻ ته حڪومت جون واڳون ملڻ بعد ڪانگريس جهڙي مخالف جماعت جي ضرورت نه ٿيندي شايد مهاڻا جي من ۾ خيال هو ته حڪومت جو ڪاروبار هلائيندڙن کي سنئين دڳ هلائڻ ۽ مٿن اخلاقي دٻاءُ آڻڻ لاءِ مخالف سنسٽا جي ضرورت آهي. منهنجي نظر ۾ ائين ڪرڻ سان ڪيئي مشڪلاتون پيش اينديون. اهڙي جماعت کي شاهوڪار پئسن سان ڳنهي پنهنجي سوارٿ لاءِ ڪم آڻڻ جي ڪوشش ڪندا. خير، عملي ريت ڇا به ٿئي پر هن مان مهاڻا جي منورتيءَ جي خبر پئجي سگهي ٿي. رواجي ريت پشچم ۾ سياسي پارٽي ناهي انهيءَ لاءِ ته بالآخر حڪومت جون واڳون هٿ ڪري سياسي ۽ اقتصادي سُڌارا عمل ۾ آڻجن ۽ بيو ته سرڪاري عهدا پنهنجي همڪارن کي ورهائي ڏجن يا ڪنهن نموني انهن جو پيٽ پرڃي. مهاڻا جي لوڪ شاهي خود هڪ نرالي چيز آهي جنهن ۾ گهڻن ماڻهن جي راءِ، ووت وغيره جو واسطو ڪونهي. هو نڪي عيوضي چونڊڻ ۾ تو مڃي ۽ نڪي گهڻي تعداد ۾. سندس چوڻ آهي ته هندوستان ۾ لوڪ شاهي جو سرشتو شيوا جي اصول تي ٻڌل گهرجي. ڪابه سنسٽا جا لوڪن جي شيوا ڪري ٿي سا خود بخود انهن جي عيوضي ٿيو پوي شيوا مان ميو ملڻ جو سوال نٿو اٿي، چاڪاڻ ته شيوا خود ميوو آهي ۽ شيواڌاريءَ کي ڪنهن به قسم جو سوارٿ يا لالچ من ۾ نه هئڻ گهرجي. سڄي لوڪ شاهي گهڻن ماڻهن جي ووٽن تي منحصر ناهي. ڪي ٿورا شخص جي قوم جي گهرجن، ويچارن ۽ جذبن کي پروڙي سگهن ٿا ۽ پنهنجي حياتي لوڪن جي بهوديءَ لاءِ اربي ڇڏين ٿا سي ملڪ جا سڄا عيوضي آهن. مهاڻا ڊڪٽيٽر هوندي به پاڻ کي لوڪ شاهيءَ جو حامي سڏائيندو آهي، چاڪاڻ ته هن پنهنجي حياتي مفلسن ۽ مظلومن کي اربي ڇڏي آهي ۽ هو پنهنجي هلڻي چلڻي عين هنن جهڙي رڪڻ جي ڪوشش ڪندو آهي. هن قسم جي منورتي درحقيقت بولشيوڪي مت سان مشابهت ٿي رکي، جيتوڻيڪ ڪيترين ڳالهين ۾ گانڌي مت ۽ بولشيوڪي مت ۾ زمين آسمان جو سَنڌو آهي. هن منورتي پٽاندڙ لوڪ جي معنيٰ جيڪا جاکڻدا ماڻهو نه آهن پر ڪنهن شخص جي من اندر ”ياو“ کي ”لوڪ“ نالو ڏنو وڃي ٿو.

مهاتما لوڪ شاهيءَ جي اصول ۾ اعتقاد رکندڙ آهي يا نه سو چوڻ ڏکيو آهي پر انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته هن پنهنجي وجود ۾ ڪروڙين بکين ڏکين جون ڪامنئون سمائي ڇڏيون آهن. هو رڳو هنن جو عيوضي ناهي پر ائين ڪڍي ڇڏجي ته هو انهن هارين ۽ پورهيتن جي ويچارن ۽ واسنائن جي مورتِي آهي. البت هو نڪي رواجي هاري آهي نڪي پورهيت. ڪٿي آهي اهڙو هاري جنهن کي مهاتما جهڙي تيز سوجهه ۽ بوجهه، نرمل پاڻ ۽ وشال درشتي هجي، جنهن پنهنجا سنسڪار ۽ واسنائن آتم مارگ ۾ لڳائي، تياڳ مورتِي بڻجي پنهنجو ساڌارڻ منشيڻو سالم رکيو هجي، جنهن پاڻ ۾ اهڙي اعليٰ ۽ ممتاز شخصيت پيدا ڪئي هجي يا شردا ۽ وشواس پيدا ڪيو هجي. تنهن هوندي به عجب ته هو هاري آهي، هاريءَ جي منورتي اٿس ۽ هاريءَ وانگر ڪن حالتن ۾ اکين تي ڪوپا چڙهيل اٿس. مهاتما کي پوري ڄاڻ آهي ته هندوستان هارين جو ملڪ آهي تنهن ڪري حاذق حڪيم وانگر سندس هٿ سدائين هنن جي نبض تي رهي ٿو ۽ هو ڄاڻي ٿو ته عين موقعي تي مريض کي ڪهڙي علاج جو ڪپ ٿيندو.

مهاتما اسان لاءِ توڙي سرڪار لاءِ هڪ قسم جي پرولي آهي جا سندس ويجهي ۾ ويجهو رفيق سڀئي نٿو سگهي. هو عجيب و غريب شخص آهي جو ويهين صديءَ ۾ پاپ پني، مڪتي اهنسا وغيره جو گيان ڏئي ٿو. هندوستان کان ٻاهر جا ماڻهو هن قسم جي الوڪ ٻڌي ۽ ڌرمي سنسڪار واري ماڻهوءَ کي جيڪر پنهنجو نيتا هرگز نه بنائين. اڄڪلهه جي دنيا ۾ هن لاءِ جڳهه ناهي پر هن ديس ۾ صدين کان ڏند ڪٿائون ۽ وارتائون پيون ٻڌجن ته فلاڻي ڪي فلاڻي يوگيءَ يا رشيءَ پنهنجي جپ تنپ جي ٻل سان راجائن بلڪ ديوتائن جا سنگهاسن لوڙي ڇڏيا ۽ لوڪن جي ردي ۾ يونچال ۽ زلزلي اُپتن ڪري ديس ۽ سماج جي صورت ڦيرائي ڇڏي. مان جڏهن مهاتما جي انتر جوت ۽ اڪٽ شڪتيءَ جي سنڌوءَ ڪنهن گپت آتمڪ مانسروور مان وهندي ڏسان ٿو ته اڃانڪ اهي پراچين ڏند ڪٿائون من تي تريو اچن. تحقيق هو رواجي منش ناهي. قدرت کيس املهه ۽ الي ڌاتوءَ مان ناهيو ٿو ڏسجي. اهوئي سبب آهي جو سندس نيٺن مان جوت پئي بهڪندي آهي.

هندوستان جهڙي ملڪ جيڪڏهن مهاتما کي پنهنجو رهبر بنايو آهي



ته ان ۾ عجب ڪونهي ڇاڪاڻ ته هتي جا شهري به گهڻي قدر ڳوٺاڻن جهڙا آهن. هن هتي جي ماڻهن ۾ دٻيل اُمنگ ۽ وسريل يادگيريون نئين سر جاڳائي منجهن خودشناسي پيدا ڪئي آهي. صدين کان هي ديس ڌڻڙجي ۽ پيسجي ويو هو. سندس جان مان ست ڇڏائي ويو هو. رڳو مرڻينگ جيان پراجين پرتاپ ۽ گذريل جلال جون اڻ ڇڻيون صورتون اکين اڳيان پئي ڦريس. سندس هلندڙ حال ذليل ۽ غليظ هو. جنهن مان شاندار مستقبل ٺاهڻ محال هو. اسان وٽ ڪيترا تيز فهم ۽ روشن دماغ شخص هئا جن عام ماڻهن جي ذهنييت کي مردود، ڪهنه پسند، سڌاري ۽ اُنتيءَ جو دشمن ٿي ڄاتو. اسان کي قديم رسم رواج، ڌرم ڪرم کان عار هو. اسان جي ورتمان ورتي، جديد ذهنييت ترقيءَ لاءِ تڙڙي رهي هئي ۽ اسان پنهنجي وطن کي هنرن، ڪارخانن، وگيانڪ طريقن سان آسودو ڪرڻ ٿي گهريو. اسان جو عقيدو سهڪار ۾ هو ۽ اسان مان ڪيترا ساميواڊي بلڪ بولشيويڪي خيالن جا هئا. توهين ضرور پڇيندا ته انهن خيالن هوندي اسين ڪيئن مهاڻا جي اثر هيٺ آياسون ۽ اسان مان ڪي ان جا بلڪل پوئلڳ ٿي پياسون. انهيءَ قسم جي سوال جو جواب ڏيڻ آسان ناهي ڇاڪاڻ ته جي شخص مهاڻا سان سڌو لهه وچڙ ۾ نه آيا آهن سي ڪڏهن به اُن تي اعتبار نه ڪندا. شخصيت هڪ اهڙي خاصيت آهي جنهن جي شرح يا سمجهاڻي ڏيڻ مشڪل آهي. مهاڻا جي شخصيت اهڙي آهي جو جيڪي به ماڻهو سندس سنگ ۾ اچن ٿا تن تي غالب پئجي وڃي. مهاڻا جيڪي پنهنجي پوئلڳن ۽ همڪارن کي ڏسڻ ۾ اچي ٿو سو پڻ کي ڏسڻ ۾ نٿو اچي. ائين ڪونهي ته اسين سڀئي سندس اصولن ۽ آدرشن ۽ ذهنييت جا پيرو آهيون. اڪثر هو اسان جي سمجه کان ٻاهر آهي. پر عملي ريت جڏهن هو ڪوبه قدم کڻي ٿو ته اسين صدين جي بيڪاريءَ بعد ان کي نعمت سمجهي برچشم ڪريون ٿا. هڪ وار همڪار ٿيڻ سان ان عمل جي خوبي ۽ خصلت پنهنجو پاڻهي نروار ٿيڻ لڳي ٿي جيتوڻيڪ ان پٺيان جو فلسفو آهي سو اسان کي ڀائٽي نٿو پوي اوهين اهو قبول ڪندا ته هٿ ٻڏي بيڪار بڻجڻ کان ڪجهه ڪرڻ بهتر آهي. اسان ڏٺو ته هندوستان جي سياسي ميدان ۾ رڳو مهاڻا اسان کي عمل جي واٽ ٻڌائي سگهيو آهي سو اسان اندر ۾ اها آرزو ڌري ته نيٺ ڪنهن ڏينهن هو

اسان جي خيالن جو ٿي پوندو سائنس سهڪار ڪرڻ لڳاسون. ازانسواءِ اسان اهو به ڏٺو ته حال في الحال جنهن رستي تي هلي رهيا هئاسون سو ڪارگر هو. باقي اڳتي هلي ڇا ٿيندو يا ايندو تنهن کي لوڏي مهل ڏسي وٺبو جو ويچار ڪري سندس پيروي ڪرڻ لڳاسون. البت هن مان ثابت آهي ته اسان جو من منجهيل هو. اسان دماغي ريت پاڻ کي صحيح ٿي جاتو پر مهاتما جو لوڪن جي دلين تي قبضو ڏسي اسان سمجهو ته جيڪڏهن مهاتما جي منورتيءَ ۾ ڦيرو آڻي سگهياسون ته لوڪن جي من ۾ ڦيرو آڻڻ آسان ٿي پوندو. سندس اعليٰ شخصيت ۾ اسان جو مڪمل اعتقاد هو ۽ اسان کي ڄاڻ هئي ته هو طبيعتن انقلابي آهي ۽ سماج ۾ اٽل پتل پيدا ڪرڻ مان ڪهڙا به اڳرائي ڪرندا ته انهن کان چرڪي نه ويندو. تنهنڪري اسان کي اميد هئي ته ضرور ڪنهن ڏينهن سندس خيال ڦيري پاڻ جهڙا ڪري ڇڏينداسون. فعلاً هن اسان جي ماڻهن مان سستي ڪڍي منجهن چستي آندي هئي ۽ اسان جي اندر ۾ پڻ فخر پيدا ٿيو هو ته هن قسم جي عجيب ماڻهو جا خود بخود دل جان سان ٻانها ٿي پيا آهيون. مٿان سمجهو ته اسين اهڙا حق آهيون جو سمجهي ويهون ته اجهو تا انگريز مٿان سوڀ پايون. سوڀ يا هار ڪاميابيءَ يا ناڪاميابيءَ جو اسان کي خواب خيال ڪونه هو. نه رڳو ايترو پر اسان ۾ سوڀ کان هار جو وڌيڪ اهڃاڻ هو. تنهن هوندي به پنهنجي ملڪ جي جوانن، زالن مردن، ڳوٺاڻن شهرين ۾ هيڏو اتساهه ڏسي اسان جي دل خوشيءَ مان ٽپا ٿي ڏنا ۽ اسان پنهنجي هر وطنين تي ناز پئي ڪيو. اسان ڏٺو ته اهي مصيبتون ۽ ناڪاميابيون اسان کي وڌيڪ سالم ۽ پڪو ڪري رهيون آهن ۽ روحاني ريت اسين ترقي ڪري رهيا آهيون.

مهاتما جي مون تي سدائين خاص نوازش رهي آهي. بابي جي گذر ڪرڻ کان پوءِ مون تي پاڻ وڌيڪ مهربان رهيو آهي. مان ڪجهه به چوندو آهيانس ته بلڪل ڌيان ڏئي ٻڌندو آهي ۽ چوندو آهي ته آهستي آهستي ضرورت مطابق هو پنهنجي ويچارن ۾ ڦيرو آڻي سگهي ٿو. اهوئي سبب هو جو مون پئي سمجهيو ته ڪنهن ڏينهن کيس ساميواڊ ڏانهن کينجي آڻبو پر هيئنر مان سمجهان ٿو ته سندس منورتيءَ ۽ ساميواڊ وچ ۾ ڪي بنيادي اختلاف آهن جي دور ڪري نٿا سگهجن.

جواهر جيوني

مهاتما ۽ ارون جي وچ ۾ ڳالهيون اينگهجي پيون سو ورڪنگ  
 ڪيمٽيءَ جي ميمبرن تپڙن سوئڙ جو ويچار ڪري آخري ميٽر ۾ فيصلو  
 ڪيو ته اڳتي هلچل هلائڻ لاءِ ائڪٽنگ پريزيڊنٽ ۽ ورڪنگ ڪميٽيون  
 نه ٺاهجن ڇاڪاڻ ته ان مان پس پيش خطري جو امڪان آهي. باقي هلچل  
 زور شور سان هلائڻ لاءِ وڌيڪ هدايتون ڪڍي شايع ڪيون سون. اسان اُسهڙ  
 جي تيارين ۾ هئاسون ته اوچتو مهاتما کي وائسراءِ وٽان سڏ ٿيو. اڌ رات  
 تائين مهاتما جو اوسيئڙو ڪري اسان اڃا لٽياسون مس ته مهاتما ٻي بجي  
 رات جو ٺاه پتر کڻي آيو. اسان کي ڪاغذ ۾ درج ٿيل شرطن جي اڳي ئي  
 ڄاڻ هئي پر هڪ فقره ۾ اسان کي تبديل ڏسڻ ۾ آئي جنهن ۾ ڄاڻايل هو ته  
 ملڪ جي بچاءَ، غير ملڪي معاملات، ٿورائي وارين قومن جي حقن، سڀني  
 ملڪن سان پئسي جي ڌي وٺ ۽ هند سرڪار پاران ڪنيل قرض جي پيچ  
 وغيره جي جوابداري برطانيه سرڪار پنهنجي هٿ هيٺ رکندي اسان کي  
 منظور نه هون ته سرڪار کي اهي خاص اختيار يون ڏجن پر اسان جو عيوضي ۽  
 مهندار اڳي ئي قبوليت ڏئي آيو سو اسين ڇا ٿي ڪري سگهياسون؟  
 جيڪڏهن ليڊريءَ تان لاهي ڇڏيونس يا پاڻ ڇٽائي وڃون ها يا ڪليو ڪلايو  
 اختلاف ظاهر ڪريون ها ته ان مان ڇا وري ها؟ مهاتما جي عدم موجودگيءَ ۾  
 خود ورڪنگ ڪميٽي به سول نافرمانيءَ جي تحريڪ جاري رکي نه سگهي  
 ها. سرڪار خود پڌرائي ڪڍي ها ته مهاتما ٺاه قبول ڪيو آهي. ازانسواءِ  
 ملڪ ۾ اڳي ئي ٺاه جي فائدي ۾ خيال ٿيلجي چڪو هو ۽ هزارين  
 ستياگرهي جيڪي جيلن ۾ سڙي رهيا هئا تن جو پڻ اونو هو. جيل ۾ وڃي  
 پنهنجي تن ۽ من کي تربيت ڏيڻ ۽ آتم نگرهه وغيره جون ڳالهيون ڪرڻ  
 سوليون پر رات ڏينهن بوراڪن ۾ رهي خراب کاڌو کائڻ. سخت پورهيو  
 ڪرڻ ۽ تڪليفون سهڻ مسخري ناهي. اهي سڀئي ڳالهيون خيال ۾ رکي  
 ورڪنگ ڪميٽيءَ عارضي ٺاه جي فائدي ۾ ووٽ ڪيو. شخصا مون کي  
 فقط ٻن ڳالهيون ۾ دلچسپي هئي. هڪ ته اسان جي ڏلن نه ڏيڻ واري هلچل زور  
 سان هلي رهي هئي ۽ هارين مڙسي ڪري سرڪار کي جواب ڏئي ڇڏيو هو.  
 جنسن جا اگهه به چڙهيا ڪونه هئا جو سرڪار مٿن زور لڳائي سگهي. اسان  
 سرڪار سان سياسي ٺاه ڪيو هو پر هي معاملو اقتصادي هو. مهاتما

وائسرائي کي ٻڌايو هو ته کانگريس هارين کي سول نافرمانِي کان باز رهڻ جي هدايت ڪندي پر ڏين ڏيڻ لاءِ کين نه چوندي، ڇاڪاڻ ته منجهن سرڪار کي پئسا ڏيڻ جي سمرتي ڪانه هئي. وائسرائي جو چوڻ هو ته اهو پراڻو معاملو آهي جوا تي جي سرڪار کانگريس ليڊرن سان صلاح ڪري حل ڪندي پي ڳالهه جنهن منهنجي اندر ۾ انتظار پيدا ڪئي سا هئي مڪمل آزادي. سڄا سارا ٻارهن مهينا اسان جي هم وطنين جان مال جون قربانيون ڪري ”پورن سوراج“ لاءِ پريم ڏيکاريو هو. هيئنر ٺاهه ۾ خاص فقرا ڏسي منهنجي دل ڪومائجي ويئي. رات جو نند نه آيم ڇاڪاڻ ڏنم ته منهنجي اندر مان ڪجهه گم ٿي ويو سبب هڪ اوڙاهه پيدا ٿي پيو آهي. ڇا اسان جي محنت ۽ جفاڪشيءَ جو اهو نتيجو آهي؟



## ڪراچي ڪانگريس

مهاتما کي ڪا سُٺس پئجي وئي ته مون کي اندر ۾ ڏاڍي هورا ڪورا ٿي پئي آهي سو ٻئي ڏينهن تي صبح جو مون کي پاڻ سان گهڻائڻ وٺي هليو. مون کي گهڻي ئي سمجهاڻڻ جي ڪوشش ڪيائين ته ”پورن سوراج“ جو جهنڊو هيٺ لاٿو ته ويو آهي پر مون کي خاطري نه ٿي. ٻئي ڏينهن تي پاڻ موٽي وائسراءِ وٽ ويو ۽ چيائينس ته هن ٺاهه جي معنيٰ اها نه آهي ته ڪانگريس ڪو ”پورن سوراج“ جي گهر ۾ ڪتر وجهڻ لاءِ تيار آهي. وائسراءِ ساڻس هم خيال ٿي نٿي سگهيو سو چيائينس ته ڪانگريس کي هر ڪو حق آهي ته گول ميز ڪانفرنس تي اهڙي قسم جي تقاضا ڪري.

ٺاهه جي ڳالهين هلندي ۽ ان کان پوءِ مهاتما ڪوشش پئي ڪئي ته سرڪار سڀني سياسي قيدين کي آزاد ڪري ستياگرهي ته هونئن ئي آزاد ٿيڻا هئا باقي هنسا ۾ عقيدو رکندڙ ۽ انقلابي قيدين جو سوال هو. سرڪار ڊپٽي ڊونس ڪري بنا ثابتِي ۽ بنا ڪيس هلائڻ جي ڪين بند ۾ رکيو هو. ڀڳت سنگهه جي ڦاسيءَ جي سزا رد ڪرائڻ لاءِ به مهاتما گهڻي ڪوشش ڪئي پر ڪٿو ڪجهه ڪونه.

اسين ٺاهه جي ڳالهين لاءِ دهليءَ ۾ هئاسون ته هڪ ڏينهن چندر شڪر آزاد مون وٽ لنگهي آيو. ڏهه ورهيه اڳ اسهڪار هلچل ۾ هو جيل ويو هو جتي ڪنهن سبب ڪيس ڦٽڪا هليا ويا هئا. ان بعد هو وڃي هسنگ ڏر سان مليو ۽ چڱو نالو ڪڍيائين. شخصاً مان ڪيس سڃاڻندو ڪونه هوس رڳو سندس نالو ٻڌو هوم. چندر شڪر اچڻ سان مون کي چيو ته ٺاهه بعد سندس ساٿين لاءِ ڇا ڪيو ويندو! سندس چوڻ هو ته هينئر هوريل چيل خون ڪرڻ جي فائدي ۾ ناهن جيتوڻيڪ وڏي پيماني تي بلوي يا جنگ بنا ”پورن سوراج“ ملڻ غير ممڪن آهي. وڌيڪ اهو به ٻڌايائين ته هينئر جيڪي ايڪٽر ٻيڪٽر عملدار خون ٿين ٿا ان جو ڪارڻ رڳو سياسي ناهي. انقلابي

لاچار آهن ته پنهنجي جان جو بچاء ڪن ۽ ڦاسيءَ کان بچڻ لاءِ خون ڪرڻ کان نه هچڪن؟ جيڪڏهن سرڪار کين معاف ڪري ڇڏي ته هو ڌنڌي ڌوڙيءَ کي لڳي اڳين زندگيءَ کي الوداع ڪرڻ لاءِ تيار آهن. مون کيس پنهنجي سياسي نقطہ نظر سمجھائڻ جي ڪوشش ڪئي پر هيٺڪر هن کي ڇا ڪرڻ گهرجي تنهن لاءِ جواب ڪونه هو. انهيءَ ملاقات کان ٻه ٽي هفتا پوءِ بدم ته چندر شيڪر کي اله آباد ۾ پوليس ڪو ڀارڪ ۾ گهمندو ڏسي ورتو. جهٽ ۾ پوليس وارن جو اٿالو ويڙهي ويس پر هي وڻ پٺيان لڪي پنهنجو بچاءُ ڪرڻ لڳو. پنهجي طرفن کان گوليون هليون جنهن جو نتيجو اهو ٿيو جو ٻه پوليس وارا ۽ چندر شيڪر اتي جواتي مارجيا ويا.

ٺاهه بعد سرڪار ستياگرهين کي ويٺي جيل مان آزاد ڪندي هو جڏهن پنهنجي ڳوٺ يا شهر ۾ موٽي آيا ته ماڻهن کين مانپتر ڏنا ۽ خوشيءَ وچان جشن ڪيا. سرڪاري عملدار اهو سهي نه سگهيا سو ڪجهه وقت بعد هند سرڪار اسان مٿان تهمت مڙهي ته اسان سرڪار جي شان ۾ رُخنو وجهڻ جي ڪوشش ڪئي آهي ۽ ماڻهن تي اثر ويهاريو آهي ته سرڪار کي وڏي شڪست ملي آهي. حقيقت ڪجهه ٻي هئي. اسان ڪابه اهڙي ڪوشش ڪانه ڪئي هئي ڇاڪاڻ ته اسان جي نظر ۾ هن قسم جو ٺاهه ڪا سوڀ نه هئي. باقي ستياگرهين جي چوٽڪاري تي ملڪ ۾ خوشيون ٿين سو سپاويڪ هو. البت انهيءَ پر شڪ ڪونهي ته ڌاري سرڪار رعيت کي ائين خوش ٿيندو ڏسي اندر ۾ خار کائيندي. جنهن لاءِ اسين ڪجهه ڪري نٿي سگهياسون.

هيٺڪر اسان اڳيان مکيه سوال ڍلن نه ڏيڻ جو هو. ٺاهه ٿيڻ بعد ڪانگريس هارين کي صلاح ڏني هئي ته جيترو پڇي سگهين ڍلون سرڪار کي پيچائين پر ساڳي ئي وقت اسان گووند ولي پٽ کي عيوضي ڪري چونڊيو ته ڪانگريس پاران سرڪار کان هارين جي ڍل معاف ڪرائي. اسان سرڪار کي ذهن نشين ڪيو ته جنسن جي اڳهن ڪري پوڻ سبب هارين وٽ پئسو ڪونهي پر سرڪار جو هارين سان سڌو لاڳاپو ڪونه هو. هو زميندارن کان ڍل وصول ڪري سگهيا ٿي ۽ زميندار معافي نه ملڻ جي حالت ۾ هارين مان ڪيئن به ڪري پئسا وصول ڪن ها. سرڪار هارين

جي نادار حالت کان واقف هئي پر ڏلن معاف ڪرڻ جو فيصلو گورنر جي عدم موجودگيءَ ۾ ڪرڻ کان چرڪي ٿي. انهيءَ وقت سر مالڪوم هيلي موڪل تي ولایت ويو هو. ڳالهين اينگجهي پيون ۽ جيسين ڪجهه ٿئي تيسين هارين جو ساھ مٽ ۾ هو.

ڪراچي هندوستان جي اُتر - اولھ ۾ آهي ۽ وچ ۾ ريتي ۽ رُڄ سبب ملڪ جي ٻين ڀاڱن کان ڪي قدر جدا ٿي وئي آهي. ڪانگريس جي موقعي تي قومي فضا ۾ برق هئي جنهن ڪري سڄي هندوستان مان عيوضي ۽ ملاقاتي هزارن جي تعداد ۾ اوتجي پيا هئا. قوم کي فخر هو ته ڪانگريس پاڻ موڪيو آهي ۽ قرباني ۽ انتظام ذريعي ڪمزور قوم ۾ طاقت پيدا ڪئي آهي. ساڳئي وقت اسان مٿان سنگين جوابداري هئي ڇاڪاڻ ته هينئر اسان جي لفظ لفظ کي وزن ٿي ڏنو ويو ۽ اسان جا پرستاؤ فقط ڪاغذ جا ٽڪر نه هئا پر انهن تي سڄي ملڪ کي عمل ڪرڻو هو. اسان جي اڳيان ڳرا ۽ مشڪل مسئلا هئا ۽ ڊپ پئي ٿيو ته دهلي جي ٺاهه سبب ممڪن آهي ته اسان کي ڪن اهڙين ڳالهين ۾ شامل ٿيڻو پوي آهي جي اسان جي اصول ۽ آدرش جي شان وٽان نه هجن. دهلي ٺاهه مان ماڻهو راضي نه هئا. ويتر ڀڳت سنگهه کي ڪانگريس جي اجلاس شروع ٿيڻ تي ڦاسي ڏني سرڪار ملڪ ۾ غصو ۽ جوش ڦهلائي ڇڏيو هو. خاص ڪري اُتر هندوستان ۾ ناراضپو وڌيل هو. ڪراچي خود اُتر هندوستان ۾ هئي جنهن ڪري پنجاب ۽ ٻين هنڌان هزارين ماڻهو هتي اچي گڏ ٿيا هئا. سرحد مان به سرخ چولن وارا والٽيئر اچي ويا هئا. اپريل 1930ع ۾ هنن همت، جانفشاني ۽ قربانيءَ جو ملڪ اڳيان اعليٰ مثال رکي پاڻ کي هر دلعزيز ڪيو هو جنهن سبب ڪراچيءَ ۾ ڪانگريس جي موقعي تي جتان اهي والٽيئر لنگهيا ٿي اتي لوڪن تازين سان سندن مرحبا ٿي ڪئي. ڪن ماڻهن کي وهم ويندو آهي ته اهي ڳاڙهي چولي وارا ڪميونسٽي يا بولشيوڪي مت جا آهن. شايد سندن ڪهنو لباس ۽ ڳاڙهو رنگ ڏسي اهو اثر ويندو اٿن. حقيقت ۾ سندن جماعت ”خدائي خدمتگار“ سڏبي آهي ۽ فقط قوم جي آزادي ۽ سماج جي سڌاري جو پروگرام اٿس. هيءَ جماعت ڪانگريس جو هڪ جزو آهي جنهن ڪري سندس نيتي ۽ نيم به ساڳيا آهن.

ڪانگريس اڳيان ٻه مکيه ٺهراءَ هي هئا: هڪ ته دهلي ٺاهه جي پٺڀرائي ۽ ٻيو ته نگر واسين جا بنيادي حق نرنڌ ڪرڻ ۽ ملڪ جا مکيه هنر ۽ ڪارخانا قوم جي ڀلي خاطر قوم جي حوالي ڪرڻ ۽ غريبن تان بوجو گهٽائي شاهوڪار مٿان مٿڙهڻ. سرڪار کي پوئين ٺهراءَ ۾ اچي سڪ گمان جاڳيا ۽ اخبارن دوران اشارا ڏيڻ لڳا ته ماسڪو وارن رشوت ڏيئي اسان کي پنهنجي طرف ڪيو آهي ۽ ايم. اين. راءِ هي ٺهراءَ لکي منهنجي معرفت ڪانگريس ۾ پيش ڪرايو آهي ۽ مون مهاتما کي ڏمڪي ڏني آهي ته جيڪڏهن هي ٺهراءَ بحال نه ڪندو ته مان سندس دهلي ٺاهه جي مخالفت ڪندس سو لاچار مهاتما ساز سلوڪ خاطر اهو ٺهراءَ قبول ڪيو آهي وغيره وغيره. هند سرڪار هڪ عجيب دنيا ۾ رهي ٿي جتي معمولي شيون به نرالي روپ ۾ ڏسڻ ۾ اچن ٿيون. عام ماڻهن سان تعلقات نه هئڻ سبب سندن دماغ ڳالهين کي مروتتي سروتتي عجب و غريب انومان ڪڍي ٿو. حقيقت هيءَ آهي ته راءِ کي مٿئين ٺهراءَ لاءِ نفرت آهي ڇاڪاڻ ته هو ان کي سفيد پوشن جي ذهني جي نشاني سمجهي ٿو. باقي رهيو مهاتما تنهن سان بازاری نموني مان ويهي ڏانڊل ڪريان يا ڏي وٺ ڪريان سو ته منهنجي خواب خيال ۾ اچي نٿو سگهي. ممڪن آهي ته اسين ڪن سوالن تي متفق راءِ هجڻ ۽ ڪن تي غير متفق، پنهنجو پاڻ ۾ ٺهندا هجڻ يا ڏهندا، پر اسين ڏي وٺ ڪريون يا قيمت چڪائي وٺون سو اهڙو قبيح خيال آهي جو فقط هند سرڪار جي ڪاربر ڌنن جي دماغ ۾ اچي سگهي ٿو.

ڪراچي ڪانگريس کان ڪجهه وقت اڳ راءِ مون سان الهه آباد ۾ گذرڻ آيو هو. مون کيس ماسڪو ۾ ڏٺو هو سو يڪدم سياحتومانس. هن دفعي ڪراچيءَ ۾ فقط پنج منٽ پاڻ ۾ گذياسون. گذريل سالن ۾ ڪيئي دفعا هن منهنجي خلاف ڳالهائي منهنجي دل کي صدمو پهچايو هو. اسان جي وچ ۾ ڳرا مت پيدا هئا پر تنهن هوندي به اندر ۾ سندس لاءِ ڪنهن قسم جي ڪشش محسوس ڪندو هوس. اهوئي سبب هو جو جڏهن کيس گرفتار ڪيائون تڏهن مون کيس پنهنجي وٽ آهر مدد ڪئي. مان راءِ کي انهيءَ ڪري ڀانئڻ لڳس جو مون ڏٺو ته منجهس اعليٰ درجي جي دماغي لياقت آهي ۽ ٻيو ته دنيا ۾ تن تنها هئڻ سبب کيس دوستن جي ضرورت آهي. اهو



سپاويڪ هو ته سرڪار سندس پٺيان ڪاهي پوي پر سندس خيال اهڙا هئا جو ڪانگريسين ۽ قوميت پرستن کي به منجهس دلچسپي نه هئي ۽ بولشويڪي مت وارن کيس غدار ۽ ڪميونسٽي مت جو وروڌي ٿي سمجهو. مون کي ڄاڻ هئي ته مت پيد سبب ڪو منترن مان کيس ڪڍي ڇڏيو اٿن يا پاڻ ان کي ڇڏي آيو آهي. هن جهڙو ماڻهو ائين اوهي واهي بنا اڪيلور هجي وڃي تنهن تي مون کي ڏاڍو ڏک ٿيو. اهوئي سبب هو جو مون پنهنجي عادت خلاف سندس بچاءَ لاءِ پاڻ پتوڙيو. هينئر ٽي سال ٿيا آهن ته هو جيل ۾ اڪيلو گذاري ٿو ۽ سندس صحت پڻ خراب ٿي وئي آهي.

اسان ڪراچيءَ ۾ هئاسون ته ڪانپور مان هندو مسلم فسادن جي خبر آئي. فسادين کي خون خرابيءَ کان باز آڻڻ ۽ زخمين جي سنڀال ڪرڻ لاءِ گڏيس شنڪر ود يار ٿي هر ممڪن ڪوشش ڪري رهيو هو ته خبيسن کيس خون ڪري ڇڏيو. هو اسان جو پيارو دوست ۽ همڪار هو. سندس دليري همت، دوراندوشي سياڻپ، خوش خلقي جو اسان کي قدر هو. بنا ڪنهن ڏيک ويڪ جي پنهنجي ليکي پيو ڪم ڪندو هو. هو اسان جي پراڻت جو هڪ املهه هيو هو جنهن کي بي رحم هٿن بي سمجهي سببان قتل ڪري ڇڏيو. هن نوجوان جي شهيدِيءَ اسان جي ڪئمپ کي غمگين ڪري ڇڏيو جيتوڻيڪ اسان کي ساڳئي وقت فخر هو ته گڏيس بنا هچڪ ههڙي آدرشي نموني پنهنجي جان ڏئي ملڪ لاءِ سهڻو مثال پيش ڪيو آهي.

❖

## لنڪا جو سير

ڊاڪٽرن منهنجي صحت خراب ٿيندي ڏسي هئا بدلائڻ جي صلاح ڏني. هندوستان ۾ ڪنهن به هنڌ مون لاءِ آرام ڪرڻ مشڪل هونئن ڪري ڪملا ۽ اندرا کي وٺي لنڪا وڃڻ جو خيال ڪيم. اتي به رڳو ٺوٺا ايليا ۾ ٻه هفتا آرام ڪرڻ لاءِ مليا. ٺوٺا ۾ ڪيئي هاري ۽ پورهيت ڀاڄيون، مڪڻ، ميوا، گل سوکڙيءَ طور اسان کي ڏئي ويندا هئا جي اسين وري اسپتال ۽ اناٺ آلي ۾ ڏياري منجندا هئاسون. هو ويچارا مسڪين پنهنجي مفلسيءَ مان ڪوئي ڪسوئي اهي قل ڦول اسان کي ڏيندا هئا پر اسان جي حالت اها هئي جو ٻولي نه اچڻ سبب ساڻن ڳالهائي به نه ٿي سگهياسون. رڳو هٿ ٻڌي نمستي ڪري ۽ اکين سان سندن منهن ۾ ٺهاري ساڻن خوش خير عافيت ڪبي هئي.

لنڪا ۾ اسان ٻڌ ڌرم وارن جا گهڻي مٿ ۽ مڙهيون ڏٺيون. ڪي ته قديم زماني جون ٺهيل هيون. انوراڌ پور ۾ ٻڌ جو هڪ وڏو پتلو هو جنهن جي منهن مان ننت شانت ۽ پراڪرم پئي بکيو. هونئن به ٻڌ ۽ ڪرست جي تصوير مون کي ڏاڍي وڻندي آهي. انهيءَ مان ائين نه سمجهڻ گهرجي ته مان ٻڌ ڌرم يا ٻئي ڪنهن ڌرم ۾ مڃيندڙ آهيان. منهنجو ته ٻڌ ڌرم ۽ ٻين مذهبن جي مت متاثر سان اختلاف آهي. لنڪا جي منن ۾ بڪشورهندا آهن. مون ڏٺو ته انهن جي منهن تي به ساڳي شانتي، نرموه ۽ نشڪار پئي بکيو. البت سندن مهاندي مان گيان ۽ ڌيان ڪونه ٿي پهڪيو ۽ نڪي سندن من اندر ڪامنائن ۽ ترشنان جي يٺ ڏسڻ ۾ پئي آئي. سندس جيوت جي ٺهر سڌي سنئين پٽ تان وهي اٿنت ساگر ۾ چوڙ ٿي ڪيو. هنن جون شڪليون ڏسڻ منهنجي اندر ۾ امن امان واري زندگي لاءِ ڇاهنا پيدا ٿي ڇاڪاڻ ته منهنجي جيوت رڳو طوفان ۽ چولين جي گوڙ شور ۾ گذري آهي. مون لاءِ ڪتي به شانت ڇت رهڻ مشڪل آهي ڇاڪاڻ ته نه رڳو ٻاهر پر اندر به طوفان اٿم.

هونئن به مائي زندگي مون کي ڀانڻي پوڻ مشڪل آهي. البت ٿوري وقت لاءِ زمين تي لڏي پور پڄاڻ يا ڳهيڙ سبب اڪيون پوري پئجي رهڻ ۾ مزو آهي. لنڪا ۾ ائين ڪرڻ جو موقعو مليو. اتي جا نظارا به بلڪل وڻندڙ هئا. خاص ڪري هتي جيل ۾ جڏهن اڪيلائيءَ سبب ڏينهن وڌا ٿي پون ٿا ته مان لنڪا جا سهڻا جهنگ جيل ياد ڪري دل کي خوش ڪريان ٿو. مون کي ياد آهي ته هڪ ڏينهن لنڪا جي ڪن وديارئين اسان جي موٽر رستي تي بهاري اسان جو آدرستڪار ڪيو ۽ منجهان هڪ نينگر بنا ڪنهن سوال جواب جي اڳتي وڌي مون سان اچي هٿ ملايو ۽ چيو ته ”مان هرگز نه هٽندس.“ انهيءَ چوڪر جون چمڪندڙ اڪيون جن مان قوي ارادو پئي بکيو سي اڄ تائين منهنجي دل تي اُڪريل آهن. مون کي ڄاڻ نه آهي ته هو ڪير هيا هينئر ڪٿي آهي پر اها خاطري اٿم ته هو پنهنجي قول کي پاڻي ڏيندو ۽ جڏهن حياتيءَ جي مشڪل مسئلن کي منهن ڏيڻو پوندس ته ثابت قدم ٿي بيهندو.

لنڪا مان موٽندي راس ڪماريءَ ۾ آياسون هتي جو شانت وايومنڊل بلڪل حيرت انگيز هو. تنهن کان پوءِ دڪني رياستن جا چڪر ڏٺاسون جتي راجائن ۽ نظام طرفان اسان جو چڱو آدرستڪار ڪيو ويو. ميسور هنرن ۽ ڪارخانن ۾ ”ٽريونڪور وديا ۾ هندوستان جي ٻين ڀاڱن کان وڌيڪ ترقي ڪئي آهي. باقي حيدرآباد دکن ته بنهه مغولي زماني جي نشاني آهي. ماڻهن کي ناگرڪ حق اصل ڪونهن. نظام طرفان اسان جي چڱي پرگهور لڏي ويئي پر تنهن هوندي به اسان گهٽ بوسا پئي معلوم ڪئي. ميسور ۾ مون قومي جهنڊو چاڙهيو هو جو منهنجي موٽر بعد رياست وارن لاهي لٽ ڀڄي ٽڪرا ٽڪرا ڪري قومي جهنڊو چاڙهڻ ڏوهه ٺهرايو. ٽريونڪور ۾ ڪانگريس ميمبر داخل ڪرڻ جرم آهي. ميسور ۽ ٽريونڪور واسين کي ڪنهن وقت چڱا ناگرڪ حق هئا جي هينئر سرڪار ڪسي ورتا اٿن. حيدرآباد ته اصل کان آزاديءَ کي نگهوسار ڪرڻ جي فائدي ۾ رهي آهي. هن رياست ۾ ڪنهن به سياسي ميٽر ڪرڻ جي موڪل نه آهي. مذهبي ميٽر به اجازت بنا ڪري نٿا سگهجن ۽ عملدار گهڻو ڪري مذهبن مٿان چوڪسي ٿا رکن. اخبار جو نالو نشان ڪونهي ۽ خود هندوستان جي نرم ڏر وارين اخبارن تي به بندش آهي.

ڪوچن ۾ ”سفيد يهودين“ جو پاڙو ڏسڻ وياسون جتي مندر ۽ سندن پرارتنا جو نمونو پڻ ڏٺوسون. سندن چوڻ موجب اهو پاڙو فلسطين واري قديم بيت المقدس جي نموني ٺهيل آهي. انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته ڪوچن يا يهودي بلڪل قديم زماني جا پيا لڳن ۽ سندن پاڙو به ان کان ڪو گهٽ ناهي. شايد ڪن ڇڏن ماڻهن کي خبر آهي ته عيسوي پنٿ هندوستان ۾ بلڪل آڳاٽو آهي. ڪرست کان اٽڪل سؤ ورهيه پوءِ ملبار ۾ ديوليون ٺهيون ۽ موجوده ڪرستانن جو وڏو مهنت جيتوڻيڪ يونان يا شام ۾ آهي تنهن هوندي به ملباري عيسائين جا ٻاهرين دنيا سان لاڳاپا بلڪل گهٽ آهن. هو تقريباً هن ملڪ جي پيدائش آهن. ملبار ۾ نيسٽوري عيسائين جي به بيٺڪ آهي. مون سمجهيو هو ته هيل تائين ضرور ڪن ٻين فرقن ۾ جذب ٿي ويا هوندا پر ائين نه هو. ڪنهن وقت هو چڱي هلنديءَ پڄنديءَ وارا هئا ۽ سڄي ملڪ ۾ سندن دين پاڻي پکڙيل هئا.

حيدرآباد ۾ اسين سروجني نندو جا مهمان هئاسون. سندس گهر ۾ پرده نشين زالن جو ميڙ گهرايو هئائون جتي ڪملا تقرير ڪئي. ڪملا تقريرن ۾ گهڻو ڪري زالن کي اها صلاح ڏيندي هئي ته مردن جي ٺاهيل نيم ۽ نيتي جي مخالفت ڪن ۽ پاڻ کي مردن ساريڪو سمجهن. سندس تقرير مان اهي گل نڪتا جو اسين الهه آباد پهتاسون مس ته مٿان هڪ خط آيو جنهن ۾ مڙس پنهنجي جوءَ نسبت شڪايت ٿي ڪئي ته هن جو رخ بلڪل بدلجي ويو آهي ۽ هيئر هوءَ کيس ليکي ۾ نٿي آئي.



## ناه ۾ رُخنو

ملڪ جي اڳيان هينئر اهو سوال هو ته مهاتما گانڌي گول ميز ڪانفرنس تي وڃي يا نه؟ سرڪار ور ور ڏئي اسان کي چٽاءُ ڏنو هو ته نئين آئين جو نقشو اڳيئي تيار ٿي چڪو آهي باقي رڳو اندران وچور پرڻي آهي. ڪانگريس ان جي بنهه ابتڙ راءِ جي هئي. ائين برابر هو ته ناهه جي شرطن مطابق ڪانگريس اتحاد به هندوستان جي رٿ قبول ڪئي هئي پر ان جي معنيٰ اها هرگز نه هئي ته گول ميز وارا اتحاد به آئين Federal constitution ڪانگريس کي قبول آهي. اسان کي ڏسڻ ۾ آيو ته اتحاديه آئين يا فيڊريشن مان مڪمل آزادي يا اشتراڪي انقلاب Social revolution ۾ رُخنو نه پوندو. البت ناهه ۾ هڪ خاص بچائن جو فقرو هو جو اسان کي نٿي وڻيو پر ساڳي وقت اهو به ڄاڻايل هو ته اهي بچاءُ فقط هندوستان جي پلي لاءِ ڪتب آندا ويندا. ڪراچي ڪانگريس ۾ اسان صفا ڪري ڏيکاريو هو ته جيسين مالي غير ملڪي، فوجي کاتن جي واڳ اسان کي نه ملي آهي ۽ قرض ۽ بنيادي حقن جو فيصلو نه ٿيو آهي تيسين ڪانگريس ڪوبه نئون آئين قبول نه ڪندي اسان کي ڄاڻ هئي ته گول ميز مان ڪٽيل نه نڪرندو پر ناهه جي شرطن مطابق اسان کي ان ۾ شامل ٿيڻو هو بشرطيڪ سرڪار انهيءَ وچ ۾ اهڙيون حالتون پيدا ڪري نه وجهندي جن مان ملڪ ۾ ممٽ مچي ۽ اسان جو وڃڻ مشڪل ٿي پئي يا ڪانفرنس ۾ خود بحث تي اهڙيون حدون وجهي ڇڏي ۽ اسين پنهنجا خيال ۽ گهرون زوردار نموني پيش نه ڪري سگهون. سرڪار اسان سان ناهه ڪري ستياگريه آزادي ته ڪيا هئا پر ٻيا ڪيترا اهڙا سياسي قيادي هئا جي قاعدي موجب سول نافرمانيءَ هيٺ گرفتار نه ڪيا ويا هئا سي اڃا جيلن اندر باند هئا. ازانسواءِ بنگال ۾ ڪيترن کي هسٽڪ ڪارروائي ڪرڻ جي شڪ ۾ گرفتار ڪيو ويو هو. هنن تي ڏوهه ثابت ٿيو ئي ڪونه هو ڇاڪاڻ ته بنا ڪيس هلائڻ جي ڪين

جیل ۾ رکيو هئائون. گرفتاريون به اڃا صفا بند ڪونه ٿي ويون هيون ۽ خاص نادري حڪمن ۽ قانونن هيٺ ڪيئي شخص گرفتار ڪيا پئي ويا جن جو هنسڪ ڪاررواين سان لاڳاپو ڪونه هو. ڪن حالتن ۾ ڪي شخص جن کي ڪورٽ ڇڏي ٿي ڏنو تن کي پوليس ٻيهر گرفتار ڪري بنا ڪيس هلائڻ جي جيل ٿي اُماڻيو. هن مان ظاهر آهي ته سرڪار ٺاهه برابر ڪيو هو پر جنگ چالور ڪندي پئي آئي.

بنگال ۾ هنسڪ ڪاررواين تي سبب سرڪار ڊپٽي ڊونس جاري ڪري ڏني. سڄي ملڪ جي همدردي بنگالين سان هئي پر ڪانگريس ورڪنگ ڪميٽيءَ اڳيان جڏهن بنگال جو سوال پيش ٿي آيو ته هنن پاڻ کي بلڪل عاجز ٿي سمجهيو. ان جو نتيجو اهو نڪتو جو بنگالي آپڊا جي وقت پاڻ کي اڪيلو سمجهڻ لڳا. اهو سندن خيال غلط هو ڇاڪاڻ ته سڄي ملڪ جي همدردي ساڻن هئي. رڳو ايترو هو جو خبر نٿي پئي ته ڪهڙي نموني انهيءَ همدرديءَ جو فائدو وٺي بنگال کي سهائتا ڏجي. گڏيل پرائنٽن ۾ به سرڪار ۽ زميندارن ڏين اڳاڻڻ لاءِ هارين مٿان رڻ ٻاري ڏنو. ڪيترن جا ڍور ڍڳا ضبط ٿيا ۽ ڪيترن کان پنيون ڪسي ورتائون هڪ ٻن هنڌ ته هارين تنگ اچي زميندار کي خون ڪري ڇڏيو. ڪانگريس جيڪڏهن ناپر نه ڪرائي ها ته شايد هاري دنگو ڪري وجهن ها. هن هاري هلچل مان ماڻهن کي ايترو لاپ سوليو جو پيٽ ڀري کائڻ لڳا. اڳهه گهٽ ۽ وڪرو بيهي وڃڻ سبب فصل نيڪال ڪرڻ مشڪل هون سوبهي واه نه ڏسي گهر جو گهر ۾ ڪپائڻ جو فيصلو ڪيائون.

سرڪار سان ٺاهه ڪري سرحد ۾ به صلح ڪونه ٿيو. هن پرائنٽ ۾ حڪومت جو چرچو فوجي نموني جو آهي سو ٿوري گهڻي تي ڳري سيڪٽ ڏئي ماڻهن کي دٻائڻ هڪ معمولي ڳالهه آهي. اتي جون اهي حالتون ڏسي عبدالغفار خان سرحدي پٺاڻن ۾ اتفاق آڻڻ ۽ کين منظم ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي جنهن ۾ هو بلڪل ڪامياب ٿيو. ڳوٺ ڳوٺ ۾ خدائي خدمتگار ويا وڌندا ۽ سندن اهنسڪ ڪارروايون ڏسي ماڻهو کين قرب ۽ عزت ڏيڻ لڳا. سرحد خونريزيءَ کان مشهور آهي پر عبدالغفار خان اورچ ٿي آهستي آهستي خدائي خدمتگارن جي اهڙي جماعت ٺاهي آهي جا سڄي هندوستان لاءِ مثال آهي. انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته عبدالغفار لاءِ هندو توڙي

مسلمانن کي عزت آهي. هو جهڙو آهي قد جو ڊگهو تهڙو آهي عاقل ۽ دل جو پاڪ. اڃاين اڙتئين ڦڙتئين ۽ ورن پيچن مان نه ڄاڻي. سڌو ڳالهائي ۽ سڌو هلي. پنائن کي هن شخص لاءِ عزت آهي هو چاهي تو ته ملڪ آزاد ٿي ۽ سرحد به ان جو ڀاڱو بڻجي، ترقي جي شاهراهه تي قدم رکي. هو کي قدر لڃارو آهي ۽ گهڻو ڳالهائڻ به نه وٺندو اٿس. عجب آهي ته هو پنائن ۾ اهنسا ڪيئن ڦوڪي سگهيو آهي! البت ائين ڪوبه چئي نه سگهندو ته پٺاڙ هميشه اهنسڪ رهي سگهندا ڇاڪاڻ ته عام لوڪن ۾ ڪيڏي مهل به ڪو اُمنگ يا جوش پيدا ٿي سگهي ٿو. خدائي خدمتگار ڪانگريس جو هڪ جُزو هئا پر قانوني ريت سندن جماعت جدا هئي. عبدالغفار جو ڪانگريس سان لاڳاپو ورهين کان پئي رهيو آهي هو ڪانگريس ۽ جماعت جي وچ ۾ هڪ قسم جو ميلابي ڳنڍ هو پر تنهن هوندي به خدائي خدمتگار جماعت کي علحده هستي ڪري ڄاڻڻ واجب نه سمجهي ان کي ڪانگريس ۾ جذب ڪيو ويو. هيئنر هو ڪانگريس جو ڀاڱو آهن.

ورڪنگ ڪميٽيءَ اڳيان هندو مسلم اتحاد جو سوال ور وڌيڪي نوان روپ وٺي پئي آيو آهي پر هن دفعي سوال هو ته جيڪڏهن گول ميز ڪانفرنس تي سرڪار اهي ڪتر فرقي پرست هڪ ٻئي خلاف ڪري بهاري ته باقي ٻين قومي مسئلن تي غور ڪرڻ جو موقعو ملندو؟ مهاڻا جو چوڻ هو ته لنڊن اُسهڻ کان اڳ پهرين هندو مسلم سوال جو فيصلو هتي ڪري ڇڏجي. ٻيءَ حالت ۾ لنڊن وڃڻ بي سود ٿيندو. سندس خيال صحيح هو پر تنهن هوندي به ورڪنگ ڪميٽيءَ ٻين مسئلن کي فقط هندو مسلم ناهه خاطر روڪي بيهارڻ واجب نه سمجهو.

مون مٿي ڪي سبب ڄاڻايا آهن جن مان اوهين ڏسي سگهندا ته سرڪار سان ڪيل ناهه رڳو هڪ بوتو هو. شروعات ۾ ڪانگريس ڪن ٽورن سٿين طبقي وارن شخصن جي سنڀال هئي. هو پنهنجي بهبودي ۽ ڀلي خاطر ان کي هلائيندا پئي آيا. تنهن کان پوءِ هيٺين طبقي جا سفيدي پوش ڪانگريس ۾ داخل ٿيڻ لڳا ۽ پورهيت ۽ ڳوٺاڻا پڻ ان ۾ بهرو وٺڻ لڳا. قديم زماني ۾ ڳوٺاڻن جو گذر فقط ڪيتي تي نه هو. هنر به هوندا هئن. پر هيئنر ڪلن ۽ ڪارخانن سبب ۽ ڪي قدر سرڪاري نيتي سبب اهي هنر ڌڙتڙجي ويا آهن جنهن ڪري ڳوٺاڻن ۾

مفلسي وڌي وئي آهي. ڪيتي جي حالت ۾ به سڌارو ڪونه آيو آهي ڇاڪاڻ ته هڪ طرف ڪاٽيدارن وٽ پئسو ڪونهي ۽ ٻئي طرف زميندار رڳو هارين کي ڏهي ڄاڻن. ٻين ملڪن جي پيٽ ۾ هتي جو هاري گهٽ توڙاڻي ڇاڪاڻ ته بهتر اوزارن ۽ علم جي سهولت نه اٿس پر ساڳي وقت جنس ٻين ملڪن جي اگهه تي وڪڻي ٿي پوئس جي اگهه ٻين ملڪن ۾ وڌيڪ ٿيڻ سبب بلڪل سنسٽا ٿي پيا آهن. نتيجو اهو نڪتو آهي جو هتي جا ڳوٺاڻا پوءِ تيئن پوءِ وڃن ٿا وڌيڪ سڃا ٿيندا. اهي سڀئي هاري ناري جڏهن ڪانگريس ۾ دلچسپي وٺڻ لڳا ته سندن مراد صاف اها هئي ته سندن بوجو گهٽجي ۽ سوراڄ مان ڪين ڪجهه پلٽ پوي هنن کي نئين آئين ۾ دلچسپي ڪانه هئي پر هنن زمينداري سرشتي ۾ ڦيرو آڻڻ تي گهريو. موجوده سرڪار ۾ جرئت نه آهي جو ايڏو ڦيرو آڻي سگهي ۽ ڪانگريسي به ان کان وٺي پيا وڃن. پر اهي بنيادي ڳالهين آهن جن جي فيصلي ڪرڻ بنا ڪو به ناهي معنيٰ آهي. ممڪن آهي ته وقت بوقت ڪجهه سهائتا وغيره ڏئي وڌي آڀاڻا تاري ڇڏجي يا ڊپٽي ڊوئنس ڪري ماڻهن کي ڊپائي ڇڏجي پر اهي مسئلا جيئن جو تيئن رهجي ويندا ۽ حالتون سڌرڻ عيوض پوءِ تيئن پوءِ بگڙنديون وينديون. سرڪار کي وهم وينل آهي ته ملڪ ۾ بي آرامي ۽ وڳوڙ ڪن باغي ۽ فتنه انگيز شخصن جي سرجوشيءَ جو نتيجو آهي. انهيءَ قسم جي ذهنيته احمقانه آهي ڇاڪاڻ ته جيسين ڪي بنيادي ڪارڻ نه هوندا تيسين وڳوڙ ٿيندو ئي ڪونه هو. ماڻهن ۾ مفلسي ۽ تنگي نه هجي، ملڪ ۾ بي انصافي ۽ انرٽ نه هجي ته فساد ٿيندو ئي ڪونه. ليڊر ماڻهن جي نبض ڏسي علاج ٿو ڏسي ۽ ماڻهو مرض کان بچڻ لاءِ سندس هدايتن تي عمل ٿا ڪن.

1930ع ۾ ڪانگريس جي طاقت وڌي ويئي ڇاڪاڻ ته ملڪ جون حالتون اهڙيون هيون. هاري ناري مصيبتن کان بچڻ لاءِ اچي ڪانگريس ۾ شامل ٿيا ۽ هيٺين طبقي وارا سفيد پوش ته ڪانگريس جي باقاعدي فوج بڻجي پيا. مٿين طبقي وارا به ملڪ جو وايو منهن ڏسي ڪانگريس سان فصيلت پري روش هلڻ لڳا. ڪارخانيدارن ۽ شاهوڪارن سوديشيءَ جا پرتگيا پتر پريا ۽ ڪانگريس جي حڪم جي انحرافي ڪرڻ کان پئي ڇرڪيا. لنڊن ۾ گول ميز ڪانفرنس تي نرمن ۽ ٻين وڏيون تقريرون ڪري قاعدي جي اسمن تي بحث برابر پئي



ڪيا پر سڄي طاقت جو مرڪز ڪانگريس بڻجي پئي هئي جنهن ڪري لنڊن ۾ ٿيندڙ ڪاررواين کي وزن ڪونه هو. ڪانگريس جي وڌندڙ طاقت سرڪار جي ننڍڙي ڦٽائي ڇڏي آبيشاھ حڪومت جنهن سدائين هن ملڪ ۾ صاحبي ڪمائي سا پلا ڪيئن سهي سگهندي ته لوڪ ڪانگريس جي حڪمن جي پوئواري ڪن. سو ناهه بعد سرڪار جو رخ ويو وڌيڪ بگڙندو. ويتر جو آيو ولنڊن سو اوافاهه ٿلهجڻ لڳا ته هو بلڪل ڪرڙو ماڻهو آهي ڇڻ ته سلطنت جي پاليسي هڪ شخص جي طبيعت يا رايي تي منحصر رکندي آهي. انهيءَ ۾ شڪ ناهي ته بگڙ وقت کان گورا عملدار ڪانگريس سان نرمي ڏيکارڻ جي خلاف هئا ۽ سندن مغز ۾ اُت ويٺو هو ته مهاتما کي وائسرائي پاڻ ساريڪو ڪري ڏيکارڻ سان ڪانگريس ۾ ڦوٽو آندو آهي. وس پڄين ها ته اهي عملدار بنا ترسڻ جي ڪانگريس کي نگهوسار ڪرڻ جي ڪوشش ڪن ها پر انگلنڊ جي سرڪار مهاتما کي لنڊن گهراڻ لاءِ منتظر هئي، سو حال في الحال سنڀالي قدم کڻڻ لڳا. انهيءَ وچ ۾ مهاتما سان دهليءَ ۾ ڪي ڳالهيون هليون. گڏيل پراڻت جي هاري هلچل وارن بحثن ۾ به شامل هوس. هڪ ڏينهن هڪ عملدار بلڪل فضيلت واري نموني مون کي ٻڌايو ته سرڪار سول نافرماني تڻ مهينن اندر نابود ڪرڻ لاءِ مڪمل بندوبست ڪري ڇڏيو آهي. پهرين ڳالهيون سان جيڪڏهن ناهه ٿي سگهي ته بهتر سمجهي ڪانگريس سان ناهه جون ڳالهيون شروع ڪيون هيون. سندس اهو به اشارو هو ته جيڪڏهن آئينده ناهه ٿئي پوي ته سرڪار ڪانگريس کي دٻائڻ جون تياريون اڳي ئي ڪري ڇڏيون آهن. ٻي هڪ عملدار ٻڌايو ته ڪانگريس ماڻهن ۾ سهڪار ۽ سنگهن جو بچ ڇڏي هندوستان جي اعليٰ درجي جي خدمت ڪئي آهي.

گڏيل پراڻتن، بنگال ۽ سرحد جي حالت اهڙي هئي جو ڪيڏي مهل به خُلم هري سگهي ٿي سو مهاتما ولايت وڃڻ کان پئي ڪيپايو. سرڪار سان ڪنهن خاطر خواهه ناهه ٿي آئي ۽ جيئن ته مهاتما کي جهاز تي يڪدم پهچڻو هو شمله کان ڪالڪا تائين سرڪار خاص ريل چوڙائي ۽ باقي ٻين ريل گاڏين کي خاص طرح مهاتما لاءِ سڙايو ويو. مهاتما کي اپڙائڻ لاءِ مان سائس بمبئي گڏجي ويس ۽ اُتي جهاز تي اُماڻي آيو مانس.

✽

## گول ميز کانفرنس

تازو مسٽر بولٽن هڪ ڪتاب لکيو آهي، جنهن ۾ هو ڄاڻائي ٿو ته، گول ميز کانفرنس ۾ شامل ٿيڻ کان اڳ کانگريس ورڪنگ ڪميٽيءَ مهاتما خلاف منصوبو سٽيو هو. سندن مراد هئي ته مهاتما کي کانگريس مان ٽڌيو وڃي وغيره. اهي منصوبي سٽيندڙ ڪير هئا، تنهن جو ذڪر ڪونه ڪيو اٿس. شايد وليم پائي پٽيل ۽ مون ڏانهن اشارو آهي ڇاڪاڻ ته اسين ٻئي گرم خيالن جا ليکيا ويندا آهيون. پر حقيقت هيءَ آهي ته سڄي هندوستان ۾ مهاتما کي وليم پائيءَ جهڙو وفادار رفيق آهي ئي ڪونه هو ڪم ۾ برجستو ۽ اورچ آهي ۽ نه رڳو مهاتما جي آدرش ۽ نيتيءَ ۾ وشواس اٿس پر ان جي شخصيت تي به فدا آهي. هن پنهنجو پاڻ مهاتما کي اڀري ڇڏيو آهي. منهنجو مهاتما جي اصولن ۾ ايڏو اعتقاد ڪونهي پر تنهن هوندي به مون کي ساڻس گڏ ڪم ڪرڻ جو شرف نصيب ٿيو آهي. مون ۾ جيڪڏهن ڪنهن به وقت مهاتما خلاف منصوبي جو رڳو خيال اٿين ٿئي ته مان جيڪر ان کي عظيم گناهه سمجهان. مان سمجهان ٿو ته ورڪنگ ڪميٽيءَ جي ٻين ميمبرن جو به ساڳيو حال آهي. هو سندس پيدائش آهن. چونڊون وغيره ٻاهريون ڏيک آهي. ڪميٽيءَ جا جيڪي ميمبر آهن تن ڄمار گڏجي ڪم ڪيو آهي جنهن ڪري هو دائمي ڪاروباري ٿي پيا آهن. انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته هنن جو سڀاءُ ۽ منورتي نرالي آهي پر ورهين جا ورهيه رفيق ۽ همڪار هئڻ سبب، گڏجي خوف ۽ خطري جو مقابلو ڪرڻ ۽ سنگين جوابداريون کڻڻ سبب پاڻ ۾ گسجي پئجي ويا آهن ۽ هڪ ٻئي لاءِ دوستي ۽ وفاداريءَ جو انگهه اٿين ٿيون اٿن. هنن جي ڪا پارٽي يا ٻڌي ناهي پر هو هڪ جسم جا عضوا ٿي پيا آهن جي هڪ ٻئي خلاف سازش ڪري نٿا سگهن. هو مهاتما جا مطيع آهن ۽ انهن مان هر هڪ شخص سنڌس صلاح ۽ رهبريءَ جو خواهان آهي. ورهين کان اسان جو گاڏو ائين هلندو آيو آهي ۽

خاص ڪري 1931ع ۾ ته اسان جو سنيھ پاڻ ۾ بلڪل وڌيل هو. شايد ڪن جو خيال آهي ته، ڇاڪاڻ ته مهاتما وقت بوقت مخالف ڌرين سان ٺاهه ٿي اچڻ جو ارادو پئي ڏيکاريو آهي، تنهن ڪري اسان مان وڌيڪ ڪتر ۽ اڻ مڙندڙ سياڻو وارا شخص ناراض ٿي کيس ڇڏي ويندا. پر ڪانئن وسري ويو آهي ته اسان جي آندولن جو هو روح آهي. هن کان سواءِ سول نافرمانِي، ستياگرهه ۽ قومي تحريڪ اسان کي خيال ۾ اچي نٿي سگهي. هلچل جو دارومدار مٿس آهي. ائين برابر آهي ته قومي تحريڪ جو بنياد ڪنهن به شخص تي ٻڌي نٿو سگهجي. مهاتما حالتون پيدا ڪونه ڪيون آهن. هن تحريڪ جون پاڙون پاڻ ۾ هنيون آهن پر هيءُ تحريڪ جنهن ڪڙيءَ ۾ رسي آهي تنهن ۾ مهاتما جو وڏو هٿ آهي جنهن ڪري سائس الوداع ڪري ويڃڻ معنيٰ تحريڪ کي ڀڄي ڊاهي ڪو نئون رستو ۽ نوان رفيق ڳولڻ. اهو ڪم آسان ناهي. ازانسواءِ مهاتما کي لوڏي ڪڍڻ جو سوال ئي نٿو اُٿي. انهيءَ لاءِ فقط اشارو بس آهي. هو ڪيڏي مهل به ڪنارو ڪري ويڃڻ لاءِ تيار آهي. ڪيئي دفعا ائين ڪيو به اٿس. پر هينئر هو اسان جي قومي تحريڪ جو اهڙو ته لازمي جزو ٿي پيو آهي جو اسين هن کان سواءِ پنهنجي روءِ سوءِ هلڻ جو خيال برداشت نٿا ڪري سگهون. اسان کيس لنڊن موڪلڻ کان پئي ڪيڀاو ڇاڪاڻ ته سندس عدم موجودگيءَ ۾ هتي بار ڪٽڻ جو ست پاڻ ۾ نٿي ساريوسون. اسان جو ۽ ٻيا ڪيترا جي ور ڪنگ ڪميٽيءَ ۾ ناهن تن جو مهاتما سان شخصاً اهڙو سُنبنڌ ٿي ويو آهي جو سائس گڏجي ناڪاميابي ۽ شڪست سهڻ وڌيڪ پسند ٿا ڪريون ان کان جو روءِ سوءِ پنهنجي ليکي عارضي ڪاميابي ۽ سوڀ حاصل ڪريون.

مهاتما ۽ ڪيترا سندس پوئلڳ مُنجهيل مڙس آهن يا نه تنهن جو فيصلو نرم ڏُر وارا پنهنجو پاڻ ڪن. انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته سندس نيتي فڪري لحاظ کان ڪڏهن ڪڏهن منوگياني ۽ مُنجهيل هئڻ سبب سمجهڻ ڏکي آهي پر هو بر جستو همت ڀريو مڙس آهي ۽ ڪم کي سرانجامي ٿي رسائي سگهي ٿو. جيڪڏهن مُنجهيل مغز اهڙا نتيجا ڏيکاري سگهي ٿو ته انهن جزوي جائن کان بهتر چئبو جي رڳو قاعدي قانون جي اڙين ۾ گتا پيا آهن. سندس پوئلڳ جيڪڏهن ائين ۽ قانون جون اڙيون نٿا ڄاڻن ته اهم

ڪونهي پر هنن کي اتي لتي اجهي ۽ انساني گهرجن جي پوري ڄاڻ آهي جا بلڪل ضروري ۽ وڌيڪ اهميت رکندڙ آهي.

پرديسي اخبار نويسن جا هندوستان نسبت راياءِ پڙهي مون کي اڪثر حيرت وٺي ويندي آهي. رواجي ريت هو سمجهو ۽ عاقل شخص آهن پر هنن تي اثر وڻيل آهي ته هندوستان نرالي نموني جو ملڪ آهي ۽ اتي جا ماڻهو عجيب و غريب قسم جا جانور آهن. اهوئي سبب آهي جو هو بلڪل واهيات ۽ احمقانه افسانه هن ملڪيت نسبت پيا لکن مهاتما جي لنڊن اُسهرڻ کان ٿورو ئي اڳ مون هڪ انگريز جو ليک پڙهيو جنهن ۾ ڄاڻايل هو ته جڏهن پرنس آف ويلس دهليءَ ۾ هو تڏهن هڪ ڏينهن رستي تي اوچتو ئي اوچتو مهاتما اچي پرگهت ٿيو ۽ اکين مان ڳوڙها ڳاڙي جهڪي، سيس نوائي شهزادي جي پيرن تي ڪري پيو ۽ وينتي ڪيائين ته سندس بدبخت ملڪ ۾ صلح ۽ امن امان آڻڻ جي ڪوشش ڪري هيءَ ڳالهه اهڙي واهيات ۽ اڻ ٿيڻي آهي جهڙي ڪرستانن جو وڏو پوپ روم جي گهٽين ۾ مسولين اڳيان اونڌو ٿي، مٿي تي بيٺي، تنگن هوا ۾ ڦيرائي، پير نرڙ تي آڻي سندس سجدو ڪري

بيءَ هڪ اخبار هڪ دفعي لکيو ته مهاتما وٽ ڪروڙين رپيا آهن جي هن ڳجهه ڳوهه ۾ ڪن ڪانگريس دوستن وٽ لڪائي رکيا آهن. ڪانگريس کي ڊپ آهي ته جيڪڏهن هو ڪانگريس ڇڏي ويندو ته اها رقم سندن هٿن مان نڪري ويندي حقيقت هيءَ آهي ته مهاتما پاڻ وٽ پائي نه رکندو آهي ۽ هو اهڙو ته پڪو واڻيو آهي جو پائي پائيءَ جو حساب انهن کان چڪائي وٺندو آهي، جن وٽ اهي پئسا رکيا ويندا آهن. مهاتما کي جيڪي به پئسا ملندا آهن سي بروقت سنسٽائن کي ڏنا ويندا آهن ۽ انهن جو حساب ڪتاب پڻ باقاعدي چڪاسيو ويندو آهي.

هن قسم جا افواهه شايد انهيءَ ڪري ڦهليا آهن جو 1921ع ۾ ڪانگريس هڪ ڪروڙ رپيا گڏ ڪيا هئا. اها رقم وڏي ڏسڻ ۾ ٿي اچي پر جيڪڏهن ان کي سڄي هندوستان ۾ ورهائجي ته بلڪل خسيس آهي. اهي پئسا قومي اسڪولن ۽ ڪاليجن، ڳوٺاڻن، هنرن، هريجن اڏار، ڪاڏي وغيره بلي خرچ ڪيا ويا هئا. ٻه ٽي سال قومي ڪم پڻ ان مان پئسي هلايو ويو. ڪي رقمون ته ماڳهين ڪن خاص ڪمن لاءِ پاسيريون ڪيون ويون هيون. گذريل پندرهن سالن ۾

ڪانگريس جو ڪم بلڪل صرفي ۽ قناعت سان هلايو ويو آهي. دنيا جي ٻي ڪنهن به ملڪ ۾ ايڏي پيماني تي اهڙو مستو ڪم هلائڻ غير ممڪن آهي. گهڻا ڪانگريسي بنا اجوري ڪم ڪندڙ آهن ۽ ڪيترا بلڪل قابل ۽ لائق ماڻهو فقط دال روٽيءَ تي ڪم ڪري رهيا آهن. ڪانگريس جو حساب ڪتاب پڻ سال بسال تپاس لاءِ لوڪن اڳيان پيش ڪيو ويندو آهي.

گول ميز ڪانفرنس تي ڪانگريس رڳو مهاڻا کي پنهنجو عيوضي ڪري موڪليو ڇاڪاڻ ته باقي ٻيا ملڪ جي حالت تي ضابطو رکڻ لاءِ هتي گهربل هئا. ازانسواءِ اسان جي مراد قانون سازيءَ تي بحثن ڪرڻ ۽ ننڍين درستن اٿڻ جي نه هئي. اسان ڄاتو ٿئي ته جيڪڏهن بنيادي ڳالهين تي ٺاهه ٿي ويو ته باقي قانون جا فقرا ڪهڙي به قانوندان کان تيار ڪرائي سگهبا. اسان کي ٺاهه جي گهڻي اميد نه هئي پر تنهن هوندي به اسان پنهنجو ليڊر انهيءَ لاءِ موڪليو هو ته انگريز سرڪار کي اسان جي بنيادي گهرجن کان آشنا ڪري ۽ جيڪڏهن هو ٺاهه ڪرڻ لاءِ راضي ٿين ته پوءِ فوراً هتان ميمبر وڃي جدا جدا فترن تي غور ڪن. سرڪار جي مرضي نه هئي ته اهي بنيادي سوال اُٿاريا وڃن. گوڻاڻي ڪري هندو مسلم نفاق جا بهانا ڏئي ڳالهين تاري ٿي ڇڏيائون. گول ميز ڪانفرنس ۾ ڪونايل هند واسي به وڻ وڻ جي ڪاٺي هئا. ڪن جزوي شخصن کان سواءِ هو ڪنهن جا به عيوضي ڪونه هئا. ڪيئي ته بلڪل مردار رجعت پسند، انگريزي سلطنت جا ثنا خوان ۽ دعاگو هئا. ڪي ته پاڻ کي ننڍن فترن جو عيوضي سڏائي قومي آزاديءَ جي ڪليو ڪلايو مخالفت ڪري رهيا هئا. ائين برابر آهي ته خان صاحب، راءِ بهادر، راجائن، نوابن وغيره واري ڪُٽ خلق قوم جي عيوضي نه هئي. هو ڌاري سرڪار جا تاڦيل ميمبر هئا پر تنهن هوندي به اسان لاءِ شرم جي ڳالهه هئي جو اهي ماڻهو قوم فروشيءَ جو سندرو ٻڌي ڌارين سان ٻانهن ٻيلي ٿي بيٺا هئا. سندن غلام ذهني ۾ حاڪمن جي چاپلوسي ۽ طرفداري ڪرڻ بنا ٻيو ڪجهه اچي نٿي سگهي. جيڪڏهن آغا خان اهڙن ماڻهن جو رهبر چونڊيو ويو ته ان ۾ عجب ڪونهي. هو سڄو وقت گذاري انگلنڊ ۾ ۽ سندس لڳ لاڳاپا سلطنت شاهيءَ سان، سوهندوستان جو عيوضي ڪيئن ٿي سگهندو؟ هن کي ته انگريزن جو عيوضي ٿي ويهڻ کپندو هو.

گول ميز ڪانفرنس مان ورڻو هونئن ئي ڪونه هو پر جڏهن ڏٺوسون ته سرڪار مڪيه سياسي ۽ اقتصادي مسئلن کي نظر انداز ڪري رڳو سلطنت ۽ شاهوڪار شاهيءَ جي حقن جي حفاظت، هند واسين کي هڪ ٻئي خلاف آڻڪائڻ، منصوبا ستن، اڙتيون ڦڙتيون ڪرڻ ۾ مشغول آهي ته اسان کي بلڪل بچان آئي. اسان ڏٺو ته ڪانفرنس رڳو عهدن ۽ ڪائونسلن ۾ هندن مسلمانن سکن وغيره کي جڳهيون ورڇي ڏيڻ ۾ مشغول آهي ۽ ميمبر بڪايل بگهڙن وانگر هتان هتان گوشت ٽڪر لاءِ واهه پيا وجهن. پورڻ سوراڄ يا مڪمل آزاديءَ جي ڳالهه به ڪانه هئي. انگريز سرڪار طاقت تان آهو پلڻ واري نه هئي. ميمبر جدا جدا فرقي جي حقن جي حفاظت ڪرڻ جي بهاني پاڻ لاءِ ۽ پنهنجي طبقي وارن لاءِ جڳهين هٿ ڪرڻ جي چنتا ۾ هئا. ڪروڙين هند واسي جن کي ڪڏهن به نوڪري يا عهدو نصيب نه ٿيڻو هو تن جو خيال ڪنهن کي ڪونه هو. ائين آهي ڇا ته ملڪ هيڏيون قربانيون فقط انهيءَ لاءِ ڪيون ته انهن حريفن جو پيٽ ڀرجي؟ جڏهن اسان عام ماڻهن جي دلين ۾ سچائي ۽ صداقت ۽ آدرش جي پيٽ گول ميز ڪانفرنس جي حرفت بازي خود غرضي ۽ ڪوتاهه عقلي سان ٿي ڪئي ته ڏندن آڱريون ڏيڻيون ٿي پيون.

ڀانيو ته هن قسم جي ڪانفرنس ۾ مهاتما جا ڪهڙا حال ٿيا هوندا؟ انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته انهن ماڻهن ۽ مهاتما جي خيالن ۾ ايڏو ويڇو هو جيڏو سندن ٻاهرين لباس ۾. تنهن هوندي به صبر سان تماشو وٺي ڏنائين. سندس مراد هئي ته جيڪڏهن هي فرقو پرست رڳو سياسي آزاديءَ جي سوال تي متفق ٿي وڃن ته، باقي ٻيون ڳالهينون خسيس آهن. تنهن ڪري اها ڳالهه مدنظر رکي هن مسلمانن کي چير ته پاڻ سندن سڀ گهرجون قبول ڪرڻ لاءِ تيار آهي بشرطيڪ هو سياسي آزاديءَ جي سوال تي يڪمشت ٿي بيهن. آغا خان ۽ سياسي آزاديءَ جو هڪ ٻئي ۾ ڪوڙوئي نٿو لڳي سو هن مهاتما جي آڇ کي ريتي ٽڙي ڇڏيو. هن مان صاف ظاهر آهي ته فرقي پرستن جي سچي مراد پنهنجي فرقي لاءِ حق حاصل ڪرڻ جي ناهي پر عام ماڻهن جي بهبودي، سياسي آزادي ۽ ايندڙ انقلاب جي مخالفت.

هن ڪانفرنس مان اسان ڏٺو ته انگريز جو هن ملڪ ۾ زور رڳو توب ۽

تفنگ تي ناهي. منجهائن اڳين حرفت ۽ سياست ڇڏائي ڪانه وئي آهي. هند واسين کي ڪانفرنس ۾ ڪاميابي نه ٿي چاڪاڻ ته هو خسيس مقصدن پٺيان ڀڙڪي هڪ ٻئي جي مخالفت ڪري رهيا هئا. کين هڪ اصول يا آدرش نه هو ۽ هو قديم ڌنڌ ۽ غبار مان پاڻ آڇو نه ڪري سگهيا هئا. سندن وڏي ۾ وڏي ڪمزوري اها هئي جو تعصب ۽ مذهبي ڪٽرپڻي جي اثر هيٺ اچي هڪ ٻئي جي ڏاڙهيءَ پٺ ۾ لڳي ويا ۽ وڏو ڏيرن جي اڳيان نڪ گسائڻ ۾ فخر ٿي ورتائون. اهڙين حالتن هيٺ هند واسي جيڪڏهن ڪامياب نه ٿيا ته عجب ڪونهي. چاڪاڻ ته ڪامياب ٿيڻ لاءِ جا اخلاقي قوت ۽ روشن دماغي ڪپي سا منجهن ڪانه هئي. جڏهن اسان جي ماڻهن ۾ اعليٰ شناس ۽ قلبي قوت پيدا ٿيندي، جڏهن هو ڪمزوري ڪڍي خسيس مقصد نظر انداز ڪري، يڪمشت ٿي قوم جي آزاديءَ لاءِ وڙهندا ته دنيا ۾ ڪابه طاقت ناهي جا کين روڪي سگهي. اسان جي ملڪ جي قسمت جو فيصلو اسان کي ڪرڻو آهي، نه انگريز کي.

✱

## هاري هلچل

مان ڪانگريس جو جنرل سيڪريٽري هوس، جنهن ڪري ملڪ ۾ ٽرنڊڙ سياسي حالتن جي اڀياس جي مون کي ڪافي سهولت هئي. ڪڏهن ڪڏهن گشت تي به نڪرندو هوس پر گهڻو ڪري مرڪز مان ڪم هلائڻ وڌيڪ پسند ڪندو هوس. پوءِ تڏهن پوءِ ڪم به ويو وڌندو ۽ خود ورڪنگ ڪميٽيءَ کي به ٻه هفتا ساندهه وهڻو پوندو هو. اوائل ۾ ورڪنگ ڪميٽي رڳو نڪتہ چيني يا ننڍڙ جا ٺهراءَ پاس ڪندي هئي پر هينئر ڪانگريس سان تعلق رکندڙ ڪيترين سنسٽائن تي ضابطو رکڻ ۽ قومي تحريڪ کي باقاعدي هلائڻ جي سنگين جوابدار مٿس هئي. مان ورڪنگ ڪميٽيءَ جو ميمبر برابر هوس پر مان پنهنجو گهڻو وقت ۽ ڌيان هاري هلچل کي ڏيندو هوس جنهن لاءِ اسان هڪ خاص هاري ڪميٽي پڻ ٺاهي هئي. هن ڪميٽيءَ جو پريزيڊنٽ تصدق احمد خان شيرواني هو ۽ جنرل سيڪريٽري سري پرڪاش. هو هتي مشهور زميندارن جي خاندان مان آهن. باقي ٻيا ميمبر سفيد پوش طبقي مان هئا. عجب رڳو اهو آهي ته اسان جي پرائٽڪ هاري ڪميٽيءَ تي هڪ به هاري ميمبر نه هو. تعقله ۽ ضلع ڪميٽين ۾ هاري ميمبر هئا پر پرائٽڪ ڪميٽيءَ تي ڪنهن هاريءَ جو چونڊجي اچڻ مشڪل هو. هن مان توهين سمجهي سگهو ٿا ته هن قسم جي زميندارن ۽ وچولي درجي وارن جي ڪميٽي ڪيتي ۽ آباديءَ جي سوال تي انقلابي خيال اختيار ڪري نٿي سگهي.

مان هن ڪميٽيءَ جو هڪ ميمبر هوس. صلاح مصلحت ۾ تڪو بهرو وٺندو هوس، باقي ٻيءَ طرح ٻين رواجي ميمبرن وانگر هوس. درحقيقت اسان جي ڪميٽي اهڙي نموني جي ٺهيل هئي جو ڪنهن شخص کي اهميت نه ڏني ويندي هئي ۽ اسين سڀئي گڏيل جوابداري ۽ جماعت جي استقامت تي زور ڏيندا هئاسون. ڪميٽيءَ جي صدر کي پڻ ڪا خاص اختياري ڪانه هوندي



هئي. هورڳونالي ماتر صدر بڻايو ويو هو. مان اله آباد هاري ضلع ڪميٽيءَ جو به ميمبر هوس جنهن جو صدر پرشوتم داس ٽنڊن هو. هن ڪميٽيءَ ڏين نه ڏيڻ جي تحريڪ ۾ پاڻ موڪيو هو. مٿي ذڪر ڪيو اٿم ته اها تحريڪ پهرين اله آباد ضلع ۾ جاري ڪئي وئي هئي، ڇاڪاڻ ته اله آباد شهر سياسي تحريڪ جو مرڪز هو ۽ ڪيئي ڪم ڪندڙ اتي موجود هئا. اله آباد جي هارين جي حالت اڻوڌ جي هارين جهڙي خراب نه هئي پر هتي تحريڪ شروع ڪرڻ وڌيڪ آسان ڏسڻ ۾ آئي. ڇاڪاڻ هن ٽڪر ۾ اسان جو گهڻو ڪم ٿيل هو ۽ ڪم ڪندڙن کي به ڪافي تربيت ملي چڪي هئي. دهلي ٺاه بعد اسان يڪدم سڀني ڪم ڪندڙن کي سول نافرمانن بند ڪرڻ ۽ ڏين ڏيڻ جو اطلاع ڏنو. البت اسان اهو به ڪين لکيو ته جنسن جي اڳهن ڪري پورڻ سبب سندن ڍل جو ڳپل حصو معاف ٿيڻ گهرجي جنهن لاءِ اسان ساڻن گڏجي ڪوشش ڪرڻ جو اقرار ڪيو ۽ هارين جي عيوضين سان ٻيهي حال في الحال 50 سيڪڙو ڍل معاف ڪرائڻ جو فيصلو ڪيو سون.

اسان جي ان وقت مرضي هئي ته اقتصادي سوال کي سياست کان علحدو رکون. ائين ڪرڻ ۾ اسان کي ڪي مشڪلاتون هيون ڇاڪاڻ ته هي سوال دراصل هڪ ٻئي سان ڳنڍيل هئا ۽ اسين ڪانگريس جي ڪم ڪرڻ سبب سياست کان علحده رهي نٿي سگهياسون. اسان جي مرضي هئي ته زراعت جو سوال فقط هاري ڪميٽيءَ جي هٿ ۾ رهي پر اسان جي هر هڪ فعل کي سرڪار سياست جو رنگ ڏئي رهي هئي. اسين ڪانگريس ڇڏي رڳو هاري حقدار هلچل جا بانيڪار ٿيڻ لاءِ تيار نه هئاسون. اسان اڳيان سول نافرمانيءَ جو سوال پڻ نئين سر اچڻو هو جنهن سبب ڪانگريس ۽ هاري هلچل جو هڪ ٻئي کان جدا رهڻ غير ممڪن ٿي ٿي پيو. اسان سرڪار کي به صاف صاف ذهن نشين ڪيو هو ته دهلي ٺاه جي معنيٰ اها هرگز نه آهي ته اسين هارين جي حقن جي حفاظت ڪرڻ ڇڏي ڏينداسون يا عام ماڻهن جي گذراني مسئلن ۾ بهرو نه وٺنداسون. مهاتما ولايت ۾ هو. اُسهڻ ويل واٽسراءِ کي لکي موڪليو هئائين ته گول ميز ڪانفرنس جي موقعي تي سول نافرمانن بند ڪرڻ جي معنيٰ اها نه ڪري ويندي ته هارين جي هلچل کي به سميتيو ويندو.

منهنجو هن ڳالهه ڪي ور ور ڏئي نرنڌ ڪرڻ جو مطلب اهو آهي ته سرڪار ڪي نه رڳو انهن مڙني ڳالهين جي خبر هئي پر هو اسان سان متفق هئا ته جيڪڏهن مزورن کي استرائيڪ ڪرڻ جو حق آهي ته هارين کي به اهنجن دُور ڪرڻ لاءِ پنهنجي روءِ سوءِ هلچل هلائڻ جو حق آهي. پر عجب اهو آهي ته ڪجهه وقت پوءِ جڏهن اسين جيل ۾ باندِي هئاسون ۽ سرڪار اخبارن وغيره تي سخت چوڪسي رکي ويئي هئي تڏهن هو ماڻهن ۾ غلط افواهه ڦهلائڻ لڳا ته اسان هارين کي چرچ ڏئي ڏيون نه ڏيارڻ سان دهليءَ جي ٺاهه ۾ رُخنو وڌو آهي. حقيقت هيءُ آهي ته ٺاهه بعد نه اسان هارين کي اهڙي چُرچ ڏني ۽ نڪي اسان سرڪار سان ڪو انجام ڪيو هو ته هاري هلچل ۾ بهرو نه وٺنداسون يا ڏيون وصول ڪرائي ڏينداسون.

1929ع ۾ سڄي دنيا ۾ جنسن جا اڳهه گهٽجي ويا هئا. هندوستان جو ڪچو مال ٻاهرين ملڪن ۾ نيڪال ٿيڻ سبب هتي جي جنسن جا اڳهه به ٻين ملڪن جي جنسن جهڙا ٿين ٿا. فرق رڳو هي آهي ته ٻين ملڪن ۾ چڙهيل اڳهن جو فائدو ڪاشتڪارن کي ملي ٿو جنهن سبب هو گهٽيل اڳهن وارو سال آسانيءَ سان گذاري سگهن ٿا. هتي جي حالت ڪجهه ٻي آهي. اسان ليوڪو ڪيو آهي ته گذريل سالن اندر سرڪار جو هاري جي اُپت ۾ حصو هڪ روپي مان وڌي پنج روپيا ٿيو آهي ۽ زميندار جوان کان به گهڻو وڌيڪ. پر هاريءَ جي پيدائش ۾ ڪو ٿيرو نه پيو آهي. اهوئي سبب آهي جو هارين تي قرض ويو آهي چڙهندو ۽ سندن حالت وئي آهي سقمير ٿيندي، چاچي ڏسبو ته هينئر زميندار آبادگار هاري سڀئي شاهوڪار جا قرضي ٿي پيا آهن. تنگيءَ جي حالت ۾ وياج خور جيڪڏهن ماڻهن جي مدد نه ڪري ته انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته کين جيڪر ڏاڍي تڪليف پهچي. ساڳئي وقت شاهوڪار اوڌر پنهنجي نفعي جي خيال کان توڙي ۽ لکت مطابق آخري رت جو ڦڙو چوسِي ٿو ڪڍي قانون، کيس مدد پئي ڪئي آهي جنهن ڪري آهستي آهستي وياج خور زميندار بڻجي پيو آهي. جيڪو آبادگار اڳ پنهنجي ڪيڙيندو ۽ لڙندو آهي سو ڪنهن سال سوڪ ٻوڏ، ماکڙيا ٻي ڪنهن سبب قرض ڪٽي، زمين گروي رکي ڏيون وغيره پيچائي توڙي قرض موٽائڻ جي سمرتي گهٽ هئڻ سبب آخر ۾ زمين وڃائي وهي ٿو ۽

جواهر جيوني

شاهوڪار جو هاري يا نوڪر ٿي پوي ٿو. هاري جنهن کي زمين اصل ڪانهي تنهن جي حالت آبادگار کان به خراب آهي. شاهوڪار يا وياچ خور اصل شهري آهي جنهنڪري نڪي زمين جي گهڻي ڄاڻ اٿس ۽ نڪي هارين سان ڪي گهرا تعلقات. نتيجو اهو ٿو نڪري جو هو ايجنٽ يا منيب معرفت زمين تان وصول ڪري ٿو. اهي ايجنٽ اڪثر ظالم ۽ درد ئي آهن ڇاڪاڻ ته مالڪ کي خوش ڪرڻ لاءِ هارين جو ماس چينيو وڃن.

سال بسال هارين مٿان وڌندڙ قرض ڏيکاري ٿو ته هارين ۾ مفلسي وڌيل آهي ۽ منجهن اها سگهه ناهي ته ڪنهن مشڪلات جو مقابلو ڪري سگهن. ليڪو ڪيو اٿن ته هندوستان ۾ زميندارن آبادگارن هارين جو گڏيل قرض اٽڪل ٻارهن سؤ ڪروڙ روپيا ٿيندو. سرڪار وٽر شاهوڪار شاهيءَ جو طرف وٺي سندن حالت وڌيڪ سقيم بڻائي آهي. روپي جو اگهه سورهن بدران ارڙهن پينس ڪرڻ سان هارين جو قرض ساڍا ٻارهن في صدي وڌايو ويو آهي. گذريل جنگ کان ڪجهه وقت پوءِ اگهه ڇڱا هئا پر پوءِ تيئن پوءِ حالتون ويون آهن خراب ٿينديون جنهن ڪري هاري وڌيڪ مفلس ٿي ويا آهن.

اسان جو چوڻ هو ته ڏلون جنسن جي اگهن مطابق ورتيون وڃن. اگهه لهي ته ڏل به ان مطابق گهٽ ٿيڻ گهرجي پر اگهه چڙهي ته ڏل به اوتريائي چڙهڻ کپي. اسان ڏٺو ته ائين ڪرڻ سان گهڻي ۾ گهڻو نقصان راهڪ يا جن کي پنهنجي زمين ناهي تن کي ٿي پيو. ٻي رٿ اها هئي ته هاريءَ جي ڪاڇ خوراڪ ڪپڙي گنديءَ وغيره جو خرچ ڪڍي پوءِ ڏسڻ کپي ته هو ڪيتري ڏل ڏئي ٿو سگهي. اسان کي هي نمونو ڏل اڳاڙڻ جو انصاف وارو ڏسڻ ۾ آيو پر انهيءَ حساب ڪيئي اهڙيون ننڍيون زمينون آهن جن مان پاڻي به وصول ٿي نه سگهندي پر جيڪڏهن اهڙي زمين جي مالڪن کان ڪجهه وصول ڪبو ته يا ته ٻني وڪڻي پوندين يا شاهوڪار وٽان ڳري وياچ تي قرض کڻي پورا ٿو ڪرڻ پوندن. تنهنڪري اسان سرڪار کي رٿ ڏني ته 50 في صدي عام معافي ڏني وڃي. باقي جن جي بنهه خراب حالت آهي تن کي ان کان به وڌيڪ چوٽ ڏني وڃي. انهيءَ تي پراڻتڪ سرڪار ۽ اسان وچ ۾ مت پيد ٿي پيو. سرڪار اڳيان بلڪل مشڪل سوال هو. پراڻتڪ حڪومت جي آپٽ جو گهڻو ڀاڱو زمين جي محصول مان اچي ٿو جو جيڪڏهن گهڻي قدر

گهٽجي وڃي ته سرڪار جو ڏيوالو نڪري ويندو ۽ پٽي پاسي کين ڊپ هو ته هاري دنگو فساد ڪري ممڻ ٻاري نه ڏين. ڍل جو ڳيل حصو معاف ڪري ٺاپر ڪرائڻ ۾ سياڻپ هئي. سياڻپ چوي ته معاف ڪر، گهرج چوي ته نه ڇڏ. انهن ٻن ڳالهين کي پاڻ ۾ ملائڻ مشڪل هو. البت سرڪار لاءِ هڪ رستو کليل هو سو اهو ته هالو چالو سرشتي موجب سرڪار جو هاريءَ سان ڪو واسطو نه هئڻ سبب ڍل زميندار کان وصول ڪري سگهجي ٿي. ملڪ جي بهبوديءَ جي خيال کان يا زمين ۽ هاريءَ جي فائدي جي نقطه نظر کان زميندار جي هستي غير لازمي آهي. زميندار وڃ وارو مفت خور آهي ۽ منجهانئس ملڪ کي سراسر نقصان آهي. سرڪار انهن زميندارن کان ڍل وٺي سگهي ٿي ۽ وٺڻ جو حق به هوس پر ساڳئي وقت اهي زميندار سرڪار جا گماشتا ۽ چاڪر ٿي رهيا آهن جنهن ڪري وڳوڙي زماني ۾ انهن جي وفاداري وڃائڻ ڏکيو پئي لڳن. نيٺ سرڪار فيصلو ڪيو ته زميندارن ۽ آبادگارن جي ڍل جو ڪجهه حصو معاف ڪجي پر معافي رڳي هلندڙ سال لاءِ ڏني وڃي جنهن ڪري اڳين بقايا جيئن جو تيئن رهجي ٿي وئي. رواجي ريت زميندار هاريءَ کان وصولي ڪري اڳين بقايا ۾ داخل ڪري ڇڏيندو آهي جيئن وقت سر ضرورت مطابق نئين رقم بهاني هاري جا ٽيڙ ضبط ڪرائي سگهي يا ماڳهين زمين تان لوڏي ڪڍيس.

سرڪار جي انهيءَ قدم کڻڻ ڪري اسان جي لاءِ سخت مشڪلات ٿي پئي. اسان ڏٺو ته ماڻهن ۾ ايترا پئسا ڏيڻ جي سگهه ناهي سو اسين کين اها رقم پري ڏيڻ جي صلاح ڏني نئي سگهياسون. ساڳئي وقت دهلي ناهه مطابق کين ڍل نه ڏيڻ جي هدايت به نئي ڪري سگهياسون. سو اسان لاچار کين چيو ته جيڪي پڄيو سو وڃي پيچائي اچو. بس پوءِ ته يڪدم ڊپڙ ڊوئس شروع ٿي وئي. هزارين هارين خلاف زمين تان نڪري وڃڻ جا نوٽيس نڪري ويا ۽ سندن ڍور ڍڳا، ٽيڙ ٽاڙي ضبط ٿيڻ لڳا ۽ زميندار جي گماشتن مارڪٽ ڪري رڻ ٻاري ڏنو. ڪيترن هارين پنهنجو پاڻهي پڇندي آهر ڍل پيچائي پر انهيءَ مان سندن بچاءُ ڪونه ٿيو. مورڳو نقصان پين چاڪار ته هونئن اهي چار پئسا بي ڪنهن ڪتب لڳائي سگهن ها. اسان وٽ هزارن جي تعداد ۾ شڪايتون اچڻ لڳيون سڄو ڏينهن آفيس تي ماڻهو گهيرو

ڪري ويٺا هوندا هئا. سندن چوڻ هو ته اسان جي هدايت مطابق هنن ڏل جو حصو ڀري ڏنو آهي پر تنهن هوندي به سندن ٽيٽر ضبط ڪري کين زمين تان لوڏي ڪڍيو اٿن. منهنجي گهر وٽ به هاري جي پيهه هئي. ڪيترن ويچارن کي چهبوڪن ۽ ڌڪن جا نشان هئا. مان اهڙو اڇي آهوءَ جي منهن ۾ ڦاٿس جو گهر ڇڏي پڇي وڃي ڪٿي لڪي ويهڻ جو خيال ڪرڻ لڳس. پر ائين سرڪار کي اسان ڪيئي لنبا خط لکيا جنهن ۾ حالتن کان ڪين آشنا ڪيوسون. اسان جي اندر ۾ راحت نه هئي، پر اسين لاچار هئاسون ڇاڪاڻ ته ٺاهه جي مقرر حدن اندر اسان کي وڌيڪ ڪجهه ڪرڻ جي اختيار نه هئي.

اسان اڳيان ٻي به هڪ مشڪلات هئي. چون ۽ جولاءِ مهينو ٺڳيءَ جي مند آهي جنهن ۾ هاري هر ڪيڙيندا ۽ بچ ڇڻيندا آهن. قاعدي موجب هزارين هارين کي زمين تان خارج ڪيو ويو هو پر تنهن هوندي به هو زمين تي ويٺا هئا. سوال هو ته هينئر زمين ڪيڙي يا هٿ ٻڏي ويهڻ. هڪڙا هاري پوکين پيا ويٺا اوپاسيون ڏين سو هنن کان سٺو ٿي ٿيو. سرڪار کين زمين تان ڪڍي نٿي سگهي ڇاڪاڻ ته ائين ڪرڻ مان ننڍا ننڍا فساد ٿي پون ها. تنهن ڪري عملدار رڳيون ڊڪريون ڪڍي هٿ ٻڏي ويهي رهيا. هارين اسان کان پڇي پڇيو ته پوک ڪن يا نه؟ ان جو جواب ڏيڻ اسان لاءِ مشڪل هو. مون اهو ساڳيو سوال هڪ وڏي عملدار کان شامل ۾ پڇيو جنهن چيو ته اهڙي سوال جو جواب ماڻ آهي. شمل يا نيني تال جي پهاڙن تي ويهي رڳا دفتر وڃڻ ۽ نادري فرمان ڪڍڻ وارن لاءِ ائين ڪرڻ آسان آهي پر اسين جي ماڻهن سان رات ڏينهن گهاريون ٿا تن لاءِ ائين ڪرڻ غير ممڪن آهي.

هيءَ سانوڻ جي مند اسان سخت مشڪلات ۾ گذاري هارين ۾ مصيبتون سهڻ جي شڪتي اٿاهه ٿي ڏسجي. ڌڪار ٻوڏ، سوڪ، مفلسي، وبا، مهامري، مليريا وغيره صبر سان سهيو وڃن ۽ جڏهن حالتون سندن سهن شڪتي کان ٻاهر نڪريو وڃن تڏهن هو هزارن بلڪ لکن جي تعداد ۾ ڊگهو ٿي زمين تي پئجي بنا ڪنهن شڪايت ڪرڻ جي دنيا سان الوداع ڪري وڃن ٿا. فقط موت سندن لاءِ نجات آڻي ٿو. قدرت جي غضب خلاف چارو نه ڏسي سوري پي وڃڻ آسان آهي پر سرڪار جو ظلم ۽ انسان جو انيلاءَ ۽ انٽر سهڻ اهڙو آسار ناهي. انهيءَ مان اندر ۾ غصو ۽ وير وٺڻ جو خيال پيدا ٿئي ٿو. هارين سان به ساڳي

ويٿن هئي. اسان کي اندر ۾ وڌ پئي پيا. هنن مسڪينن اسان جي صلاح مطابق ثابت قدم رهڻ جي ڪوشش ڪئي هئي ۽ هيٺئر اجهو ههڙا حال ٿيا هئن. ان لاءِ اسين پاڻ کي جوابدار سمجهڻ لڳاسون. ٻئي پاسي اهو خيال پئي آيو ته جيڪڏهن اسين هنن جي ٻڌي ۽ اتفاق نه ڪريون ها ته شايد سندن وڌيڪ بُرا حال ٿين ها ۽ معافي به ايتري انداز ۾ ملين ها. مارڪٽ ۽ آزار ڪا هنن لاءِ نئين ڳالهه ناهي. زميندارن جا ظلم ڏُر مزاج جي دفتر ۾ داخل آهن. فرق رڳو ايترو هو جو هيٺئر اخبارن وغيره دوران ڳالهيون عام جام ڦهلجي ٿي ويون پر اڳ هر ڪنهن پنهنجي گهر ۾ منهن مونن ۾ وجهي ويٺي روڻوڙنو.

پوک جي مند ڏسي سرڪار وصولين ۽ ضبطين ۾ ڪجهه ڍر ڪئي. هارين جي حالت چڪاسڻ لاءِ هڪ ننڍي ڪميٽي پڻ مقرر ڪيائون. اسان به هڪ ڪميٽي مقرر ڪئي جنهن جا ميمبر گووند ولي پنت، رفيع احمد قدوائِي ۽ ونڪتيش نارائڻ نيواڙي هئا. هنن تمام ڪارگر سفارشون ڪيون. پر اها رپورٽ تيار ٿي تنهن کان اڳ مهاتما لنڊن وڃي پهتو ۽ سندس پريٽ مٿي ذڪر ڪيل تڪليفون درپيش اچڻ لڳيون. اسان ڪانئس لکي پڇيو ته ڇا ڪريون پر هو اتان اسان کي صلاح ڏني ته سگهيو ۽ لکيائين ته اسان کي پنهنجي عقل مطابق حالتون ڏسي قدم کڻڻ گهرجي.

انهيءَ وچ ۾ سرڪاري رپورٽ شايع ٿي جنهن جو گهڻو حصو ته گول مول هو. اڳين بقايا ۽ قرض جو فيصلو ڪيئن ڪجي، تنهن ڏانهن اشارو به ڪونه هو. باقي معافيءَ جي رقم اڳ کان ڳيل وڌيل هئي جنهن ڪري ڪاشتڪارن کي ڪجهه فائدو پهتو. سرڪار ڍلن جو وڏو حصو معاف ته ڪيو پر اچي ٻپ لڳن ته ستان هاري سمجهن ته اسان ڍلون گهٽ ڪري ڏيون اٿن سو آهستي آهستي ويا اسان سان ناتا ٽوڙيندا. اسين ڪين وڏو خط لکون ته جواب ۾ اکر به ته فلاڻي ڪي فلاڻي عملدار سان پيو وغيره. مطلب ته سرڪار کي سدائين رڳو اها چنٽا ته سندن شان ۽ رتبو برقرار رهي ۽ ڪانگريس ڏانهن ماڻهو ڪينچجي نه وڃن.

انهيءَ وچ ۾ اسان وٽ خبرون اچڻ لڳيون ته سرڪار دٻاءُ لاءِ نئين سر سانباها ڪري رهي آهي ۽ هن دفعي ڪانگريس کي پاڙون پٽڻ جو ويچار ڪيو اٿن. ٿورو ئي وقت پوءِ سرحد ۽ گڏيل پراستن لاءِ نوان فرمان يا آرڊيننس

ڪڍيائون. بنگال ۾ ته اڳيئي ڊپٽر ڊوئنس چالو هئي. اسان جي مرضي نه هئي ته مهاڻا جي غير حاضريءَ ۾ ڪواهرٽو قدم ڪڍون جنهن مان وٽاءُ مچي پر سرڪار خواهه منواهه ڪر ۾ ڪلهوڙي ملڪ ۾ جوش ۽ بيچيني ڦهلندي ڇڏي ڪين اُميد نه هئي ته گول ميز ڪانفرنس ڪوايترو وقت هلندي پر جڏهن ڏٺائون ته اُتي قصو اينگهجي پيو آهي ته بنا هچڪ هتي چيٽرچاڙ شروع ڪري ڏنائون. گڏيل پاران ۾ سرڪار هارين سان به سختي ڪرڻ شروع ڪئي. ڇا ڪيائون جو هارين کي معاف ٿيل رقم جون چٽڪيون ورهائي ڏنائون جنهن ۾ ڄاڻيائون ته رهيل بقايا جيڪڏهن مهيني اندر نه پيچائي ويندي ته معاف ٿيل رقم رد ڪري سموري رقم قاعدي مطابق وصل ڪئي ويندي. رواجي ريت هاري ڍل پن ٽن قسطن ۾ پيچائيندا آهن پر هن دفعي اها رعايت به ڪين نه ڏني وئي. ويچارا هاري پنن جون ٽڪريون کڻي پئي پٽڪيا ۽ پيچيائون پئي ته ڇا ڪن. سرڪار کي جڏهن سندن حال کان واقف ڪيو ويو ته چوڻ لڳا ته معافي رد ڪرڻ ۽ ضبطيون ڪري رقم وصول ڪرڻ وارا لفظ هڪ قسم جو ڌڙڪو آهي پر سرڪار جي اندرين مراد ائين ڪرڻ جي ناهي. سندن مراد ڪهڙي به هئي پر نتيجو اهو نڪتو جو هارين ۾ جوش ڦهلجي ويو ۽ ڪشمڪش جون تياريون ٿي ويون. اسان لاءِ به ڏکيو ٿي پيو ته هارين کي صلاح ڏيون ته ڍل پياري اچن ڇاڪاڻ ته وٽن پيسو هو ڪونه ۽ جي پتي ڪوهي پورائو ڪري اچن ها ته به اڳين بقايا بلي سندن ٽيٽر ضبط ڪري زمين تان ڪين ڪڍيو وڃي ها. هڪ مهيني جي مهلت ڏئي سرڪار اسان کي مجبور ڪيو ته مهاڻا جي غير حاضريءَ ۾ انهيءَ مدي اندر ڪو فيصلو ڪريون ماڻ ڪري ٻانهون ٻڌي ويهڻ ۽ جوابداري کڻڻ کان نابري وارڻ اسان لاءِ اخلاقي ريت جائز نه هو. اله آباد ضلع ڪانگريس ڪميٽيءَ تي هاري ميمبرن جو تعداد گهڻو هو سو هنن ڍلن نه ڏيڻ جي فائدي ۾ فيصلو ڪيو. اسان جي مرضي نه هئي ته هن مالي سوال تي وڙهون ڇاڪاڻ ته اسان وٽ هاري توڙي زميندار ميمبر هئا جن جي وچ ۾ چڪتاڻ پيدا ٿيڻ جو امڪان هو. ڪميٽيءَ جا ميمبر منهنجو لاڙو ساميواڊ ڏانهن ڏسي اقتصادي معاملن ۾ منهنجي راءِ کي وزن نه ڏيندا هئا. پر حالتون ويون ٿي بگڙنديون ۽ تصديق شيروانيءَ جهڙو زميندار ۽ نرم خيال جو ماڻهو به لاچار حالتون ڏسي ڍلن نه ڏيڻ جي فائدي ۾ رايو ڏيڻ لڳو. اوائل ۾ هو ڪانگريس جي هارين نسبت نيتيءَ جو سخت مخالف هو پر صدر

تي رهڻ بعد ڏٺائين ته ڍلن نه ڏيڻ بنا چارو ڪونهي سو پاڻ به انهيءَ خيال جو ٿي پيو. اسان سرڪار سان هارين کي وڌيڪ رعايتن وٺي ڏيڻ لاءِ نئين سر ڳالهائون شروع ڪيون. اسان کي ڏسڻ ۾ آيو ته هن سوال تي ڪانگريس ۽ سرڪار جو ٺاهه ٿيڻ مشڪل ناهي پر سرڪار سياسي سببن ڪري پنهنجي نيتي ڦيرائي ڪانگريس کي دٻائڻ جي تياري ۾ هئي سو پنهنجي پوزيشن پڪي ڪرڻ لاءِ ٻئي وجهه ڳوليائون. ڪانگريس جڏهن ڏٺو ته لڙائيءَ بنا واهه ناهي سو هو به پنهنجي تياري ڪرڻ ۾ لڳي ويا. سرڪار ڳجهه ڳوهه ۾ پئي تياريون ڪيون پر ڪانگريس جو مدار آهي عام ماڻهن تي سو ڪانگريسي ڪارروايون ڳجهيون رهي نٿي سگهيون. مون ته منڍ کان ماڻهن کي چٽاءُ پئي ڪيو ته اسان جي آزاديءَ جي لڙائي ختم نه ٿي آهي ۽ ويجهڙائيءَ ۾ نين مصيبتن جو مقابلو ڪرڻو پوندو جنهن لاءِ تيار ٿيڻ گهرجي. مون اهو انهيءَ ڪري ٿي ڪيو جو ڏٺم ته وچولي درجي وارا حالتن تي اڪ ٻوٽ ڪري ڪنهن نموني ايندڙ آفت تارڻ جا سڀنا لهي رهيا هئا. سندن مرضي نه هئي ته نئين سر سوراڄ يد جاري ڪئي وڃي. پر گڏيل پراڻت جي ڪانگريس ڪميٽيءَ کي ايندڙ واقعن جي سٽس هئي جنهنڪري اندران ئي اندران هنن اڳواٽ تياريون ڪري ڇڏيون هيون. الهه آباد ڪميٽيءَ هڪ هاري ڪانفرنس ڪوٺائي جنهن حال في الحال ڍلن ڏيڻ خلاف ٺهراءُ پاس ڪيو. اسان جي مراد صفا ڍلن نه ڏيڻ جي نه هئي پر انصاف رويو پڇنديءَ آهر ڍلن ڏيارڻ جي هئي جنهنڪري اسان جيڪي ٺهراءُ پاس ڪيا ان ۾ پڻ اهو چٽيءَ ريت ڏيکاريسون. سرڪار جو چوڻ هو ته هي ٺاهه جو نه پر ويڙهه جو رستو آهي سو اسان سان وڌيڪ لڪڙهه ڪرڻ بند ڪري ڇڏيائون. بنگال ۽ سرحد ۾ پڻ سرڪار نوان آرڊيننس ڪڍي ڇيڙچاڙ شروع ڪئي. اسين اڪيون پايو وينا هئاسون ته مهاتما اچي ته ان سان مشوري بعد ڪجهه ڪريون، جنهن ڪري لڙائي شروع ڪرڻ لاءِ پهريون قدم ڪٽڻ هيٺ سرڪار جي هٿ ۾ هو. اسان کي رڳو ايتري ڄاڻ هئي ته هن دفعي سرڪار هر ممڪن اپاءُ وٺي قومي تحريڪ کي نابود ڪرڻ جي ڪوشش ڪندي نادري حڪم ڪيڻ سان سرڪار جنگ ڇيڙي ته ڇڏي هئي پر ڌڪ پهرين ڪٿي هڻندي تنهن جي انتظار ۾ هئاسون.

✽



## ناھ جي پڄاڻي

گڏيل پرائتن ۾ ڪم سبب مون کي مٿي ڪنھن جي فرصت ڪانه هئي پر تنهن هوندي به خواهش هيم ته سرحد ۽ بنگال مان چڪر ڏئي دوستن رفيقن سان ملاقات ۽ تحريڪ نسبت ڳالهين بولهين ڪري اچان. سرحد ۾ وڃڻ تي بندش پيل هئي ۽ جنهن حالت ۾ اسان جي مرضي نه هئي ته لڙائي چالو ڪريون سو اُتي وڃي نٿي سگهيس. بنگال ۾ ڳچ وقت کان ڪانگريسي ٻن مخالف ڌرين ۾ ورهايل هئا ۽ انهيءَ ڊپ کان ته متان بنگالي سمجهن ته اسين هڪ يا ٻيءَ ڌر جو طرف وٺي رهيا آهيون سو غير بنگالي ليڊرن اتي وڃڻ کان پئي ڪيڀاڻو. ڪانگريس کي هن قسم جي شتر مرغِي روش اختيار ڪرڻ نه ڪيندي هئي ڇاڪاڻ ته اُن مان نڪي بنگال جي مسئلن کي حل ڪرڻ جو رستو پيدا ٿي ٿي سگهيو ۽ نڪي وري ڌرين کي اُن مان ڪو فائدو پهچي ٿي سگهيو.

مهاتما جي لنڊن وڃڻ کان ٿورو پوءِ هجليءَ ۾ نظربندن جي ڪئمپ ۾ هڪ حادثو ٿيو. جنهن ۾ چيو وڃي ٿو ته اختياريءَ وارن ۽ نظربندن جي وچ ۾ اچي لٽ لڳي نتيجو اهو نڪتو جو پوليس گوليون هلائڻي هڪ نظربند قيدي صفا ماري وڌو ۽ ٻين ڪيترن کي سخت ڦٽ رسايا. انهيءَ تي بنگال ۾ تاءُ وڌي ويو جنهن ڪري سرڪار هڪ جوڊيشل ڪميٽي جاچ لاءِ مقرر ڪئي. انهيءَ ڪميٽيءَ رپورٽ ۾ اختياريءَ وارن کي ڏوهي ٺهرايو ته سندن هلائڻ جي فعل تي ملامت ڪئي. پهرين سرڪار پنهنجي بيان ۾ نظربندن کي ڏوهي ٺهرايو هو. اهڙا حادثا هندوستان ۾ جيل اندر عام جام پيا ٿين ۽ سرڪار سدائين قيدين کي ڏوهي ٺهرائي عملدارن جي ڪارروائي تي چشم پوشي ڪندي آهي. عجب رڳو اهو آهي ته سدائين اڳرائي به قيدي ڪن ۽ مرن ۽ قتلجن به پاڻ ۽ عملدارن جو وار به ونگو نه ٿئي. پبلڪ جڏهن بي رياءَ جاچ ڪميٽيءَ جي گهر ڪري ته چون ته هي کاتي جي اندروني ڪاروبار جو

معاملو آهي جنهن ڪري ڇاڇ به کاتي جا عملدار ڪندا، جي سدائين پنهنجي ذات پايين ڪي بي ڏوهي نهرائي ڇڏيو ڏين ۽ قيدين مٿان الزام مڙهين. هن دفعي هجليءَ جي معاملي ۾ سرڪار جا وڪا پڌرا ٿي پيا ۽ ماڻهن کي خبر پيئي ته سرڪاري بيان اعتبار لائق ناهن ۽ منجهانئن انصاف جي اُميد رکڻ ٻيرن کان پير گهرڻ سمان آهي.

ڄنگانگ ۾ پيو هڪ حادثو ٿيو. اتي هڪ هنسڪ انقلابيءَ هڪ مسلمان پوليس انسپيڪٽر کي خون ڪري ڇڏيو جنهن تي شهر ۾ هندو مسلم فساد اچي متو. انقلابيءَ انسپيڪٽر جو خون انهيءَ ڪري نه ڪيو هو جو هو مسلمان هو. سندس جڳهه تي هندو يا ٻيو ڪو هجي ها ته ان سان به ساڳي ڪار ڪري ها. پر هن موقعي تي مسلمان، ائنگلو انڊين وغيره اچي چڙيا. ڏسجي ٿو ته اندران چرچ ملي هين. ڪانگريس انهن فسادن نسبت ڇاڇ جي تقاضا ڪئي پر سرڪار ائين ڪرڻ کان صفا نابري واري ويني. اسين ته منڍ کان هنسا جي خلاف آهيون ۽ خود ڪيترا هنسا ڪي مڃيندڙ انقلابي به ڪن شخصن جو خون ڪرڻ جي خلاف آهن. هن نموني جي خونن خلاف ٻيو به هڪ قوي سبب آهي. هندوستان اڃا پڪي قوميت جي ڪڙيءَ تي نه پهتو آهي ۽ هر هڪ هند واسي پاڻ کي هڪ قوم جو جزو نه ٿو سمجهي. جنهن ملڪ ۾ مذهبي پاڳل بهشت ۾ داخل ٿيڻ لاءِ خون ڪرڻ کان نٿا هچڪن اُتي قوم جي آزاديءَ خاطر خون جي پٺپراڻي ڪرڻ سان جدا قسم جي ماڻهن کي پنهنجي خسيس مطلبن حاصل ڪرڻ لاءِ مخالف جي خون ڪرڻ جو بهانو هٿ اچي ويندو. ائين برابر آهي ته سياسي آزاديءَ خاطر خون ڪندڙ جو مقصد محدود ۽ دنويو هئڻ سبب کيس سمجهائڻ باز آڻڻ سولو آهي يا مقصد جي حاصليت بعد اهڙن خونن جو بند ٿي وڃڻ سپاويڪ آهي پر مذهبي مطلبن ۽ بهشت لاءِ خون ڪندڙ سان هڪ ته بحث نٿو ڪري سگهجي ڇاڪاڻ ته بهشت ۽ آخرت وغيره جي ڄاڻ ڪنهن کي به ڪانهي ۽ صدين جون صديون انهن نسبت لڙائي ڪرڻ سان عقل ۾ اضافو ٿيڻ محال آهي ۽ ٻيو ته اهي خون محدود مقصد نه هئڻ سبب آخرت تائين هلي سگهن ٿا يا اوستائين جيستائين سڄي دنيا انهيءَ متعصب خونيءَ جي عقيدي جي پيروي نه ٿي آهي طبيعتاً مان ”گيدي هندو“ ناهيان. هنسا لاءِ

نفرت اتر ۾ هنسا کان ڊڄندو ناهيان. مان مٿي ڄاڻايل خونن جي بر خلاف  
انهيءَ ڪري به آهيان جو ان مان هن پاڳل ملڪ ۾ هندو مسلم فسادن ٿيڻ  
جو امڪان رهي ٿو.

جنگانگ حادثي بعد سرڪار فاشستي نوع اختيار ڪرڻ لڳي. هسنڪ  
انقلابين جا نمونا ته هونئن ئي فاشستي طريقا جا هئا. فرق رڳو ايترو هو ته  
قومي فاشست وطني آزاديءَ خاطر سلطنتي فاشيزم جو مقابلو ڪري رهيا  
هئا. هڪ طرف اتساهه ۽ آدرش وارا نوجوان هئا ته ٻئي طرف انگريز ائنگلو  
انڊين ۽ مٿين طبقي وارا شاهوڪار زميندار عملدار وغيره.

نومبر جي مهيني ۾ ڪجهه ڏينهن لاءِ مان ڪلڪٽ ويس. سمورو وقت  
دوستن رفيقن، ميٽنگن وغيره ۾ مشغول هوس. ليڪچرن ۾ مون خوني  
انقلابين جي ڪاررواين مان جو ملڪ کي نقصان پهچڻ جو امڪان آهي  
تنهن تي زور پئي ڏنو. البت انهن انقلابين کي ٻين وانگر ڪانٽر يا گيڊي  
نٿي ڪوٺيرڻ چاڪا ته جي شخص سدائين سِر تريءَ تي ڪنيو پيا گهمڻ  
سي گيڊي ڪيئن چٽا. اهي شخص جي ڪين گيڊي ٿا ڪوٺين تن ڪڏهن  
خوف جو مقابلو نه ڪيو آهي ۽ نه ڪڏهن ڪو مردانگيءَ جو ڪم ڪري  
ڏيکاريو اٿن. اهڙن ماڻهن جي واتان گيڊي لفظ ٻڌي انهن انقلابين کي هنن لاءِ  
نفرت نه ٿيندي ته ٻيو ڇا؟

ڪلڪٽ مان روانو ٿيڻ وقت مون وٽ هڪڙا ٻه نوجوان آيا. سندن عمر  
ويهارو ورهيه مس هئي. شڪل زرد پير اکين ۾ چمڪ هين. اسان جو پاڻ ۾  
تڪو ۽ ڇتو بحث ٿيو. آخر ۾ هنن مون کي ٻڌايو ته منهنجي تقريرن سبب  
نوجوانن تي ٻرو اثر ٿو پوي ۽ جيڪڏهن اهڙي نموني جون تقريرون بند نه  
ڪندس ته مون سان به اها ڪار ڪندا جا ٻين سان ڪئي اٿن مون وٽ ويل ريل  
گاڏيءَ ۾ لپتو پيو هوس ته انهن نوجوانن جا آبادار مهاندا اکين اڳيان پئي  
ٿريا. دل ۾ چيم ڪهڙو نه چڱو ٿئي جيڪڏهن انهن نوجوانن کي سٺين پير  
تي آڻي سگهجي. مون کي ارمان پئي ٿيو ته مون چو ساڻن اهڙو تڪو ڳالهايو.  
شايد ماني قرباڻتي نموني وٺڻ سان هنن کي سمجهائي سگهان ها ته  
اڄڪلهه جي هندوستان ۾ خونن کان سواءِ ٻيا به ڪيترا ڪم آهن جن ۾ سِر  
جي سٺ ڪپي. مون سندن نشان پتو لهڻ جي گهڻي ڪوشش ڪئي آهي پر

ڪامياب نه ٿيو آهيان. هيئنر اها به ڄاڻ نه اٿم ته هو جيئن آهڻ يا نه آزاد آهڻ يا ڪاري پاڻيءَ واري جيل جي ڪوٺڙيءَ ۾ پنهنجي مٺي جواني ساڙي رهيا آهن.

ڊسمبر ۾ ٻي هاري ڪانفرنس ٿي جنهن بعد مون کي ڪرناتڪ وڃڻو پيو. اتي ڊاڪٽر هرديڪر جي سڀوا دل جو مرڪز هو. 1931ع ۾ ڪانگريس سڀوا دل کي پاڻ ۾ جذب ڪري پنهنجو انگ بڻائي ڇڏيو هو. ڊاڪٽر هرديڪر ڪيئي دفعا اچڻ لاءِ مون کي لکيو هو سو هن دفعي سڀوا دل ڏسڻ لاءِ ڪرناتڪ ويس. مون کي معلوم هو ته ڪرناتڪ مان موٽڻ بعد سرڪار اسان کي جلد از جلد اُماڻيندي سو منهنجون تقريرون به هنس گيت وانگر آخرين الوداع ٿي پيون. ڪرناتڪ ڏانهن ايندي ڪملا کي بمبئي ڇڏي آيو س هوس چاڪاڻ ته هو وري بيمار ٿي پئي هئي. بمبئيءَ ۾ پهچڻ سان مون ٻڌو ته گوپل پراڻت لاءِ سرڪار اهڙو آرڊيننس ڪڍيو آهي جو پٽ جي ڪٿي لاءِ پيءُ کي جوابدار ٿو بڻائي. انهيءَ قانون بعد ڪنهن به قسم جو قومي ڪم هٿ ۾ کڻڻ غير ممڪن هو. منهنجي مرضي هئي ته جيترو ٿي سگهي اوترو جلد ڪرناتڪ جو پروگرام پورو ڪري پنهنجي يارن دوستن پيڙو وڃي ٿيان. هو تڪليفن ۾ هجن ۽ مان ويٺو هتي تقريرون ڏيان ۽ گشت ڪريان سو مون کان سنو نه ٿيو. هفتي کن اندر مهاتما جو جهاز بمبئيءَ پهچڻو هو ۽ ڪملا به بيمار هئي پر مون فوراً اله آباد وڃڻ جو خيال ڪيو چاڪاڻ ته اتي پراڻتڪ ڪانفرنس ۾ ضرور حاضر ٿيڻو هوم.

اله آباد پهچڻ کان اڳ چيوڪي اسٽيشن تي هڪ اله آباد اسٽيشن تي ٻيو گهر جي ٻنهي وٽ ٿيون، سرڪاري ماڻهو گڏيم جن مان هر هڪ مون کي پراڻتڪ سرڪار جو حڪم ڏنو ته هن کان پوءِ اله آباد شهر مان ٻاهر نه نڪران، نڪي تقريرون ڪريان ۽ اخبار ۾ ليک لکان، نڪي ڪنهن ميٽريا ميٽنگ ۾ وڃي حاضر ٿيان. شيرواني ۽ ٻين رفيقن تي به ساڳيو حڪم ڪڍيو هئائون. پر شوتر داس تڏهن کي گرفتار ڪري ويا هئا. ٻي صبح جو مون ڊسٽرڪٽ مئجسٽريٽ کي لکي موڪليو ته مان سندس حڪم مڃڻ لاءِ تيار ناهيان ۽ پنهنجو ڪم دستور مطابق ڪندو ايندس ۽ ٻن چئن ڏينهن اندر بمبئي ۾ مهاتما گانڌيءَ سان گڏجڻ ۽ ورڪنگ ڪميٽيءَ جي ميٽنگ

۾ شامل ٿيڻ لاءِ پڻ ويندس. 26 ڊسمبر جي صبح جو شيرواني ۽ مان مهاڻا کي گڏجڻ لاءِ روانا ٿياسون. اسان تي سرڪار منع نامو ڪڍيو هو ته اله آباد شهر کان ٻاهر نه نڪرون پر ان جي مراد اها هئڻ ڪيندي هئي ته اسين ڳوٺن ۾ وڃي ڍلن نه ڏيڻ جو پڇار نه ڪريون. اسان جي ٻاهر وڃڻ مان سرڪار کي فائدو هو ڇاڪاڻ ته بمبئيءَ مان گڏيل پرائنٽ اندر هاري هلچل هلائڻ غير ممڪن هئي. اهو خيال ڪري اسان سمجهيو ته سرڪار اهي ڳالهيون مدنظر رکي اسان کي گرفتار نه ڪندي صبح جو اڃا گاڏيءَ ۾ ويٺاسون مس ته سرحد مان عبدالغفار خان ۽ سندس ڀاءُ ڊاڪٽر خان صاحب جي گرفتاريءَ جي خبر ملي. گاڏي ڇڏي پر ٿورو ئي پرتي اوچتو هڪ ننڍي اسٽيشن تي بيهي رهي جتي ڪي پوليس عملدار اسان کي گرفتار ڪرڻ آيا. اسٽيشن جي ٻاهران پوليس جي لاري بيٺي هئي، جنهن ۾ اسان کي ويهاري نيني جيل ڏانهن رُخ رکيائون. پوليس سپرنٽينڊنٽ گورو هو جو ڏسڻ ۾ ملول ۽ سهڻو ٿي آيو. شايد ڪرسمس جي ڪرڇي پوڻ جو ارمان هوس. اجهوائين اسين جيل اسٽيشن ۾ ”ڪجهه وقت لاءِ راحت کي الوداع ڪري ڊڪ درد جي اونڊاهي دنيا اندر داخل ٿياسون.“



## گرفتاريون ۽ ضبطيون

اسان جي گرفتاريءَ کان ٻه ڏينهن پوءِ مهاتما بمبئيءَ پهتو. اچڻ سان ڏنائين ته سرحد، گڏيل پراڻت ۽ بنگال سان سرڪار خاص دٻاءُ جا قانون لڳايا آهن ۽ سندس ڪيترا رفيق ۽ همڪار جيل اُماڻيا ويا آهن. مهاتما کي وڻي يا نه وڻي پر سرڪار جنگ لاءِ سندرو ٻڌي بيٺي هئي ۽ صلح جي اُميد ڏسڻ ۾ نٿي آئي. تنهن هوندي به مهاتما وائسراءِ کي ملاقات لاءِ لکيو. وائسراءِ وٽان جواب مليس ته ڪيس ملاقات ڏني ويندي بشرطيڪ هو تازين گرفتارين ۽ دٻاءُ جي قانونن نسبت بحث نه چيڙيندو. سوال هو ته جيڪڏهن انهن ڳالهين جي اُڀار نه ڪري ته رڳو وائسراءِ جو مُنهن ڏسي موٽي اچي ڇا؟ مهاتما وري به وائسراءِ کي بنا شرط ملاقات لاءِ لکيو ۽ انهيءَ وچ ۾ ورڪنگ ڪميٽيءَ نين حالتن کي مُنهن ڏيڻ لاءِ سول نافرمانِي جو نُهراءُ پاس ڪيو ۽ ميمبر گرفتاريءَ جو انتظار ڪرڻ لڳا. سرڪار جواب ڏيڻ عيوض مهاتما ۽ ڪانگريس پريزيڊنٽ کي گرفتار ڪرڻ جو حڪم ڪڍيو ۽ ملڪ ۾ سخت دٻاءُ جاري ڪيو. سندن هنن ڪاررواين مان صاف ظاهر هو ته هو ويڙهه لاءِ آيا آهن ۽ ڪانگريس جي هستي نابود ڪرڻ چاهين ٿا.

اسين ان وقت جيل ۾ هئاسون جنهنڪري ٻاهر جون ڀڳل ٽٽل خبرون اسان وٽ پهچنديون هيون. اسان ٻڌو ته اخبارون انهيءَ تي زور ڏئي رهيون آهن ته لارڊ ارون هوند مهاتما کي ملاقات لاءِ گهرائي ها ۽ ڳالهين ڪرڻ بعد هو پاڻ ۾ سرچي وڃن ها. منهنجي سمجهه ۾ هي باڪل احمقانه خيال آهي. انگريزي سلطنت شاهي ۽ هندستاني قوميت جي وچ ۾ ڪشمڪش ۽ اختلاف ڪن بنيادي اصولن تي ٻڌل آهي جي ڪن شخصن جي بافضيلت يا بامروت روش سبب غائب ٿي نه ويندا. وائسراءِ مجبور آهي ته سلطنت شاهيءَ جو عيوضي هٿڻ جي حيثيت ۾ اُن جي حقن ۽ فائدين جي حفاظت ڪري ۽ مهاتما قوميت جو عيوضي هٿڻ سبب مجبور آهي ته هند واسين جي حقن ۽ فائدين جي حمايت ڪري انهن ٻنهي ڏرين جا فائدا ساڳيا نه آهن تنهنڪري ٻنهي طرفن کي لاچار

زور آزمائي ڪرڻي پوي ٿي. هتي ڪنهن خاص وائسراءِ جو سوال ٺاهي سرڪاري نيتيءَ لاءِ ڪنهن وائسراءِ يا گورنر کي جوابدار ٺهرائڻ يا سمجهڻ ته هو اها نيتي پنهنجي مرضيءَ مطابق ٿيڙائي سگهي ٿو سراسر غلط آهي. تنهن هوندي به اسان جا هر وطني اصولي ڳالهين کي ڇڏي رڳو وڃي شخصي معاملن ۾ اٽڪن.

مهاتما ۽ ڪانگريس پريزيڊنٽ سردار ولپ ڀائي جي گرفتاريءَ بعد ڪين مقدمي هلائڻ بنا شاهي قيدي ڪري رکيو ويو. سرڪار چار نوان دٻاءُ جا قانون پڻ جاري ڪيا، جن مطابق پوليس ۽ مئجسٽريٽ ڪهڙي به شخص کي بنا سبب ڏيکارڻ جي گرفتار ڪري سگهيا ٿي ۽ ڪنهن جي به ملڪيت ضبط ڪرڻ جي اختيار هين. ملڪ ۾ ڪا اهڙي ڳالهه نه ڇڏي هئائون جنهن ۾ پوليس دست اندازي نه ڪري سگهي. چوٿين جنوري تي جيل اندر اسان تي ڪيس هلايائون جنهن ۾ شيروانيءَ کي ڇهن مهينا ٽيپ، ڏيڍ سؤ روپيا ڏنڊ ۽ مون کي ٻه سال قيد ۽ پنج سؤ روپيا ڏنڊ جي سزا ملي. اسان ٻنهي گڏجي ساڳيو جرم ڪيو هو ۽ ٻنهي تي گڏجي ساڳيو ڪيس ساڳين قلمن هيٺ هلايو ويو هو تنهن هوندي به اسان کي جيڪا سزا ڏني وئي تنهن ۾ وڏو فرق هو. مون ضلع مئجسٽريٽ کي اڳي ئي اطلاع ڏنو هو ته بمبئي وڃان ٿو. شيرواني اطلاع ڪونه ڪيو هوس پر اسان جي گڏجي وڃڻ جي خبر اخبارن ۾ شايع ٿي چڪي هئي. مئجسٽريٽ جي فتويٰ پڙهڻ بعد شيرواني يڪدم ڪيس ڇڻي ڏنو ته ”مون سان هيءَ مروت شايد انهيءَ لاءِ ڪئي وئي آهي ته مان مسلمان آهيان. سرڪار ٽيپ ڏيڻ ۾ به فرق پرستيءَ جي حمايت ڪرڻ ٿي گهري ڪيئن؟“ مئجسٽريٽ جي منهن جو پٺو لهي ويو ۽ جواب ڪونه ڏنائين.

اسان کي ٽيپ ملڻ جي ڏينهن سڄي ملڪ ۾ تاءُ ٿلهجي ويو. اله آباد ۾ سرڪار لنيون هئي ماڻهن جا مٿا پڳا ۽ هزارن کي جيل اُٿايو. جيلن ۾ ايترو ماڻهن لاءِ جاءِ ڪانه هئي جنهن ڪري ڪيل ميدانن تي ڪئمپون کوليون پيون. نينجي جيل ۾ به ڪيئي آيا ۽ خود اسان جي ”ڪٿا گهر“ ۾ رنجيت پنڊت، منهنجو جهونو رفيق نرملا پرساد ۽ منهنجو سؤ موهن لال ٺهرو قيد ٿي آيا. هڪ لنڪا جو رهواسي پر نارڊ نالي نوجوان پڻ اتي آندو ويو. هو تازو ولايت مان بئريسٽري پڙهي آيو هو ۽ اُتساه وڃان سرگس ڏسڻ ويو ته پوليس ڪنبي ڪٿي لاريءَ ۾ وڌس. سرڪار ڪانگريس ۽ انسان لاڳاپو رکندڙ جماعتن کي بي فاعدي ٺهرايو

جنهن ڪري ڪسان سياڻون، هارين جون جماعتون، نوجوان انجمنون، وديارتي سماگم، قومي اسڪول، ڪاليج، اسپتالون، لئبريرون، سوديشي پيندار ۽ ٻيون سياسي سنسٽائون بي قاعدي بطجي پيون. هر هڪ پراڻت ۾ انهن سنسٽائن جون فهرستون ٺاهيون ويون. سڄي هندوستان ۾ انهن جو تعداد هزارن ۾ ٿيندو جو قومي تحريڪ جي اثر ۽ طاقت جي هڪ ثابتي آهي.

ڪملا بمبئيءَ ۾ بيماريءَ سبب بستري داخل هئي جنهن ڪري سول نافرمانيءَ ۾ بهرو وٺي نئي سگهي انهيءَ ڪري سڄو وقت پاڻ تي خار پئي لڳس. منهنجون ٻه پيئر تحريڪ ۾ بهرو وٺڻ ڪري سال لاءِ جيل اماڻيون ويون هيون. باقي منهنجي ٻڌڙي ماءُ کي اڃا هٿ ڪونه لڳايون هئائون. اسان کي ٻاهر جي گهڻي خبر چار ڪونه ملندي هئي ۽ خود اخبار وارن تي ايڏي چوڪسي رکي وئي هئي جو هو ڪيتريون خبرون ڏئي نه سگهندا هئا. ڪن حالتن ۾ گرفتار ٿيل شخص جو نالو اخبار ۾ شايع ڪرڻ ڏوهه هو. اسين جيل ۾ سٺ ڪٽڻ ڪتاب پڙهڻ وغيره ۾ مشغول هوندا هئاسون پر تحريڪ کان ٻاهر هوندي به اسان جو من سڄو وقت ان ۾ اٽڪيو پيو هوندو هو. جيل کان ٻاهر جو اڻپورو احوال ٻڌي ڪڏهن رنج، ڪڏهن غصو ۽ ڪڏهن ارمان ٿيندو هو. پر وري خيال ايندو هو ته جڏهن زبردست طاقتن جو ميدان ۾ مقابلو ٿي رهيو آهي تڏهن ڪن خيس انسانن جي پلن، بي ايماني، ڪم عقلي ۽ غداري کي گهڻي اهميت ڏيڻ غير واجب آهي. هينئر چرخ گردون جو آسياب ڦرڻ لڳو هو ۽ اسان کي خاطري هئي ته قدرت جي جانده سيني کي پيهين مٿو بڻائي ڇڏيندي هر رات جو ايندڙ صبح ۾ اڪيون پائي ويهندا هئاسون ته ڏسون ته روز روشن ڪهڙا ڪارناما ٿو آڻي ڪهڙا سورما ٿا گُسجن ۽ مسجن ۽ ڪهڙا ڪانئر ۽ گيدي پُچ پائي ڏرن ۾ ٿا لکن. ڪڏهن ته اڃانڪ خيال اٿين ٿيندو هو ته نيٺ ڇا ٿيندو؟ هي وهڪرو ڪٿي ڇيهه ڪندو؟ آئينده اسان کان لڪل هو. شايد انهيءَ ۾ ڪا چڱائي هئي هلندڙ حال کي ”ڪتا گهر“ جي ديوارين ٻاهر روڪي بيهاريو هو. پر اسان کي ايتري جان ضرور هئي ته اڄ توڙي سياڻي ملڪ کي سور سختي قرباني ۽ ڪشمڪش جو مقابلو ڪرڻو آهي.

سياڻي سورما ڪندا جنگ نئين سر جاري  
ڪوري ڪنڌ ڏيندا جان هڪ واري  
رستم ۽ سهراب نڪري ايندا ميدان تي!





## بازاري پرچار

1932ع جي شروعات ۾ سرڪاري عملدارن پاڻ پڻي ٻڌايو ته هو ڪهڙا نه لائق شريف انسان آهن ۽ ڪانگريسي ڪهڙا نه ڪمينا، ويڙهو، بدمزاج شخص آهن. انگريز سرڪار لوڪ شاهيءَ جا ڍڪ ڀرڻ لڳي ۽ ڪانگريس تي آپيشاهي ۽ نادر شاهي يا ڊڪٽيٽرشپ جا الزام هڻڻ لڳي. کين لوڪ شاهيءَ لاءِ ايڏو ته قرب هو جو دٻاءُ جا قانون، اخبارن تي بندشون، بنا مقدمي گرفتاريون ۽ ٽيپون، ملڪيت ۽ پئسن جون ضبطيون، ڪيئي ظلم ۽ زبردستيون ان اڳيان خسيس هيون، وزير ۽ سرڪاري عملدار تقريرون ڏيڻ لڳا ته ڪيئي ڪانگريسي جيلن ۾ ويڙ سان پنهنجا سوارت ۽ شخصيت مطلب سڌ ڪري رهيا آهن ۽ پاڻ به چار هزار روپيا پگهار کڻي، موٽرن ۽ محلن ۾ مڃوڻ ڪرڻ سان ملڪ جي خدمت پيا ڪن. مئجسٽريٽ لوڪ شاهي قائم ڪرڻ لاءِ قاعدي جي خسيس پيڪڙي تي ڳاڻي توڙ سزائون ڏئي فتويٰ مهل اسان کي ليڪچر ڏيڻ لڳا ۽ هند سيڪريٽري آڪٽ لڳو ته سرڪاري قافلو ڪانگريسي ڪُتن جي پوئڪڻ سبب بهي نه ويندو. ڪانسس شايد وسري ويو هو ته جيل ۾ بند هئڻ سبب ڪتن پوئڪڻ ڇڏي ڏنو هو ۽ باقي ايڪٽر بيڪٽر ڪتو جو ٻاهر رهجي ويو هو تنهن جو ٻوٽ بندي ڇڏيو هئائون جنهن ڪري هينئر پوئڪڻ جو ڪم هند سيڪريٽري ۽ سندس چاڙتن مٿان وڃي پيو هو. ڪانگريس کي بدنام ڪرڻ لاءِ سرڪار پرچار ڪرڻ لڳي ته ڪانپور جي هندو مسلم فسادن لاءِ ڪانگريس تلاهي آهي. حقيقت هيءُ هئي ته ڪانگريس ماڻهن ۾ صلح ساز آڻڻ ۽ فساد بند ڪرائڻ جي ازحد ڪوشش ڪئي ۽ هڪ اتساهڪ ڪانگريسيءَ پنهنجي جان ڏئي ثبوت ڏنو ته قومي خيال وارا ماڻهو فرقہ پرستيءَ جي لعنت کان آجا آهن. ڪانگريس خاص جاچ ڪميٽي پڻ ويهاري جنهن جي رپورٽ چيچڻ تي سرڪار يڪدم ضبط ڪري ڇڏي ۽ ملڪ ۾ انگريزي اخبارون ۽ انهن جي

اشاري تي هلندڙ بلڪل سفيد دروغ ڦهلائيندا رهيا. پر ڪوڙ نيٺ ڪوڙ آهي ۽ سچ جي آخر جيءَ ۾ سچ جي شناس اچي تيسين ڪيئي خون خرابيون ٿيو وڃن ۽ هزارين ماڻهو ان جو شڪار بڻجي پنهنجي مت وهي ٿا ويهن. اهو به ممڪن آهي ته حق جي ڄاڻ شايد ايترو دير سان پوي جو ماڻهن مان دلچسپي نڪري وڃڻ سبب ان مان ڪو خاص عملي فائدو نه پهچي.

جنگ جي زماني ۾ دماغ ٿڌو ۽ سالم رکڻ سولو ڪم ناهي. سرڪاري عملدارن ۽ چاڙتن خفقان جي اثر هيٺ اچي جا بدڪلامي، دروغگوئي ۽ بدافعلي ڏيکاري ان تي عجب ڪونهي. رواجي ريت ائنگلو انڊين اخبارون نيم سرڪاري هئڻ سبب پاڻ تي ڪجهه ضابطو رکنديون آهن پر هن پيري ته هو به لاهي پاهي بيٺيون. انهن مان ڪيتريون اخبارون ته هينئر بند ٿي ويون آهن، باقي جيڪي بچيون آهن سي خبرن ڏيڻ جي خيال کان اعليٰ درجي جا سماچار پتر آهن. خاص ڪري غير ملڪي معاملن تي اهي اخبارون چڱي روشني وجهن ٿيون. سندن عيب رڳو اهو آهي جو هندي معاملن ۾ هو سدائين سرڪاري نقطه نظر پيش ڪن ٿيون ۽ ملڪن جي آزادي ۽ قوميت جون دشمن آهن. انهيءَ ڪري هندي مسئلن تي سندن لکڻي اهڙي وزندار ناهي. انهن ٿورين انگريزي اخبارن جي پيٽ ۾ هندي-انگريزي اخبارون بلڪل خسيس آهن. سندن مالي حالت سقيم آهي ۽ سندن مالڪن کي انهن اخبارن کي سڌاري اعليٰ درجي تي رسائڻ جي اڻ ڪانهي. آڻيون ۽ چاڙهيون ڌڻ ڏهاڙي وارو حال اٿن ۽ سمپادڪن جي جيوٽ به سخت پريشان ڪندڙ آهي. انهن اخبارن جي بيهڪ بي ڊول. اشتهار فاحش نموني جا، سندن رُخ سياسي ۽ سماجڪ مسئلن ڏانهن بي عقلي، تنگدلي ۽ انڌي گهوڙيءَ وارو آهي. هڪڙو ته اسين هند واسي طبيعتا جوش ۽ جذبي وهڻا آهيون ۽ ٻيو ته انگريزي اسان جي مادري زبان ناهي جنهن ڪري ان ۾ سڌو سنو اتو سليس پر اثرائتي نموني ۾ لکڻ اسان لاءِ آسان ناهي، ۽ ٽيون ته اسان صدين کان ڊبيل قوم ٿي رهيا آهيون، يعني ته اسان جي ماڻهن مٿان ايترا ته مذهبي، اخلاقي، پنگتي، سياسي ٻنڌن رهيا آهن جو اسان جي من ۾ ڪيئي خواهشون ۽ تمنائون ڊبيل رهجي ويون آهن جي وقت بوقت جذبي جي صورت ۾ اچيو پر گهٽ ٿين. هند واسي اخبارن ۾ مدراس واري ”هندو“ سڀني

کان برک آهي پر حياتيءَ ڏانهن سندس رُخ ڪنواري پير زال جهڙو آهي. لفظن ۽ خيالن مان بانس پئي اچيس. نرم ڏر وارن جون اخبارون به ساڳئي نموني جون آهن پر هندوءَ واري چمڪ ۽ چترائي ڪانه اٿن. جنهنڪري الوڻيون ۽ اٿوڻدڙيون لڳن.

سرڪار ڳچ وقت کان ڪانگريس کي نگهوسار ڪرڻ جون تياريون ڪري رهي هئي جنهنڪري هن دفعي اڳرائي سدائين پاڻ پئي ڪيائين ۽ ڪانگريس کي رڳو پنهنجي جان جو بچاءُ ڪرڻو ٿي پيو. ڪانگريس ويڙه لاءِ تيار نه هئي جنهن ڪري سرڪار جڏهن اوچتو حملو شروع ڪيو ته ماڻهو حيرت ۾ پئجي ويا. عجب رڳو اهو آهي ته اهڙي حالت هيٺ به ايڏو زبردست مقابلو ڪري سگهيا. ماڻهن جا گهر، ملڪيتون، موٽرون، بئنڪن ۾ رکيل پئسا ضبط ٿيڻ لڳا. شاهوڪارن کي ڌمڪيون ملڻ لڳيون ته جي ڪانگريس کي چنڊو ڏنو اٿو يا همدردي ڏيکاري اٿو ته ڳاڻي توڙ ڏنڊ وصول ڪري جيل ۾ لٽيا ويندو. هڪ واپاريءَ کي پوليس ڌمڪي ڏني ته ڪانس پنج لک روپيا ڏنڊ بلي وصول ڪيا ويندا. اسان منڍ کان پڇاڙيءَ تائين اهنسڪ رهياسون جنهن ڪري ستياگرهن سان اهڙي قسم جي روش هلڻ انسانيت ۽ انصاف خلاف هئي پر ساڳئي وقت اسان کي شڪايت ڪرڻ جو حق ناهي، ڇاڪاڻ ته جي شخص انقلاب چاهين ٿا، اهو انقلاب هنسڪ نموني آڻجي يا اهنسڪ نموني. تن کي جان مال قربان ڪرڻ لاءِ تيار رهڻ گهرجي. اهوئي سبب آهي جو هن قسم جي تحريڪ ۾ مالدار ۽ شاهوڪار لاءِ جڳهه ناهي. ڪي شخص ڏسجي ٿو ته ٻئي پاسا مارڻ لاءِ تيار آهن پر حقيقت هيءَ آهي ته هو يا ته موڙڪ آهن يا بين کي ڀٽو بڻائڻ گهرن ٿا. شاهوڪار ۽ انقلابيءَ جو هڪ ٻئي سان ڪوڙو لڳڻ مشڪل آهي. اهوئي سبب آهي جو انقلابي تحريڪ جو دارومدار سدائين غريبن تي رهي ٿو جن کي نڪي مال متاع، نڪي بئنڪ ۾ ميڙي چوڻدي آهي.

سرڪار جي دٻاءُ سبب ٻي هڪ مزيدار ڳالهه ٿي. ڪيترا شخص جي سرڪار جا سلامي آهن ۽ عملدارن اڳيان نڪ گسائن ٿا سي بود ۾ اچڻ لڳا. سرڪار به ڪليو ڪلايو چوڻ لڳي ته رعيت کي پنهنجي وفاداريءَ جو ثبوت پيش ڪرڻ گهرجي. هت ٻڌي گهر ۾ ماڻ ڪري ويهڻ يا بي طرف بڻجڻ

اهڙو ئي ڏوه آهي جهڙو ڪلي يا ڳجهي مخالفت ڪرڻ. سرڪار اهڙي روش برداشت نه ڪندي هڪ دفعي لايڊ جارج قومي حڪومت ۾ شامل ٿيندڙ لبرل سائين لاءِ چيو هو ته هو اهڙي قسم جا سانڍا آهن جي حالتن پتاندر پنهنجو رنگ ڦيرائين ٿا. سرڪار پرست به ساڳي جنس جا جانور آهن. هيئنر ته خاص ڪري پيڪيدار رنگ لڳائڻو هون چاڪاڻ ته هلڪو رنگ سرڪار وٽ پسند نه هو سو هو خوب ناچ گانا ڪانا ڪري عملدارن کي خوش ڪرڻ لڳا ۽ مائي باپ سرڪار جي چايلوسيءَ جا جنسي ڍڪ پئي پريائون. ملڪ سان جا ويٽن هئي ۽ دٻاءُ جي قانونن سبب ماڻهن سان جي تڪليفون هيون تن جي هنن کي پرواهه ڪانه هئي چاڪاڻ ته هو سرڪار مائي باپ جي سڪيلڌي اولاد هئڻ سبب قانون جي اثر کان آجا هئا. عورت جا پنهنجو ست ڪنهن به سٽڌارئي کي ڏيڻ لاءِ تيار آهي تنهن کي ٻين مان ڊپ ڇا جو؟

سرڪار کي وهم اچي ويٺو ته هن دفعي ڪانگريس زالن کي صدقي جي ٻڪري بڻائي ان جو فائدو وٺڻ ٿي گهري ماڻهو سمجهن ٿا ته زال ذات سان جيل ۾ نرمي ۽ مروت ڏيکاري ويندي ڌاري سرڪار جي ذهنييت به عجيب آهي؟ ڪير چاهيندو ته سندس ماءُ پيڻ يا زال جيل جون هوائون کائي؟ پر سرڪار سمجهيو ته ڪانگريسي انسان آهن ئي ڪونه. سو زالن کي باز آڻڻ لاءِ هنن کي ڳريون سزائون ڏيڻ لڳا ۽ جيلن اندر به مردن جي پيٽ ۾ زالن سان وڌيڪ بيچڙو ورتاءُ ٿيڻ لڳو. ڪي ته اهڙا به واقعا ٿيا جي سڌريل قوم جي شان وٽان ناهن.

سرڪار ٻي به چالاڪي ڪئي. اسان کي جيل اُماڻي هارين سان ڍل ۾ وڌيڪ رعايت ڪرڻ لڳي. اسان جي هوندي ائين ڪري ها ته هاري سول نافرماني اصل ڪونه ڪن ها. سرڪار جي مراد هئي ته هڪ پاسي هارين کي ذهن نشين ڪري ته ڪانگريسين جي جفاڪشيءَ سبب کين معافي نه ملي آهي ۽ ٻئي پاسي وڙهڻ لاءِ وڌيڪ سبب نه هئڻ ڪري هو پنهنجو پاسي ستياگرهه هلچل مان نڪري وڃن. حقيقت ۾ گهڻي گهڻي معافي انهن کي ملي جن ڪانگريس جي هدايت موجب تحريڪ ۾ بهرو ورتو هو. ٻيا ڪيترا نظر انداز ڪيا ويا. معافين مان هارين کي ڪو دائمي فائدو ته ڪونه پهتو پر

حال في الحال پئسي جي تڪليف کان بچي ويا ۽ اسان جي تحريڪ کي به  
 ڪي قدر ڪمزور ڪري وڌائون. البت هارين ۾ جيڪي سرويچ سورما هئا  
 سي آخر تائين اسان جا ساٿي هئا. سرڪار پوسٽرن ۽ چوپڙين ورهائڻ سان  
 به اسان کي ڳوٺاڻن ۽ هارين ۾ بدنام ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي. اڪثر  
 سفيد دروغ جڙتو افسانه ۽ اڌ سچ اڌ ڪوڙ لکي ماڻهن کي گمراهه ٿي  
 ڪيائون. اسين جيلن ۾ هئاسون جنهن ڪري ان جو جواب ڏيئي نٿا  
 سگهياسون ۽ خود جواب ڏيڻ به قاعدي موجب ڏوهه هو. مون ڪٿي پڙهيو  
 آهي ته هڪ دفعي اسپين جي بادشاهه جيزيت فرقي جي ٻاون خلاف فرمان  
 ڪڍيو جنهن ۾ ڄاڻاڻاڻين ته ”نازڪ حالتون ۽ قوي سبب جي اسان جي  
 سيني اندر محفوظ آهن سي اسان کي رعايا ۾ امن، انصاف، اطاعت قائم  
 ڪرڻ لاءِ مجبور ٿا ڪن ته هي فرمان جاري ڪريون.“ هند سرڪار به اهڙي  
 ريت فرمان ڪڍي اسپين جي شاهه وانگر مٿين نموني جا دليل پيش  
 ڪري ”نازڪ حالتون ۽ قوي سبب“ سيني اندر سانڍي ٿي رکيا. انهن قوي  
 سببن مان هڪ شايد هي هو جو هنن هڪ چوپڙيءَ ۾ ڄاڻايو هو. ان ۾ لکن ٿا  
 ته ڪانگريس جنسن جا اڳهه گهٽائي هارين کي سخت نقصان پهچايو آهي.  
 ڪانگريس جيڪڏهن جنسن جا اڳهه گهٽائي يا وڌائي سگهي ته سڄي دنيا  
 جي واپار جي واڳ هٿ ۾ چئبس جا خود انگريز سرڪار وٽ به ناهي. اهڙي  
 ڪوڙي پرچار هوندي به ڪيترا هاري ڪانگريس سان وفادار رهيا. سندن  
 ڍور ڍڳا ضبط ٿي ويا، کين زمين تان نيڪالي ملي، سوين جيلن ۾ ويا پر هو  
 ثابت قدم رهيا. سرڪار به ڏٺو ته گوليون هلائڻ سان ملڪ ۾ وڌيڪ جوش تو  
 ڦهلجي ۽ جيلن ڀرڻ مان ڪجهه وري نٿو. سو هارين کي ڦٽڪا هڻائڻ شروع  
 ڪيائون. سندن نظر ۾ اهو طريقو گهٽ خرچ وارو ۽ وڌيڪ اثرائتو هو.  
 تهذيب ۽ انسانيت نه وڻن اڳ هئي ۽ نه هينئر ئي ان جو خيال هون.

سرڪار ڪانگريس جي ملڪيت ضبط ڪرڻ جو فيصلو ڪيو هو  
 سو سوراج پون ۽ ڪانگري اسپتال پڻ ضبط ڪيائون. ڪجهه وقت بعد  
 اسپتال وري سوراج پون جي ڀر ۾ هڪ مسواڙي جڳهه ۾ کولي وئي پر اسپتال  
 جو سمورو اسباب ضبط ٿي وڃڻ سبب رڳو دواخانو کوليو ويو. اغوا هئا ته  
 سرڪار اسان جو گهر آندو پون به ضبط ڪرڻ جي خيال ۾ آهي. بابي سول

نافرماني سبب 1930ع جي سال جي انڪم ٽئڪس نه ڏني هئي. دهلي ٺاهه تي بعد مون هڪ قسط سرڪار کي پري ڏني هئي پر وري دٻاءُ شروع ٿيڻ سبب مون باقي قسطن ڏيڻ جو خيال لاهي ڇڏيو هو. گهر سڀني کي پيارو آهي ۽ ڪوبه ڪونه چاهيندو ته سندس اباڻو اجهو ۽ ٽپڙ نيلا ٽين پر مون هارين کي ڍل نه پري ڏيڻ جي هدايت ڪئي هئي جنهن سبب هنن غريبن جا ڍور ڍڳا ۽ اسباب نيلا ٽي چڪو هو. مون خيال ڪيو ته انهيءَ حالت ۾ مان پنهنجو گهر بچايان سو اخلاقي نگاهه کان واجب ناهي. ازانسواءِ مون اهو به خيال ڪيو ته گهر نيلا ٽي بعد مان به هارين وانگر بي سرو سامان ٿي پوندس ۽ هو مون کي پنهنجو سمجهي تحريڪ کي زور وٺائيندا. مون کي اها ڳالهه نٿي وڻي ته اسان جي گهر مٿان لڏندڙ قومي جهنڊو لاهي يونين جٽڪ چاڙهين پر تنهن هوندي به مون گهر تان آهولي ڇڏيو. مجاڻ ته سرڪار کي به اهو خيال اچي وينو ته اسان جي گهر ضبط ڪرڻ سان تحريڪ کي هٿي اچي ويندي سو اهو خيال لاهي ڇڏيائون ۽ قسطن عيوض اسان جي موٽر ۽ منهنجون ڪي ريلوي شيٽس ڪڍي ويا.

دٻاءُ واري نيتي شروع ڪرڻ سان سرڪار ميونسپالٽين ۽ لوڪل بورڊن ۽ ٻين سنسٽائن کي حڪم ڪيو ته هو قومي جهنڊو پنهنجي جڳهين تان لاهي ڇڏن. ڪلٽڪ ميونسپالٽيءَ ۾ جتي ڪانگريس جي گهٽائي هئي اتي به کين جهنڊو لاهڻو پيو. مون کي اها خبر ٻڌي سخت ارمان ٿيو ڇاڪاڻ ته اهو جهنڊو اسان جي آزاديءَ جي جنگ جي نشاني هو ۽ اُن جي سائي هيٺ اسان ملڪ جو شان ۽ عزت برقرار رکڻ جو اقرار ڪيو هو. اهو جهنڊو اسان جي قوم اصولن، ايڪي جي نشاني هو ۽ ان کي پنهنجي هٿن سان لاهڻ يا ٻين هٿن لهرائڻ اسان لاءِ عظيم گناهه هو. زور زبردستي اڳيان سيس نواڻي، ست کي ريتي، انته ڪرڻ اندر ٻرندڙ جوت وسائي ڇڏڻ پاپ آهي، تنهن ڪري جن شخصن سرڪاري حڪم جي پوئواري ڪري جهنڊو لهرائي ڇڏيو انهن قوم جي عزت ۾ رُخنو وڌو ۽ قومي اخلاق کي ڪمزور بڻايو. مان نٿو چوان ته هن ملڪ جو هر ڪو ماڻهو پتنگ بڻجي قومي آزاديءَ جي باهه ۾ سڙي اها اُميد رکڻ اجائي آهي ته هر ڪو جيل وڃي، مصيبتون سهي، ملڪيت ضبط ڪرائڻ لاءِ تيار ٿيندو. هر ڪنهن کي حياتيءَ ۾ ڪي

فرض، ڪي جوابداريون آهن. اسان کي ٻين مٿان قاضي بڻجي فتويٰ ڏيڻ جو حق ڪونهي. هٿ ٻڏي ماڻ ڪري ويهڻ هڪ ڳالهه آهي پر سچ کان انڪاري ٿيڻ ۽ پنهنجي اندر ۾ جيڪي درست سمجهجي ان جي اُبتڙ هلڻ بي ڳالهه. ميونسپالٽين جي ميمبرن کي ڪيندو هو ته اهڙي حڪم مڃڻ کان ڪرسي ڇڏي اچن ها. پر هو ڪرسي کي چڙهي پيا ۽ ماڪيءَ جي مڪين وانگر گل تي ويهڻ بعد پُون پُون ڪرڻ بند ڪري ڇڏيائون.

مشڪلات جي وقت مڙس ٿي بيهڻ سڀ ڪنهن جو ڪم ناهي. ڪيئن سورما آپڊاڪال ۾ ليلهر ٿيو پون تنهن ڪري ٻين تي نڪت چيني ڪرڻ شايد واجب ناهي. ٽائٽنڪ ۽ موروڪاسل جهاز ٻُڌڻ ويل ڪيترن مشهور معروف شخصن خلاصين کي رشوت ڏئي پنهنجي جان بچائي. رواجي ريت اهي شخص هوند ڪڏهن اهڙو تنبيهه جوڳو ڪم نه ڪن ها. آپڊا ۾ انسان کي سپاويڪ پنهنجي بچاءَ جي چنتا ٿئي ٿي. اهڙي وقت سالر ٿي بيهڻ ڏکيو آهي پر قوم جي ڪشتيءَ جو سڪائي ٿيڻ به ڪا مسخري ناهي. ڪشتيان جا هٿ جيڪڏهن پيا لڏندا ۽ ڏڪندا ۽ ڪمزوريءَ سبب فرض ادائيءَ کان پيو گسندو ته قومي ڪشتيءَ جو خدا نگهبان. اسان کي اهڙي ڪمزوريءَ تي ملامت ڪرڻ جڳائي ڇاڪا ته انهيءَ عيب تي چشمر پوشي ڪرڻ قوم لاءِ قاتل آهي. حياتيءَ ۾ جدا شڪتين جي وچ ۾ جنگ جو مدار همت ۽ دليريءَ تي آهي. مارشل فاش جو چوڻ هو ته ويڙهه ۾ سوڀ بي ڊيبي ۽ دلير کي ملي ٿي. جيڪڏهن هنسڪ جنگ لاءِ همت ضروري آهي ته اهنسڪ جنگ لاءِ اڃا وڌيڪ لازمي آهي. تنهن ڪري جي شخص قومي معاملن ۾ ڪمزوري ڏيکارن ٿا سي قوم کي وڏو نقصان پهچائين ٿا ۽ عام ماڻهن اڳيان ٻرو مثال پيش ڪن ٿا. هر سال قومي هفتو ملهائڻ هينئر هولي ۽ عيد وانگر هڪ سپاويڪ ۽ رواجي ڳالهه ٿي پئي آهي. هن موقعي تي سرڪار جي دٻاءَ واري نيتي سبب ڪشمڪش ٿيڻ جو امڪان هو. اله آباد ۾ انهيءَ ڏينهن شاهي سرگس ڪڍي هٿائون جنهن ۾ منهنجي ماءُ اڳواڻ بڻجي نڪتي هئي. پوليس سرگس کي رستي تي روڪي بيهاريو سو والنتيئرن سرگس جي منڍ ۾ امان کي ڪرسيءَ تي کڻي ويهاريو. اوچتو ئي اوچتو پوليس ڪاهي پئي ۽ مارا ماري لڳائي ڏنائون. امان کي به ڪي ڏک

لڳا ۽ بيهوشيءَ جي حالت ۾ رستي تي پئجي رهي. ڪجهه وقت بعد هڪ پوليس عملدار موٽر ۾ چاڙهي گهر ڇڏي ويس. مٿي تي زخم هوس جنهن مان رت پئي وهيس. ڪجهه ڏينهن جي دوا درمل بعد هوءَ ڇاڪ ٿي پر ڏڪن سندس ٻڏي سرير کي لوڏي ڇڏيو ۽ سندس اندر مان لڪل بيماريون نڪري نروار ٿيون. الهه آباد ۾ افواهه ٺهائجي ويو ته ڏڪن لڳڻ سبب امان مري وئي سو ماڻهو ڪروڙ ۾ اچي اهنسا وغيره وڌاري پوليس تي ڪاهي ويا ۽ ڪن کي ماري وڌائون. پوليس به گوليون هلائي ڪن کي ڦٽي ماري وڌو. هفتي ڪن بعد جڏهن مون خبر پڙهي ته امان رستي تي بيهوشيءَ جي حالت ۾ پئي هئي ۽ مٿي مان رت پئي ڳڙيس ته توهين سمجهي سگهو ٿا ته منهنجي اندر ۾ ڇا وهي گذريو هوندو. مان اتي هجان ها ته مون کي خاطري آهي اوڏي مهل اهنسا وغيره وسري وڃي ها ۽ شايد پنهنجي جان ۽ قوم جو خيال ۽ نتيجي جي پرواهه نه ڪري ڪا هوڙيائي ڪري وجهان ها.





## بريلي ۽ ديرادون جيل

ڏيڍ مهيني بعد مون کي نيني جيل مان بريلي جيل ۾ بدلي ڪيائون جتي چار مهينا رهيس. بريلي جيل ۾ منهنجي صحت وڻي خراب ٿيندي ۽ تب اچڻ لڳو جنهن ڪري سرڪار وري ديرادون جيل ۾ ڏياري موڪليو جتي باقي رهيل مدو ڪاٽيم. جيل مان ڇڻڻ بعد اٽڪل پنج مهينا آزاد رهيس ته وري گرفتار ڪيائون. جنهنڪري گذريل ٽن سالن ۾ مون کي ملڪي معاملات جي گهڻي ڄاڻ نه رهي آهي. مهاتما گول ميڙ ڪانفرنس ۾ ڇا ڪيو اندران ئي اندران ڪهڙا پردا ڦريا تنهن جي پوري ڄاڻ نه اٿم ۽ نڪي انهيءَ وچ ۾ مهاتما سان گڏيو آهيان. ڪانگريس ۾ ورهين جا ورهيه ڪم ڪرڻ ۽ ڪانگريسين سان ڏيڻ وٺ سبب مان جيل اندر تحريڪ جو ڪي قدر اندازو لڳائي سگهيس ٿي. ڪابه انقلابي تحريڪ لڳاتار ساندهه گهڻو وقت تيز رفتار ۾ هلي نٿي سگهي. پهرين لات پٽڪوڏڻي اُٿي ٿي پر وري ٿڌي ٿيو وڃي. اهو هڪ نيم آهي جو سڀني انقلابي تحريڪن سان لاڳو آهي. اسان جي تحريڪ سان به ساڳي ڪار هئي. پهريان چار مهينا جوش خروش سان هلي پر پوءِ مانائي ٿي وئي. البت ايترو سو هو ته سرڪار ڪانگريس کي مات ڪري نه سگهي ڇاڪاڻ ته بندش هوندي به سڄي ملڪ ۾ ڪانگريس جو باقاعدي ڪم هلندو پئي آيو. هڪ ڳالهه جنهن مونجهارو پيدا پئي ڪيو سان اها هئي ته هدايتون ڪڍڻ، لکپڙهه هلائڻ، قومي ڪم ڪندڙن کي ماهيانو باقاعدي لوازم پھچائڻ جو ڪم گجھي ريت ڪيو ٿي ويو جو ستياگرهه جي اصول جي خلاف هو. امڪان هو ته اهي ڪارڪن رڳو انهيءَ ڪم کي چڙهي پون ۽ باقي ٻيو ضروري ڪم وساري ويهن. مهاتما کي به گجھي نموني ڪم هلائڻ پسند نه هو سو هن ته ڪليو ڪلايو ان کي ننڍيو. پر سرڪار اسان لاءِ بي واھ ڪانه ڇڏي هئي سواءِ ان جي ته پنهنجو پاڻهي ڪانگريس سميتي ڇڏيون جو اسين هر گز ڪرڻ لاءِ تيار نه هئاسون. گجرات، ڪرناٽڪ ۽ گڏيل پراڻت ۾ سرڪار هاري هلچل بند نه ڪري

سگهي. ڪيئي کاتيدارن ۽ رهاڪن کي ڳرا نقصان پيا. گجرات ۽ ڪرناٽڪ کاتيدارن جو ملڪ آهي جتي ڪانگريس هنن کي ٿوري گهڻي سھائتا پئي ڏني پر گڏيل پرائٽ ۾ رهاڪ هاري بلڪل گهڻي انداز ۾ آهن سو ڪن کاتيدارن کي مدد ڪرڻ ۽ ڌڻيل هارين کي نڌڻ ڪو چڙي ڏيڻ مان غلط فهمي ٿيڻ جو امڪان هو. انصاف موجب ٻنهي کي مدد ملڻ ڪنڊي هئي پر اسان وٽ ايڏي پونجي ڪانه هئي سو ڪانگريس طرفان مدد نه ڪرڻ جو فيصلو ڪيوسون. باقي گرفتار ٿيل شخصن جي ٻارن بچڻ جي پر گھور لاءِ بچنديءَ آهر سھائتا ڪندا هئاسون. هي ملڪ اهڙو ته مفلس آهي جو مهيني ۾ هڪ رپيو سڄي ڪٽنب بلي ڏيڻ به سھائتا سمجهي وڃي ٿي. اسان جي سھائتا به اهڙي قسم جي هئي. اسان جو گھڻو خرچ چوٽين چيائڻ، ڪارڪنن کي لوازمو ڏيڻ، گرفتار ٿيلن جي ٻارن بچڻ جي کاڌ خوراڪ، اڇ وڃ وغيره بلي ٿيندو هو. تنهن هوندي به اسان جو ڪل ماهيانو خرچ ٽي هزار هڪ سؤ چاليهه روپيا مس هوندو هو. البت لکنؤ ڪانپور آگره، اله آباد ان ۾ شامل ناهن. ڇاڪاڻ ته انهن ضلع ڪميٽين وٽ پئسو جام هو جنهن ڪري سندن خرچ به ڪجهه وڌيڪ هو. سرڪار اسان جي پرائٽ ۾ هلچل دٻائڻ لاءِ سراسري ماهانو ڪيترو خرچ ڪيو تنهن جي جيڪڏهن اسان جي خرچ سان پيٽ ڪبي ته ڏندين آگرين لڳي ويندو. ايتري ٿوري خرچ ڪندي به گڏيل پرائٽ تحريڪ ۾ تمام تڪو بهرو ورتو.

رفتہ رفتہ سول نافرمانيءَ جي تحريڪ وڌي ڀري پوندي سرڪار اهڙي ته دٻڙو ڏنس لڳائي ڏني جو سندن حيوانيت ڏسي ماڻهن جون ڏندين آگرين لڳي ويون. مهاڻا به هريجن سوال تي ورت رکي اتي جو گھوپاتو ڪرڻ سان ماڻهن جو خيال ٻين ڳالهين ڏانهن ڇڪايو. اسان کي ته هونئن ئي اميد ڪانه هئي ته هڪ ئي ڏک سان وڃي پار پوندا سون. اسان جاتو ٿي ته سالن جا سال ڪيئي لاهه ڇاڙها ڏسڻا پوندا ۽ جيسين ماڻهن ۾ پوري سمجهه ۽ سجاڳي نه آئي آهي تيسين گھڻو نه وڌبو. خود ڪانگريسين کي به پوڄه ڪانه هئي ته انگريز سرڪار جي خاتمي بعد ڪهڙي قسم جي سرڪار ۽ سماج ٺاهڻ گھرجي. شايد ڪيترا سمجهي وينا هئا ته سرشتو ساڳيو پر هلائيندڙ هند واسي ٿيندا. فعلا اسان کي ڄاڻ هئي ته سرڪار پرست ڪهڙي به حڪومت اڳيان سر جهڪائيندا پر لبرل ڏروارا جي پاڻ کي انگلنڊ جي لبرل متن ۾ اعتقاد رکندڙ جاتائين ٿا تن جي روش

ڏسڻي هئي. هو دٻاءَ جي قانون خلاف ڪڏهن ڪڏهن بلڪل نرم تقريرون ڪرڻ لڳا پر ساڳئي وقت سرڪار کي خوش ڪرڻ لاءِ ڪانگريس کي زوردار لفظن ۾ پئي ڏنديائون. ڊپ هون ته متان سرڪار کين به جيل اُماڻي سولملڪي ۽ شخصي آزاديءَ لاءِ کلي ريت پرچار ڪرڻ ۽ راياءَ ظاهر ڪرڻ کان پئي چرڪيا. انگلنڊ جا لبرل ۽ ليبر ڌر وارا هن قسم جي باقاعدي ۽ سلسليوار دٻاءَ مان دلپسند نتيجو ڏسي خوش پئي ٿيا جيتوڻيڪ پنهنجي ملڪ ۾ معمولي ”بغاوت بل“ جي برخلاف مهڻي ولوڙ مچائي ڏنو هئائون. جيڪي انگريزن لاءِ چڱو آهي سو هند واسين لاءِ چڱو ناهي. لوڪ شاهي ۽ آزاديءَ ۾ اعتقاد ۽ سلطنت اندر آبيشاهي ۽ غلامي سرشتو هڪ پئي جي ورڏ آهن پر انگريزان تي اڪ ٻوٽ ڪيو ڇڏين. هو هٿلر تي ملامت ڪن ٿا پر هندوستان ۾ پنهنجي هٿلر شاهيءَ تي فخر اٿن.

انهيءَ وچ ۾ ٽين گول ميز ڪانفرنس لنڊن ۾ گهراڻي ويئي ۽ ڪيترا هند واسي ان ۾ شامل ٿيڻ لاءِ ڪوششون وٺڻ لڳا. ملڪ ۾ باهه پئي ٻري ۽ ماڻهن سان وٺل وهي چڪا هئا پر هنن کي پنهنجي رتبي ۽ شان ۽ عشرت جو فڪر هو. ڪيترا اسيمبلي جا ميمبر ۽ ٻيا ته سرڪار کان سٺيا پاڙا پتا طلبڻ لڳا ۽ ڪن ته جنسي بُڪ جا چڪڙ پئي پاتا. اسان کي متن ارمان هو ۽ قوميت جي هٿن ماڻهن هٿان ٻُري گتي ٿيندي ڏسي غصو پئي آيو پر اسان کي تسلي هئي ته انهن چاڙتن ۽ خود غرضن معرفت قانون ٺاهڻ ۽ ڪميٽيون ٻريا ڪرڻ سان نڪي هندوستان جي قسمت جو نبيرو ٿيندو ۽ نڪي ملڪ ۾ امن امان ايندو. سرڪار ٻئي پاليسي اختيار ڪئي هئي. هڪ طرف ڪن خوشامندزين کي ڪانفرنس ۾ گڏو ڪري سڌارن جا ڏٺون ٿي تيار ڪيائون ته ٻي طرف قومي خيال وارن کي دٻائڻ تي سندرو ٻڌي بيٺا هئا. اسان کي ان تي عجب نه ٿي لڳو ڇاڪاڻ ته انگريزي حڪومت اوائل کان رڳو پوليسي راج ٿي رهي آهي. امن امان وقت حاڪم ڪجهه فضيلت سان پيش آيا پر جڏهن خطرو ڏسڻ ۾ آيو اٿن ته ذاتي ننڱي صورت ۾ نڪري نروار ٿيا آهن. سرحد اصل کان فوجي علائقو ٿي رهيو آهي سو ”سرخ چولن“ جي ظهور ۾ اچڻ بعد سرڪار ڳوٺن تي ڌنڌ ۽ خاص جزيه وجهڻ شروع ڪئي. بنگال ۾ به ڪيترن هنڌ چٽي پوليس مڙهي سڄي شهر جي ماڻهن ۾ سڃاڻپ جا ڪارڊ ورهائي خاص لباس پائڻ لاءِ ماڻهن تي زور آندو. سانجهين جو ٻاهر نڪرڻ تي بندش، سائيڪل هلائڻ تي منع، اسڪول بند

ڪرڻ هزارن ماڻهن تي گڏيل ڏنڊ وغيره جهڙا اينگا حڪم ڪڍيا. جيلن ۾ ستياگرهين سان عقوبتون ٿيڻ لڳيون ۽ کين ڦٽڪا هٿاڻڻ رواجي ڳالهه ٿي پئي. اتساهي نوجوان جن تي جيڪر ٻين ملڪن کي ناز ٿئي ۽ جن کي جيڪر انگلنڊ جهڙي ملڪ ۾ هر طرح همٿايو وڃي تن جي آزاد روح کي دٻائڻ لاءِ وحشتگيريءَ کان ڪم ورتو ويو. زالن سان به هر قسم جون تعديون ٿيون. هو گهڻو ڪري سفيد پوش خاندان مان هيون ۽ سياسي آزاديءَ لاءِ انهيءَ ڪري وڙهيون رهيون جو سمجهيائون ٿي ته ان دوران سندن گهرو غلامي به ختم ٿي ويندي. ڪن جزوي عورتن کانسواءِ باقي ٻين کي رواجي قيدي ڪري رکيو هئائون، جتي گاريون، ڦٽڪا، سخت پورهئي جو مقابلو ڪرڻو ٿي پيو. ائين ڪونهي ته ستياگرهين سان هن نموني جون عقوبتون ڪن جيل جي عملدارن پنهنجي روءِ سوء ٿي ڪيون. اها سرڪار جي نيتي هئي جنهن سبب هن کي ائين ڪرڻو ٿي پيو. هڪ دفعي هڪ معتبر شخص جيل جي ڪميٽيءَ جو ميمبر هئڻ سبب اتي جي جيلر کي اشرافت ۽ انسانيت لاءِ آفرين ڏني ۽ اهڙو نوٽ سرڪار کي لکي موڪليو. جيلر هن کي سمجهايو ته ائين نه لکي پر هن جي سمجهه ۾ نه آيو ته ان مان جيلر کي ڪو نقصان پهچندو. نتيجو اهو ٿيو جو نوٽ پهچڻ شرط سرڪار انهيءَ عملدار کي ڪنهن خراب هنڌ بدلي ڪري ڇڏيو. نه رڳو ايترو پر سرڪار انهن عملدارن کي انعام ۽ اضافو ڏيڻ لڳي جي حيوانييت ۾ ٻين کان ڪٿر ڪٿي ٿي ويا. مون کي جيل جي حياتيءَ جو چڱو آزمودو آهي جنهن مان چئي سگهان ٿو ته جيلر جيڪي سختي ڪندا ۽ انتظام تي گهڻو زور ڏيندا آهن سي گهڻو ڪري رشوتي ٿيندا آهن.

جيل اندر مون سان عملدار مروت ۽ فضيلت سان هلندا هئا پر هڪ دفعي هڪ حادثو ٿيو جنهن منهنجي دل کي صدمو پهچايو. هڪ دفعي امان، ڪملا ۽ اندرا الهه آباد جيل ۾ رنجيت پنڊت سان ملاقات ڪرڻ ويون. جيلر ڇا ڪيو جو کين گهٽ وڌ ڳالهائي جيل کان ٻاهر لوڏي ڪڍيو. انهيءَ تي مون اعتراض وٺي لکپڙهه هلائي پر پراڻتڪ سرڪار به جيلر جي طرفداري ڪرڻ لڳي جنهن ڪري پنهنجي ماڻهن کي بي عزتو ٿيڻ کان بچائڻ لاءِ مون ساڻن ملاقات ڪرڻ ڇڏي ڏني ۽ باقي رهيل ست مهينا گهر جي ڀاتين جو منهن اصل ڪونه ڏٺم.

❖

## جيلي زندگي

گووند ولپ پنت ۽ مون کي جڏهن بريليءَ مان ديرادون جيل ۾ وٺي آيا تڏهن راتو واه موٽر ۾ ويهاري پنجاه ميل پري هڪ ننڍي اسٽيشن تي اچي ريل ۾ چاڙهيائون. ڊپ هون ته متان ڳالهه وائڪجي وڃي ۽ ماڻهو اسٽيشن تي اچي ڳاهت ٿين. جيل ۾ ڪي مهينا ساندھ رهڻ بعد رات وڳڙي تذڪار ۾ پنجاه ميل موٽر ۾ سفر ڪرڻ مان اسان کي مزو آيو. بريلي جيل مان وڃڻ وقت اتي جي گوري سپرنٽينڊنٽ مون کي هڪ پارسل ڏنو جنهن ۾ جرمن اخبارون هيون ۽ چيائين ته تون جرمن ٻولي ٿو سکين سو هي توکي ڪم اينديون. هن شخص جي مروت ۽ پلمانسائي ڏسي مون کي خوشي ٿي ۽ اندر ۾ سندس تورا مڃڻ لڳس.

رات جو جيئن موٽر ۾ کليل ميدانن مان پئي لنگهياسون ته مٿئين انگريز جي مروت جو خيال ڪندي سوچ ۾ پئجي ويس. هندوستان ۾ انگريز حاڪم ۽ عملدار ٿي ٿا اچن ۽ هندي رعيت ۽ زبردست جي حيثيت ۾ ساڻن لهه وڇڙ ۾ ٿا اچن. آزاد انسانن جي وچ ۾ جنهن نموني ملاقات ۽ ڳالهه ٻولهه ٿيڻ گهرجي سا ڪانهي جنهن ڪري ڪانگريس هند واسين کي چاڀلوس، مطلب ۽ بي اصول سمجهن ٿا ۽ هند واسي انگريزن کي هڪ قسم جي مشين جا بنا احساس ۽ انسانيت جي فرض ادائي ڪري ٿي. ٻئي ڌريون هڪ ٻئي کي ڌڪار ۽ ڊپ جي نظر سان ڏسن ٿيون ۽ هڪ ٻئي جي سنگ کان چرڪن ٿيون. پر هند واسي سڀئي نڪي چاڀلوس ۽ مطلب آهن ۽ نڪي انگريز سڀئي ڪاٺ جون مشينون آهن. انهيءَ مرشڪ ڪونهي ته آفيسرن سان گهڻو ڪري اهڙن هند واسين جو تعلق رهي ٿو جن ۾ هونئن به انسانيت جو مادو گهٽ آهي ۽ گوري عملدار کي پنهنجي فرض ادائي پالڻ لاءِ اهڙن ماڻهن سان معمولي رسمي نموني هلت هلڻي پوي ٿي. پر سولجر جو حڪم ملڻ سان سڌو ٿي بيهي ٿو ۽ بنا ويچار ٻي ماڻهوءَ تي گولي هلائي ان کي ماري

چڏي تو سورڳو گولين هلائڻ جي مشين ناهي. تهڙي ريت پوليس عملدار جو ستياگرهين تي لٽيون هلائي تو سو به خاڪي ورديءَ اندر اسان جهڙو هڪ ماڻهو آهي جو شايد خانگي ريت ڪنهن کي به ذرو ايڏاءَ رسائڻ کان هچڪي. عجب اهو آهي ته انگريز توڙي هند واسي جڏهن ڪن جزوي شخصن سان لهه وچڙ ۾ ايندا آهن ته اڪثر انهن جي ساراهه ڪندا آهن پر ساڳئي وقت چوندا آهن ته اهڙا ماڻهو ڇڏا آهن. اهي عام ماڻهو جن سان سندن ڪڏهن گهري ڄاڻ سُڃاڻ نه ٿي آهي سي سندن نظر ۾ ڌڪار لائق آهن. اهڙي رايي لاءِ وٽن ڪو وزنائتو دليل ناهي، ڇاڪاڻ ته گورا ۽ هند واسي لفظ آهن جن پٺيان جيئرا ڄاڳندا شخص آهن جي ويچار اُمنگ، احساس رکن ٿا.

هند واسي توڙي گورن عملدارن شخصاً مون سان فضيلت ڀريو ورتاءُ پئي ڪيو آهي جنهن ڪري قيدي زندگيءَ جي ڪڙائي ۽ تلخي کي قدر گهٽ ڏسڻي پئي اٿم. هند واسي عملدار مون سان شايد انهيءَ ڪري فضيلت سان پيش ايندا آهن جو مون کي پنهنجي وطن ۾ چڱيري شهرت ملي وئي آهي ۽ فرنگي عملدارن جو رُخ مون ڏانهن مروت ۽ لحاظ ڀريو ان ڪري پئي رهيو آهي جو مون انگلنڊ ۾ تعليم حاصل ڪئي هئي جنهن ڪري سندن عقل موجب مان ٻين هند واسين جي پيٽ ۾ وڌيڪ سڌريل ۽ سياڻو سمجهيو ٿو وڃان. ازانسواءِ هو مون کي رواجي ڪانگريسي نٿا سمجهن. انهيءَ قسم جي رعايت هوندي به جيلي زندگي اهڙي ته ڪپت، ڪمينپ، ڏاڍ، رشوت خوري وغيره واري آهي جو اثر پذير انسان لاءِ اها برداشت ڪرڻ مشڪل آهي. جيل کان ٻاهر حياتيءَ ۾ به ڪئين مشڪلاتون ۽ بديون درپيش اچن ٿيون پر ساڳئي وقت ڪيئي ٻيون ڳالهيون به آهن جي ڇت تان بار هلڪو ڪيو ڇڏين. جيل اندر گهٽ بوسات آهي. ماڻهوءَ جا جذبا اندر جواندر ۾ پيا ٽهڪن جنهن ڪري هر ڪا ڳالهه ڏنگي صورت ۾ پئي پاسي. جيل اندر بيماري به حد کان ٻاهر ملول ڪيو ڇڏي مون ڪوشش ڪري پاڻ کي جيلي زندگيءَ تي پئي هيرايو آهي ۽ سڄو وقت پاڻ کي مشغول رکي. ڪسرتون وغيره ڪري پنهنجي بُت جو بچاءُ ڪيو اٿم. ڪيترا شخص جيل ۾ اچڻ سان ٻاهرين رهت جو نمونو ڇڏي ڏيندا آهن پر مان ائين نه ڪندو آهيان. ٻيو

ته ڇڏيو پر جيل ۾ به مان ڏاڙهي روز ڪوڙيندو آهيان ۽ رواجي ريت ٻاهرين  
 ڏيک ۾ فرق آڻڻ نه ڏيندو آهيان. ائين برابر آهي ته اهي خسيس ڳالهيون  
 آهن پر انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته صحت ۽ بيهڪ تي انهن جو وڏو اثر آهي  
 جنهن ڪري مان اهڙي گينواري هرگز نه ڪندو آهيان. تنهن هوندي به  
 ڪڏهن ڪڏهن ڏينهن وڏي پوندا هئا ۽ پنهنجي دوستن، جيل جي عملدارن،  
 ڪانگريسمن بلڪ خود پنهنجو پاڻ مان بلڪل بر ۽ بيزار ٿي پوندو هوس.  
 جيل کان ٻاهر توڙي اندر وارن تي هروڀرو منيان ۽ ڪاوڙ پئي لڳندي هيم.  
 برتش سلطنت تي سخت خار لڳندا هئا. مان سمجهان ٿو ته سلطنت شاهي  
 خلاف وروءَ منهنجي رڳ رڳ ۾ سمائجي ويو آهي. ٿوري ۾ ڪٿي چوان ته مان  
 سخت چڻنگي ۽ تيسر سڀاڻو جو ٿي پيو آهيان، جنهن مان هينئر چتر جي  
 ڪوشش پيو ڪريان. ڪڏهن ڪو ملاقات لاءِ ايندو هو ته خوشي ٿيندي  
 هيم پر ان جي ويڃڻ بعد اڪيلائي سبب اندر ۾ خال محسوس ڪندو هوس.  
 ڪڏهن ته ڪا ڳالهه هيٺ مٿي ٿيڻ سبب ملاقات مان لطف نڪري ويندو  
 هو. ملاقات وقت جيل جا عملدار حاضر هوندا هئا پر هڪ به دفعو جاسوس  
 پوليس جو مفتش نوٽ لکڻ وينو جنهن تي مون کي ڏاڍي بخيلي لڳي. اهڙين  
 ملاقاتن بعد ڪجهه وقت ته پيو جڪ کائيندو هوس. مون مٿي ڏيکاريو آهي ته  
 الهه آباد جيل ۾ امان سان غير مناسب ۽ اوڙي هلت ٿيڻ بعد مون ملاقات  
 ڏيڻ بند ڪري ڇڏي ست مهينا ائين گذري ويا. مون کي پنهنجي ماتن ڏسڻ  
 جي اچي چڪ ٿي سو ملاقات ڏيڻ وري شروع ڪيم. توهين سمجهو ٿا ته  
 هنن کي ڏسي مون کي ڪيڏي نه خوشي ٿي هوندي! ٻين گڏ منهنجي پيڻ جو  
 ننڍو ڪڪو به آيو هو سو عادت مطابق منهنجي ڪلهي تي ٽپ ڏيئي چڙهي  
 ويٺو. هن کي ائين ڪندو ڏسي منهنجي اندر ۾ اُنگ جي اجهل اُٿل موجزن  
 ٿيڻ لڳي. هن معمولي واقع ۾ گهرو زندگيءَ جي محبت سمائل هئي جا هيڏي  
 مدت بعد ڏسي دل جهجي پيم. پوءِ ته ملاقاتن بعد خطن لاءِ پيو واجهائيندو  
 هوس. ٻن هفتن بعد مقرر ڏينهن تي خط نه ايندو هو ته چنتا ٿي پوندي هئي ۽  
 جي ايندو هو ته ڪولڻ کان پيو ڪيائيندو هوس ڇاڪاڻ ته ڊپ ٿيندو هو ته  
 متان منجهس اهڙي خبر هجي جا منهنجو آرام ڦٽائي ڇڏي جيل جي امن  
 امان واري ۽ سڌي سليمي جيوت ۾ ليٽر مون لاءِ هڪ غير معمولي ڳالهه ٿي

پئي ۽ ڪڏهن ته ليتر جي اچڻ بعد به تي ڏينهن ان تي رڳو ويچار پيو ڪندو هوس ۽ ٻي ڪنهن ڳالهه ۾ من نه لڳندو هوم.

نيني ۽ بريلي جيل ۾ اسين ٻه چار جڻا پاڻ ۾ گڏ رهندا هئاسون جنهن ڪري ڳالهين ٻولهين ۾ وقت ٽپي ويندو هو. پر پوءِ مدو پورو ٿيڻ تي اهي ساڻي هڪ هڪ ٿي ويا هليا ۽ آءُ اڪيلو رهجي ويس. اٺ مهينا ساندھ ائين چڙهو گذارڻو پيم جنهن ڪري بلڪل بيزار ۽ ڪڪ ٿي پوندو هوس. هر روز ٻه چار منٽ جيل جي ماڻهن سان ڳالهائڻ جو موقعو ملندو هوم باقي سڄو وقت پنهنجي روءِ سوءِ پيو گذاريندو هوس. گلن ۽ مورتن رکڻ جي موڪل ملي هيم پر انهن کي سينگاري ناهي رکڻ تي جيل وارن کي شايد اعتراض هو جو هڪ دفعي منهنجي هڪ ٻئي دوست کي اشاري ۾ چيائون ته جيل جي ڪوئي اهڙي سجايل ۽ سينگاريل نه هئڻ گهرجي. هن ويچاري وٽ ته نڪي هوا گل نڪي تصويرون. رڳو ڏندن جو برش، ڏاڙهي ڪوٽڻ جو سامان، وارن جي تيل جي ٻاٽلي، خود نويس قلم وغيره هئس جي ڊولائيٽي نموني ناهي رکيا هئائين. جيل ۾ ماڻهو هٿين خالي، نلهو پالهورهي ٿو جنهن ڪري خسيس شيون به قيمتي ڏسڻ ۾ اچن ٿيون. اهو انهيءَ ڪري ٿئي ٿو جو انهن عيوض ٻيون شيون رکي نٿيون سگهجن. رواجي ريت ڪيئي شيون جي هوند ردي سمجهي ڪڍي ڇڏي ڪجن سي به ساه سان سانڍجن ٿيون ۽ ماڻهو انهن کي گڏ ڪرڻ جي فڪر ۾ رهي ٿو. عجب ته جيل ۾ جتي ڪابه ڪارگر قيمتي چيز رکي نٿي سگهجي اتي به شين هٿ ڪرڻ ۽ ملڪيت ڪرڻ جو سنسڪار پنهنجو اثر ڏيکاري ٿو.

ڪڏهن ڪڏهن ته حياتيءَ جي شوق ذوق لاءِ اچيو اُڪير پيدا ٿئي ۽ يارن دوستن سان گفتگو ٻارن سان راند روند ۽ گهرو جيوٽ لاءِ جيءُ پيو تڙٽي. اخبار ۾ مورت يا عڪس ڏسي نوجوانيءَ جو ٻي فڪر ۽ نشچنت زمانو اکين اڳيان تريو اچي ۽ سڄو ڏينهن آسنتوش ۽ آند مانڌ ۾ گذريو وڃي. جيل ۾ مان هر روز ڪجهه وقت ڪٽيندو هوس ڇاڪاڻ ته سمورو وقت دماغي ڪم ڪرڻ نقصانڪار آهي. سڄو ڏينهن لکڻ پڙهڻ بعد ڪلاڪ سوا ڪٽڻ مان ٻُٽ کي آرام ايندو هوم. مون وٽ ڪتابن جي ڪمي ڪانه هئي پر ڪڏهن ڪڏهن عملدارن جي جهالت سبب بلڪل غير سياسي



ڪتاب به روڪي ڇڏيندا هئا. تنهن هوندي به مون سان خاص رعايت ڪئي ويندي هئي. ٻين سان سرڪار جي روش ٻئي نموني جي هئي. هڪ دفعي بنارس جيل ۾ هڪ اول درجي ڪانگريسِيءَ کي سرڪاري رپورٽ ڏيڻ کان انڪار ڪيائون ڇاڪاڻ ته ان ۾ هندوستان جي آئينده نظام نسبت رٿون ڏنل هيون. جن ڪتابن تي اعتراض نه ورتو ويندو آهي سي اڪثر ناول ۽ ڌرمي پستڪ آهن. ڏسو ته انگريز سرڪار کي اسان جي جدا جدا نموني جي ڌرم، مذهبن، متن وغيره جي پرچار ۽ تبليغ جي ڪيڏي نه آڻڻ آهي! خير فيديءَ جي زندگي ۽ اُن جي حقن واسطن جو ورنن ڪرڻ هن ملڪ ۾ فضول آهي ڇاڪاڻ ته خود جيل کان ٻاهر هندوستان ۾ سوين اعليٰ درجي جا ڪارگر ڪتاب ۽ مخزن داخل ٿي نٿا سگهن. جيلن اندر ڪٿي چئجي ته ٻئي چڪاس آهي يعني ته چڪاس ٿيل ڪتابن کي وري چڪاسي انهن مان ڪن کي جيل اندر داخل ٿيڻ جي اجازت ڏني وڃي ٿي. تفتيش يا چڪاس هڪ احمقانه فعل آهي جنهن جو نتيجو اهو ٿو نڪري جو فقط هڪ قسم جا رايو ۽ خيال ماڻهن اڳيان رکيا وڃن ٿا جنهنڪري کين غلط ۽ صحيح، سچ ۽ ڪوڙ جي وچ ۾ پنهنجو پاڻ ڇنڊڇاڻ ڪرڻ جو موقعو نٿو ملي. جج قيديءَ جي بُت کي بند رکڻ جي سيڪٽ ڏيئي سگهي ٿو ۽ درحقيقت جيل جي مراد به اها آهي ته ماڻهو ٻاهر رهي سرڪار يا سماج خلاف ڪارروائي نه ڪري پر هتي ته سرڪار ماڻهن جي من کي به گهٽڻ پوسائڻ گهرڻي جو قانون جي خلاف آهي. نيويارڪ جي سنگ سنگ جيل ۾ هڪ دفعي اهو سوال اٿيو ته ڪميونسٽي خيال وارن کي ڪميونسٽي اخبارون ۽ ڪتاب ڏجن يا نه؟ آمريڪا جا حاڪم ۽ سرمائيداري ڪميونزم جا سخت ورودي آهن سو هنن جي مرضي نه هئي ته ڪميونسٽ ساهتيه جيل ۾ داخل ٿئي. پر مخالفت هوندي به اختياريءَ وارن کي اهو اصول قبول ڪرڻو پيو ته قيديءَ کي اختيار آهي ته پنهنجي مرضيءَ پٽاندڙ ڪهڙي به قسم جا ڪتاب ۽ مخزن پڙهي هتي هندوستان ۾ فڪري آزاديءَ جو سوال اُٿي نٿو سگهي ڇاڪاڻ ته ڪتاب ۽ اخبارون ته بجاءِ خود پر بي ۽ ٽين ڪلاس جي قيدين کي لکڻ لاءِ قلم مس به نٿو ڏنو وڃي. ڪلاس نمبر پهرين وارو قيدي ڏهن هزارن ۾ هڪ مس ٿيندو. رواجي ريت فيديءَ کي لکڻ پڙهڻ جي هرڪا سهولت ملڻ

گهرجي، ڇاڪاڻ ته ان مان سندس دل ۽ دماغ کي تربيت ملندي ۽ ممڪن آهي ته هو ان سبب سماج لاءِ ڪارگر ماڻهو ٿي پوي. هن ملڪ جي دورانديش سرڪار کي ان مان رڳو خطرو ڏسڻ ۾ اچي ٿو ۽ سمجهي ٿي ته جيترا پڙهيل ماڻهو وڌيڪ اوترو آئينده سرڪار لاءِ مشڪلاتون وڌيڪ تازو صغير قيدين کي پڙهڻ جي اجازت ڏني اٿن. اڳ ڪيترن کي خيال ويندو هو ته قيدين کي پڙهڻ کان عار آهي جا حقيقت ناهي. مون اکين ڏٺو آهي ته موقعا ملڻ سان ڪيترا قيدي حد درجي ڪوشش ڪري وڏي اتساهه سان لکڻ پڙهڻ ۾ لڳي وڃن ٿا ۽ ڪي ته اهڙا به آهن جو رات جو دير تائين فائوس جي جهڪي روشنيءَ تي اکر ن سڪڻ لاءِ ٿور پيا نچوڻين.

مون ڏٺو ته اڪيلائيءَ جو گهڻو وقت لکڻ ۾ گذارڻ من جي صحت لاءِ مفيد آهي سو اندرا ڏي خطن لکڻ جي بهاني دنيا جي تواريخ لکڻ جي مشغولي پاڻ لاءِ ڳولي ڪييم. ائين ڪرڻ سان منهنجو گهڻو وقت ماضيءَ جي ڪارنامن تي غور ڪرڻ ۾ گذري ويندو هو. ڪتاب به جام پڙهندو هوس. ملڪن، جيلن، ساگرن جا تصويرن وارا ڪتاب ۽ سفرناما ڏاڍا وڻندا هيم. سمجهو ٿا ته جيل جي ڪوٺڙيءَ اندر جتي گرمي 115 درجي کي وڃي پهچي ٿي اتي جبلن تي برف ۽ ٿڌ جا نظارا ڏسڻ ۽ اڳيان زمانا اوسارڻ مان ڪيڏو نه مزو ايندو هوندو! نقشن جي ائٽلس سان ته خاص رهائڻيون ڪندو هوس. پڙين تي هٿ رکي چٽائي ڏسندو هوس ته هي برلين آهي ۽ هي پئرس، ۽ ساون رنگن ڏانهن آگر ڪٿي اندر ۾ چوندو هوس ته فلاڻي وقت فلاڻي جهاز ۾ چڙهي هي سمنڊ پار ڪيو هوم. ائين پور پڇائيندي دنيا جا نظارا ۽ مڪان نظر مان ڪيندي گذشتہ جا تواريخي ڪارناما ياد پوندا هئا ۽ اوچتو اندر ۾ بي آرامي ۽ آند مانڌا ٿيندي هئي ته ٻاهر جيڪو انسان ذات جو رنگين جلوس پيو هلي ان ۾ وڃي شامل ٿيان، پر جيل جون پٽيون ڏسي ملال ويڙهي ويندو هوم ۽ لاچار نئين سر روزاني ڪرت کي لڳي ويندو هوس.



## جیل اندر جانور

ساڍا چوڏهن مهينا ديرادون جيل جي ڪوٺڙيءَ ۾ رهڻ سبب مان پاڻ کي ان جو هڪ جزو سمجهڻ لڳس. مون کي انهيءَ ڪوٺڙيءَ جو ذرو ذرو دل تي اڪريل آهي. پوڄي ڏنل پت، اڻ لسو پت، ڇت جي سري کاڌل ڪامن تي نشان، چڱهه، چٽا جاجي ڇڏيا هئا. اڱڻ ۾ ڪٿي ڪٿي گاهه مٺ ۽ تڙيل ٽاٻڙيل پٿر کي جهوني دوست وانگر کيڪاريندو هوس. ڪوٺڙيءَ ۾ اڪيلو ڪونه هوس. چيلاٽا ۽ ڏينپو ڇت ۾ مانارا ٺاهي ويٺا هئا ۽ ڪرڙيون ۽ سانڍا ڪامن پٺيان لڪل ٻرن مان نڪري رات وڃڻي شڪار ڪندا هئا. جيڪڏهن ماڻهوءَ جا ويچار ۽ اُمنگ استول شين تي اُڪري ويندا هجن ته مون کي خاطري آهي ته انهيءَ ننڍي ڪوٺڙيءَ جي خاڪ جو ذرو ذرو انهن سان لبريز هوندو.

ديرادون ۾ ننڍو جيلخانو آهي. ٻين هنڌ هتي کان بهتر مڪان رهڻ لاءِ مليو اٽل ڀر هتي هڪ سهنج آهي جو ٻين هنڌ ڪونهي. ديرادون جيل جا ٻه ڀاڱا آهن. هڪ اندريون، ٻيو ٻاهريون، احاطي جي ننڍيءَ پٽ اندر ٻاهريون جلي آهي جتي فرنگي قيدي ۽ عملورهندو آهي. مان اندرين جيل ۾ هوس جنهن ۾ هوا خوريءَ جيتري جڳهه ڪانه هئي جنهن ڪري جيل جي وڏي در ٻاهران اسان کي ورزش ڪرڻ جي اجازت ڏني هئائون. اسين احاطي جي ديوار کان ٻاهر نڪري نه سگهندا هئاسون پر تنهن هوندي به پريان پهاتن، کيڏن، ٻنين ۽ سڙڪ وغيره جو نظارو ڏسڻ ۾ ايندو هو. صبح ۽ شام جو سڀني آي ۽ بي ڪلاس جي قيدين کي اجازت هئي ته انهيءَ در ٻاهران وڃي گهمڻ ۽ ڊوڙون پائڻ. اهي ماڻهو جي مهينن جا مهينا ڪوٺڙيءَ جي چار ديواريءَ اندر بند نه رهيا آهن تن لاءِ اهو سمجهڻ مشڪل آهي ته ٻاهر گهمڻ ۽ کليل آسمان ۽ زمين ڏسڻ جو من تي ڪيڏو نه اثر آهي. مان جيل جي ڀتين کان ٻاهر نڪرڻ تي ڏاڍو خوش ٿيندو هوس ۽ مينهن جي وسڪارن ۽ گوڏي

جيڏي پاڻيءَ جي پرواهه نه ڪري کليل ميدان تي نڪري ايندو هوس. اهڙن ڏينهن تي ڪهڙي به هنڌ نڪري وڃڻ آءٌ جيڪر پسند ڪريان ها پر هتي ته هماليه پربت جون بلنديون هيون جن ڏسندي نيٺ پيا ٽرندا هئا ۽ جيلي جيوت جو ٽڪ لهي ويندو هو. مون کي انهن پهڙن سان محبت هئي. خاص ڪري انهيءَ زماني ۾ جڏهن ملاقاتون ۽ خط پٽ بند ڪري ڇڏيا هئڻ تڏهن اهي ڏسي مون کي تسڪين ايندي هئي. ڪوٺڙيءَ مان پهڙ ڏسبا ڪونه هئا پر هو منهنجي من ۾ پيا وسندا هئا. سمجهندو هوس ته پر ۾ بيٺا آهن جنهن ڪري انهن جبلن ۽ منهنجي وچ ۾ گويا هڪ قسم جو سنيهه ٻجهي ويو.

”پکين جا ولر اوچي آڪاس ۾ اڏامي دوديس پرواز ڪري ويا

هو بيگانو تنها ڪڪر به هتان گذر ڪري

الائي ڪٿي جهنگ منهن ڏئي ويو

پر چُنڪ تنگ چوٽي جا پريان سس ڪڍيو بيٺي آهي

تنهن سان مان رهاڻ وينو ڪريان

۽ اسين ٻئي ٻه ڇڻا جبل ۽ مان. هڪ ٻئي سان حال اوريندي ڀاپون ٿي ٿا”  
چيني شاعر لي تائي پو وانگر چوڻ ته جبل مان ڀاپان ٿو سو مون لاءِ مشڪل آهي پر انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته جبل جي ويجهڙائي منهن جي من کي شاعري بخشيندي هئي. جبل جي سالر بيهڪ ۽ استقامت لکين ورهين جي تجربڪار اک سان نظر نوائي منهنجي چنچل ڇت ۽ آسنتوش هردي تي گويا خندو ڪندي هئي ۽ مان اهو محسوس ڪري پنهنجي تتل هردي کي سڀل ڪرڻ جي ڪوشش ڪندو هوس.

ديرادون ۾ بهار جي مند کي پنهنجو لطف آهي. چڱو وقت جڏاڻا ٿي ڪري هن دفعي سياري وڻن جا گل پن ڪيرائي شاخن کي ننگو ڪري ڇڏيو هو. جبل ٻاهران پيل جا چار وڏا درخت هئا پر منجهن نالي ماتر ايڪڙ ٻيڪڙ پن وڃي رهيو هو. لنڊا لنڊا ٿيو بهار جي هير جو انتظار ڪري رهيا هئا ته منجهن نئين جان ٿو ڪي، نس نس ۾ قوت آئي. مون ڏٺو ته اوچتو ئي اوچتو پرڪرتيءَ سندن جسي اندر گيت آندولن آندي ۽ هر صبح جو سهڻا ساوا ننڍا پن اُسرندا ڏسي عبرت وٺي ويو. اهو دلڪش ۽ روح انگيز نظارو

هو پوءِ ته تڪڙا تڪڙا لکن جي تعداد ۾ ڀڄڻ ويا نڪرندا ۽ سج جي روشنيءَ ۾ چلڪڻ ۽ هير سان رانديون ڪرڻ لڳا. تحقيق، گونج مان ڀڄڻ ۽ گل ٿيڻ جو سلسلو عبرت خيز آهي. هن کان اڳ مون ڪڏهن ڇاچي نه ڏٺو هو ته خزان جي موسم ۾ ڪشمير جي پهاڙن وانگر انب جا تازا ڦٽندڙ ڀڄڻ به ڳاڙهسرا ۽ قهوي ٿيندا آهن. افسوس، سندن رنگ جهڙو بدلجي سائو ٿيو پوي.

سانوڻ جي مند گهٽ ۽ گرمي گهٽائي ٿي تنهن ڪري وڻندڙ آهي، پر ديراڊون ۾ اندر ديوتا جو ڏيرو آهي جنهن ڪري پهريات وارن پنجن ڇهن هفتن اندر پنجاهه سٺ اٺ پنج پئجي وڃي. توهين سمجهي سگهو ٿا ته هفتن جا هفتا ڇت مان ٽيندڙ ڊرين مان وسڪارا ڪندڙ مينهن جي وچ ۾ ننڍي ڪوٺڙي اندر پورجي وهڻ مسخري ناهي. بنهه پر ٿيو پئجي ۽ مونن ۾ منهن وجهي برسات بند ٿيڻ جا خواب پيا لهجن. سرءُ ۽ سياري ۾ جڏهن برسات نه پوندي هئي ته مزو ايندو هو. رعد جي رڙ سرد هوا جي سيات ۽ برسات جي وسڪاري کان بچڻ لاءِ پڪي عمارت ڪپي جنهن ۾ ماڻهو پاڻ کي ڪوسو ۽ آرامي رکي سگهي. هتي ته ڪڏهن ڪڏهن ڇنڊن جيڏا ڳڙا وسندا هئا. اسان جي ڇت مٿان لوهر جا پرچ چڙهيل هئا سو ڳڙن وسڻ سان توپخاني جي گوليباريءَ مثل گهمسان شروع ٿي ويندو هو. هڪ دفعي ڪرسمس کان هڪ ڏينهن اڳ سڄو ڏينهن ڳڙا ۽ برسات پئي پيا. ٿڌ به چوي ته اڄ پوان! سو سڄو ڏينهن پاڻ کي سرديءَ جي ست کان بچائڻ لاءِ پئي جتن ڪيم. شڪر جو سانجهن جو سج نڪري نروار ٿيو ۽ جڏهن ڏٺم ته ٽڪرين تي برف جي چادر وڇائجي وئي آهي ته خوشيءَ وڃان پاڻ ۾ نٿي سمايس. پئي ڏينهن تي آڪاس نرم ۽ پهاڙن جو درسيه اُٿي سندر ۽ منوهر هو.

جبل ۾ ماڻهو کي گهڻو وقت واندو ٿو ويهڻو پوي جنهنڪري من سپاويڪ وڃيو ننڍين ڳالهين ۾ ڪپي. مان نه رڳو فطرت جا ڦرندڙ گهرندڙ رنگ روپ ڄاڻيندو هوس پر ڪوٺڙي ۽ اڱڻ اندر جي جيت ۽ پسون ايندا هئا تن جو پڻ دقيق ملاحظو ڪندو هوس. مون ڏٺو ته مان اڪيلو نه هوس پر مون سان ڪيئي ٻيا ساهوارا به ساڳئي مڪان ۾ هم نشين هئا. ڪي اُڏامندڙ ڪي گهمندڙ ڪي چرندڙ جيو هئا. هنن مون سان ڪوئس بازي نٿي ڪئي سو مون به ساڻن هٿ چراند ڪرڻ واجب نه سمجهي. باقي مڪين مچرن

مڱهڻن ۽ اسان وچ ۾ دائمي خونخوار جنگ هلي ايندي هئي. چيلائن ۽ ڏينين کي به چيڪ ڇڏي ڏنو هوم. رڳو هڪ دفعي اسان وچ ۾ ترشي پيدا ٿي پئي ڇاڪاڻ ته هڪ ڏينيوءَ شايد ڀل مان مون کي ڏنگي وڌو. پهرين ته ڪاوڙ وڃان مٿن ڪاهي ويس ۽ جن ۽ ٻچي ناس ڪري ڇڏيان ها پر هو به ڪي گيدي ڪونه هئا. مڙس تي مقابلو ڪيائون سو مون به سندن دليريءَ ۽ ماناري اندر ٻڃن جو خيال ڪري کين ڇڏي ڏنو. البت وري اهڙي قسم جي گستاخي ڪن ها ته ٻارين ٻڃين گهر مان نيڪالي ڏيئي مانارا ڏاهي ڇڏيان ها. پر ان بعد سال سوا ۾ ته هنن اشرافن ٻيهر مون سان چرچ نه ڪئي. چمڙا مون کي ڏنا ڪونه وڻندا هئا پر لاچار درگذر ڪري ويندو هوس. نماشام جو بنا آواز پيا اويارا لهوارا لامارا ڏيندا هئا. ڪڏهن ته منهنجي منهن کان انچ اڌ جي فاصلي تي لنگهي ويندا هئا ۽ ڊپ ٿيندو هوم ته متان مون سان ٽڪري نه پون. چمڙا بلڪل عجيب جانور آهن. ٻاهرين اڱڻ ۽ مٿي آسمان ۾ وڌا چمڙا جن کي پروازي لومڙ چوندا آهن سي پيا اڏامندا هئا. ڏينهن جو ماکوڙا ۽ ڪوليون جاجيندو هوس ۽ سانجهن جو چچين کي ڏسندو هوس جي شڪار جي ڳولا ۾ مشغول هونديون هيون ۽ رڪي رڪي پچ اهڙي مسخري نموني پيون ورائينديون هيون جو ڪل اچي ويندي هئي. مون ڏٺو ته چچي ڏينيوءَ کان پاسو ڪري ويندي هئي پر اتفاق سان جي ڪو ڏينيو ڦاسائيندي هئي ته ڳٽر کان جهليندي هيس. ڏنگ جو ڊپ هوس يا اتفاقاً ائين ڪندي هئي سو مان چئي نٿو سگهان خاص ڪري وڻن جي ڀر ۾ نوريتڙا به گهڻيئي هوندا هئا جن کي ڪڏهن ڪڏهن ته اهڙي جرئت ٿيندي هئي جو بلڪل ڀر ۾ اچي ويهندا هئا. لکنؤ جبل ۾ مان ڳچ وقت بنا چُرڻ پُرڻ جي پڙهڻ ۾ مشغول هوندو هوس ته اتي منهنجي گوڏي تي چڙهي هيڏانهن هوڏانهن ڪنڌ ورائي چڪاس ڪرڻ ۾ لڳي ويندا هئا. اتفاق سان سندن اکيون وڃي منهنجي اکين سان ملنديون هيون ۽ سوجهه پوندي هيون ته مان وڻ ٺاهيان. بس پوءِ ته منت اڌ ڊپ وڃان حوصلا خطا ٿي ويندا هئن ۽ چُري پُري نه سگهندا هئا پر پوءِ دل جهلي ڀڄي ويندا هئا. ڪڏهن ته وڻن مان ٻچت نوريتڙا ڪري پوندا هئا. سندن ماءُ جهت ۾ پڇندي ايندي هئي ۽ ٻچي کي ڪينهونءَ وانگر گول ڪري گهر کڻي ويندي هئي. اتفاق سان مائر ٻچا لهي نه سگهنديون آهن. اسان کي ئي اهڙا

يتيم هت چڙهي ويا پر هوا هڙا ته پتڪڙا هئا جو اسان کي ڪل ئي نٿي پئي ته کين ڪارائجي ڪيئن؟ نيٺ حرفت ڪري رستو ڳولي لڌوسون ۽ خود نويس قلم ۾ مس وجهڻ واري شيشي جي نليءَ ۾ کاڌو وجهي پڇڪاريءَ وانگر ٻوٽ مان ڪارائڻ لڳاسونس. آلمورا کانسواءِ ٻين جيلن ۾ ڪبوٽر عام جام ٿيندا آهن. سانجهين جو هنن جا ولر اُڏامندا ڏسبا آهن. ڪڏهن ڪڏهن جيل جا عملدار گولي هڻي شڪار ڪندا اٿن. مينائون به هن پاسي گهڻي ئي ٿينديون آهن. ديرادون جيل ۾ ٻن مينائن منهنجي ڪوٺيءَ جي در مٿان آڪيرو ٺاهيو هو ۽ مان هنن کي هر روز کاڌو ڪارائيندو هوس. ٿوري وقت ۾ هو هري ويون ۽ کاڌي وقت پنهنجو پاڻهي منهنجي اڳيان ويهي منهن کي مچڪا ڏيڻ ۽ چُون چُون ڪرڻ سان کاڌو طلبينديون هيون. نيني جيل ۾ هزارين چتون بوراڪ جي سوراخن ۾ آڪيرا ٺاهي ويٺا آهن. هنن جي عشق بازي بلڪل عجيب آهي. ڪڏهن ته ٻه نر چتون هڪ ماديءَ تان اڇيو وڙهن ۽ جهنبن سان هڪ ٻئي کي ڦٽيو وجهن. مادي مڙي سان ويٺي رنگ ڏسي ۽ لڙائي خلاص ٿيڻ بعد ڪٽندڙ ڏر سان ويڄو سنگ ڪري ديرادون ۾ قسمن قسمن پڪي آهن جن جي چُون چُون، ٽڪلو ٽڪلو ۽ چونگهار وڻندڙ آهي پر ڪوئل جو سوز پريو آواز ٻين کان وڌيڪ چتو ۽ تيز ٻڌڻ ۾ ايندو آهي. سانوڻ جي مند ۾ ”مٿي سُور پڪي“ به هتي ايندا هئا. مون ڏٺو ته حق ته سندس نالو ”مٿي سُور“ رکيو اٿن ڇاڪاڻ ڏينهن رات، مينهن اُس ۾ بنا بيهڪ هي يار پنهنجو رينگت هلائيندو اچي. جيل ۾ اهي سيئي پڪي اسين ڏسي ڪونه سگهندا هئاسون ڇاڪاڻ ته اُتي وڻ ڪونه آهن پر سندن آواز اسان وٽ ڪڇي ايندا هئا. البت سرڻين ۽ بازن جي ڪمي ڪانه هئي ۽ اسين ڏسندا هئاسون ته هو ڪيئن مٿي اُڏامي هوا جي لهر ۾ ڪڇيو وڃن يا لامارو ڏئي. ٽٻي هڻي، اک چنپ ۾ اُڏريو وڃن.

بريلي جيل ۾ باندرن جي بينڪ هئي. باندرو بلڪل حرڪتي جانور آهي. هڪ دفعي هڪ ٻچت اسان جي اڱڻ ۾ گهڙي آيو ۽ موهڻ ويل وس هلائيندي به ديوار چڙهي نٿي سگهيو. وارڊر بين قيدين جي مدد سان کيس پڪڙي ڳچيءَ ۾ ريتي ٻڌي باندرو جي ماءُ پيءُ ڪو ويٺي وڻ تان تيت رکي. بس پوءِ ته ڪاوڙ وڃان هڪ وڏو باندرو ٽپ ڏيئي قيدين جي وچ ۾ ڪاهي پيو.

جواهر جيوني

سندس شجاعت ڪمال درجي جي چئبي ڇاڪاڻ ته ڪيترن قيدين جي هٿ ۾ لٿيون سونتا هوا جي پٽي ڦيرايائون. باندر جي بي ڊپائي ۽ همت اڳيان هيترن مڙسن جي دال نه ڳري ۽ هو لٿيون ڇڏي پڇي ويا ۽ باندر پنهنجو بچو وٺي رمندو رهيو.

برسات ۽ طوفان بعد ڪوئيءَ ۾ وڃون ڏسبا هئا. مان خوش نصيب چئبس جو مون کي ڪڏهن ڏنگ نه لڳو جيتوڻيڪ ڪڏهن هنڌ ۽ ڪتابن مان به وڃون نڪري ايندا هئا. مون هڪڙو وڏو ڪارو وڃون پڪڙي شيشي ۾ بند ڪري رکيو هو ۽ مکيون ۽ بيا جيت خوراڪ لاءِ ڏيندو هوسانس. هڪ ڏينهن ڇا ڪيم جو چيلهه ۾ ڏاڳو لٽڪائي ڇڏيو مانس. ڏنر ته ٿوري وقت ۾ هو گم ٿي ويو. سڄي ڪوئي ور ور ڌڻي جاچي بهاري ڏنر ۾ هو وري نه نظريو. مون کي ڊپ هو ته متان اوچتو ڏنگي نه وجهيم. منهنجي ڪوئيءَ جي ڀر ۾ ٽي چار بلائون به ڏسڻ ۾ آيون هيون. اخبار وارن ان تي هيا هو مچائي ڏني پر جيل اندر اهڙا جانور ڏسڻ هڪ قسم جي وندر آهي. منهنجو مطلب اهو ناهي ته نانگ سان نينهن اٿم. مون کي سندن زهر جو اهڙو ئي ڊپ آهي جهڙو ٻين کي. پر نانگ ڏسڻ سان وايون بتال ڪونه ٿينديون اٿم. سڄ پڇو ته مون کي نانگ کان وڌيڪ سؤ پيريءَ جو ڊپ ٿيندو آهي. هن جي شڪل وحشت خيز آهي. علي پور جيل جي ڪوئيءَ ۾ هڪ رات جو هنڌ ۾ پير وٽ ڪا شيءِ چرندي محسوس ڪيم. فوراً تارچ ٻاري ڏنر ته مار هڪ سؤ پيري پئي لنگهي. ڪندا اعتبار ته بنا سوچ ويچار اڇانگ ماري ايڏو ته ٽپ ڏنر جو مٿو ڏري گهٽ ڇت سان وڃي لڳو.

ديراڊون جيل ۾ هڪ دفعي هڪ ماڻهوءَ وٽ هڪ عجيب جانور ڏنر جو سانڍي ۽ ڪڇونءَ جو ميلاپ ٿي ڏسڻ ۾ آيو. ڏيگهه ۾ اٽڪل ٻه فوٽ. پٺ تي ڪڇئون وانگر سخت ڍال جهڙا زره جا ٽڪر، پيرن ۾ وڏا چنبا هيس. هن بدزيب جانور جي مالڪ هن کي ڏيري وانگر ويڙهي، وڃين وٺي مان لٽ تي اٽڪائي ڇڏيو هو. اسان پڇيس ته هن کي ڇا لاءِ ائين ڪنيو اٿئي ته جواب ڏنائين ته هن مان ٻوڙ ناهي ڪائيندس.

جيل اندر قيدين جا جذبا دٻيل هئڻ سبب منجهن سدائين محبت جي ٻُڪ رهي ٿي. ڪيترا قيدي انهيءَ ڪري ڪي جانور پاليندا آهن. رواجي قيدي کي جانور رکڻ جي موڪل ناهي پر قيدي اوور سيرن تي اهڙي قسم جي



بندش ڪانهي. مون ڏٺو ته ڪي نوريتڙا پيا پالين ته ڪي پليون. اختياري وارا ڪتا پالڻ نه ڏيندا آهن. هڪ دفعي ڪن ڪتن سان ديراڊون جيل ۾ اچي پلڻو اڙيم. هڪ عملدار وٽ هڪ ڳورهاري ڪتي هئي جا بدلي ٿيڻ بعد جيل ۾ نڌڻڪي ڇڏي ويو هو. ويچاري بک پئي مئي. ڪڏهن ڪنهن وارڊر وٽان ٽڪر ڳپو ملي ويندو هوس باقي پيو ٿيو پلو. مان جيل جي ٻاهران لاکپ ۾ هوندو هوس سو کاڌي لاءِ اها ڪتي مون وٽ ايندي هئي. مان روز باقاعدي کيس کاڌو ڏيندو هوس. ٿوري وقت ۾ هڪ ننڍيءَ ناليءَ جي پل هيٺان وڃي پلونگڙا جڙيائين. ڪيترا پلونگڙا ته ڪڇي ويس. باقي ٽي وڃي بچيس جن کي مان کاڌو پهچائيندو هوس. انهن مان هڪ پلنگڙو سخت بيمار ٿي پيو جنهن جي سنڀال ۽ پرگهور لهڻي پيم. ڪڏهن ڪڏهن ته رات جو درجن دفعا اُٿي سندس سنڀال لهندو هوس. شڪرائي جوايڏي سنڀال ڪرڻ سبب بچي پيو.

جيل کان ٻاهر جانورن کي ڇاچي ڏسڻ جو موقعو ڪڏهن نه مليو هوم. ڪتن جو شوقين هوس ۽ ڪي ڪتا پاليا به اُٿر ۾ گهڻي ڪم سبب سندن سنڀال ڪري نه سگهندو هوس. هتي جيل ۾ انهن جانورن مون کي وقت گذارڻ ۾ گهڻي مدد ڪئي. هند واسي اڪثر جانور نه پاليندا آهن. هندن جي مت موجب ديا ۽ اهنسا ڀرمو ڌرم آهي پر تنهن هوندي به جانورن سان روش نرد ٿي نموني جي اٿن. گانءِ جنهن جي ڪيترا ته پوڄا ٿا ڪن ۽ ڪن حالتن ۾ ته اُن لاءِ لنيون هڻي ماڻهو ماريو وجهن تنهن سان به ڪا چڱي روش نه اٿن. ڏسجي ٿو ته هندن وٽ پوڄڻ جو ديا ڏيکارڻ سان لاڳاپو بنهه ڪونهي.

جدا جدا ملڪن جي قومن پنهنجي قوميت جي نشاني ڪنهن جانور جي شڪل رکي آهي. شايد اُن مان سندن چرتر يا لالسا بکي ٿي. مثلاً جرمني ۽ آمريڪا جو شهيدان انگريزن جو شينهن ۽ ڪتو فرانس جو ويڙهو ڪڪڙ ۽ روس جو رچ. انهن جانورن جو انهن ملڪن جي قومي اخلاق تي ڪهڙو اثر آهي سو چوڻ مشڪل آهي. پر اهي سڀئي جانور خونخوار ۽ جنگجو آهن ۽ جيڪي انهن کي پنهنجو نشان ڪري رکن ٿا سي به ساڳي اخلاق پيدا ڪرڻ جي ڪوشش ڪندا هوندا. انهيءَ ۾ به عجب ڪونهي ته هندن جو اُشت ديو گانءِ آهي ڇاڪاڻ ته هو بلڪل نرم دل ۽ اهڻسڪ قوم آهن.



## لڙائي

هند سرڪار ملڪ ۾ رڻ ٻاري ڏنو هو. اسان کي اڳيئي معلوم هو ته حڪومت جو بنياد ڏاڍ ۽ دٻاؤ تي ٻڌل آهي پر صلح جي زماني ۾ جڏهن حاڪمن کي لهر لوڏو ڪونهي تڏهن ڪيترا ڪم عقل سمجهندا آهن ته حڪومت عدل ۽ قانون تي مبني آهي. اسان کي خوشي هئي ته هيئنر سرڪار جي مُنهن تان نقاب لهي ويو هو ۽ هو پنهنجي ذاتي ننگي صورت ۾ ڏيکاري ڏيئي رهي هئي. پر هڪ ڳالهه وسارڻ نه گهرجي ته شمشير جي زور سان فتح حاصل ڪري سگهجي ٿي پر اُن جي نوڪ تي ويهي حڪومت هلائڻ غير ممڪن آهي. اسان کي فخر هو ته اسان جا هم وطني پاڻ ۽ پيئر ورهين کان پڪي پاڻي تي بيٺل زبردست سلطنت جو پنهنجي رو ۽ سوءِ باامن ۽ اهسنڪ نموني مڙس ٿي مقابلو ڪري رهيا هئا. اسين جيلن ۾ هئڻ سبب سڌيءَ ريت ڪجهه ڪري نٿي سگهياسون پر تنهن هوندي به اسان جي آتما پرسن هئي ته گيدي ۽ ڪانئر بڻجي وحشي طاقت اڳيان سر نه جهڪايو اٿئون ۽ نڪي پنهنجي ڪل بچائڻ خاطر ديس کي ڌارين وٽ گروي رکيو اٿئون. اسان کي وشواس هو ته ڪيترن جيل کان ٻاهر رهندڙ ديس واسين کان اسين جيل اندر وڌيڪ شيوا ڪري رهيا هئاسون. ائين برابر آهي ته انساني قوت قليل آهي جنهن ڪري اسان مان ڪن جو بُت جُهرِي پيو يا مري ويا يا اسان جي برادري ترڪ ڪيائون يا ماڳهين اسان جي اعليٰ اصولن سان غداري ڪيائون پر جيسين اسان جو اُديش اُتم ۽ آتما نريءَ هئي تيسين ڪمزورين ۽ ناڪاميابين هوندي به اسان جو جهنڊو بلند رهيو. اسين جيڪڏهن پنهنجي عالم آشڪار اصولن کان منحرف ٿيون ها يا پنهنجي بنيادي حقن کي ڪسو ڪريون ها ته انياءَ ۽ ڪڪرم اڳيان ذليل بڻجي سيس نوائي آديس ڪريون ها ته اُن ۾ اسان جي هار هئي ڇاڪاڻ ته دشمن جي تلوار جو زخم چٽائڻ آسان آهي پر هٿ جي وڌيڪ جو نڪو آهي ويڄ نڪو طبيب.

ائين برابر آهي ته ملڪ اُلت پلت ڏسي ۽ پنهنجون ڪمزوريون محسوس ڪري اسان ۾ بيزاري ۽ خستگي پيدا ٿيندي هئي پر ساڳئي وقت هر وطنين جي همت ۽ قرباني ڏسي فخر ٿيندو هو ته اسين اهڙن دلير سپاهين جي فوج جو جزو آهيون.

سول نافرماني جي زماني ۾ به دفعا سالياني ڪانگريس اجلاس ڪوٺائڻ جي ڪوشش ڪئي هئائون. ڪليءَ ريت اجلاس سڏائڻ غير ممڪن هو ڇاڪاڻ ته سرڪار رواجي ميڙن تي لنيون هلائي چٽو چٽ ڪري ٿي ڇڏيا. عجب اهو آهي ته ايڏي مخالفت هوندي به انهن ٻن اجلاسن تي سڄي هندوستان مان هزارين عيوضي آيا. گڏيل پرائنٽ اُن ۾ خاصو پهرو ورتو مون کي فخر آهي ته منهنجي ٻڌي ضعيف ماءُ به پنڊت مالوي سان گڏجي ڪلڪت واري اجلاس ۾ شامل ٿيڻ لاءِ اُسهي. کين آسانسول وٽ گرفتار ڪري هفتو سوا جيل ۾ رکيائون پر جيل جي امان کي پرواهه ڪانه هئي ڇاڪاڻ ته سندس پٽ به ڏيئرو ۽ ٻيا ويجهه عزيز خويش اڳيئي جيلن ۾ باند هئا جنهنڪري اڪليو گهر کائڻ ٿي آيس.

سخت ڪشمڪش بعد قومي تحريڪ ٿڌيري ۽ مُست ٿيڻ لڳي. ڪڏهن ڪڏهن مشعل پٽ ڪوڏڻي اُٿي ٿي وري نه روشني جهڪي ماڻ ۽ موڳي هئي. اسان کي لاچار پنهنجو من ٻين ڪمن ۾ وجهڻو پيو. مان ته سڄي دنيا جي حالتن کي بخوبي سمجهڻ لاءِ جدا جدا ملڪن جي قومن جو اڀياس ڪرڻ لڳس. جيل اندر جيڪي ڪتاب ٿي مليا سي پئي پڙهيم ۽ انهن مان بيحد مزو پئي آيو. اڀياس ڪندي منهنجي من جا طاق ڪٽڻ لڳا. غبار غائب ٿيا، حقيقت جي مُنهن تان نقاب لهي ويو. مان چٽيءَ ريت ڏسڻ لڳس ته اسان جو ملڪ دنيا جي حيرت انگيز ناتڪ جو هڪ پردو آهي ۽ اسان جي قومي تحريڪ جهڙيون ڪيئي ٻيون مظلومن جون تحريڪون آهن جي موجوده بين الاقوامي سياست ۽ اقتصاد خلاف پيون لڙن. مون ڏٺو ته هن عالمگير جنگ ۾ ڪروڙين انسان پهرو وٺي رهيا آهن. آهستي آهستي منهنجا خيال ساميواڌ ٿيڻ لڳا ۽ ڪميونسٽ فرقي سان خاص همدردي ٿيڻ لڳم. ڳچ وقت کان ساميواڌ مون کي ڇڪي رهيو هو ۽ خاص ڪري روس جي نئين نظام منهنجي من تي گهرو اثر ڄمايو هو. البت روس ۾ مخالف ڌرين تي مارو

وروڌي ويچار تي بندش، سڄي ملڪ کي هڪ قالب ۾ وجهڻ ۽ خواه مخواهه  
 بهاني گُبهاني ماڻهن کي هيسائڻ ۽ آزادي نگهوسار ڪرڻ جي نيتي مون  
 کي پسند نه هئي. پر ساڳئي وقت مون کي اهو به ياد هو ته سلطنت شاهيءَ جو  
 بنياد هنسا ۽ دٻاءُ تي ٻڌل آهي. هنسا بنا اهورت چوس سرشتو هڪ ڏينهن به  
 جالي نه سگهندو. مون کي معلوم آهي ته ڪي شخص ڳالهائڻ لکن، گهمڻ  
 ڦرڻ وغيره تي گهٽ بندش کي سياسي آزادي سمجهن ٿا پر حقيقت ۾  
 ڪروڙين ماڻهن جي روزي ڪن ڳاڻ ڳئين جي هٿ ۾ هئڻ سبب اها آزادي  
 هڪ ملمع آهي. لوڪن کي ايتري آزادي بيشڪ آهي ته آسمان هيٺ مزي  
 سان پلتي ماري ويهي بکون ڪين. ٻيءَ حالت ۾ پٽ چڪو پيدا ڪرڻ لاءِ نه  
 رڳو لوڪن کي رت چڪو ڏيڻو ٿو پوي پر ٻين جي گانڊ غلامي پڻ ڪڍڻي ٿي  
 پوي. سو مون کي ته ٻنهي هنڌ هنسا ۽ تشدد ۽ ظلم ڏسڻ ۾ آيو. فرق رڳو ايترو  
 هو جو شاهه ڪار شاهي ٻين جي پورهئي تي پلڻ سبب بنيادي ريت هنسا ۽  
 دٻاءُ تي ٻڌل هئي پر روس ۾ سهڪار سڄي آزادي ۽ امن امان واري نظام قائم  
 ڪرڻ خاطر مخالفن سان سخت نامناسب ورتاءُ ڪيو ٿي ويو. اڪيچار  
 مصيبتن جو مقابلو ڪري سڄي دنيا جي مخالفت کي منهن ڏئي، روس  
 ڪميونسٽ سرشتو قائم ڪيو هو. انهيءَ ۾ ڪهڙو عجب جيڪڏهن ايڏي  
 وڏي ڪم ۾ ڪي ڀلن ٿي ويون يا خاميون رهجي ويون! مکيه ڳالهه آهي ته  
 هنن پنهنجي ملڪ ۾ نئون نظام قائم ڪيو آهي جو هينئر بلڪل تڪڙي  
 ترقي پيو ڪري دنيا جڏهن بيڪاري ۽ بيروزگاريءَ جي مرض ۾ مبتلا هئي  
 تڏهن روس ئي هڪ ملڪ هو جتي جا زالون مرد سخت محنت ۽  
 جفاڪشيءَ سان نئين نظام جي عمارت اڏي رهيا هئا ۽ لينن جهڙي ڪبير  
 هستيءَ کي پنهنجي قوم جو قطب بنائي روشن ۽ مجلل آئينده جو انتظار  
 پئي ڪيائون. اسين ڏسي رهيا هئاسون ته ساڳي وقت ٻين ملڪن جا ماڻهو  
 رڳو مرده ماضيءَ جي جنازي کي تيل ڦليل لڳائي ان جي اندرين ڌپ ۽  
 غلاضت کي لڪائڻ ۾ مشغول هئا. مون کي مرڪزي ايشيا جي بلڪل پٺتي  
 پيل ماڻهن ۾ خاص دلچسپي هئي ۽ بولشوكي روس جي ماتحت جا هنن  
 ترقي ڪئي هئي تنهن منهنجي من تي گهرو اثر پيدا ڪيو هو. ٻين ملڪن  
 سان پيٽ ڪندي ۽ اول کان آخر تائين پوتاميل ڪيندي هون ڏٺو ته دنيا جي

نراس ۽ آداس ڪندڙ اونداھي رات ۾ روس ھڪ روشن ستارو آھي جو دنيا جي مظلومن کي دلداري ڏيئي ڪامرائيءَ جو سبق ٿو سيکاري.

سوويت يعني پورهيت روس پنهنجي مقصد ۾ ڪامياب ٿيو آھي يا ناڪامياب سو ساميواڊ جي صحيح اصول تي اثر وجهي نٿو سگھي. آستاني يا سر وديسي، قومي يا بين الاقوامي سببن ڪري ممڪن آھي تہ بولشيوک پلون ڪن يا ناڪامياب ٿين پر تنھن ھوندي بہ ڪميونسٽي طريقو صحيح ٿي سگھي ٿو. ساميواڊي مت مطابق ھر ملڪ جي ترقي ڪن تواريخي ۽ اقتصادي حالتن تي مدار رکي ٿي تنھنڪري اکيون پوري روس جي جاپ جيپ ۽ بولشيوکن جو نقل ڪرڻ واجب ناھي. ھندوستان يا ٻيو ڪوبہ ملڪ روس جي پلن مان سبق سکي سگھي ٿو. شايد بولشوکين تڪڙو تڪڙو قدم وڌائڻ سان ڀل ڪئي. سڄي دنيا سندن مخالف ھئي تنھن ڪري ڪاھ ٿيڻ جو ڊپ ھون. شايد ڌيرج سان فھميدي نموني قدم کڻي ٻھراڙين ۾ سڌارو آڻي ماڻھن جا ڏک ۽ اھنج گھٽائي سگھن ھا. مکيہ سوال آھي تہ سانتيڪي ۽ سڌير نموني بنيادي انقلاب آڻي سگھبو؟ روس ۾ سڌاري جي منورتيءَ جو ڌيوالو اڳي ئي نڪري چڪو ھو. عالم آشڪار ھو تہ ڏاھ ڏوھ بنا رڳو مرمت ۽ پوڄيءَ سان عمارت کي سالم ڪري نہ سگھبو. لازمي ھو تہ ھڪ ئي ڌڪ سان قديم نظام کي ڪيرائي، ماضيءَ کي دفن ڪري مستقبل لاءِ نئين عمارت جي پيڙھ ٻڌجي. خود ھندوستان اندر زمينداريءَ، شاھوڪاريءَ، ڪارخانن وغيره جو سوال فقط انقلابي نموني حل ٿي سگھي ٿو. آھستي آھستي سڌارا ڪرڻ ۽ تبديليون آڻڻ اھڙو بيھودو آھي جھڙو اوڙاھ مان منزلون ڪري ٽپي پار پوڻ.

مارڪسزم پڙھڻ سان منھنجي مغز تان پردا لٿا ۽ گذشتہ زماني جي تواريخ کي بلڪل نرالي نگاھ سان ڏسڻ لڳس. تواريخ ھيٺر انساني زندگيءَ جو سلسليوار ناتڪ ٿي پئي ۽ ھرھڪ فعل پٺيان ڪا مراد ۽ معنيٰ ڏسڻ ۾ آئي. انھيءَ ۾ شڪ ڪونھي تہ ماضيءَ جو داستان خون، ظلم، ڏک ۽ فضوليءَ سان ڀر آھي. اسان جو ھلندڙ حال بہ ڪو بھتر ڪونھي پر ھزارين خطرڻن ۽ رنڊڪن ھوندي بہ انسان جو آئيندہ روشن آھي. اھومان مارڪسزم مان سکيس، ڇاڪاڻ تہ ان ۾ تعصب ۽ طرفداري عيوض سچ جي ڳولا لاءِ

وگياني طريقا اختيار ڪندا آهن. ائين برابر آهي ته روسي حڪومت تعصب ۽ طرفداريءَ کان آجي ناهي ۽ ڪيئي دفعا منافقن ۽ وروڌين سان عقوبتون ڪيون اٿن. انهيءَ تي جيترو ارمان ڪجي اوترو ٿورو شايد اهو انڪري ٿيو آهي جو کين ڊپ هو ته مخالف جيڪڏهن ڪامياب ٿي ويا ته ساميواد جو دنيا مان نالو نشان گم ٿي ويندو ۽ نئين عمارت اچي پت پوندي خير ڇا به هجي. ساميواد ۾ منهنجو وشواس ويو ڇمندو ۽ دل ۾ سمجهڻ لڳس ته ان بنا لوڪن لاءِ ٻيو چارو ڪونهي. سول نافرمانيءَ جي ناڪاميابيءَ سبب جا نااميدي ٿي هيم سا به ڪافور ٿي وئي ۽ هندوستان کي دنيا جو جزو سمجهي زبردست شڪتيا جي وهندڙ گنگا ۾ تڙڳندو ڏٺم. مون ڏٺو ته مار هيءَ قومي تحريڪ جنهن جو اسين پاڻ کي هرتا ڪرتا سمجهي وينا آهيون سا به ناٽڪ جو هڪ پردو آهي ۽ هار جيت پئي ضروري آهن جنهن مان لوڪ وڌيڪ پختا ۽ دلير ۽ تجربڪار ٿي نڪرن ٿا، ۽ ڪمزور ۽ ڪمزوريون سڙي پري وڃن ٿيون. ازانسواءِ مون ڏٺو ته زمانو ۽ وقت اسان جو مددگار آهي جنهن ڪري اسين هارائي نه وينداسون.

مون ٻين ملڪن جي اتهاس جو به اڀياس ڪيو ۽ ان کي پيئي ڏسڻ جي ڪوشش ڪيم. تازيون جيڪي صلح ڪانفرنسون ۽ ليگيون وغيره ٿيون هيون تن جي ناڪاميابيءَ جا سبب سمجهڻ لڳس ۽ ان مان هندو مسلم سوال جي نه حل ٿيڻ جا ڪارڻ به چڻا ڏسڻ ۾ آيا.

مون کي ڏسڻ ۾ آيو ته اسين غلط نموني اهي سوال فيصل ڪرڻ ٿا گهرون ۽ ليڊرن ۾ ٿور ناهي جو سچائي ۽ صداقت سان سڌو ۽ سنئون رستو اختيار ڪن. انهن گنيپير، سنگين ۽ اهم مسئلن تي غور ڪندي مون کان پنهنجا ۽ پنهنجي ديسواسين جا ڏک سور ڪي قدر وسري ويا ۽ پاڻ کي ههڙي انقلابي دنيا ۾ جيئرو ڄاڳندو ڏسي گد گد ٿيڻ لڳس. سوچڻ لڳس ته هن عظيم انقلاب لاءِ مون کي به پنهنجي گوشتي ۾ شايد هٿ پير هلائڻا پون. ڪڏهن ته ظلم ۽ تشدد ۽ بي انصافيءَ تي خيال ڪري ڌرن ڏڪي ويندي هيم ۽ خاص ڪري سمجهو ۽ تعليم يافتہ ماڻهن تي ارمان ۽ غصو ايندو هوم ته هو هن قسم جي ذلت ۽ غلاظت ۽ جبر ۽ دولاپ تي هري ويا آهن ۽ لوڪن جي مفلسي ۽ تنگيءَ جي اڻڻ ڪانه اٿن. احمق ۽ خود غرض ۽ حريف

تان تان ڪري فضا ۾ گوڙ گهمسان مچائي لوڪن کي ٿسلائي رهيا آهن ۽ شريف هڏڙوڪي همدرد انسان گوشه گير ٿي وينا آهن. اهڙن ويچارن اچڻ سان انسان جي اورچائي ۽ همت مان اعتقاد نڪري ويندو هوم ۽ سمجهندو هوس ته دنيا هڪ اجگر مشين آهي جا بنا سوچ ويچار حس حواس پئي هلي ۽ اسين ان جا ننڍا بيوس جزا آهيون.

ڪميونسٽ فلسفي مون تي گهرو اثر ته ڪيو پر ان کي هندوستان جي حالتن سان ڪيئن لڳائجي سو هڪ اهم سوال هو. اسان قومي تحريڪ انهيءَ ڪري هلائي هئي جو اسان وٽ ڌارين جو راج هو. اسان اڳيان اهو ڳرو معاملو هو. روزگار جي مسئلي تي زور ڏيڻ سان مخالفت پيدا ڪرڻ جو امڪان هو. ائين برابر آهي ته اڳ پوءِ اهو سوال ملڪ اڳيان اچڻو هو پر هن وقت ان کي قومي آزاديءَ جي تحريڪ سان ملائي ڇڏجي يا نه تنهن اسان کي منجهائي وڌو هو. جواب ڳولي لهجي تنهن کان اڳ پنهنجو پاڻهي اهي ٻئي سوال ويا ٿيا گڏيا ۽ دنيا جي حالتن به انهن کي گڏي ڇڏڻ لاءِ مجبور پئي ڪيو. سرڪار جي نيتي سبب سردار شاهوڪار زميندار مذهبي فرق پرست وغيره هڪ طرف ٿي ويا هئا ۽ جدا جدا نمونن سان پورن سوراج يا مڪمل آزاديءَ جي مخالفت ٿي ڪيائون. ٻئي طرف ساميوادي خيال جوانن ۾ ڦهلائي ٿي ويا ۽ مزور سياڻن ساميوادي اصول تي ڪم ڪري رهيون هيون. وڏن شهرن ۾ ايڪٽر پيڪٽر ڪميونسٽ هئا ۽ ڪي ڇڏا شخص فاشسٽي خيال جا حمايتي هئا. گهڻي غور بعد مون ڏٺو ته قوميت کان سواءِ ٻيو اهڙو ڪو خيال ناهي جنهن لاءِ سڄي قوم کي اپيل ڪري سگهجي. جيسين قومي آزادي نه ملي آهي تيسين اهو خيال ويندو زور وٺندو. ڪانگريس جي طاقت وڌڻ جو به سچو سبب اهو آهي. ڪيترن کي اُميد آهي ته حالتون ڪانگريس کي وڌيڪ انقلابي ٿيڻ لاءِ مجبور ڪنديون. مان پڻ انهيءَ خيال جو هوس ۽ اهوئي سبب آهي جو هيل تائين ڪانگريس مان پاڻ ڇنائي نه ويو آهيان. درحقيقت گذراني مسئلي تي ڪانگريس ڀڄي اڌ تي پوندي جو هروڀرو ملڪ لاءِ خراب ناهي. بشرطيڪ ٻئي ڏرين هڪ ٻئي خلاف وڙهڻ عيوض پنهنجي پروگرام کي زور وٺائڻ ۾ لڳي وڃن.

هاڻوڪي ڪانگريس مهاتما جي پوئلڳ آهي. مهاتما جا خيال بنهه

جهونا پُراڻا آهن پر ساڳئي وقت هن عملي ريت هندوستان ۾ وڏو انقلاب آندو آهي. سندس شخصيت اعليٰ درجي جي آهي جنهن ڪري رواجي نموني سندس امتحان وٺڻ يا دليل جي ڪسوٽيءَ تي سندس رايو ۽ ويچار پرکي ڏسڻ سراسر غلط آهي. بنيادي طرح هو انقلابي آهي جنهن ڪري پورج سورج جي تلاش ۾ هن کي ڪيئي اهڙيون ڪارروايون ڪرڻيون پونديون جن مان انقلاب کي وڏي هٿي ايندي ۽ ماڻهن ۾ وڏن ڪمن ڪرڻ لاءِ جرئت پيدا ٿيندي. ڪيترن ڪميونسٽ مت وارن مهاتما ۽ ڪانگريس تي سخت نڪت چيني ڪئي آهي ۽ ڪانگريس اڳواڻن تي الزام مڙهيا آهن. ڪانگريس نيتي ۽ عمل تي سندن نڪت چيني گهڻو ڪري ڏرست ۽ صحيح ثابت ٿي آهي پر جڏهن نڪت چيني بند ڪري عمل جي ميدان ۾ گهڙي وڃور وار ننڍين وڏين ڳالهين تي غور ڪري فيصلو ڪرڻ جو سوال ٿو اچي ته ڪميونسٽ غلط ۽ ڪم عقل ثابت ٿيو پون. ڪميونسٽ مت وارا هندوستان ۾ گهڻي ترقي انهيءَ ڪري نه سگهيا آهن جو هو پنهنجي مت جي پرچار ڪرڻ عيوض رڳو ٻين کي پيا گاريون ڏين، جنهن جو نتيجو اهو نڪتو آهي جو سڀئي کانئن ڪٽو ڪاٽي ڪنارو ڪري ويا آهن. هتي جا ڪميونسٽ مزورن ۾ ڪم ڪرڻ تي هريل آهن جتي ماڻهن کي ڪينچڻ لاءِ ٻه چار نعرا هڻڻ بس آهن؛ پر تعليم يافتہ باهوش نوجوانن کي پنهنجي طرف ڪرڻ لاءِ علم، تهذيب، دماغي قوت ڪبي. انهن نوجوانن مان ڪيئي پنهنجو پاڻهي ساميه وادي خيال جا ٿي ويا آهن پر ٺپي لڳل ڪميونسٽ ۽ هنن جي وچ ۾ وڏو فرق آهي جنهن ڪري هو پاڻ ۾ ملي نٿا سگهن. هتي ايترو چوڻ واجب آهي ته آئينده هيٺين وچولي درجي وارا شخص انقلابي تحريڪ کي ڪامياب يا غير ڪامياب ڪرڻ ۾ وڏو بهرو وٺندا.

ڪميونسٽ جيڪا ڪانگريس تي نڪت چيني ڪن ٿا سا به بلڪل واهيات آهي. سندن چوڻ آهي ته ڪانگريس ليڊر شاهوڪارن ۽ زميندارن جي چرچ تي تحريڪ هلائي ڌاري سرڪار کان واپار ۽ هنرن لاءِ ڪي رعايتون هٿ ڪن ٿا ۽ جڏهن ڏسن ٿا ته عام لوڪ سندن ڪرتوتن مان ناراض ٿي سندن پوئلڳي ڇڏڻ ۾ آهن ته يڪدم ستياگرهه بند ڪري چرخي ۽ هريجن جو منتر اُچارڻ لڳن ٿا. سندن نظر ۾ ڪانگريس ليڊر شاهوڪار



مالدارن جا گماشتا آهن ۽ آزادي هٿ ڪرڻ، ڌاري سرڪار کي لوڏي ڪڍڻ، غريبن جا اهنج نوارڻ وغيره لنبيون چوڙيون ڳالهيون آهن جن ۾ سندن اعتبار ڪونهي. عجب رڳو اهو آهي ته سمجهو ۽ هوش وارا ڪميونسٽ هن قسم جي وائي بادي ڳالهين ۾ اعتبار ٿا ڪن. شايد اهوئي سبب آهي جو هو هندوستان ۾ ڪامياب نه ٿيا آهن. سندن سخت ڀل اها آهي جو يورپ جا مثال هندوستان سان لڳائي اتي جي ليڊرن جي غداري هتي جي اڳواڻن مٿان ٿا مڙهين. اهو آشڪار آهي ته هتي جي قومي تحريڪ ڪا پورهيت يا هاري تحريڪ ناهي. هن تحريڪ جي مراد هارين کي زمين ۽ پورهيت کي ڪارخاني جي مالڪيءَ ۾ حصو وٺي ڏيڻ جي ناهي. ڪانگريس فقط سياسي آزادي ٿا چاهين. ڪو به شخص چئي سگهي ٿو ته اها سياسي آزادي ڪافي ناهي يا قوميت جو اصول درست ناهي. پر تحريڪ جو قومي بنياد تصديق ڪري چوڻ ته ڪانگريس زمين ۽ ڪارخانن جو سوال نٿا کڻن تنهن ڪري غدار آهن سو غلط آهي. هن سماجڪ انقلاب جو اصول نه قبوليو آهي ۽ نه ان لاءِ پاڻ پتوڙڻ لاءِ تيار آهن. ڪانگريس ۾ ڪي شخص برابر آهن جن کي هارين ۽ مزدورن جي سوال ۾ دلچسپي آهي پر اهڙن شخصن کي ڪانگريس جي نالي ۾ ڪجهه ڪرڻ جي اختيار ناهي.

شاهوڪارن ڪانگريس هلچل مان ڳچ فائدو حاصل ڪيو آهي سو بلڪل صحيح آهي. ڪانگريس جي مراد هنرن کي زور وٺائڻ ۽ سرڪار کي نيچو نوائڻ لاءِ ولايتي مال بهشڪار ڪرڻ جي آهي. ڪانگريس اها نيتي قومي خيال کان اختيار ڪئي آهي ۽ نه ڪنهن شاهوڪار يا شاهوڪارن کي ورسائڻ خاطر. زميندار ڪڏهن به ڪانگريس يا ٻي ڪنهن تحريڪ ۾ شامل ڪونه ٿيا آهن. هومائي باپ سرڪار جا ٻڌا پانها آهن.

ڪميونسٽ مهاتما نسبت به ڪچو ڪو بڪندا آهن. مهاتما جهڙي ماڻهوءَ جي سچائي ۽ ديانت ۾ شڪ آڻڻ نالائقي آهي. لکين ماڻهن جو منجهس پڪو نشچو آهي هن هن نسبت اُبتو سبتو ڳالهائڻ سان به ڪميونسٽ پنهنجو پاڻ کي هاجي پهچائي رهيا آهن. کين هتي جي پهراڙين جي اصل ڄاڻ ڪانهي. شهرن جي ڪارخانن ۾ ڪم ڪندڙ مزدورن جي ڄاڻ اٿن پر هندوستان هارين جو ملڪ آهي جنهنڪري هتي هاري

مسئلو سڀ کان وڌيڪ اهميت رکندڙ آهي. ڪانگريسي ڳوٺن ۾ گهڙي ويا آهن ۽ کين ڄاڻ آهي ته هاري ڪُهنِي ذهنيّت جا ماڻهو آهن. هڪ دفعو هنن جي مراد پُني ته بين وڌن ڪمن ۾ ساٿ ڏيڻ کان پڙ ڪڍي بيهندا.

مان خوش نصيب آهيان جو مون کي ڪانگريسين سان گڏ ڪم ڪرڻ جو شرف مليو آهي. ڪانگريسي زالون توڙي مرد قوم جي فخر جو باعث آهن تنهن هوندي به مان منجهانئن پڙ ٿي پوندو آهيان ۽ سندن ڪوتاهه نظريءَ تي غصو لڳندو اٿم. هنن جي حياتي بلڪل تنگ دائري اندر محدود رهي آهي. جنهن ڪري ساميواڊ جي وصال جڳت ۾ رهڻ پسند نٿا ڪن. حياتيءَ ۾ اسان جي نقطه نظر نرالي آهي. رواجي ماڻهو پنهنجو پاڻهي منور تي ۾ ڦيرو نه آڻيندا آهن. هو ڪن اثرن هيٺ ڄاوا ٺپنا آهن جن کان ڇڄي وڃڻ سولو ناهي. اسان جو فرض آهي ته ساميواڊ جو پرچار ڪريون ۽ نئين روشنيءَ جي جهلڪ سان اوندهه ۾ سوجهرو آڻيون پر جيسين لوڪن کي ذاتي تجربي مان ساميواڊي زندگيءَ جو احساس نه ٿيو آهي تيسين هو پُراڻو پيچرو نه ڇڏيندا.



## مذهب ڇا آهي؟

اسان جيل جي اڀوڳي ۽ ماني جيوت روزاني ڪرت ڪار ۾ پي ڪاٽي ته اوچتو سيپٽمبر 1932ع ۾ مهاتما ٻم گولو اڇلائي اسان جي ڌرن ڌڪائي ڇڏي ماڻهن جي من کي ڌڪو ڏيڻ جي ڪلا ته ڪو مهاتما کان سڪي. هن دفعي اسان خبر پڌي ته مسٽر رامسي مئڪڊونالڊ جي فيصلي خلاف مرت ورت رکڻ جو فيصلو ڪيو اٿس. انهيءَ فيصلي مطابق هريجنن کي هندن کان چني جدا چونڊڪ ڏنا ويا هئا. خبر پڌڻ سان ڪئين اڻوڻندڙ انومان تري آيم ۽ ڊپ لڳم ته شايد وري ساڻس مڪاميلو نه ٿيندو. ٻه ڏينهن ساندھ ڪٿان به آڻت نه مليمر جنهن ڪري دڪ وچان اڪين اڳيان اوندهه اچي ٿي وئي. ڇا اسين مهاتما کي رجائي ويهنداسين؟ سندس درشن هنن اڪين کي وري نصيب نه ٿيندو؟ سال اڳ بمبئي ۾ جهاز تي ولایت راهي ڪري آيو هو مانس ۽ تنهن بعد ساڻس ملاقات نه ٿي هئي.

اندر ۾ منيان به پئي لڳم ته هڪ گهٽ اهميت رکندڙ سوال تي پنهنجي امولڪ جان ڏيڻ جو فيصلو ڪيو اٿس. ائين نه ناهي ته معمولي مسئلن تي ايترو زور ڏيڻ سان اسان جو مکيه مقصد پوئتي پئجي ويندو؟ جيڪڏهن هو هريجنن لاءِ گڏيل چونڊڪ ونڊ ۾ ڪامياب به ٿيو ته لوڪ سمجهندا ته ساڻن ڪا رعايت ڪئي وئي آهي ۽ حال في الحال پورن سوراج جي مقصد کي وساري ويهندا. مون کي ته ائين پي ڏسڻ ۾ آيو ته رڳو هريجنن لاءِ گڏيل چونڊڪ گهرڻ ۽ اهڙي سوال تي مرت ورت جي پيشمر پر تگيا ڪرڻ اڻسڌيءَ ريت، ٻين لاءِ جدا چونڊڪ واري سرڪاري تجويز سوبڪار ڪرڻ برابر هئي. ڇا اسان هيڏيون قربانيون انهيءَ لاءِ ڪيون هيون ته اسان جي تحريڪ آخر ۾ انهن سنهين ڳالهين ۾ ٽڙي پڪڙي وڃي؟ ڇا اسهيوگ ۽ سول نافرمانی ۽ ستياگرهه وغيره وغيره جو نتيجو اهو آهي؟ مون کي انهيءَ تي به سخت ڪاوڙ پي لڳي ته مهاتما خواهه خواهه ڀرماتما کي وچ ۾ آڻي راجنيتڪ

ڳالهين کي ڌارمڪ رنگ ڏئي ٿي ڇڏيو. ڏسڻ ۾ ائين پي آيو ته ورت جو ڏينهن ۽ تاريخ به آڪاس وائي وسيلي خدا تعاليٰ مقرر ڪري ڏني اٿس. لوڪن لاهي ڪهڙو نه برو مثال چئبو؟

ٻاڻو مري پوي ته ملڪ جو ڪهڙو حال ٿيندو ۽ راجنيتي ڪهڙو روپ وٺندي؟ مون کي ته اڳيان اوندهه ۽ سڄ پي ڏسڻ ۾ آئي جنهن ڪري نراسائي ۽ ملال ويڙهي ويم. اندر جي مونجهاري ۽ خفت سبب مٿو چڪر کائڻ لڳو. ڪاوڙ ۽ نراسائي هڪ طرف ته ٻاڻو لاءِ قرب ۽ محبت ٻي طرف پي محسوس ڪيم جنهن ڪري ڏکڻو ۽ چڱي ٿي پيس ۽ پاڻ کي توڙي ٻين کي ڏڙهيون پي ڏنم. پر پوءِ اوچتو منهنجي من تان غبار لهي ويو. مون ڏٺو ته قلبي النجهن بعد ڇت ۾ شائتي واسو ڪيو آهي ۽ آئنده اهڙو اوندهو ۽ نراس ناهي. مهاتما ۾ تڙ وقت تي تڙ ڪاريه ڪرڻ جي ڪلا آهي سو ممڪن آهي ته هن ننڍي معاملي مان وڏا نتيجا نڪرن. ٻاڻو جي مرڻ سان ملڪ بيهي نه ويندو ۽ نڪي راشٽريہ آندولن جي انت ٿيندي اسان جو فرض آهي ته سنگين جوابداريون کڻڻ لاءِ تيار رهيون. اهي خيال ڪري من کي ڀڃي آت ڏنم ته خبر آئي ته هندو سماج جي دل اندر بجليءَ جون لهرون موجزن ٿيڻ لڳيون آهن ۽ ماڻهن ۾ ايڏو ته اتساهه ۽ امنگ پيدا ٿيو آهي جو هن بعد اڇوتپڻي جي رسم جٽاءُ ڪري نه سگهندي دل ۾ چيم ته هي ڏهرو پتلو ٻيڙو مهاتما ڪو جادوگر آهي. جيل جي ڪوٺڙيءَ ۾ ويهي ڪيئن نه لوڪن جون دليون پاڻ ڏانهن کينجي ورتيون اٿس. مهاتما وٽان هڪ تار به آيم جنهن ۾ ڪنيل قدم نسبت منهنجو رايو پڇيو هئائين ۽ ساڳي وقت منهنجي ڪڪيءَ ۽ ڀائيڇيءَ جي صحت وغيره ڏانهن به اشارو ڪيو هئائين. اها ته سندس خوبي آهي جو مروت ورت جو مها ڪشت پوڳيندي به هو منهنجي ڪڪيءَ ۽ ڀائيڇيءَ ڏانهن اشارو ڪري پنهنجي قرب ۽ مروت جو ثبوت ٿو ڏي، کيس ڄاڻ آهي ته لحاظ ۽ مروت جيتوڻيڪ خسيس ۽ معمولي گڻ آهن پر تنهن هوندي به انساني حياتيءَ ۾ انهن کي خاص اهميت آهي.

ٿورو ئي پوءِ تار آئي ته پوني ۾ ڌرين ٺاه ڪيو آهي ۽ انگريز سرڪار ٺهه ٻه اهو قبول ڪري اپڊا تاري آهي. مون کي اهي ٺاه ۽ قبوليت ناما نه وڻندا آهن ڇاڪاڻ ته مصنوعي آهن. پر هن دفعي ٺاه جو ٻڌي خوشي ٿيم ۽

جیل اختیاری وارن جي اجازت سان هن نموني مهاتما کي تار موکليم.

”توهان جي تار ۽ ناه جي مختصر خبر ٻڌي خوشي ٿيم. پهرين ته اوھان جي مرت ورت ڀرتگيا جو ٻڌي اتينت ڊکي ٿيس پر نيٺ ڇت شانت ڪري نراسائي ۽ نااميدي هٽائي ڇڏيم. دٻايل ڌٽريل مسڪينن خاطر ڪيڏي به قرباني ڪرڻي پوي ته جائز آهي. جيسين مفلس ۽ مظلوم آزاد نه ٿيا آهن تيسين سڄي آزادي ماڻي نه سگهبي. رڳو اهو ڊپ اٿم ته انهن مسئلن کي وزن ڏيڻ سان اسان جو مول مقصد پوئتي نه پئجي وڃي. انهن سياسي ڳالهين کي مان ڌرمي نقط نظر سان ڏسي نٿو سگهان. ڊپ اٿم ته اوھان جي ڌرمي سنسڪارن مان ٻيا غير واجبي فائدو وٺندا. پر مون کي ڪهڙي مجال آهي جو هڪ جادوگر کي مشورو ڏيان. پيار.“

مهاتما جي ورت سبب هندن ۾ جاڳرتا آئي ۽ هريجنن سان همدردي پيدا ٿي پر ساڳئي وقت اسان جي قومي تحريڪ کي وڏو ڌڪ لڳو ڇاڪاڻ ته ڪيترا شخص جي لنيون جهلڻ، جيل ڀوڳڻ ۽ ملڪيتون ضبط ٿيڻ کان پي ڊنا تن کي کَل بچائڻ جو بهانو ملي ويو ۽ هو وڃي هريجن سڌار ۾ مشغول ٿيا. وچ ۾ ڪلڪٽ ڪانگريس جي اجلاس سبب ڪجهه اُتساه ڏسڻ ۾ آيو پر اهو عارضي هو. مهاتما کي به سرڪار اجازت ڏني ته جيل اندران هريجن سڌار جو ڪم هلائي، سولوڪن جي اندر ۾ جا چهندڙي هئي ته هو پتين ۽ لوه جي سيخن پٺيان باند آهي سا لکائڻ نه لڳي. ڪي مهينا پوءِ مهاتما وري ايڪيه ڏينهن جو ورت رکيو. ڪيترن ماڻهن کيس ورت ٽوڙڻ لاءِ آزيون نيزاريون ڪيون پر هو نه مڙيو. مون کي ورتن رکڻ ۾ وشواس ڪونهي ۽ مهاتما جي سپاءَ جي جان اٿم ته هو پنهنجي ڀرتگيا تي اڏول رهندو آهي سو مون کيس باز آڻڻ جي ڪوشش نه ڪئي. هڪ دفعو هو ورت جو اعلان ڪري چڪو هو ۽ هينئر کيس باز آڻڻ چريائي هئي. مهاتما انهيءَ ورت نسبت مون کي هڪ خط پڻ لکيو هو جنهن جي جواب ۾ لکيو مانس ته ورتن جو منطق منهنجي سمجهه کان ٻاهر آهي پر تنهن هوندي به سندس شخصيت ۾ اعتقاد هئڻ سبب مون ۾ سندس لاءِ شپ ڀاونا ۽ محبت آهي. منهنجي مرضي نه هئي ته مان کيس ڏکيو ڪيان پر تنهن هوندي به دلداري جهڙو جواب نه ڏنو هو مانس. ممڪن هو ته انهيءَ ورت رکندي هو پراڻ تياڳي. مون

ان لاءِ اڳي ئي دل ڏاڍي ڪري ڇڏي هئي. پر تنهن هوندي به سندس دل وٽ  
 واجب سمجهي پيو دفعو تار ڪئي مانس، جنهن ۾ لکيم ته هو ڇا به ڪري ته  
 ان مان چڱائي ٿيڻي آهي ۽ سندس ورت جو نتيجو ڪهڙو به نڪري ته سوڀ  
 سندس آهي.

مهاتما ورت رکيو ته سرڪار يڪدم جيل مان ٻاهر ڪڍي ڇڏيس.  
 ائين برابر آهي ته ورت جي عرصي ۾ ملڪ اندر ساڳي امنگ جي لهر ڏسڻ ۾  
 آئي، پر اسان اڳيان سوال هو ته انهن طريقن سان سياسي تحريڪ ڪيئن  
 هلائي سگهجي هتي منطق، دليل، عقل کي هو جواب باقي رڳو شرڏا، وشواس،  
 سليڇڻ جي وارتا هئي. مهاتما جي روش ۽ نوع اهڙو آهي جو ساڻس عقل جي  
 آڌار تي بحث ڪرڻ اجايو آهي. منهنجو ساڻس بلڪل گهڻو سُنڀند آهي.  
 پر تنهن هوندي به مون پاڻ کي کانئس گهڻو پري پي سمجهيو آهي. مهاتما  
 کي اندرين سوچي آهي ۽ هو ڪرم يوگي آهي پر سوال آهي ته شرڏا ۽  
 وشواس وسيلي قوم کي سکيا ڏئي سگهجي؟ ممڪن آهي ته انهيءَ وسيلي  
 شايد ٿوري وقت لاءِ ڪجهه ڪري سگهجي پر نيٺ ان مان ڪهڙا گل  
 نڪرندا جو مون کي سمجه ۾ ئي نٿو اچي ته هو هنسا ۽ دوش تي ٻڌل  
 سماج جو حامي ڪيئن ٿي ٿو سگهي؟ اها حقيقت آهي ته هو هالو چالو  
 سماج جو رکپال آهي.

منهنجي اندر ۾ ڪرو ڪيترو جتي ڀن ڀن پر ڪار جي ويچارن، اُديشن  
 ۽ سُنڀندن وچ ۾ مهاپاري ڀڏ پي هلي. مون پنهنجي جند جان ڀارت ورش جي  
 شيوا ۾ ارڀن ڪري ڇڏي هئي. مون کي پنهنجي ماتر يوميءَ لاءِ پيار هو پر  
 تنهن هوندي به هن ديس جي ڪروڙين ماڻهن جي وچ ۾ مون پاڻ کي اڪيلو  
 ۽ وڏيسي پي سمجهيو. مون کي هن ملڪ تي حيرت پي لڳي ۽ پاڻ کان پي  
 پڇيم ته جيڪڏهن مان هتي جي ماڻهن جي من ۽ دل اندر گهڙي سندن  
 ويچار ۽ پاڻو ٿو سمجهي سگهان ته ان ۾ منهنجو قصور آهي يا نه؟ مون کي  
 ڏسڻ ۾ پي آيو ته منهنجا بلڪ ويجهڙا سجڙ ۽ دوست به مون کان گهڻو پري  
 آهن ۽ اسان جي ذهني ۾ وڏو ويڇو آهي. اوچتو ئي اوچتو پنهنجي ۽ هنن  
 جي وچ ۾ وڏي وڏي محسوس ڪندو هوس ۽ نراسائيءَ وچان اڪيلو ڪنڊ  
 پاسو ڪري ويندو هوس. ڪوشش ڪندي به مان ساڻن ٺهڪي نٿي

سگهيس. هو ڪنهن زماني جي اثرن هيٺ پليا هئا ۽ سندن ويچار آسون ۽ ڪامنائون پڻ انهيءَ مردود ماضيءَ مان ڦٽي نڪتيون هيون. نئين دنيا، نئين روشني ڪانئن گهڻو دور هئي. منهنجي حالت انهيءَ مسافر جهڙي هئي جو ٻن بيگن وچ ۾ ويڳاڻي حالت ۾ پيو پٽڪندو هجي. هو ڏسي ٿو ته ماضي مري چڪو آهي پر آئينده گرپ مان نڪري اڃان صورت نه ورتي آهي جنهن ڪري هو نڪي هٿ آهي نڪي هٿ. اهڙي شخص لاءِ دنيا ۾ مٿي لڪاءُ جي جڳهه ملڻ مشڪل آهي. منهنجي عين اهڙي حالت هئي.

هندوستان ڌرم ڪنڊ ليکيو وڃي ٿو ۽ هندو مومن سک کي پنهنجي مذهب تي فخر آهي جنهن جي ثابتي هو هڪٻئي جي گلي ڪپڙ سان ڏين ٿا. هن ملڪ ۾ مذهب اهڙي غليظ ۽ گندي صورت ۾ نمايان ٿيو آهي جو ان جو خيال ڪندي ڪنڀي وٺيو وڃي. مون ڪئين دفعا انهيءَ ڌرم تي ڦٽڪار وڌي آهي. وس پڄيم ته هن گند کي بهاري ڪڍان. مان ڏسان ٿو ته مذهب معنيٰ تعصب ۽ ڪٽرپڻو، انڌ شردا ۽ هيڻ ٻڌي ڪهن پرستي ۽ تنگدلي، پير ۽ سنسو پاڻ ۽ ڪريا، ورتمان انياءَ ۽ هالو چالو بي انصافيءَ جي حمايت ۽ طرفداري مون کي جار آهي ته مذهب ۾ پيو به ڪجهه آهي جو انسان جي روح کي تسڪين ٿو ڏي جي ائين نه هجي ته هيترن ماڻهن تي ان جو اثر ڪيئن رهي؟ شايد ڪيترين ڊڪي آتماڻن کي ان مان آت ٿو ملي. پر سوال آهي ته اهو آتم آندو ويچار شڪتيءَ کي ڊٻائي، انڌ شردا جو آجهو وٺي، ساگر جي طوفان ۽ لهرن کان بچي، ڪنهن ڪاريءَ جي ڪنڊ ۾ موٽر ۽ موڳي پر سلامتيءَ ۽ امن واري جيوٽ جو نالو ته ڪين آهي؟ ڪن جزوي ماڻهن لاءِ مذهب شايد ان کان وڌيڪ معنيٰ رکندو هجي ۽ ممڪن آهي ته اوائل مان جي امانت چڱي هجي پر اها حقيقت آهي ته هندو حال ۾ ڌرم سڪتو بي رس بي جس نالو آهي جنهن مان سچو سک ۽ شانت پراپت ٿيڻ محال آهي. هڪ دفعي چيسٽر ٽن ڌرم جي پيٽ انهيءَ ٽاڙهي سان ڪٽي جنهن مان ڪي صديون اڳ نه رڳو روح پرواز ڪري ويو آهي پر آندو اوجھريون، ڦڦڙ ۽ دل پڻ ڪڍيا ويا آهن ۽ انهن جي عيوض گاهه وجهي ڏيک لاءِ بهرين صورت ٿا ڪري بهاري وئي آهي. هينئر جيڪڏهن مذهب ۾ ڪو گڻ يا خوبي آهي ته اها خامين ۽ بدين جي گهڻائي سبب ڍڪجي وئي آهي.

اها ڪار رڳو مشرقي مذهبن يا پوربي ڌرمَن سان نه ٿي آهي پر مغربي يا پشچمي ڌرمَن سان به انگلنڊ جي چرچ جو مثال وٺو جا نالي ۾ ڌرمي سنسٽا آهي پر اصليت ۾ ڌرم جو ساڻس ڪو لاڳاپو ڪونهي. هوءَ حڪومت جو هڪ جزو آهي. خود هندوستان ۾ سرڪار جا پگهاردار پادري ۽ گرجائون ڏسو ته سلطنت شاهيءَ جا حامي، حڪومت جا طرفدار آهن. البت ڪي جدا شخص ديس شيوڪ سي ايف ائنڊ ريزوز جهڙا به آهن جن جي انسانيت، قلبي سچائي ۽ لوڪ شيوا جو پاءُ تحسين جوڳو آهي پر عام ريت ڪرستاني مذهب سلطنت شاهي ۽ شاهوڪار شاهيءَ تي آسپس پي ڪئي آهي ۽ ايشيا ۽ افريڪا ۾ ۾ انگريزن جي ڦرلٽ کي ڌرم ۽ نيتيءَ جو جامو پهراڻي انگلنڊ واسين جي دل ۾ وهم وهاري ڇڏيو آهي ته هواسراف، نيڪ نيت، بني بشر جا خير خواه، مهذب انسان آهن. يورپ ۽ آميرڪا انگريزن کي پاڪنڊي سمجهندا آهن ۽ انگلنڊ جو نالو ويساهه گهاٽي لاءِ مشهور آهي. مان نٿو سمجهان ته انگريزن کي پنهنجي پاڪنڊ جي سؤجهه آهي ڇاڪاڻ ته انهيءَ حالت ۾ سندن چرتر جيڪر سالم ڪين رهي سگهي پر قاضيءَ وانگر پاڻ کي زاهد عابد سمجهڻ جو اوڳو سندن مذهب سيڪاريو اٿن. اهوئي سبب آهي جو جڏهن سندن شخصي يا قومي سوارٿ جو سوال اچي ٿو ته سندن روحانيت ۽ اخلاق ڪنڊ ۽ مڙو ٿيو پوي. ٻين قومن به ڪئين ڪلور ڪيا آهن پر انگريزن وانگر بداعمال کي نيڪي ۽ اخلاق جو رنگ ڏئي پنهنجي ضمير کي خوش ڪري نه سگهيا آهن. ٻين جي عيب جي اوگهڙ ڪري پاڻ کي ميان مڻو سمجهڻ عام ڪمزوري آهي. پر انهيءَ فن ۾ انگريز کان گوءَ ڪٿڻ مشڪل آهي.

يورپ ۾ ڪٿولڪ مت هندو ۽ مسلم مذهب جيان شرڌا ۽ انڌوسواس ٿو ڪي. فڪر ۽ چنتا کان ماڻهن کي آجوتو ڪري ۽ هالو چالو دنيا جي بدين ۽ بي انصافين عيوض عرش جا انب ڏيکاري پرلوڪ ۽ آخرت ۾ عيش عشرت جا دلاسا ڏيئي کين خوش ٿو ڪري. مون لاءِ اهڙي قسم جي مذهب ۾ اعتقاد اڻڻ غير ممڪن آهي. موت کان پوءِ ڇا ٿيندو تنهن کي اُتي ڏسي وٺبو. پرلوڪ ۽ آخرت ۾ نڪي ايمان اٿم ۽ نڪا دلچسپي. انڌ شرڌا جڻان ڪانه. مون لاءِ مها ساگر جون لهرون ۽ طوفان ۽ روزاني زندگيءَ جا مسئلا



ڪافي آهن. چينين وانگر مان به انسانيت ۽ اخلاق مُحسني جو حامي آهيان پر مذهب ڪا ٻي شئي آهي جنهن جي مون کي ضرورت ناهي. چينين وانگر مان به زندگيءَ کي سمجهڻ جي ڪوشش ڪريان ٿو ۽ هن دنيا کي ريتي ٻيءَ جا سڀنا نٿو لھان. پر جيوت کي پاڪر پيڙو ڪري ان کي سڌارڻ ۽ سهڻي ڪرڻ جي سڌ اٿم. ڏسجي ٿو ته ڌرم يا مذهب جو هن دنيا سان ته واسطو ئي ڪونهي. روشن فڪر ۽ مذهب هڪٻئي جا جنم ويري آهن ڇاڪاڻ ته ڌرم جو بنياد ئي ٻڌل انهيءَ تي آهي ته ڪي عجيب و غريب اصول، ڪريائون، رسمون وغيره بنان سوال جواب اڪيون پوري قبول ڪجن. ازانسواءِ مذهب شرڌا، تعصب، جوش، اُمنگ اُتاري ماڻهن کي تنگدل، ڪتر، خود پسند ۽ مغرور بنائي ٿو. مذهب حقيقت تي چشم پوشي ڪري دماغ ۾ غبار ۽ بخار پيدا ڪرڻ جي حيرت انگيز ماهيت حاصل ڪئي آهي. ان ۾ سچي روحانيت عدم پيدا آهي. جنهن ڪري ڪئين بدجنس خود غرض مطلبين ان مان جاوا پيا ڪن.

منهنجي لکڻ جو اهو مطلب ناهي ته مذهب جڙ کان سُري کاڌل آهي ۽ مذهبين ۾ ڪي ايڪٽر بيڪٽر پلا مانس ناهن. پر مان دعويٰ سان ٿو چوان ته ڌرم ماڻهن جي اخلاقي ۽ روحاني ترقيءَ ۾ هڪ وڏي رنڊڪ آهي ۽ جيڪڏهن ان جو اثر هن دنيا جي بهبوديءَ جي خيال کان ۽ نه آخرت جي نقطه نگاهه کان ڏسجي ته بلڪل ضررناڪ آهي. ڌرم جو مطلب آهي ته مخلوق کي وساري خالق جي ڳولا ڪجي ۽ خود غرض ۽ سوارٿي بنجي رڳو پنهنجي مڪتي ۽ نجات لاءِ جفاڪشي ڪجي. سماج ۽ پنگت ۽ انسان ذات جي ڀلي کي وساري، خودي ۽ اهم جي مهاچار ۾ اٽڪي پئجي. ائين برابر آهي ته ڌرم ويڇ سدا چار سلجڻ ۽ اخلاق جي به ايتار ڪندا آهن پر اهو به سماج جي ڀلي لاءِ نه، پر من چت واد يا آدم ۽ حوا جي گناهن پيري ارث کان بچڻ خاطر. استاپت ڌرم يا باقاعدي نظام تي ٻڌل مذهب شاهوڪار شاهي وانگر آهي جنهن کي پنهنجي فائدين ۽ حقن جي حفاظت ڪرڻي آهي. جنهن ڪري ان جا حامي سدائين ترقي ۽ نئين نظام ۽ انقلاب جا سخت دشمن آهن.

عالم آشڪار آهي ته اوائل ۾ عيسوي مذهب غلامن جي حالت سڌارڻ

لاءِ ڪي اپاءَ نه ورتا. ٻه صديون اڳ لنڊن جي وڏي پادريءَ هڪ خط لکيو هو جنهن مان مذهب جي مقصد ۽ مراد تي چٽي روشني پوي ٿي. هو لکي ٿو ته عيسوي مت ۾ داخل ٿيڻ سان ماڻهوءَ جي دنياوي رتبي ۾ تبديلي اچي نٿي سگهي ڇاڪاڻ ته عيسوي مت ملڪيت ۽ مال ۽ دنياوي تعلقات ۾ ڦير گهير آڻڻ جي خلاف آهي. عيسوي مذهب پنهنجي پوئلڳن کي گناهه جي زنجيرن ۽ ابليس جي شرارتن ۽ انسان جي اندر حرص هئا جي مونجهارن کان آجو ٿو ڪري پر رواجي زندگيءَ ۾ مفلس ۽ غلام کي ساڳيءَ حالت ۾ رکڻ جي فائدي ۾ آهي. مان نٿو سمجهان ته ويهين صديءَ ۾ ڪنهن مذهبيءَ کي انهيءَ نموني لکڻ جي جرئت ٿيندي پر اها حقيقت آهي ته سماجڪ ۽ آرٽڪ مسئلن ڏانهن سڀني ڌرمن جو رخ اڄ تائين انهيءَ نموني جو آهي.

هرڪو ٿو ڄاڻي ته خيالن ظاهر ڪرڻ لاءِ اسين جيڪي لفظ استعمال ڪريون ٿا سي اڻپورا آهن پر مون کي مذهب يا ڌرم جهڙو ٻيو لفظ نه سڃڻي جنهن کي ايتريون علحدي نموني جون معنائون هجن. هي لفظ هرڪنهن اڳيان ڪئين منجهيل ۽ گڏيل ويچار سنسڪار ۽ پاڻ اچيو پيش ڪري رسمون ۽ ڪريائون، روزا ۽ نمازون، قرآن ۽ ويد، جاتيون ۽ فرقا، سداچار ۽ گڏاچار محبت ۽ ڌڪار، قرباني ۽ سخا، تياگ ۽ وٽراگ، هولي ۽ عيد، پرارٿنا ۽ پوجا، قديم تاريخ ۽ اباڻو اتهاس، شادي ۽ موت، آخرت ۽ خدا، جنگيون ۽ فساد، ڪفرن ۽ مومنن جي وچ ۾ دشمني ۽ خصومت وغيره وغيره ڌرم يا مذهب جي نالي ۾ سمايا پيا آهن. اهي سڀئي ويچار ۽ سنسڪار ماڻهوءَ جي من کي منجهايو ڇڏين، جنهن ڪري ٿڌي سڀني ان تي غور ڪرڻ مشڪل ٿيو پوي انهيءَ لفظ تي صدين کان بحث پيا هلن پر جيترا بحث گهڻا ٿيا آهن اوترو مونجهارو وڌيو آهي. بهتر آهي ته اهو لفظ صفا ڪڍي ڇڏجي ۽ ان جي عيوض فلسف، حديث، سداچار، آتمڪ ڳيان، ڪريا ڪرم وغيره لفظ ڪم آڻجن. اهي لفظ ڪي گهٽ مونجهاري کاڌل ناهن. پر محدود معنيٰ هئڻ سبب انهن کي سمجهڻ سولو ٿيندو. ازانسواءِ انهن نالن ڳڻهڻ سان ماڻهن کي جوش لڳڻ جو امڪان گهٽ آهي.

تڏهن مذهب يا ڌرم ڇاهي؟ شايد ماڻهوءَ جي آتمڪ اُن تي يا هن جي ڇت جو ڪنهن خاص طرف لاڙو جنهن کي هو چڱو سمجهي ٿو تنهن کي

ڌرم ڪوٺيو ٿو وڃي. ڪي ماڻهو انهيءَ لاڙي يا رغبت کي چڱو سمجهن ٿا تنهن ۾ شڪ ڪونهي. اهو لاڙو ڪهڙو آهي تنهن تي وڏو بحث ٿي سگهي ٿو. حال في الحال ايترو بس آهي ته ڌرم انهيءَ اندرين اُٺ ٿي، تڪ تور کي چڱجي ٿو جا ٻاهرين حالتن تي پنهنجو اثر جمائي، انهن کي ڦيرائي سگهي ٿي. انهيءَ کان انڪاري ٿي نٿو سگهجي ته من جي بناوت ساڌارڻ جيوت تي جبر و اثر ڪري ٿي پر ساڳئي وقت ٻاهريون حالتون اندرين بناوت جي اڌجڻ ۾ وڏا اثر رکن ٿيون سا به هڪ حقيقت آهي. منش ٻڌيءَ جو جگت تي اثر آهي ۽ جگت جو منش ٻڌيءَ تي. اهي ٻئي هڪٻئي کي متاثر ڪن ٿا. عام خيال آهي ته پشچم يا مغرب اندر ٻاهرين ترقي اندرين اُٺيءَ کان گوءِ کڻي ويٺي آهي پر ساڳي وقت اهو خيال ڪرڻ ته مشرق يا پورب ۾ هن ۽ ڪارخانن ۽ وگياني طريقن جي اثاٺ سبب يا ٻاهرين ترقيءَ جي ڪميءَ سبب ايشا واسي يا هند واسي آتمڪ ترقي يا روحانيت ۾ برڪ آهن سو سراسر غلط آهي. اهو هڪ وهم آهي ته اسين ٻين کان وڌيڪ روحاني ترقي ڪري ويا آهيون. پنهنجي ڪمزوريءَ ۽ پستيءَ کي ڍڪڻ لاءِ هي هڪ بهانو آهي. ممڪن آهي ته ڪو ايڪٽر پيڪٽر شخص پنهنجي روءِ سوءِ بزرگ، هستي بڻجي پيو هجي پر قوم جي روحاني ترقي، ملڪ ۽ محيط تي منحصر آهي. ماڻهو جيڪي مفلسيءَ ۾ مبتلا آهن ۽ ماني ڳپي لاءِ پيا ڳهن سي ڪهڙي آتمڪ اُٺي ڪري سگهندا؟ قوم جا مظلوم غلام ڪنگال آهي سا ڪيئن اعليٰ روحانيت جي پد تي پهچي سگهندي؟ آتمڪ اُٺي لاءِ سنو ۽ سهڻو وايو منڊل ڪي. اهڙي وايو منڊل پيدا ڪرڻ لاءِ يتن ۽ ساڌن کڻي جنهن مان سک سمپتي پراپت ٿي. مهاتما جڏهن ور ور ڏيئي چونڊو آهي ته مراد کان مارگ وڌيڪ اهميت رکندڙ آهي ته سندس مطلب پڻ ساڳيو هوندو آهي. هو ڄاڻي ٿو ته ذليل ۽ ڪنگال جيوت ۾ آتمڪ جوت جو چمٽڪار بلڪل جهڪو پئجي ٿو وڃي.

مهاتما هڪ هنڌ لکيو آهي ته، ”ڪوبه بني بشر مذهب بنان رهي نٿو سگهي. ڪي شخص آهن جي عقل جي ايمان وڃان چوندا آهن ته ڌرم سان سندن واسطو ڪونهي. پر اهو چوڻ انهيءَ وانگر آهي ته ساهه کڻان ٿو پر نڪ ڪونه اٿم.“ ٻي هنڌ لکي ٿو ته ”ستيه جي ڳولا مون کي راجنيتيءَ ۾ گهلي

آندو آهي. جيڪي ائين سمجھن ٿا ته ڌرم جو راجنيتيءَ سان واسطو ڪونهي سي منهنجي سمجھ ۾ ڌرم جي معنيٰ ٿا سمجھن. ”بهتر ائين لکي ها ته هو ڌرم جي معنيٰ اها ٿا کين جا سندس خيال ۾ ناهي. اسان جي ڌرم خلاف اها به شڪايت آهي ته هر ڪو شخص ان جي معنيٰ پنهنجي پورالي نموني ڪڍي ٿو جنهن ڪري ان نسبت ڪنهن قطعي فيصللي تي پهچڻ مشڪل ٿيو پوي.

پروفيسر جان ڊيوئي هڪ هنڌ مذهب لفظ جي جديد نموني شرح ڏني آهي. لکي ٿو ته ”جيوت جي ڀن ڀن، چلائمان چترن پٺيان جا استٿي آهي تنهن کي ڌرم چئجي ٿو.“ ٻي هنڌ لکي ٿو ته ”ڪنهن آدرش ۾ دريڙ وشواس رکڻ ته اهو ٻين وستن کان وڌيڪ جتادار ۽ لاڀڏاڪ آهي، ۽ ان لاءِ جان مال قربان ڪرڻ ۽ سور سختيون سهڻ کي ڌرم چيو وڃي ٿو.“ ڌرم جو مطلب جيڪڏهن اهو آهي ته ان خلاف اسان کي ڌرو به اعتراض ڪونهي. روم رولان پڻ ”رام ڪرشن جي حياتي“ ۾ ڌرم جي معنيٰ سمجھائڻ جي ڪوشش ڪئي آهي. هوليڪي ٿو ته:

”ڪيترا شخص جي پاڻ کي ڌرم کان بلڪل آجو سمجھن ٿا سي درحقيقت ڌرمي پاڻ ۾ رتل آهن جو قوميت، انسانيت، ساميه واد، عقل ۾ اعتقاد وغيره جون صورتون وٺي نمايان ٿئي ٿو. ڪوبه ويچار ڌرمي آهي يا نه تنهنجو پتو ان جي اُمتا يا اعليٰ پروازيءَ مان پئجي سگهي ٿو. اهو ويچار ڪهڙي مراد ۽ مقصد خاطر ڪيو وڃي ٿو تنهن جو ڌرم سان ڪو واسطو ڪونهي. جيڪڏهن ڪو انسان بي ڊيوٽي سچائي ۽ اخلاص سان سچ جو ڳولڻو ٿئي ٿو ۽ ان لاءِ قرباني ڪرڻ لاءِ تيار آهي ته مان جيڪر ان کي ڌرماتما چوان. ائين ڪرڻ لاءِ اندر ۾ ايمان ڪپي. ڪفر ۽ شرڪ جو آسمان ڏانهن اک کڻي ٿو ۽ ٻي ڏي نظر سان، اندر جا شڪ گمان ظاهر ڪري ٿو سو پڻ بلڪل اعليٰ قسم جو ڌرم آهي. اهڙا بي دين ۽ اڌرمي ڌرم راج جي شاهي فوج جا سپاهي آهن.“

روم رولان جا شرط بجا آڻڻ آسان ناهن پر انهن شرطن تي هي بندو خوشيءَ سان انهيءَ ڌرم راج جي شاهي فوج جو هڪ خسيس خدمتگار ٿيڻ لاءِ حاضر آهي.



## انگريز سرڪار جي ٻئي نيتي

مهاتما جي نظر هيٺ هريجن هلچل بلڪل زور شور سان پي هلي ۽ هريجنن کي هندو مندرن ۾ داخل ٿيڻ ۽ مٿانن پيون بندشون هٽائڻ لاءِ ڪوشش هلي رهي هئي. هند اسيمبليءَ ۾ پڻ هڪ بل پيش ٿيو جنهن جي مراد هئي ته هريجنن کي هندو مندرن ۾ داخل ٿيڻ جي اجازت ڏجي. مهاتما اسيمبليءَ جي ميمبرن ڏانهن اپيل ڪندي ته انهيءَ بل جي پٺڀرائي ڪن ۽ هڪ خاص معتبر ڪانگريس ميمبرن جي رضامندي هٿ ڪرڻ لاءِ ڌياري موڪليائين. اسان کي ته سندس هن روش تي حيرت وٺي چاڪاڻ ته ان وقت ستياگرهه چالو هو ۽ ڪانگريس اسيمبليءَ کي بهشڪار ڪيو هو. اهي ساڳيا اسيمبلي ميمبر، جن کي هينئر بل جي پٺڀرائي ڪرڻ لاءِ استدعا ٿي ڪئي وئي. تن ملڪ مٿان دٻاءُ جا قانون مڙهيا هئا ۽ قوم خلاف ڌارين حاڪمن سان ٻانهن ٻيلي ٿي اوتارا ٺاهه جي پٺڀرائي ڪري رهيا هئا. اهڙن شخصن کي هريجن بل لاءِ وينتي ڪري ۽ راجگوپال آچاريه جو ان وقت ڪانگريس جو ائڪٽنگ پريزيڊنٽ هو سو هنن اڳيان جُتيون گسائي سا ڳالهه هزارين ستيا گرهي ۽ سول نافرمانن جي تحريڪ ۽ ڪانگريس جي شان سان ويساهه گهاتي سمان هئي ۽ مون ان کي اخلاق ۽ شرافت جي خلاف ٿي سمجهيو. مون کي خبر آهي ته مهاتما جي نقط نظر اوڙ قسم جي هئي. سرڪار جي نيتي پڌري پئي هئي. پهرين هنن مخالف آڏو آئي اينگهه پي ڪئي پر پوءِ انهيءَ بهاني هيٺ مخالف ڪرڻ لڳا ته ڪنهن به ڌرم ۾ دخل ڏيڻ، سندن نيتي جي خلاف آهي. جڏهن به سماجڪ سڌاري جي رت ايندي آهي ته سرڪار اهو رخ وٺي ان کي اتي ئي ڪاتا ڪري ڇڏيندي آهي ۽ اهڙي ريت ڌاري حڪومت ڪنهن به قسم جي ترقيءَ خلاف هڪ پٽ بڻجي بيٺي آهي. عجب اهو آهي ته اهڙي روش هوندي به هو اسان جي سماجڪ اوڻاين تي ٺڪت چيني ڪري دنيا اڳيان اسان کي ڪلڻ هاب ڪرڻ کان

هچڪن نٿا. ساردا وارو صغير شاديءَ تي بندش وارو بل به اتفاق سان ڪڇي ويو ۽ هينئر ان بل جي فترن کي عمل ۾ آڻڻ کان گوڻاڻي ڪئي وڃي ٿي. سرڪار جا راتو واهه مداريءَ جي ڳوٺريءَ مان ڪئين نادري فرمان ۽ دٻاءُ جا حڪم ڪڍي هزارن کي جيل اُماڻي ۽ سندن ملڪيتون ضبط ڪري سگهي ٿي سا ساردا ائڪٽ کي عمل ۾ آڻڻ کان پئي ڊڄي! ڇا ٿا ڀانيو! ساردا ائڪٽ پاس ٿئي، تنهن وچ ۾ ننڍن ٻارن جي شادين جي ڌم مڇي وئي ۽ تهاڻپوءِ ماڻهن کي پتو پئجي ويو ته هي ائڪٽ هڪ چرچو آهي ۽ سرڪار ان جي پيڪڙي لاءِ قدم ڪونه کڻندي. عام ماڻهن کي پوري ڄاڻ ڪانه هئي ته ائڪٽ ۾ ڇاهي. ڇاڪاڻ ته سرڪار ان جي فائدي ۾ پرچار ڪرڻ جي ڪوشش نه ڪئي هئي ۽ ماڻهو رڳو جاهل ملن ۽ پنڊتن جي احمقانه افسانن تي پاڙي ويٺا هئا.

هتي جي سرڪار اوائل کان سماجڪ و ڪارن تي چشم پوشي پي ڪئي آهي ڇاڪاڻ ته انگريز سمجهن ٿا ته سندن فرض رڳو هندوستان تي حڪومت ڪرڻ ۽ ان مان مالي فائدو حاصل ڪرڻ آهي. باقي ٻيو نرڳ وڃي يا سرڳ ان ۾ هنن جو پريوچن ڪونهي. سندن تعلقات به مردود، تنگدل، ڪهنه پرست شاهوڪارن، زميندارن سان رهيا آهن، جنهن ڪري انهن کي ناراض ڪرڻ واجب نٿا سمجهن. ملڪ ۾ جئن مخالفت وڌندي ٿي وڃي تيئن هنن کي نوان سهڪاري ڳولڻا پون ٿا. اڄ ڪلهه فرقہ پرست، مذهبي ۽ مردار انگريز جا خاص حمايتي آهن. مسلم ليگ انهن ۾ برڪ آهي. هندو مهاسيا به ڪي قدر ساڳي نموني جي آهي پر سماجڪ سڌاري جي مخالفت ۽ مائي باپ سرڪار سان وفاداري ته ڪو سناتنين کان سڪي. توهين سوال پڇندا ته جيڪڏهن سرڪار شاردا ائڪٽ جي فائدي ۾ پرچار نه ڪيو ته ڪانگريسي ۽ ٻيا سڌارڪ چوٽ ٻڌي ويٺا هئا؟ سوال واجب آهي. غير ڪانگريسي سڌارڪن جي طبيعت ۽ ڪم جو نوع اهڙو رهيو آهي جو هو عام تائين پهچي نٿا سگهن. هو رڳو ٺهراو پاس ڪري ۽ بل پيش ڪري ڄاڻن. باقي رهيا ڪانگريسي سي گذريل پندرهن ورهين ۾ سوراڄ خاطر پي لڙيا آهن ۽ سندن ڳچ وقت جيلن ۾ گذريو آهي. ازانسواءِ قوم جي آزاديءَ خاطر لڙندڙ کي ٻين سڀني ڳالهين کان آزادي وڌيڪ پياري آهي

جواهر جيؤني

ڇاڪاڻ ته ان وسيلي پيا سڌارا آڻي سگهبا. اهوئي سبب آهي جو هو پنهنجي طاقت ننڍين ڳالهين ۾ ٿيڙي پڪيڙي ڇڏڻ پسند نٿا ڪن. برنارڊشا جو چوڻ آهي ته سياسي غلامي، هڪ قسم جو بيجڙو مرض آهي جو چٽڻ کان اڳ مريض کي ٻي ڪنهن خيال يا ڪم ڪرڻ جي اجازت نٿو ڏي دنيا ۾ غلام قومون ترقيءَ جي شاهراهه تي هلي نٿيون سگهن ڇاڪاڻ ته غلاميءَ جو بار کين چُرڻ پُرڻ نٿو ڏي. برنارڊشا سچ ٿو چوي ڇاڪاڻ ته اسان پنهنجي تجربن مان ڏٺو آهي ته هو صحيح آهي. اسان گهڻو ڪجهه ڪري نٿا سگهون. ڇاڪاڻ ته هن ملڪ ۾ ڪهڙو به ڪم جيڪڏهن باقاعدي وڌي پيماني تي جاري ڪجي ٿو ته سرڪار کي اُن ۾ شڪ گمان ٿين ٿا ۽ هو آڏا ابتا رستا وٺي ان کي نگهوسار ڪرڻ جي ڪوشش ڪري ٿي. هريجن هلچل ۾ به اسان کي اهو آزمودو مليو. سياڻي جيڪڏهن اسين صابڻ عام ريت ڪم آڻڻ جو پرچار شروع ڪريون ته مون کي خاطري آهي ته سرڪاري ان ۾ به لائو ڏسندي مان نٿو سمجهان ته سرڪار جيڪڏهن سماجڪ ۽ آرٿڪ سڌارا ڪرڻ گهري ته لوڪ ان جي مخالفت ڪندا، پر ڌاري سرڪار جو اندر کاڌل رهي ٿو جنهن ڪري ان ۾ اخلاقي همت گهٽ ٿئي ٿي.

هريجن اڏار شارڊا انڪٽ وغيره جون ڳالهيون جيل ۾ ٻڌندا ته هئاسين پر اسان جو من قومي تحريڪ سول نافرمانن ۾ ڪتل هو. مهاڻا ايڪيه ڏينهن ورت رکي ٻه دفعا ڇهن هفتن لاءِ سول نافرمانيءَ تحريڪ بند ڪري ڪانگريس جو گاڏو بهاري ڇڏيو هو. مکيه ڪارڪن جيلن ۾ هئا ۽ باقي جيڪي ٻاهر ڪم هلائي رهيا هئا سي به پلو آجا ڪرڻ لاءِ آتا هئا جنهن ڪري چؤطرف سستي ۽ موڳائي پي ڏني. سرڪاري دٻاءُ ماشين وانگر باقاعدي چالو هو. بنگال مان ڪيترا سياسي قيدي ڪاري پاڻيءَ موڪليا هئا ٿيون ۽ اتي ساڻن اهڙيون ته عفوتون ڪيون هئا ٿيون جو ڪن ورت رکي پراڻ تياڳيا هئا. ملڪ ۾ جان نثارن سان همدرديءَ لاءِ ڪٿي به ميٽنگ ٿي ڪئي وئي ته بانيڪارن کي سرڪار گرفتار ٿي ڪيو. سندن مرضي هئي ته اسين نه رڳو ظلم برداشت ڪريون پر ٻُڙڪ به ٻاهر نه ٻاڦيون. روي بابو ۽ انڊريوز سرڪار کي اپيل ڪندي ته ڪاري پاڻيءَ جي قيدين سان سختي نه ڪئي وڃي ته هند سرڪار جي هوم ميمبر يڪدم کين ننڍو ته هو خونين جي طرفداري ٿا ڪن.

جواهر جيؤني

انهيءَ وچ ۾ مهاڻا ٻوٽي ۾ هڪ ڪانفرنس گهرائي عام ستياگرهه تي بندش وڌي شخصي ريت ڪو به سول نافرمان ڪري سگهيو ٿي. پر هن ڪانفرنس ۾ ٻورن سوراج يا قومي تحريڪ نسبت ڪو به بحث مباحثو نه ڪيائون. ٻن سالن جي سخت دٻاءُ بعد ڪانگريسي پهريون دفعو پاڻ ۾ گڏيا هئا. مهاڻا وري به دفعا وائسراءِ کي ملاقات لاءِ لکيو پر هن ساڻس گڏجڻ کان بلڪل انڪار ڪيو. وائسراءِ کي گڏجڻ جي ضرورت نه هئي ڇاڪاڻ ته سرڪاري دٻاءُ واري نيتي بلڪل ڪامياب ٿي هئي. جنهن ڪري مهاڻا جي آبرودار صلح لاءِ تقاضا بي معنيٰ هئي. سرڪار وائيت پيپر به ڇپائي پڌرو ڪيو جنهن ۾ رياستن جي عيوضين کي هندوستان جي ڪاروبار ۾ وڏو دخل ڏنو ويو پر رياستن جي ڪاروبار ۾ ٻين هندواسين کي دخل ڪرڻ جو حق نه ڏنو ويو. رياستن ۾ هلندڙ آڀشاهيءَ ۾ تبديلي آڻڻ جي ڪا ڪوشش نه ڪئي وئي. رزرو بئنڪ جي معرفت بئنڪ آف انگلنڊ کي هندوستان جي مٽاسٽا، ٺاڻي، قرض ۽ فرنگي واپارين ۽ شاهوڪارن جي حقن جي حفاظت سپرد ڪئي وئي ۽ اسان جي اُپت انهن قرضن وغيره بلي گروي رکي وئي. آءِ. سي. ايس وارن کي به خودمختياري جو پروانو ڏنو ويو. پر انهن ۾ گورنر شاهي جاري ڪري نالي ماتر خود حڪومت ڏني وئي. گورنر ۽ وائسراءِ کي ايڏيون ته طاقتون ۽ اختيار يون مليون جو هٿلر ۽ مسولني به جيڪر سندن عهدي ماڻڻ لاءِ ريس ڪن. ازانسواءِ ٻيا ايترا خاص بچار وغيره آئين اندر داخل ڪيا ويا جو چئمبرلين هڪ دفعي چئي ڏنو ته هندوستان لاءِ جيڪي نئون رٿون ٺاهيون ويون آهن انهن سان گڏ سرڪار ايترا ته بچا وارا فقرا شامل ڪيا آهن جو ان کان وڌيڪ ڪنهن بني بشر جي شعور ۾ اچڻ وارا ناهن. انهيءَ هوندي به برطاني سياستدانن جو پيٽ نه ڀريو سو چوڻ لڳا ته هن حيرت انگيز نئين نظام هلائڻ لاءِ هر سال ڪي ڪروڙ رپيه وڌيڪ ڪپندا جي هندوستان جي مفلسن کي ڏيڻا پوندا.

انهيءَ وائيت پيپر کي وڌيڪ چڪاسڻ لاءِ پارليامينٽ هڪ چونڊ ڪميٽي مقرر ڪئي جنهن اڳيان هند واسين کي گواهي ڏيڻ لاءِ گهرايو ويو. ڪئين بوڪڙو پاڻن ۽ کانن ۽ مفت ۾ ولايت جي چڪر ڏيڻ لاءِ سرڪار وٽ جُتيون گسائڻ لڳا ۽ هڪ معتبر مرهٽو ته لنڊن ۾ ڪپ ڪوڙي ويهي رهيو ته انگريزن کي توڙ تائين ويچار ۽ دليل ٻڌائي پنهنجي طرف ڪري



لبرل ڌر وارن کي وائيٽ پيپر مان ڌپ پي آئي ۽ سرڪاري دٻاو واري نيتي به پسند نه هين پر هو ڪري ڇا ٿي سگهيا؟ انهيءَ ۾ شڪ ناهي ته منجهن کي معتبر ۽ قابل شخص موجود هئا پر هو پاڻ ۾ مٺ جيترا ماڻهو مس هئا ۽ لوڪن سان ڏيٺ ويٺ ۽ لهه وچڙ ڪانه هين. اهوئي سبب آهي جو هي بي اثر رهيا آهن. ڪڏهن ڪڏهن ڪنهن هال ۾ گڏجي ڪانگريس کي ننڍي سرڪار کي دٻاءُ گهٽائڻ لاءِ وينتي ڪندا هئا يا اسان مان ڪن نامڪنين کي جيل مان آزاد ڪرڻ لاءِ اپيلون ڪيندا هئا. اسين سندن نوازش لاءِ شڪر گذار هئاسون پر هو انگريز جا طرفدار هئا ۽ سرڪاري نيتيءَ جي حمايت ڪري رهيا هئا جنهن ڪري اسان کي خواهش ٿيندي هئي ته بهتر هو اسان کي اسان جي قسمت تي ڇڏي ڏين ۽ ملڪي ماملن کي ڪن شخصيتن سان منجهائي نه ڇڏين.

لبرل نقط نگاهه کان نئون آئين ۽ حڪومت جو نظام پسنديءَ لائق نه هو پر تنهن هوندي به هو حڪومت سان ساٿ ڏيڻ لاءِ تيار هئا. شاستري ته پنهنجي فصاحت ۽ بلاغت ڏيکاري سرڪار سان سهڪار لاءِ تقريرون ڪرڻ لڳو. مسٽر شاستريءَ جي منطق موجب حاڪمن وٽان ڪهڙو به حڪم نڪري ته برچشم ڪرڻ کپي. حاڪمن اڳيان سر جهڪائڻ ۽ سندن فرمان بجا آڻڻ سندس ڌرم آهي. هو سمجهي ٿو ته ورڌاتا يا قسمت اسان کي پراڏين ۽ غلام بنايو آهي. تنهن ڪري اسان کي ارباب جو ارشاد برچشم ڪرڻ گهرجي. جنهن وقت شاستري اهڙي قسم جون تقريرون ڪري رهيو هو تڏهن آئين يا ڪانسٽيٽيوشن آخري صورت ڪانه ورتي هئي. مان سمجهي ٿو سگهان ته ڪيئن هڪ شخص جو سچ ۽ ديانت جو حامي آهي سو هن ريت پنهنجي قوم کي مشورو ڏيندو ته نادري فرمان بنان چون چرا جي قبول ڪن. سرڪار نئون آئين ناهي ۽ ماڻهن کان ان نسبت رايو پڇي ان کان اڳ مٿي سرڪار سان سهڪار ڪرڻ جو فيصلو ظاهر ڪرڻ سان شاستريءَ پنهنجي پارٽيءَ کي نقصان پهچايو. عالم آشڪار آهي ته ڪا به تجويز لوڪن جي رايي وٺڻ کان پوءِ عملي صورت وٺندي آهي پر هتي ته شاستريءَ اڳواٽ ئي فيصلو ڪري ڇڏيو هو. مون کي ڏسڻ ۾ آيو ته انگلنڊ جي مردار ڌر جي منورتي ۽ شاستريءَ جي ذهني ۾ گهڻو فرق

ڪونهي. شاستريءَ هڪ ٻي به تقرير ڪئي جنهن ۾ ڄاڻايائين ته هو انگريز سان سهڪار جي فائدي ۾ آهي ڇاڪاڻ ته هنن ملڪ ۾ امن آندو آهي ۽ هندو مسلم سک وغيره کي هڪٻئي جي گلي ڪپڙ کان روڪيو آهي. مان سمجهان ٿو ته چرچل کي به جيڪڏهن اهڙي موقعي تي تقرير ڪرڻي هجي ها ته هو به ساڳيا الفاظ ڪم آڻي ها.

اسين مسٽر شاستريءَ سان شامل راءِ ٿي نٿا سگهون ڇاڪاڻ ته اسان جي نظر ۾ هندوستان جو اتهاس موجوده دنيا جا مسئلا ۽ سلطنت شاهيءَ جا هن ملڪ سان تعلقات ڪا ٻي معنيٰ رکڻ ٿا. مان سمجهان ٿو انگريزن کان سواءِ ٻيا فرنگي ۽ خود انگريزن ۾ ڪيترا مڊر سائس شامل راءِ نه ٿيندا. پنهنجي وطن کي ڌارين حاڪمن جي عينڪ سان ڏسڻ مان ڪي فائدا آهن. عجب رڳو انهيءَ تي آهي ته شاستري روس، اٽلي ۽ جرمنيءَ ۾ دٻاؤ ۽ جبر کي ننڍي ٿوپر سندس اکين اڳيان انگريز هتي جي ماڻهن سان جي ڪلور وهايا آهن ۽ پوليسي راج ٻريا ڪري ناگرڪ حق نگهوسار ڪيا آهن ۽ هزارن کي جيلن اندر باند ڪري سائڻ بچڙو ورتاءُ ڪري بڪون ڪيائي پراڻ تياڳڙ لاءِ مجبور ڪيو آهي، ۽ بنگال ۽ سرحد ۾ ظلم ۽ هراس جي حڪومت جاري آهي، تنهن لاءِ مسٽر شاستريءَ کي ڪجهه چوڻو ڪونهي. ڪٿي آهي اها آزادي ۽ تحمل جنهن جا شاستري ڍڪ ٿوپري؟ هو جيڪڏهن ڪانگريس جي نيتي ۽ عمل سان شامل راءِ ناهي ته عيب ڪونهي، پر هڪ شريف، وطن دوست، حساس، هوشمند انسان لاءِ ڪيئن ممڪن آهي ته پنهنجي هم وطنين جي قرباني ۽ سرجوشي ۽ همت تي اک پور ڪري؟ اسان جا حاڪم جڏهن اسان جي دلين کي چريءَ سان چيرين ٿا ته کيس ڪهڪاءُ ڪونه ٿو پوي ائين آهي ڇا ته جڏهن لکين ماڻهو هڪ دنيا جي مغرور سلطنت شاهيءَ اڳيان سر جهڪائڻ عيوض پنهنجي جند جان، گهربار مال ملڪيت قربان ڪرڻ لاءِ تيار آهن تڏهن مسٽر شاستريءَ جي نظر ۾ ان کي اهميت ڪانهي؟ ائين برابر آهي ته ظاهري ريت آبرو ڀڄائڻ خاطر اسين کلندي مشڪندي سور سختيون سھون ٿا پر اسان جي مشڪ ۾ لڪل لڪل آهن ۽ اسان جو ڪلڻ به روئڻ کان نرالو ناهي. ڌارين کي اسان جي پنهنجن جي همت ۽ جان نثاري ڏسي حيرت لڳي ٿي ۽ خود گورنر به اسان جي انتظام جي ساک پرين ٿا. مسٽر شاستري قابل ۽ حساس انسان آهي، تنهن ڪري

جواهر جيؤني

پنهنجي هم وطنين سان ظلم ٿيندو ڏسي سندس اندر ۾ ڇهنڊڙي ضرور پئي هوندي ممڪن آهي ته سندس ڪانگريس سان اختلاف آهي پر آزادي ۽ انصاف دوست جي حيثيت ۾ کيس بنگال ۽ سرحد ۾ وڃي واردات نظر مان ڪڍڻ ڪيندي هئي ۽ ظلم جي اوگهڙ ڪري سرڪار کي مروان موت ملوڪان شڪار کان باز آڻڻ لاءِ سمجھائڻ ڪيندو هو. دنيا ۾ جتي ڪٿي شريف ۽ انصاف پسند انسان، جي ڪنهن به پارٽيءَ جي لحاظ بنان انسان ذات ۽ قوم جا خير خواه آهن سي ائين ڪندا آهن. پر سرڪار کي روڪڻ عيوض، ظلم ۽ ستم کي پنڄو ڏيڻ بدران هو سرڪار کي سرٽيفڪيٽ ڏيڻ لڳو ۽ هنن جي پٺڀرائي ڪري اخلاقي ريت سندن حوصله افزائي ڪيائين. مون کي خاطري آهي ته هو جيڪڏهن آڳي پيڇي جو ويچار ڪري ها ته اهڙي قسم جي تقرير هرگز ڪين ڪري ها. پر شاستريءَ وانگر ٻيا لبرل ۽ نرم ڌروارا پڻ ساڳي نموني روش پي هليا آهن. انهيءَ جو سبب هي آهي جو هڪ ته هو مصنوعي دنيا ۾ رهن ٿا ۽ هتي جي عام ماڻهن سان گهڻي لهه وچڙ نه اٿن ۽ ٻيو ته جهونا پراڻا پستڪ پڙهي هنن پنهنجي لاءِ دماغي جيل ٺاهي ڇڏيا آهن جن ۾ جديد خيال ۽ نئين روشني داخل ٿي نٿي سگهي. هو هالو چالو نظام جا پوڄاري آهن ۽ جيڪڏهن اتفاق سان هن ڦرندڙ گهرندڙ دنيا ۾ ٽير يون گهيرون ٿين ٿيون ته سندن حالت انهيءَ ڪشتيمان جهڙي ٿي وڃي جنهن کي نڪي آهي سڪان نڪي ۽ نهجهه ڪين نڪي آهن ڪي اصول ۽ نڪي تميز ڪرڻ لاءِ ڪي ماڻ هن سڄيڪ سنسار ۾ نشچل رهڻ اسنيو آهي ۽ جيڪي نديءَ جي وهڪري ۾ وهڻ کان عار ڪن ٿا سي يا لهرن ۾ ٻڏيو وڃن يا ڪنهن پاسي ڪنڊ ۾ پيا ڪٽائين. اسان جا بت جبل اندر بند هئا پر اسان جو من آزاد هو ۽ روح بي ڊپو. نرم ڌروارا انقلاب ۽ تبديلي ۽ تغيرات کان ٻڌائي ۽ ٻڌندڙ وانگر ڪڪ ڪاٺي کي نعمت سمجهي ان جو جهلو ونڊ جي ڪوشش ٿي ڪيائون هنن جي ٻڏي ۽ ويچار اسٽر ٿي نٿي سگهيو تنهن ڪري هو پاڻ کي ڏوهه ڏيڻ عيوض وقت ۽ زماني جي حالتن تي ڦٽ لعنت وجهڻ ۾ مشغول ٿي رهيا. ڪانگريسي جڏهن جوڙجڪي ڪم ۾ رڌل هئا ته هي چون ته هينئر هو ٽڪجي پيا آهن ۽ جيل ۾ وڃڻ کان ٿا ڪيائين، پر جي جيل ۾ وڃن ته چون ته جيل کان ٻاهر انهيءَ ڪري نٿا نڪرن جو جوابداري ڪٿڻ کان پيا هچڪن ۽ رواجي ڪم کي ناڪامياب ٿيندو ڏسي ان ۾ مشغول رهڻ کان پيا

نٿائين. سندن عقل موجب دانائي ۽ ڏاهپ جو رستو فقط اهو آهي ته انگلنڊ ۾ سرڪار اڳيان ڊيپوٽيشن وٺي عريضا پيش ڪجن ۽ اتي جي مڊرن کي دليلن ذريعي پنهنجي طرف ڪڇي. ائين برابر آهي ته ان وقت ڪانگريس پاليسي فقط نادري حڪمن جي انحرافي جي هئي ۽ گهڻو وقت ساندھ ڪشمڪش سبب ماڻهو ٽڪجي پيا هئا. پر ڀري ۽ ٿڌي تحريڪ جاري رکڻ ۾ به اخلاقي خوبي هئي ڇاڪاڻ ته سرڪاري قانون جي مخالفت ۽ ظلم هوندي به پيش نه پوڻ سان اختيار ۽ وارن لاءِ نفرت ۽ ڌڪار پيدا ٿئي ٿي ۽ سندن طاقت پڻ گهٽجي وڃي ٿي. خود سرڪار لاءِ به لٽ ڌڪي، بندوق ۽ جيل تي پاڙي وهڻ بلڪل خراب آهي. ڇاڪاڻ ته عملدارن جي اندر ۾ پاڻ تي غصو ۽ رنج پيدا ٿئي ٿو ۽ اخلاقي نقطو نگاهه کان هو پاڻ کي ذليل سمجهڻ لڳن ٿا.

ٿوريو هڪ هنڌ چيو آهي: ”جيڪڏهن مردن ۽ زالن کي بي گناهه قيد ڪن ته شريف ماڻهن لاءِ رهڻ جي جڳهه به جيل اندر هئڻ گهرجي ۽ نه ٻاهر.“ نرم ڌر وارن کي شايد هن قسم جو مشورو پيءُ نه پوي ڇاڪاڻ ته سول نافرماني جي عدم موجودگيءَ ۾ به هن ملڪ ۾ شريف انسان لاءِ جيل کان ٻاهر رهڻ مشڪل آهي. اسين پنهنجي وطن ۾ ڌاريا آهيون، اسان مٿان جاسوس پيا ڦرن، اسان جي نپال چڪاسي وڃي ٿي ۽ اسان جي تقرير ۽ تحرير تي ڪرڙي نظر رکي وڃي ٿي. بغاوت جا قانون اهڙا سخت آهن جو ڪهڙي به وڏو ڏيري کي جڏهن چاهين تڏهن گرفتار ڪري سگهن ٿا ۽ ملڪ جي مالي ڦرلٽ ته چوويهه ڪلاڪ ساندھ بنان بند ٿيڻ جي پئي هلي. اسان لاءِ فقط ٻه رستا آهن. هڪ اهو ته پنهنجي روح کي ڊٻائي، سچ ۽ نياءُ کان منهن موڙي پنهنجي بت ۽ ضمير کي نيچ ۽ نفت انگيز ڪمن لاءِ سپرد ڪريون يا مخالفت ڪري سور سختيون برداشت ڪريون. اسان لاءِ پويون رستو بهتر آهي. برنارڊشا هڪ هنڌ ٿولڪي ته ”حياتيءَ جي وڏي ۾ وڏي آفت انهيءَ ۾ آهي ته اهڙن ڪمن لاءِ پاڇ اڀرجي جي اسان جي نظر ۾ نيچ ۽ نفرت انگيز آهن. اهڙي قسم جي آفت جي پيٽ ۾ بيا ڊڪ سور معمولي بدقسمتي آهن. ٻين خاطر بدڪار بنجڻ ۽ پاڙي جو ٿيڻ هن زمين کي دوزخ بنايو ڇڏي اهڙي غلاميءَ ۽ ذلت بدترين بدبختي آهي.“



## جیل مان چوتڪارو

قید جو مدو اچي پورو ٿيو هو ته منهنجي اندر ۾ هڪ طرف آزاد ٿيڻ جي خوشي ته ٻي طرف چنتا ته ٻاهر وڃي ڇا ڪندس؟ جیل جي قاعدن جي پوري پابندي ڪرڻ سبب ٻن سالن مان ساڍا ٽي مهينا چوٽ ملي هيم. رواجي ريت جیلي زندگي ماڻهوءَ کي موٽر ڪري ٿي ڇڏي پر بند خلاص ٿيڻ جا ڏينهن ويجهڙا پوندا ڏسي رت ۾ نئين حرارت محسوس ڪرڻ لڳس. جولاءِ جي پڇاڙيءَ ۾ سين گپتا جي ديهانت جي افسوس ناڪ خبر ٻڌم. هو ان وقت سرڪار وٽ نظر بند هو. سندس صحت خراب هئي. جيتوڻيڪ سرڪار هر قسم جي سهوليت کيس ميسر ڪري ڏني هئي ته به بيماري ويس وڌندي ۽ آخر نهوڙي نياڻينس. سباش بوس به گپتا وانگر نظر بند قيدي هو ۽ ان جي صحت به ورهين جا ورهيه جیلن ۾ سڙڻ سبب خراب ٿي پئي هئي. جنهن ڪري سرڪار لاچار کيس یورپ وڃڻ جي موڪل ڏني هئي. پیرسن وینل پائي پتیل به مرٿینگ حالت ۾ ویئنا جي اسپتال ۾ بستري داخل هو. ڀلا هڪ طرف جیل جون سختيون ۽ ٻي طرف قومي تحریڪ جي پٽ کوه ڪئين وطن دوستن جا جسم جهوري ڇڏيا هئا ۽ ڪيترن جي دماغ تي خراب اثر پیدا ڪیو هو. سین گپتا جي ديهانت منهنجي اڳيان پنهنجي رفیقن ۽ همکارن جو فوتو کینچي بهاریو ۽ اندر ۾ ملال ۽ نراسائي پیدا ٿيندي ڏسي پاڻ کان پڇڻ لڳس ته نيٺ نتيجو ڪهڙو نڪرندو؟ کتي هي ڊڪ ۽ درد جو داستان ڇيهه ڪندو؟

مون پنهنجي صحت سالم رکڻ جي هر ڪا ڪوشش ڪئي هئي ۽ ان ۾ ڪامياب پڻ ٿيو هوس. هڪ ته مان پنهنجي بت جي خوب حفاظت ڪندو هوس ٻيو ته ماڻهن وٽان هائي پکي ملي هيم. مرض چرٻي، ضعف کان بچڻ لاءِ صاف هئا، سادو کاڌو ۽ ڪسرت يڪ ٿڪ علاج آهن. مون آزمودي مان ڏٺو آهي ته هن ملڪ جي سفید پوش طبقي ۾ بيماريءَ جو وڏو

ڪارٽ پيٽ آهي. ماڻهو ڳرو کاڌو کائي هاضمو خراب ڪيو ڇڏين. ننڍي وهيءَ کان مائٽر مٺاڻ ۽ ڇهر ڪارائي ٻارن ۾ خراب هير ٿيون وجهن. ٻارن کي ڪپڙا پڻ ضرورت کان وڌيڪ پاتا ٿا وڃن. هتي انگريز به گهرج کان وڌيڪ ٿا کائڻ جيتوڻيڪ سندن کاڌو هندوآسي کاڌي جي پيٽ ۾ هلڪو آهي. هيٺئر شايد ڪجهه سڌارو آندو اٿن ڇاڪاڻ ته اڳ انگريز تمام ڳرو گرم مصالحيدار کاڌو کائيندا هئا.

مان ٻين وانگر کاڌي تي نخرا نه ڪندو آهيان پر ڳرو ۽ ضرورت کان وڌيڪ کاڌو کائڻ کان البت پرهيز ڪندو آهيان. ڪشميري برهمن وانگر ڪڇي اوستا کان گوشت پيٽ پيل اٿم. اسهڪار جي زماني ۾ ڇنڊي ڏنو هوم پر ڇهن سالن بعد ولايت ۾ وري کائڻ شروع ڪيم. واپس ورت تي وري سبزي خور ٿي پيس. گوشت منهنجي طبيعت تي پاءُ بوندڙ آهي پر تنهن ڏيندي به ڪوشش ڪري مون ان خلاف پاڻ ۾ سنسڪار پيدا ڪيو آهي هنئر مان گهڻو ڪري پاڇين تي گذران ڪندو آهيان.

1932ع ۾ ڪي مهينا ساندهه مون کي بخار اچڻ لڳا. مون تي منهنجي صحت تي ناز هو سو پاڻ کي هيٺو ۽ غليل ڏسي رنج ٿيندو رهيو. اڪين اڳيان ضعيف ۽ ڏهري جهمر جي صورت ڏيکاري ايندي هيم. منهنجي ڊپ ڪونهيسر پر روڳي ۽ نبل ٿيڻ کان چڙهندو آهيان. شڪر جو آهي ته سرهين ۽ حفاظت ڪرڻ سبب نونو ٿي پيس. سياري جو اس ۾ اڳي ڪو به پيشاني هوس ۽ ڪسرتون ڪندو هوس. شرش آسڻ مان ته خاص ڪري ڏهري ۽ ڇاڪاڻ ته مٿو هيٺ ۽ پير مٿي ڪري نونين تي پاڻ جهلي پيو. ڏهري ۽ مسخري جي صورت توڻي خوشي پاڻ کي اهڙيءَ حالت ۾ ڏسي منهنجي هوس ۽ حياتيءَ جي اڙنگاين کي نور ۽ ظريف نگاهه سان ڏسڻ جي مشڪلش ڪندو هوس.

سني صحت تي حياتيءَ جو ڪيڏو نه مدار آهي! مان مسخري ٿو ته حياتيءَ جي لوڏن سهڻ ۽ جيلن جون سختيون ڀرڳڻ ۽ حالتن تي پاڻ کي هيرائڻ ۾ تندرستيءَ مون کي گهڻي مدد ڪئي آهي. مون کي جيتوڻيڪ ڪئين ڌڙڪا آيا آهن پر سني صحت سبب بنان ضرر اهي سهي ويو آهيان. بنيادي ريت مان سالم دماغ ۽ ٿڌي سيني وارو ماڻهو ڇڻيس. ان جي

جواهر جيئوني

هڪ ثابتي اها آهي ته مون کي ڪڏهن مٿي ۾ سخت سور نه پيو آهي ۽ نه ڪڏهن ننڊ ڦٽڻ سبب تارا تڪيندي رات گذاري اٿم. اکين جي جوت به جهڪي نه ٿي اٿم جيتوڻيڪ سڄي ڄمار لڪڻ پڙهڻ جو ڪم پي ڪيو اٿم. مون ڪڏهن عينڪ استعمال نه ڪئي آهي. اهي حقيقتون ثابت ڪن ٿيون ته مان سرد طبع انسان آهيان پر تنهن هوندي به مان انهن سرد طبع شخصن کان ڏيهان ڏور پڄندو آهيان جن کي ٿڌي دل ۽ ٿڌي دماغ خيال ڪرڻ جي عادت اهڙي آهي جو هو ڪڏهن گرم جذبي ۽ گرم افڪار جو لطف وٺي نٿا سگهن. مان جيل مان ڇڻڻ جي اوسيڙي ۾ هوس ته مهاتما شخصي ستياگرهه جي تحريڪ شروع ڪئي ۽ آرڻپ ڪرڻ لاءِ گجرات جي هارين اڳيان پهرين تقرير ڏني. سرڪار وري گرفتار ڪري پيرودا جيل ۾ اماڻيس. اڳ وانگر هن دفعي به هريجن اڏار لاءِ مهاتما سهوليت طلبڻ لڳو پر سرڪار اڏول ٿي بيٺي جنهن تي نئين سر ورت رکڻ شروع ڪيائين. اهڙي خسيس ڳالهه تي ايڏو ڳرو قدم کڻڻ واجب ڏسڻ ۾ نٿي آيو پر مهاتما جي منورتي نرالي آهي. هفتي اندر سندس حالت پوئتي پئجي وئي، جنهن ڪري موت جو انتظار ڪرڻ لڳو. معاملو اُتي اچي پهتو جو پنهنجون سنهيون ٽلهيون شخصي شيون اسپتال جي دابين کي ڏئي سائڻ آخرين موڪلائي ڪري ڇڏيائين. سرڪار جي مرضي نه هئي ته هو جيل ۾ پيران تياڳي سومرئينگ حالت ۾ سندس بند خلاص ڪري ڇڏيائون. چڙهڻ جو امڪان ڪونه هوس. هڪ ڏينهن دير پويس ها ته پکي پروار ڪري ويجيس ها پر هينئر بچي ويو. سندس جان بچائڻ ۾ انڊريوز جو هٿ هو. هو تڙ ٽڪڙ ۾ انگلنڊ مان اُتي ڀڳو ۽ مهاتما جي مرضيءَ خلاف کيس آزاد ڪرائي ڇڏيائين.

انهيءَ وچ ۾ مون کي ديرادن مان نيني جيل ۾ وٺي آيا. جيل مان ڇڻڻ ۾ تيرهن ڏينهن پيا هئا ته امان سخت بيمار ٿي پئي جنهن ڪري سرڪار باقي مدو معاف ڪري مون کي آزاد ڪري ڇڏيو.

✽

## مهاتما سان ملاقات

جیل مان ڇٽڻ شرط امان وٽ آيس جا بيماريءَ جي حالت ۾ بستري داخل هئي. ڪجهه ڏينهن ته سندس پرگهور ۾ لڳي ويو. مون ڏٺو ته منهنجي عدم موجودگيءَ ۾ دنيا جو چرخو چئن جو تئن پي هليو. رڳو مان ڪنڊ پاسي رهجي ويو هوس. ٻار وڏيترا ٿيا هئا، شاديون، غميون، ڄم موت، پيار ڌڪار سڪ دڪ وغيره باقاعدي پنهنجو وارو وٺندا پي آيا. ڪيتريون نيون ڳالهيون پڻ ٿيون هيون ۽ بحث مباحثا ڪندي ڪڏهن ته نئون رنگ ڏسي عجب پي لڳم. مان هن نئين وايو منڊل ۾ جلدي رلي ملي ويان ها پر مون کي ڄاڻ هئي ته شايد وري جيل اماڻيو ويندس سو هرڻ مرڻ جي ڪوشش ئي ڪانه ڪيم.

اچڻ سان ڏنر ته ملڪ ڊبيل ۽ هيسايل هو. چؤطرف ماڻ هئي پر اها ماڻ معنيٰ سان ڀريل هئي. سخت زحمت ۽ دٻاو ماڻهن کي ٽڪائي ڇڏيو هو. سرڪار پوليسي راڄ جي صورت اختيار ڪري ملڪ ۾ جاسوسن ۽ خفيه پوليس جي چار پڪيڙي ڇڏي هئي ۽ ڪٿي به اشاري يا گفتي تي مٿان مڪ ۽ نونشي جو وسڪارو ٿي ٿيو. پهراڙين ۾ ته بلڪل وٺل مچائي ڏنو هئائون. ڪانگريس پٺيان سرڪار تازي ڪتن وانگر ڪاهي پئي هئي ۽ ميونسپالٽين ۽ ٻين سنسٽائن مان ڪين موقوف ڪرائي بيروزگار بڻايو ٿي ويو. جرمنيءَ ۾ نازين جي ڪارنامن جو هند سرڪار نقل پي ڪيو ۽ ساڳئي وقت گگدامر بلجي اسان کي پي ٻڌايائون ته هندوستان ۾ جيڪڏهن نازي راڄ هجي ها ته اسان سان هن کان بدتر هلت اختيار ڪئي وڃي ها. اسان وٽ وڌيڪ سرڪاري ظلمن نسبت جاچ ڪميٽي وهارڻ جي تقاضا پي ڪئي آهي. ڪهڙي به ڪميٽي وهي ته سرڪار جي طرف کي وڌيڪ وزن ڏيندي پر تنهن هوندي به جاچ ڪميٽيءَ کان گوشتاڻي پي ڪئي اٿن. انگريز عادت انوسار پاڻ کي پاڪ ۽ نياڪاري سمجهندا آهن. عملي ريت ڪهڙا به ڪلور وهائين پر ڪليو ڪلايو اهڙي قسم جي اعمالن تي نازين وانگر فخر وٺڻ کان



لج ايندي اٿن. مون کي خاطري آهي ته رواجي ريت انگريزن کي وحشانيت لاءِ ڏکار آهي پر ساڳي وقت جرمن، انگريز، هند واسي يا ٻي ڪا به قوم اڃان اهڙي سڀي ۽ شريف نه ٿي آهي جو چيٽر ڇاڙيا آزمائش جي موقعي تي پسو نيٺو ظاهر نه ڪري جنگ جي زماني جون ڪارروايون ۽ ان بعد ڪنهن سبب جرمي جي ماڻهن کي بک ۾ پاھ ڪرڻ وارو معاملو بلڪل ڏهڪائيندڙ آهي. بلوئي بعد هند واسين سان جيڪي عقوبتون ڪيون ويون سي به وسري نه ويون آهن. حقيقت هيءُ آهي ته جڏهن به اسان جي حقن ۽ فائدين تي ڪٿان حملو ٿئي ٿو ته اسين انسانيت اشرافت، سداچار اخلاق وساري دروغ، حيوانيت ۽ تشدد تي سندرو ٻڏي پھون ٿا ۽ قانون ۽ انتظام جا ڍڪ پري مخالفن کي نگھوسار ڪرڻ لاءِ ويھن نھن جو زور لڳايون ٿا.

مٿان سمجھو ته اها ڪنھن شخص يا قوم جي ڪمزوري آهي. گھڻو ڪري سڀئي ماڻهو اهڙين حالتن هيٺ مٿين روش ھنن ٿا، ڌاري سرڪار کي نه خاص ڪري سينڪ گڏ ۽ اوگڻ پرائڻ جي ضرورت آهي ڇاڪاڻ ته هر وقت حڪومت وڃان جو خطرو اٿس. هندوستان ۾ به اهڙي قسم جي حڪومت آهي. نتيجو اهو نڪتو آهي ته هند واسي اخلاقي ريت ڪيائين ۽ گهڻي ڀيڻ آھن. حڪومتن تي به ان جو پراثر پيو آهي. ماڻھن منورتيءَ تي جيئرو ارمان ڪانجي اڀري ٿو، گذريل ٽن ورهين اندر سرڪاري عهدنامن جيڪي تقريرون پي ڪيون آهن تن مان فاشسٽي جو پٺي ڇڏي آفيسين، ڊاڪٽر، خنڪي، حڪم ۽ فوجي قواعد آموز ڌاري ان سڀي روش سرھڻاڻا، نمايان آهي. ڏسجي ٿو اخلاق، تهذيب، انسانيت، اشرافت سڄاڻي ۽ ڪنهن به انساني اڏاوتي آهي.

سرڪار جي ذميت ٻي هڪ واقعي سان پڻ ڳنڍيل آهي. ٻه سال اڳ ڀارت جا حادثا ڪو وڏي وبا هئا سو سرڪار فيصلو ڪيو ته اوهين کي ڪيپو ڏيارين. فاسيءَ تي ڇاڙهي ماڻهن اڳئين مثال پيش ڪجي. اهڙن موقعن تي سرڪار ماڻهو فاسي ڏسڻ ايندا هئا، اوهين سمجهي سگهو ٿا ته هن قسم جي ڏل ڏهڪائيندڙ نظاري جو اثر ماڻهن جي دلين تي ڪهڙو ٿيندو هوندو.

جيل مان ڇڻج بعد مون ڏٺو ته ملڪ جون حالتون مايوسي پيدا ڪندا آهن. گرفتارين جي ڌم، دٻاؤ جا قانون، تقرير تحرير تي بندش جاري

هئي. اسان جا ڪئين رفيق ايجان جيل ۾ هئا. ٽپال کولي ڏسڻ لاءِ شايد خفيه پوليس جو عملدار رکيو هئائون سو اهڙو ته پورالو ۽ جڏو هو جو رفيع احمد قدوائِي کي هر هر خار پيا لڳندا هئا. ليٽر اهڙو دير سان ملندا هئس جو انهن ۾ ڄاڻايل ڪم جو مددو يا ملاقات جو وقت گذري ويندو هو يا ماڳهين وچ جو وچ ۾ گم ٿي ويندا هئا. سندس مرضي هئي ته شڪايت ڪري پر سوال هو ته ڪنهن کي شڪايت لکي موڪلي ڇاڪاڻ ته سرڪار انهيءَ ڳجهي نموني ٽپال ڇاڇڻ لاءِ ڪليءَ ريت نڪي عملدار مقرر ڪيو هو ۽ نڪي قبول ڪرڻ لاءِ تيار هئي ته اهڙي ڳجهي چڪاس ڪئي ويندي آهي. نيٺ گهڻي غور بعد قدوائِيءَ پنهنجي نالي خط لکي موڪليو جنهن ۾ کيس جيڪي اهڃ هئا تن جي وچور ڏنائين. خط سي آءِ ڊي عملدار پڙهيو ۽ ان بعد قدوائِي جا خط ڪي قدر بنان دير اچڻ لڳا.

منهنجي مرضي نه هئي ته وري موٽي جيل وڃان. هيترو وقت جيل ۾ رهي ڪٿو ٿي پيو هوس. پر مان ڇا ٿي ڪري سگهيس. سرڪار ماڻهن کي هيٺائون تي سندرو ٻڌي بيٺي هئي. ڪيڏي مهل به مون تي حڪم ڪري سگهي ٿي ته هي ڪري يا هي نه ڪر. منهنجو سڀاءُ اهڙو ٺاهي جو مان اهڙا حڪم پرچشم ڪريان سو مون سمجهيو ته پنهنجي مرضيءَ خلاف به جيل ويڻو پوندو. پر جيل ۾ ويڻو کان اڳ منهنجي خواهش هئي ته امان جي پرگهور لهي کيس نوينو ڪريان، ٻن سالن جي وچوڙي پڄاڻان مهاتما سان ملاقات ڪري اچان، پنهنجي همڪارن ۽ رفيقن سان دل کولي ڳالهائون ڪريان ۽ انتر راشٽريه حالتن ڏانهن سندن ڌيان ڇڪائي کين ذهن نشين ڪريان ته اسان جي سؤديشي آندولن جو پروگرام سروديسي حالتن جي مدنظر تي ٺاهيو وڃي. ازانسواءِ پنهنجي ڪن گهرو ڪمن تي پڻ ڌيان ڏيڻو هوم ڇاڪاڻ ته بابي جي گذر ڪرڻ بعد مون ڪاغذ پٽ ڏنا به ڪونه هئا. اسان جي اپت بيهي وئي هئي ۽ جيتوڻيڪ خرچ گهٽايو هوسون ته به اسان جي پونجيءَ کان ٻاهر هو. ماڻهن کي اثر ويندو هو ته مان ڏاڍو شاهوڪار آهيان سو ڪئين شخصن ۽ سنسٽائون پئسي جي سهائتا لاءِ بار بار وينتي ڪندا هئا. پنهنجي ننڍي پيڻ ڪرشنا کي پرڻائڻ جي به اون هيم. هوءَ هڪ سال ٽيپ ڪاٽي آئي هئي. منهنجي مرضي نه هئي ته مان جيل هليو وڃان ۽ هوءَ ائين ڪناري رهجي وڃي.

امان جي صحت ڪجهه سڌڻ بعد مهاتما سان پوني گڏجڻ ويس.  
 هيتري مدت کان پوءِ کيس ڏسي ڏاڍي خوشي ٿيم ۽ پاڻ ۾ وڏا بحث  
 ڪياسون. اسان جي منورتيءَ ۾ وڏو فرق هو پر مهاتما مون کي سمجهڻ جي  
 هر ڪا ڪوشش پئي ڪئي. هومون سان شامل راءِ هونءِ سٽيپين آسامين کي  
 پنهنجي چرٻي گهٽائڻ گهرجي پر سندس راءِ موجب اهو سندن رضامنديءَ  
 سان ٿيڻ گهرجي. مون کي ڏسڻ ۾ آيو ته سندس لحاظ ۽ مروت وارو طريقو  
 جبر ۽ دٻاءُ کان گهڻو نرالو نه هو. مون تي اثر ويٺل آهي ته مهاتما لنڊن  
 چوٿين ڳالهين مان نه ڄاڻي ۽ جيسين حالتون ۽ حقيقتون کيس مجبور نه  
 ڪنديون آهن تيسين هو عملي ريت ڪجهه نه ڪندو آهي. هو هڪ عجيب  
 انسان آهي. سورھين صديءَ جي ڪئٽولڪ ٻائي جهڙو پيو لڳي پر سندس  
 هٿ سدائين هارين جي نبض تي آهي. ممڪن آهي ته ٽيلون ڪري پر اسان  
 کي اها خاطري ته سندس طريقو هميشه سڌو سنوآڻو آهي جنهن ڪري ساڻس  
 ڪم ڪرڻ ۾ خاص لطف آهي. ازانسواءِ اسين ڪهڙي به وقت پنهنجو  
 علحدو رستو اختيار ڪري سگهون ٿا. البت حال في الحال پنهنجي روءِ سوءِ  
 ڪم ڪرڻ جو سوال اتي نه ٿي سگهيو ڇاڪاڻ ته نالي ماتر سول نافرمانِي  
 اڃان جاري هئي ۽ سرڪار ڪانگريس کي بي قاعدي سنسٽا جي حيثيت ۾  
 دٻائي رهي هئي. ممڪن هو ته انهيءَ عرصي اندر اسين سوشلسٽي خيال  
 ڦهلائي ڪانگريس کي اڳتي وڌڻ لاءِ آماده ڪريون. في الحال اسان اڳيان  
 وڏو سوال مهاتما جو هو. جيڪڏهن هن نئين سر سول نافرمانِي تي ڪئي ته  
 سرڪار ٻيهر جيل ٿي اماڻيس ۽ جيل اندران هريجن اُڏار جي ڪم ڪرڻ  
 جو سوال ٿي اُٿيو. هر گهڙي ورت رکڻ ۽ آزاد ٿيڻ هڪ چرچو ٿي ڏسڻ ۾ آيو  
 سو مهاتما کي هن دفعي آزاد ڪن ها ته به هو ورت نه ڀڃي ها. يعني ته هو  
 آخرين ريت مرڻ لاءِ تيار ٿئي ها. پيو رستو اهو هو ته جيل مان رهيل عرصي  
 وارا ساڍا ڏهه مهينا هو هٿ ٻڌي ماڻ ڪري وهي ۽ شخص ريت  
 ڪانگريس کي صلاح مشوره ڏيڻ کان سواءِ باقي ڪانگريس ڪم ۾ سڌي  
 ريت بهرو نه وٺي. ٽيون رستو سندس قول موجب اهو هو ته قومي تحريڪ  
 جون واڳون نوجوانن کي سپرد ڪري. پاڻ ڪانگريس مان نڪري وڃي.  
 اسان کي ٿيئي رستا پسند نه هئا پر لاچار انهيءَ تي راضي ٿياسين ته باقي

رهيل جيل جو مدو مهاتما ڪانگريس کان گوشه نشين ٿئي. اسان جي مرضي نه هئي ته سول نافرمانِي بند ڪئي وڃي، تنهن ڪري اسين ان کي ننڍي پئماني تي هلائيندا آياسون. انهيءَ وچ ۾ مون ساميوادي خيالن جي پرچار جو ڪم پاڻ تي کنيو ۽ خاص ڪري جوانن کي اهڙي قسم جي تربيت ڏيڻ لڳس.

اله باد موٽڻ کان اڳ ڪجهه ڏينهن بمبئيءَ ۾ رهي پيس. خوش نصيباً اُديه شڪر سان ملاقات ٿي ويو ۽ سندس نرتيه ڏسڻ جو موقعو پڻ مليو. مون کي سندس نرتيه ڪلاڏاڍي وڻي. ورهين جا ورهيه مان ٻين ڪمن ۾ اهڙو مشغول رهيو آهيان جو مون کي راڳ، ناچ، ٻولتي فلمر ناٽڪ وغيره ڏسڻ جو موقعو نه مليو آهي. سنيما جي سورمن ۽ سورمين جا نالا ٻڌا اتر ۾ سندن هنر ڏسڻ جو لطف نصيب نه ٿيو اتر. عجب لڳندو ته مون حياتيءَ ۾ فقط هڪ دفعو ٻولتي فلمر ڏٺي آهي. مون کي انهيءَ قسم جي سندر ڪلا لاءِ چاهه آهي ۽ اخبارن ۾ يورپ ۽ آمريڪا جي ڪلاڪارن نسبت خبرون پڙهي سندن فن ڏسڻ جي خواهش ٿيندي اتر. افسوس هندوستان ۾ اعليٰ درجي جا ناٽڪ ٽين ئي ڪونه ڪلا جو منجهن نشان ڪونهي. رڳو هر گهڙي راڳ ۽ روشني جو مربو ٺاهي جاهلن کي خوش پيا ڪن. پلاٽ به جهونا پراڻا اٿن. بنگالي، گجراتي، مرهٽي ۾ ناٽڪ نگاري ڪجهه ترقي ڪئي آهي. باقي اتر ۾ جيڪي هندي-اڙدو يعني هندوستانیءَ ۾ ڪيل ٿين ٿا تن ۾ ڪلا ۽ آرٽ عدم پيدا آهي. انهن شهري ڪيلن کان ته وري به ٻهراڙيءَ جا راڳ، ناچ ۽ راس ليلائون سٺيون آهن. بنگال، گجرات ۽ دکن ۾ ڳوٺاڻن وٽ سندر ڪلا جا درشيه ڏسي اچرج پيو لڳي. ڳوٺاڻن ۾ سندر ٿا ۽ سوپيا جو احساس آهي پر ان جي ڄاڻ نه اٿن. وچولي درجي وارا ته بنهه ڪرو مرو آهن. وٽن نڪي آهي اباڻي آرٽ ۽ نڪا آهي جديد زماني جي ڪلا، آرٽ، هنر جي پوري ڄاڻ. آسٽريا ۽ جرمنيءَ ۾ روي ورما جون بد زيب مورتون ۽ چتر خريد ڪري پيا پٽيون ٿين. اهڙي ريت سنگيت جي به مٿي پليد ڪئي اٿن. مان سمجهان ٿو سوراج ملڻ سان قومي سرڪار کي سڀ کان اول اهو حڪم ڪڍڻو پوندو ته ڪوبه شخص نه هارمونيم وڄائي ۽ نه پاڻ وٽ رکي. هتي جا شاهوڪار جيڪڏهن چاهين ته پنهنجي گهر شوپنيڪ بڻائي سگهن ٿا پر ڪنهن کي

رشتي ۽ ڪروپ جو ديدار ڪرڻو هجي ته لکنئو جي زميندارن ۽ جاگيردارن جي گهرن جي زيارت ڪري اچي. هو اڊمبر ۽ ڏيڪ ته گهڻو ئي ٿا ڪن پر سهڻي صنعت، آرٽ، ڪلاڪن بلڪل بي خبر هئڻ سبب، مورگو اکين جو سور ميسر ڪيو ڏين. ڪن سالن کان روي بابو جي ڪٽنب سندر ڪلا سوڌڻ ۽ سنوارڻ لاءِ وڏا ٿي وس ڪيا آهن. جنهن ڪري ملڪ ۾ ڪلا لاءِ چاهه اڻڀر ٿيو آهي پر بڪ ۽ هراس جي وايو منڊل ۾ اهي جيوت جا سهڻا گل ڀرڻ مشڪل آهن.

بمبئيءَ ۾ ساميوادين سان منهنجون ڳالهيون ٻولهيون ٿيون. هو مهاتما جي منورتيءَ مان سخت بيزار هئا ۽ سندس سياست تي سخت نڪت چيني ٿي ڪيائون. مان سندن رايي سان گهڻي قدر متفق هوس پر ان وقت سندن نافرمانِي بند ڪرڻ سياڻپ نه هئي ۽ ساميوادي ويچارن ڦهلائڻ لاءِ به جنگ ۽ ڪشمڪش جو زمانو مون کي بهتر ڏسڻ ۾ آيو. ازانسواءِ ٻي واها به ڪانه هئي. ڪائونسلن ۾ وڃي قانون سازي وغيره تي جهنگي هئڻ مون کي پسند نه هئي. مون کي ساميوادين سان دلي همدردي هئي پر انهن ۾ ڪي اهڙا هئا جي رڳو نڪت چينيءَ تي پاڙي ويٺا هئا ۽ پاڻ ڪجهه نٿي ڪيائون. سندن دليل درست هئا پر هٿ ٻڏي وهڻ مان ڇا ورنڊو سوهرڪو سمجهي سگهي ٿو. اها حقيقت هئي ته خيال جهونا پر اڻا هوندي به مهاتما ملڪ ۾ جاڳرتا ۽ انقلابي احساس پيدا ڪري سگهيو آهي جو هن کان اڳ ڪنهن انقلابيءَ ڪري نه ڏيکاريو آهي. عالم ۽ عاقل ڇا به چون پر مهاتما لوڪن جو وشواس هٿ ڪري سگهيو آهي. تازو هريجن اُڏار هلچل هلائڻ سان ڪتر هندن کي ڪاوڙائي، ڌرتيل اڇوتن ۾ نئين طاقت پيدا ڪئي اٿس. مهاتما انقلابي آهي يا ڪهنه پرست پر انهيءَ حقيقت کان منهن موڙي نٿو سگهجي ته هن هند واسين جي حياتيءَ جو نقشو ڦيرائي ڇڏيو آهي. ذليل ۽ بوت بوس قوم ۾ سومان پيدا ڪيو اٿس ۽ هندوستان جي مسئلي کي سروديسڪ اهميت ڏني اٿس. سندس مراد ۽ دليل ڪهڙا به هجن پر اهنسڪ اسهڪار يا ستياگرهه هڪ حيرت انگيز هٿيار آهي جو نه رڳو هندوستان جي حالتن لاءِ مفيد آهي پر ممڪن آهي ته سڄي دنيا کي ان مان لاپ ملي سگهي.

مهاتما کي گذريل ويهن سالن ۾ ايڏي وڏي پدوي ملي آهي جو مخالفن

جو ٻوٽ گهڻي قدر بند جي ويو آهي. منڍ کان وٺي ڪانگريسين رڳو مهاڻا تي پي پيڙيو آهي ۽ سندس فيصلي کي برچشم ڪرڻ جي عادت پئجي وئي اٿن. اڪيون پوري رين وانگر ريڍار پٺيان هلڻ قوم لاءِ قاتل آهي. اسان جي قومي استقامت لاءِ ضروري آهي ته مسئلن جي ڪليو ڪلايو چنڊڇاڻ ٿئي ۽ هر ڪنهن نقطه نگاهه کان نڪتہ چيني ڪئي وڃي. صحيح ۽ درست فيصلي تي پهچڻ لاءِ اهو ڪارگر رستو آهي. رڳو مهاڻا تي ڇڏي ڏيڻ ته هو پنهنجو پاڻهي نتيجي تي پهچي، رهنمائي ڪري سوسراسر غلط آهي. البت اتفاق ۽ انتظام ڪپي پر فيصلو سهڪاري نموني ٿيڻ گهرجي. نڪتہ چيني قومي ترقي ۽ دماغي صحت لاءِ ضروري آهي. ساڳئي وقت اهو به وسارڻ نه گهرجي ته نڪتہ چيني عمل جي جڳهه وٺي نٿي سگهي ۽ نڪي رات جا خواب روشن روز جي ڪار ڪرت. رنج ۽ محنت کان فراغت ڏئي سگهن ٿا.

هتي جا ساميه وادي پشچمي ساميواد جو درس پڙهيا آهن ۽ سپاويڪ اُتي جو جاپ چينتر سمرين ٿا. يورپ ۾ پورهيتن ۽ مزدورن جي گهڻ آهي جي اتي جي ڪارخانن ۾ ڪم ڪن ٿا پر هتي ڪلڪتہ بمبئي ۽ ٻين ڪن جزوي شهرن کان سواءِ ڪارخانا آهن ئي ڪونه تنهن ڪري هتي جو مسئلو اُور نموني آهي. اسان وٽ ڳوٺاڻن جي مالي حالت سڌارڻ ۽ قومي آزادي هٿ ڪرڻ جو سوال آهي جنهن سان يورپي ساميواد جو تعلق ڪونهي ڇاڪاڻ ته اتي اهي سوال آهن ئي ڪونه. مهاڀاري جنگ کان اڳ روس جي مشابهت هن ملڪ سان ڪري سگهجي ٿي پر جنگ جي پڇاڙيءَ ۾ جيڪي غير معمولي حالتون اتي بڻيون سي هتي شايد نه بڻجن. ائين برابر آهي ته ساميوادي فلسفو سياسي خواهه مالي خواهه پنڌي حالتن سمجهڻ ۾ مدد ڪري ٿو ۽ ترقيءَ جي راهه بتائي ٿو پر ساميواد سان بي انصافي ٿيندي جيڪڏهن اڪيون پوري بنان تميز جتي ڪٿي ان کي پنهنجي اصلي صورت ۾ لڳايو ويندو.

حياتي مُنجهيل معاملو آهي ۽ ان مان جي مونجهارا ۽ مشڪلاتون درپيش اچن ٿيون سي انسان کي مايوس ڪيو ڇڏين. ڪهڙو عجب جيڪڏهن ان نسبت مت پيدا ٿين يا پاڻ ۾ رفيق ۽ سهڪاري ڪنهن هڪ فيصلي تي پهچي نه سگهن. پر اهي شخص جي اعليٰ اصولن جي اوت

وٺي پنهنجي ڪمزوري ۽ قلبي هيٺائي لڪائڻ گهرن ٿا تن ۾ ايمان ٻجهڻ  
مشڪل آهي. اهي شخص جي پنهنجي ڪل بچائڻ لاءِ سرڪار جو ساٿ ڏين  
ٿا ۽ ڪئين شڪي نمونا اختيار ڪري حاڪمن کي خوش ڪن ٿا تن جي  
منهن تي نقو پوي ته قومي خيال وارن جي نڪتہ چيني ڪن. ائين ڪرڻ سان  
هو فقط پاڻ کي ڪلڻ هاب ڪن ٿا.

بمبئي وڏو شهر آهي جتي وڻ وڻ جي ڪاٺي اچي گڏ ٿي آهي. مون ڏٺو  
ته هڪ نامڪنيو شخص پورهيتن اڳيان پاڻ کي ساميوادي سياسي ميدان ۾  
لوڪشاهي جو حامي، هندو مهاڻا اڳيان پراچين مت ۽ رسر جو رڪيڪ پيو  
سڏائي. چونڊن جي زماني ۾ هو سناتنين جو عيوضي ٿي بيٺو. ڪيئن ٿا  
ڀانيو؟ هڪ شخص جو پاڻ کي ساميوادي سڏائي سو مردود ڪهنه پرست  
سناتنين جو عيوضي! نه رڳو ايترو پر هو ڪانگريس تي نڪتہ چيني ڪرڻ  
۽ مهاڻا کي رجعت پسند ۽ ترقيءَ جو دشمن ڪوٺڻ لڳو. انهيءَ شخص هڪ  
پارٽي پڻ ٺاهي جنهن جو نالو رکيائين ڪانگريس ڊيموڪريٽڪ پارٽي.  
درحقيقت انهيءَ پارٽيءَ جو لوڪشاهيءَ سان ڪوبه واسطو ڪونه هو ۽  
ڪانگريس خلاف ڪڇ مٽڻ ڪانسواءِ اُن سان لڳ لاڳاپو ڪونه هوس.  
ڪجهه وقت بعد اهو شخص مزدورن پاران جنيوا ۾ عيوضي ٿي ويو. مان  
تصديق ٿو ڪريان ته هن ملڪ ۾ ڪي ڳاڻ ڳڻيا مس هوندا جن جي روش  
مٿئين شخص جهڙي هوندي ڪانگريس ۾ ڪي اهڙا سائينءَ سنواريا آهن  
جن جو هٿ ڪيترن ڪمن ۾ آهي پر هن ڳالهه کان انڪاري ٿيڻ مشڪل  
آهي ته مٿين نموني جا شخص ساميواد خواه ڪانگريس جو نالو ڪسو  
ڪري رهيا آهن.



## لبرل ڌر وارن جي منورتي

مان جڏهن پوني ۾ هوس تڏهن هڪ دفعي مهاتما سان گڏجي سرونٽس آف انڊيا سوسائٽي ڏسڻ ويس. سوسائٽي جو پريزيڊنٽ سرينواس شاستري ۽ پنڊت هرديہ نات ڪنزروان وقت اتي موجود نه هئا. اهي ٻئي شخص هن سوسائٽيءَ جا ٽنڀا آهن. انهن کانسواءِ باقي ٻيا ڪي جهونا ميمبر حاضر هئا. ڪلاڪ کن ته انهن ميمبرن مهاتما کان وائسراءِ سان ملاقات نه ملڻ نسبت سوال پي پڇيا. اسان کي حيرت هئي ته هي ڏسڻا وائسٽا انهيءَ خيس معاملي کي ايڏي اهميت چوڻا ڏين. ملڪ ۾ ٻيا گهڻي ئي اهم مسئلا هئا جن تي ڳالهه ٻولهه ڪرڻ لاپڍايڪ هئي. مثلاً انهيءَ وقت هندوستان ۾ ڪئين جماعتون ۽ سنسٿائون بي قاعدي ٺهرايون ويون هيون ۽ هزارين ماڻهو جيلن ۾ هئا. جنسن جا اڳهه گهٽجي ويا هئا ۽ هارين ۾ سخت بي آرامي هئي. سرحد ۽ بنگال ۾ سرڪار رڻ ٻاري ڏنو هو ۽ سڄي ملڪ ۾ تقرير تحرير ۽ ميٽر تي بندش هئي. ٻيا به ڪئين ڏيسي ۽ سروڏيسي مسئلا هئا جن نسبت سوال جواب ڪري سگهيا ٿي پر هي سڄاڻ ڪلاڪ ساندھ وائسراءِ سان ملاقات نه ملڻ جي اپٽار ۾ محو هئا. مون کي ڏسڻ ۾ آيو ته هڪ بڪشؤٽ ۾ اچي نڪتو آهيان جتي جا رهواسي پنهنجي مصنوعي دنيا اندر رهي باقي عالم جي اثرن کان ڇڄي ڌار ٿي ويا آهن. انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته اتي ڪي اهڙا شخص موجود هئا جن جي حياتي سياسي مسئلن ۽ ملڪي معاملن ۾ گذري هئي. لبرل ڌر جا هو پيلپاوا هئا. جيڪڏهن اهي شخص ان ۾ نه هجن ته هوند لبرل ڌر بخار مثل ٽڙي پڪڙي وڃي ۽ لوڪن کي به ان لاءِ عزت نه رهي ڇاڪاڻ ته باقي ٻيا ميمبر يا ته سرڪاري عملدار آهن يا سال اڌ ۾ هڪ اڌ دفعو تقرير ڪري پاڻ کي سياست دانن ۾ شمارڻ جو لطف وٺندا آهن.

مان مٿين گفتو کي وزن انهيءَ ڪري ٿو ڏيان جو اڪثر ڏٺو ويو آهي ته ملڪ جي سياسي ترقيءَ جو اندازو انهن سوالن مان لڳائي سگهجي ٿو. ماڻهو ڪهڙا سوال ٿا پڇن؟ اهي سوال وزناتاً آهن؟ ڏٺو ويو آهي ته جنهن ملڪ ۾



ماڻهو وزناتسا سوال نٿا پڇن يعني ته جتي ماڻهن ۾ تميز ناهي ته ڪهڙين ڳالهين کي وزن ڏجي ۽ ڪهڙين کي نظرانداز ڪجي. اتي جي سياسي حالت پڻ پست آهي. غور ڪريو ته اسان ڪيڏو نه وقت هندو مسلم فرقن کي ڪائونسلن ۾ ڪرسيون ورڃي ڏيڻ ۾ ضايع ڪيو آهي. انهيءَ بي سود جهڳڙي سبب اسين وڏا مسئلا وساري وينا آهيون. اها اسان جي سياسي پستي، فڪري ڪمزوريءَ جي نشاني آهي. تهڙي ريت سرونٽس آف انڊيا سوسائٽيءَ جي ميمبرن مهاڻا کان جي سوال پڇيا تن مان سندن منورتي پئي بڪي. اسان ڏٺو ته سندن نظر وسيع ناهي ۽ اقتصاديات ۽ سياست يعني آرٿڪ ۽ راجنيتڪ مسئلن ڏانهن سندن رخ دربارين جهڙو آهي جي رڳو اڪيون پائي وينا تڪين ته فلاڻو ڪي فلاڻو آفيسر ڇا ڪندو يا ڇا نه ڪندو.

”لبرل پارٽي“ هڪ اهڙو لفظ آهي جو ڪيترن ماڻهن کي گمراه ڪري سگهي ٿو. ٻين ملڪن ۾ هن لفظ پٺيان ڪي تاريخي حقيقتون آهن. انگلنڊ واري لبرل پارٽي شخصي آزاديءَ ناگر ڪ حق، ٻاهرين ملڪن سان بنان رنڊڪ ۽ بنڌن جي آزاد واپار ملڪ جي آرٿڪ ۽ اقتصادي معاملن ۾ حڪومت طرفان دست اندازيءَ جي مخالفت وغيره جي بنيادي اصولن ۾ اعتقاد رکندڙ آهي. اوائل ۾ ماڻهن جي مرضي هئي ته حڪومت طرفان هڪ هتي ۽ واپار تي ڳريون ڍلون بند ڪرائجن. انهيءَ مان آهستي آهستي وڌيڪ حق ۽ آزادي حاصل ڪرڻ جا خيال ماڻهن ۾ پوڻ لڳا ۽ انهن خيالن جي اظهار ۽ حقن جي حاصليت لاءِ هڪ سياسي پارٽي ٺهي پئي. هندوستان جي لبرل ڌر وارن پٺيان اهڙي ڪا به تاريخ ناهي ۽ اصولي نقطه نگاهه کان به هونرالي نوع جا ماڻهو آهن. هو آزاد واپار جا مخالف آهن ۽ چاهين ٿا ته ڊيسي هنرن ۽ ڪارخانن کي وڊيسي چٽاڀيٽي ۽ مسابقت خلاف بچاءُ ڏنو وڃي. سندن تازن ڪارنامن مان ظاهر آهي ته ناگر ڪ حقن جي رکيا جي به اون ڪانه اٿن. هو نوابن، جاگيردارن ۽ رياستن جي حاڪمن جي حمايت ڪن ٿا. جيتوڻيڪ ڄاڻ اٿن ته انهن رياستن اندر نالي ماتر به شخص آزادي ۽ لوڪشاهي موجود ناهي. سچ پچو ته هيءُ ”لبرل يا اُدار پارٽي“ ڪنهن به خيال کان اُدارچت ناهي. اصل ۾ اها پارٽي چاهي سو چوڻ مشڪل آهي ڇاڪاڻ ته پارٽيءَ کي بنيادي اصول آهن ئي ڪونه جن مان پتو پئجي سگهي ته اقتصادي معاملن ڏانهن سندن رخ ڪهڙو آهي. پارٽيءَ جا ميمبر

جوارو اتو آهن. هرڪو آبي خان پنهنجو سر پيو آلاپي. هو رڳو ٻين جا عيب ثواب ڪڍي ڄاڻن ۽ سمجهن ٿا ته اهڙي نموني مڪڙ مان وار ڪڍندي ڪنهن منزل تي پهچي سگهندا. صاف آهي ته هوانتها پسند ناهن. مڌيم يا وڇواري واه وٺي هلڻ سان هو پاڻ کي گڻوان ۽ گيانِي سمجهن ٿا. ائين ڪرڻ سان کين نڪي گهڻي ويچار ڪرڻ جي ضرورت پوي ٿي ۽ نه ڪنهن دستور العمل ڳولي لهڻ جي حاجت. هو ڄاڻن ٿا ته شاهوڪار شاهي يورپ ۾ ڪامياب نه ٿي آهي پر ساميواڊي سرشتو بنهه نٿو آهي ڇاڪاڻ ته مالدارن جي ملڪيت ڦٽاڻ جي هدايت ٿو ڪري شايد ايندڙ زماني ۾ گيت گيان ذريعي ڪو نئون نمونو ٺهي پوي پر حال في الحال شاهوڪار شاهيءَ جي حمايت واجب آهي. اتفاق سان جيڪڏهن بحث چڙهي پوي ته زمين گول آهي يا سنئين ته هي سڄاڻ جيڪر ٻنهي رابن کي ريتي چون ته حال في الحال مڇر بهتر ٿيندو ته زمين گول نه ڌار يا چوڪنڊي آهي. خسيس معاملن تي مڙسن کي اڇيو بخيلي لڳي ۽ اهم معاملات نظر انداز ڪري بنيادي خرابين خلاف بنيادي علاج ڳولي لهڻ عيوض اڃا ئي پيا يخي هڻن ۽ هيا هو مڇائن. اهو ئي سبب آهي جو هن پارٽيءَ جي هار يا جيت کي ڪا اهميت ڪانهي ڇاڪاڻ ته ان مان بنيادي ٽيڙڦار ٿيڻ جو امڪان ناهي. مان سمجهان ٿو ته هن قسم جي ماڻهن لاءِ ”لبرل ڌر“ کان ”نرم ڌر“ نالو وڌيڪ سهائيندڙ آهي. ڇاڪاڻ ته هو گرم خيال کان چرڪي سدائين نرم خيال ڏانهن ماڻل رهن ٿا.

افسوس جو نرم خيال ۽ مڌيم مارگ ۾ سورج جي روشني ۽ گرمي لهن مشڪل آهي. اهو ئي سبب آهي جو لبرل ڌر وارا بي رس ۽ بي جس ٿي پيا آهن سندن صورت ۽ سيرت تحريري ۽ تحريري ۾ ڏٺل، زندگي ۾ ڪانهي. البت بيچ بهادر ماڻهو جهڙا ڪي ڇڏا شخص منجهن آهن جي طبيعتاً خوش مزاج آهن ۽ خود پنهنجي شخصيت تي مذاق ۽ مسخري ٿيندي به ان مان لطف وٺي سگهن ٿا. پر عام ريت لبرل ڌر وارا آسودي ۽ آسائشي طبعتي جا ماڻهو آهن جن جي آڏو ۽ بي مزي نشچلتا لوڙڻ محال آهي. لبرل ڌر وارن جي مشهور اخبار ”ليڊر“ ۾ هڪ دفعي هڪ مضمون شايع ٿيو هو جنهن ۾ ڄاڻايل هو ته غير معمولي انسان عطائي ۽ مهارش دنيا ۾ سدائين ولوڙ وجهندا آهن تنهن ڪري سڌارن پرش ۽ رواجي ماڻهو هنن جي پيٽ ۾ بهتر آهن. ڇا تا پانيو؟ ڪيئن نه هڪ ئي ڌڪ

سان پنهنجو جهنڊو جبل جي چوٽيءَ تان لاهي پوئي تي آندائين!

هالو چالو رسم ۽ رواج جي پوئواري پراچين پوڄا ۽ ماضي پرستي،  
مڌير ۽ ملاير ويچار ۽ واهڻ، انقلاب ۽ تبديليءَ کان چرڪ، پيريءَ ۽ ٻڍاپي  
جي نشاني آهن. جوانن ۾ اهڙي قسم جي ذهنت سونهن ٿئي. پر هي ملڪ  
اهڙو ته جهونو پراڻو آهي جو هتي جا ٻار ڄمنديئي ٽڪل ۽ مست ٿين ٿا.  
منجهن نوخير زندگيءَ جو آب و تاب ڪونهي. هو جوانيءَ کان اڳ ٻڍا ٿيو  
وڃن. پر هينئر هن ٻڍي ديس ۾ نئين جنبش ۽ حرارت اچڻ لڳي آهي. جنهن  
ڪري اهي نرم ۽ مڌير ويچار مٽا ٻول ۽ وڻندڙ گفتا بي اثر ٿي پيا آهن.  
انهيءَ ذريعي نئين جيون شڪتي اهڙي روڪي جهڙي طوفان ٻوڏ، زلزلي کي  
تقرير ڪرڻ سان هٽائي ڇڏجي. هڪ دفعي ڊاڪٽر وائيت هيڊ اهڙي قسم  
جي ماڻهن ڏانهن اشارو ڪندي چيو هو ته ”هنن جي اها بديختي آهي جو  
سمجهن ٿا ته جن خيالن، رسمن، رهڻيءَ سندن ابن جي زندگي ڪنهن قالب  
جي صورت ۾ ٺهي ناهي بهاري سي ساڳيا اثر سندن ٻچن کي ساڳي صورت ۾  
ٺاهي بيهاريندا. اڄ ڪالھ جي دنيا اهڙي آهي جو انسان ذات جي تاريخ ۾  
پهريون ئي دفعو مٿين قسم جو انومان بلڪل غلط ثابت ٿيو آهي.“ ڊاڪٽر  
وائيت هيڊ ڪوشش ڪري تمام نرم نموني مٿين خيالن جو اظهار ڪيو  
آهي. حقيقت هيءَ آهي ته دنيا ۾ پٽ ڪڏهن به پين جهڙا نه ٿيا آهن. ائين  
برابر آهي ته يورپ ۾ مردم ماضيءَ جو اثر گهٽ رهيو آهي پر اهي عالمگير  
شڪليون جي جيون ساگر ۾ وهڪرو پيدا ڪن ٿيون تن اڳيان پراچين  
سڀيتا ۽ قديم تهذيب وغيره جا جبل مٽيءَ مثل آهن. قدرت کي حياتيءَ جي  
ڍنڍ ۾ وهڪرو اٿڻ جا طريقا آهن. اسين انهن شڪلين اڳيان بيوس ۽ لاچار  
آهيون ۽ حماقت وچان پين کي ڏوه ڏيون ٿا ته هنن اسان اڳيان رنڊڪون  
وجهي، اسان جي گيهه جو گهڙو چڪنا چور ڪري ڇڏيو آهي.

اسان سڀني جي اکين تي ڪوپا چڙهيل آهن. خود مهاڻا به ان کان آڄو  
ناهي. فرق رڳو هي آهي ته اسين ميدان عمل ۾ قدم رکي حياتيءَ جي لهرن ۾  
گهلجي گيندازجي تجربا، آزمائشون، يلون ۽ چڪون ڪري تڙندا تاپڻندا اڳتي  
وڌندا وڃون ٿا. پر هي نرم ڌر وارا پلن ۾ ڊجي عمل کان نابري واري وينا آهن ۽  
ڪري پوڻ جي ڊپ کان اُٿي بهڻ ۽ هلڻ ڇڏي ڏنو اٿن ۽ جيئرن جا ڳنڍن جو

جواهر جيئوني

سنگ ڇڏي دماغي جبل خاني جي ڪوٽريءَ ۾ پورجي ويٺا آهن. هڪ دفعي سرينواس شاستريءَ کين آگاهيو ته ”هت ٻڌي ماڻ ڪري هڪ هنڌ ويهي نه رهو. قافلو توهان لاءِ بيهي ڪونه ويندو.“ هائواها لبرل ڌروارن جي بديختي آهي جو جڏهن قوم جو قافلو ڦرڻ ڦرڻ هلڻ لڳو آهي ته پنهنجي ڀائرن کان ڊڄي حاڪمن جو ٻيچ وڃي پڪڙي وٺن. ڪهڙو عجب جيڪڏهن اڄ هو هن ملڪ ۾ ڌاريا بڻجي پيا آهن! جڏهن غلاميءَ جي زنجيرن ٽوڙڻ لاءِ قوم قربانيون ڪري رهي هئي تڏهن هي تماشو ڏسي رهيا هئا ۽ پريان اسان جا عيب ثواب ڪڍي سگهيا اڀريش پي ڏنائون ۽ ساڳئي وقت سرڪار جو ساٿ ڏيئي سندن هٿ مضبوط ٿي ڪيائون. حيرت انهيءَ تي آهي ته انگلنڊ جي مزدور پارٽيءَ، سرڪار سان سهڪار ڪرڻ کان انڪار ڪيو ۽ ڪيترن انگريزن کين وينتي ڪئي ته ڪانفرنس ۾ بهرو نه وٺن، پر هو حاڪمن سان ٻانهن پيلي ٿي بيٺا.

اسين سڀ ضرورت مطابق نرم يا گرم آهيون. جڏهن ڪنهن ڳالهه تي اسان جي دل جي رڳ ڇڪجي ٿي يا ذاتي فائدين کي نقصان پوي ٿو ته گرم ٿي ٿا پئڻ. ٻيءَ حالت ۾ اسان اڪثر بي پرواهه ۽ لاغرض آهيون جنهن ڪري فراخ دليءَ سان ويچار وهنوار ڪريون ٿا. مون ڏٺو آهي ته جڏهن شاهوڪار شاهيءَ خلاف آواز بلند ڪيو وڃي ٿو ته بلڪل نرم شخص به باهه جا آلا وسائڻ لڳن ٿا. اسان جا لبرل مالدار شخص آهن جنهن ڪري هو سوراخ ۽ آزاديءَ لاءِ آتاهن. هو هالو چالو سرشتي مان راضي آهن. هو سمجهن ٿا ته جيڪڏهن معتبر ۽ آبرودار نموني جي روش هلندا ته انگريز بهادر سندن صلاح تي ڪجهه ڌيان ڏيندو. اهوئي سبب آهي جو هو سدائين حاڪمن جي نقطه نگاهه کان مسئلن کي ڏسن ٿا. سرڪاري رپورٽن، انگن اکرن ۽ پارليامينٽ جي رسم ۽ نيتيءَ جو اڀياس ڪرڻ ۽ وائيت هال جي سورگ پوريءَ مان حاڪمن جي چوڻي ڪرڻي جا ٽوٽڪا ۽ گفتا گڏ ڪرڻ سندن شغل آهي. اڳي چوندا هئا ته معتبر امريڪن جو روح مرڻ بعد پاريس ويندو آهي، ساڳي ريت جيڪڏهن چئجي ته هندي لبرل جي مرڻ بعد سندس سوڪير آتما وائيت هال جي ارد گرد نوس نوس ڪندي آهي ته وڌاءُ ڪونه ٿيندو.

ڪانگريس ۾ به ڪيترا اهڙا شخص آهن جن جا خيال، نرم ڌروارن جهڙا آهن. فرق رڳو هي آهي ته مهاٿما جي ڀڌارڄڻ بعد ڪانگريسين جي عام ماڻهن

سان لھ وچڙ رھي آھي ۽ کين عملي ريت سياسي ميدان ۾ داخل ٿيڻو پيو آھي. جنھن ڪري هن قسم جي ناقص ۽ منجھيل منورتيءَ جي اثر کان ڪي قدر بچي ويا آهن. نرم ڌر وارن جي حالت نرالي آھي ڇاڪاڻ ته ھو پوڙھن توڙي جوانن کان ڇڄي ويا آهن، جنھن ڪري سندن مستقبل بلڪل اونڊاھو ٿي پيو آھي.

اسان وٽ ڪيترا اهڙا آهن جن مان قديم ڪافر واري قلبي صداقت نڪري وئي آھي ۽ ان عيوض منجھن نئين دين وارو ايمان پيدا نه ٿيو آھي. اسان ”ورڻ ديوتا کي سمنڊ مان نڪرندو نه ڏٺو آھي.“ ۽ ”نڪي نارڊمنيءَ جو ناد وڃندي ٻڌو آھي.“ اسان مان ڪن ٿورن ۾ سؤجھي آھي جو:

”ريتيءَ جي ڪڙ ۾ جڳت ۽ جھنگلي گل ۾ وڻڪڻ پسون يا آنٽن کي مٺ ۾ جھلي اڪال کي کن پل ۾ سمائي ڇڏيون.“

ڪم نصيبا اسان مان گھڻن کي موقعو ئي نٿو ملي جو قدرت جي غيبي اسرارن ۾ ليکوپائي ڏسڻ ۽ پرڪرتي جو مٿس ۽ جيئڻي آواز جهڙي رت ۾ وڻڪڻ حورن حس ڪري ڇڏن. افسوس اهو اوائلي شعوريت جو زمانو گذر حسرت ڀر ۾ هينئر جيڪڏهن سون ڪمي پر ڪيترائي به تيج ۽ بل ڏسڻ جو شرف نٿو ملي ته گھٽ ۾ گھٽ انسان ذات جو پاڻ ۽ پراڻ ڪرم سان ڀريل زندگين ڏانهن ڏسڻ جو موقعو ملي ٿو ۽ ماڻھن جي اندر ۾ پنهني شوفان ۽ بادل ڊگ ۽ درد، تمنائون ۽ ڪامنائون آهن تن کي حس ڪري سگھون ٿا ۽ انساني قسمت جو شاندار مقصد ۽ ماڳ جو جلويو پسي سگھون ٿا. اهوئي سبب آھي جو اسين سر جون ستون ڏيئي سور سختيون سھي سگھيا آھيون ۽ خسيس ناچيز معاملن ۾ منجھي نه پيا آھيون. پر ڪيترا اهڙا به آهن جي نڪي سھڻا سڀا لھي سگھن ٿا. نڪي جنگ جي ميدان ۾ لڙڻ جو شوق رکڻ ٿا. مون ڏيڍ زماني جي تهذيب کان ڇڄي ويا آهن پر اڃان نئين واٽ ڳولي نه لڌي اٿن. فرانسوي ۽ روسي انقلاب جو ولولو ساڻھن جي من ۽ چٽ ۾ پيدا ڪري ٿو تنھن کان ھو بي خبر آهن. ماڻھن جي دلين اندر ڊھيل ترشنائون، امنگ ۽ جذبا جڏھن جوالا مڪيءَ وانگر پڙڪو ڌڻي آڱ وسائين ٿا تڏھن ھي دھلجي ۽ ڊجي وڃن ٿا. اهڙن ماڻھن لاءِ قديم تهذيب جا قلعا ۽ برج اڃان سالم بيٺا آهن.

اسان جي ڪيترن ھم وطنين جو چوڻ آھي ته ديش پڳتي ڪو ڪانگريسين جو خاص ورثو ناھي. اسين نٿا چئون ته حب الوطني اسان جي

ملڪيت آهي. اها سوغات ڪنهن کي ڪپي ته اسين خوشيءَ سان ڏيڻ لاءِ تيار آهيون. ڪئين شخص جي عهدن، القابن ۽ نوڪرين جا ڳولائو آهن سي ديش ڀڳتيءَ جي هار هڻن ٿا. حقيقت ۾ ديش ڀڳتي اهڙي هردلعزيز معجزن تي پئي آهي جو هر ڪنهن طبقي، طبيعت ۽ ذوق وارا ان کي هٿ ڪرڻ جي فڪر ۾ آهن. اڄ جيڪڏهن يزدت کي پنهنجي منحوس مراد پوري ڪرڻي هجي ته هوند حب الوطنيءَ جي اوت وٺڻ پسند ڪري سو ديش ڀڳتي ڪافي ناهي. ان کان به وڌيڪ اتم، وشال، ادار اديش جي ضرورت آهي. تهڙي ريت وچون وهه ۽ نرم خيالي به ڪافي ناهي. انهيءَ ۾ شڪ ناهي ته سپاوَ جي نرمي، سڀيتا جي نشاني آهي پر ساڳي وقت اهو وسارڻ نه گهرجي ته اندر ۾ آتش ۽ جذبي جو طوفان ضروري آهي، جنهن کي روڪي قبضي ۾ آڻي رٿندڙ صورت ۾ آشڪار ڪرڻو آهي. انسان جي تقدير ۾ لڪيل آهي ته هو برق ۽ طوفان تي قبضو ڪري ساگر جي لهرن تي سوار ٿي، عناصرن کي پنهنجي وس آڻي، ان مان پنهنجي هم جنس کي فيض رسائي، پرمئن لاءِ سڀ کان اڻانگوار ڪم اهو آهي ته هو پنهنجي نفس تي غالب پئي پاڻ کي حدن اندر روڪي بهاري جيسين هو پاڻ روڪي نه سگهيو آهي تيسين انسان جي اعليٰ ارٿ مان فيض ملي محال اٿس پر اسان اڳيان هيئن سوال آهي ته پير ۽ تنگن جي چرڻ پوڻ کان نابري واري ويٺا آهن ۽ جن مان رت ست ڇڏائي ويو آهي تن کي ڪيئن وري هلي جلد جهڙو ڪريون؟

مون کي راءِ ڪئمبيل جي لکي ياد ٿي آهي جنهن ۾ هن جي ڪلام جو آتم نگره يا پاڻ تي ضابطي رکڻ جي فائدي ۾ آهي پر اهو شوق ۽ شوق ۾ اها ڪٿي آهي جنهن کي لغام سان روڪجي؟ اسان جا ايرل دوست ڪي ٿا ته هو ڪانگريس ۽ سرڪار جي ٻن چيئرن ۾ وڃن وهه وٺڻ پسند ڪن ٿا جنهن ڪري ٻنهي ڌرين مان ويڪون ڪڍي نروائون ڏئي پاڻ کي بندش قابل ۽ لائق سمجهن ٿا. هو نراڙيءَ جي ٻن پٺن کي ميزان ۾ جهلي سيارو ڪري سمي ۾ آهن ۽ نياءَ ديويءَ جي پتلي وانگر اکين تي پئي ٻڌل اٿن. هنن دوستن جو خيال ڪندي مون کي انجيل جو اهو ڪلمو ياد ٿو پوي: جڏهن ڪو چيل آهي ”آڙي پنڊت ۽ پروتست، توهين اُهي انڌا رهبر آهيو جي هٿ هٿس ڪري وڃن پر ڪوڏيءَ تي پيا ڪر ڪر ڪن.“

✽

## بينگي راج ۽ پورن سوراڄ

گذريل سترهن ورهين ۾ ڪانگريس نيتيءَ جا بنائيندڙ ۽ بانيڪار سفيد پوش طبقي جا ماڻهو رهيا آهن. اهي شخص لبرل هجن خواه ڪانگريسي پر ساڳين اثرن ۽ حالتن هيٺ پلجڻ سبب سندن پنگتي لڳ لاڳاپا ۽ لهه وچڙ، فقط انهيءَ هڪ ئي طبقي اندر رهي آهي. سياو ۽ ذهنييت ۾ فرق هئڻ سبب انهن مان ڪي ڪانگريسي ۽ ڪي لبرل ٿي پيا آهن. جيڪي ساوا هئا سي سرڪار جو طرف وٺڻ لڳا ۽ لبرل ٿي پيا پر جيڪي دال روٽيءَ وارا هئا سي ڪانگريسي ٿي پيا. سندن منورتي ۽ مراد تقريباً هڪجهڙي هئي. فرق رڳو ايترو ٿيو ته ڪانگريس ڪي ڪمي ڪاسبيءَ، وائڻي ۽ ننڍي واپاريءَ، بي روزگار تعليم يافته ۽ ننڍين نوڪرين وارن جي پشتي ملڻ لڳي، جنهن ڪري پٺيان ٿل ملڻ سبب ڪانگريسي ڪجهه اڳڀرو وڌڻ لڳا ۽ سندن تقرير ۽ تجربي جو نوع نرم ۽ ملايم مان بدلجي ڪٽاڪيدار ۽ ويرو نموني جو ٿي پيو. منجهن ايتري سگهه نه هئي جو اثراتنو عملي قدم کڻي سگهن، تنهن ڪري اندر جو بخار شديد ڪلامي ۽ تند طبعي ذريعي ٿي ڪڍيائون. نرم طبع شخص سندن انهيءَ تنديءَ کان چرڪي ڪانگريس مان نڪري گوشه گير ٿي ويٺا. تنهن هوندي به ڪانگريس ۾ ڪي مٿئين طبقي وارا ماڻهو رهجي ويا جن جي مراد هئي ته قومي تحريڪ معرفت ڪاميابي حاصل ڪن ۽ پنهنجي ڪوهيل آبرو ۽ آڪڙ ۽ رتبو نئين سر هٿ ڪن. قوميت جو جذبو سڀني ۾ ساڳيو آهي. رڳو سياو نرالي هئڻ سبب ڪي نرم ڪي گرم ٿي پيا آهن. آهستي آهستي ان هوند وارن سفيد پوشن جو اثر ڪانگريس اندر وڌڻ لڳو آهي ۽ هينئر ته هاري ناري به پنهنجو آواز ڪرو ڪرڻ لڳا آهن. رفت رفت ڪانگريس، جئن ڳوٺاڻن جي عيوضي ٿيڻ لڳي آهي تنهن لبرل ۽ ڪانگريسين جي وچ ۾ ويڇو وڌي ويو آهي. محلات ۾ رهندڙ لاءِ سمجهڻ ڏکيو آهي ته جهوپڙيءَ واري جي

من ۾ ڪهڙا خيال ٿا وسن. انهيءَ هوندي به ڪانگريسين ۽ لبرل ڌر وارن وچ ۾ ويڇو اصولي يا بنيادي ناهي، ڇاڪاڻ ته ٻنهي ڌرين ۾ پنهنجي طبقي وارن جو شان برقرار رکڻ ۽ قوميت جي حمايت ڪرڻ جو سنسڪار پيل آهي. اهوئي سبب آهي جو ڪيترا شخص جي سڀا ۽ منورتي مطابق لبرل ڌر سان شامل هئڻ گهرجن سي توڙ تائين ڪانگريسي کي ڇهڻي پيا آهن.

سالن جا سال انگريزن هندوستان کي گشتي گهر وانگر ڪري رکيو آهي جنهن ۾ وڏا صفحا، ڪشادا اڱڻ ۽ سهڻا ڪمرا پاڻ لاءِ محفوظ ڪري ڇڏيا اٿن. باقي رڌڻو ۽ تهه خانا ۽ نوڪرن جون ڪوٺيون هند واسين کي ڏنيون اٿن. ساڳي ريت انهن نوڪرن جي وچ ۾ جدا طبعا ۽ درجا پيدا ڪري ڪن کي بٿر، ڪن کي باورچي، ڪن کي نوڪريائي وغيره جو رتبو عطا ڪري منجهن ويڇي جو بچ ڇڏيو اٿن. گهر جي مالڪن ۽ نوڪرن وچ ۾ پنڀگي خواهه سياسي لحاظ کان زمين آسمان جو فرق پي رهيو آهي. انگريزن جيڪڏهن پنهنجي سهوليت ۽ آسائش خاطر اهي طبعا ٺاهيا آهن ته انهن تي ميار ناهي. عجب انهيءَ تي آهي ته اسان جا ماڻهو اهڙي قسم جي مصنوعي ۽ بي بنياد ورڇ کي قدرت جو قانون ۽ سماج جواڻ تر وهنوار سمجهي پنهنجي حياتيءَ کي ان مطابق گهڙي ناهي بهارڻ پر لڳي ويا آهن. اهوئي سبب آهي جو اسان جي ذهنت نوڪرن ڇاڪرن جهڙي ٿي پئي آهي. اتفاق سان مالڪ جيڪڏهن چانهه جو ڪوپ پياريو ته چيهه ٿيو. ان کي وڏي عنايت سمجهنداسون. اسان جي اندر ۾ سدائين اها ڪامنا رهي آهي ته شخصاً آبرودار ۽ معتبر بڻجڻ ۽ مٿئين طبقي وارن وچ ۾ جڳهه حاصل ڪريون. اسان جي ذهنت اهڙي ذليل بناڻي ڇڏڻ سان انگريز ڪمال ڪري ڏيکاريو آهي. حرفت بازي ۽ هٿيارن ذريعي جا سوڀ حاصل ٿئي ٿي سا هن فڪري تنزل اڳيان ٽپجڻ آهي ڇاڪاڻ ته غلام جڏهن ٻار کي غلام سمجهڻ لڳي ٿو تڏهن جيتيندڙ جي سوڀ اجيت ٿي پئي ٿي. هينئر دنيا ۾ وڏو انقلاب اچي ويو آهي ۽ انگلنڊ خواهه هند ۾ مٿئين نموني جو انتظام ۽ تهذيب رضا خوشيءَ سڏيڪار ڪرڻ محال آهي. البت ڪي ٿورا سڃاڻ ايمان به آهن جي نوڪر جي ڪڙتي پتي ۽ پڳ ۾ فخر وٺن ٿا. پيا ڪي اهڙا به آهن جي لبرل ڌر وارن وانگر هن نموني جي نظام ۽ تهذيب تي مشتاق آهن ۽ انهيءَ عمارت جي

جواهر جيونپي



ساراھ جا ڍڪ پيا پرين. هورڳو چاهين ٿا ته گورن عيوض کين سهڻا ڪمرا ۽ ايوان ملڻ گهرجن، جنهن کي هو ”حڪومت کي هندوستانی بنائڻ“ (Indianisation) سڏين ٿا. سندن اڳيان فقط اهو مسئلو آهي ته ڪيئن وڏن عهدن تان گورا ڪڍي سانورا يا ڪارا رکجن. نئين جوڙجڪ ۽ نئين نظام جو هئڻ کي خواب خيال به ڪونهي.

انهن ماڻهن جي سمجهه ۾ سوراج جي معنيٰ هائوڪي نموني جي حڪومت ۽ نظام آهي جنهن ۾ ساڳيا کاتا، ساڳيون اسيمبليون، ساڳيون نوڪريون، ساڳيا عهدا ۽ رتبا آهن جي گورن عيوض گدا ماڻيندا. جاگيردار پنهنجي جاگير جا ڌڻي ۽ زميندار زمين جا مالڪ ۽ هارين جا گهاٽڪ، شاهوڪار ناڻي جي ڳوٺرين وچ ۾ گڏيلن تي براجمان ۽ قرضي ٿڌي تي يا ڪورٽ جي اڱڻ ۾ پيلا منهن ڪيو پيا پاڻون کائيندا. ڪليڪٽر ڪرسيءَ تي باله هوندا ۽ وڪيل اصيلن لاءِ سرڻين وانگر لامارا ڏيندا. راجائون ۽ نواب مسخرن وانگر چمڪندڙ هيرا لال جواهر لتڪائي. ڪي به خراب اويءَ تخت تي ويهي. پڇ لتڪائو سر جهڪيل دربارين وٽان ”جيئنڌا قبلاباغ بهار هجين. وڏي جمار هو وڻي“ جي هونگار ٻڌندا. خدا تعاليٰ عرش ۾ پنهنجي تخت تي برقرار هوندو ۽ هن فرش تي سندس لاڏلا به ختاور حاڪم بڻجي ويندا.

اهي شخص هالو چالو سرشتي جا خامي آهن ۽ کين ڇا حڪومت ۾ تبديلي ڪبي سا فقط شخصي نموني جي آهي هو چاهين ٿا ته انگريز جي رضامنديءَ سان هڪ هڪ ٿي وڏا عهدا هٿ ڪن. سندن سياست ۽ اقتصاديات جو بنياد انگريز جي سلطنت تي ٻڌل آهي. هو چاهين ٿا ته اڃان هڪ سال انهيءَ سلطنت کي لهر لڏڻ ڪندڙ سورهو پنهنجو.

ويچار ۽ اخلاق ان جي پيٽ تي ناهي بهارن ٿا. کين سڪشن به جهڻو ڏيئي پوي ته هتي جي حاڪمن اهي نمائندگي ڏيڻ ٿا. انهن ته سندن حاڪمن برقرار رهي ڪانگريس جو رخ نرالو آهي ۽ انهن به ڪانگريس بنيادي قبح گهير چاهي ٿي. اسان کي عهدا ۽ نوڪريون نه ٿين، پر نئون نظام ڪپي، اهو نئون نظام ڪهڙي قسم جو ٿيندو تنهن نسبت رواجي ڪانگريس جي ڪي شايد پوري پيٽ نه هجي ۽ ممڪن آهي ته ويچار به نرالو نرالو هجن، پر ڪن

جواهر جيونني

جزوي رجعت پسند شخصن کانسواءِ باقي کانگريسي هالو چالو سرشتي جا سخت ۽ بنيادي ڦيرڦار آڻڻ چاهين ٿا. هن مان توهين ڏسي سگهندا ته بينڪي راڄ ۽ پورن سوراڄ وچ ۾ ڪيڏو نه فرق آهي. بينڪي راڄ هيٺ حڪومت جو نوع ساڳيو رهندو ۽ مالي ۽ اقتصادي ريت انگلنڊ جو پڇ لڳ ٿي رهڻو پوندو پر پورن سوراڄ بعد اسين پنهنجي گهرجن ۽ حالتن مطابق نئون سرشتو ٻڌڻ ڪري سگهنداسون.

هن مان ائين نه سمجهڻ گهرجي ته کانگريس جي انگلنڊ ۽ انگريزن سان خصوصيت آهي. جيڪڏهن گذريل حادثن بعد ملڪ ۾ انگريزن لاءِ ڌڪار پيدا ٿئي ها ته هينئر ماڻهو شايد انگريزن جا دشمن ٿي پون ها. روي بابوءَ هڪ هنڌ لکيو آهي ته طاقت ۽ اقتدار ماڻهوءَ کي اهڙو بي تميز ۽ اناڙي ٿو بنائي جو ڪنجي ۽ سان قفل کولڻ عيوض ڪهاڙيءَ سان تالو پيڇڻ ۾ سياڻپ ۽ فخر پيو ڏسجي. اسان جي دلين هٿ ڪرڻ جي ڪنجي انگريز اڳي ئي خراب ڪري ڇڏي آهي ۽ ڪهاڙيءَ جي ڌڪن لڳڻ سان اسان جي اندر ۾ سندن لاءِ ڪا محبت پيدا نه ٿي آهي. پر اسين جي ملڪ خاطر لڙون ٿا ۽ انسان ذات جي ڀلائي چاهيون ٿا تن کي حسد ۽ وير پاڻڻ جي فرصت ئي ناهي. اسان جي طبيعت کڻي ڪهڙي به ويرونو ۽ حاسد هجي ته به هيترا سال مهاڻا جي زير نظر تربيت سبب اسين پاڻ کي روڪي سگهون ٿا. اجهو هينئر انگريز جي جيل ۾ هي ڪتاب ويٺو لکان ۽ مهينن جا مهينا اڪيلو ڪوٺڙيءَ ۾ رهڻ سبب چنٽائون ويڙهي ويون اٿم ۽ ٻاهر جون خبرون ٻڌي تانڊڻي لڳيو وڃيم پر تنهن هوندي به دل ۾ انگلنڊ جي رهواسين لاءِ ڌڪار ۽ دشمنيءَ کي جڳهه نه ڏئي اٿم. مون کي برٽش سلطنت نٿي وڻي ۽ هندوستان ۾ ڌارين جي حڪومت خلاف غيرت ٿي اچيم. مان شاهوڪار شاهيءَ جي برخلاف آهيان ۽ جنهن نموني انگلنڊ جا حاڪم هي ملڪ ڏهي رهيا آهن تنهن کي پسند نٿو ڪريان. پر انهيءَ لاءِ سڀئي انگلنڊ واسي تلاهي ناهن. سڄي قوم کي نندڻ يا ڌڪارڻ يا ملامت ڪرڻ احمقن جو ڪم آهي. انگلنڊ جا رواجي ماڻهو هن سرشتي اڳيان اهڙا بيوس ۽ لاچار آهن جهڙا اسين. شخصي ريت مان انگلنڊ جو ٿورائتو آهيان. منهنجي منورتي ۽ ذهنييت اتي جي ماڻهن کان نرالي ناهي. منهنجو طبعي لاڙو انگريزن جي

فائدي ۾ آهي. مان رڳو سياسي ميدان ۾ انگريزن جو مخالف آهيان سو به انهيءَ ڪري جو منهنجي وطن ۾ سندن حڪومت آهي. مان انهيءَ حڪومت ۽ سلطنت شاهيءَ جو مخالف آهيان ۽ نه ڪن خاص ماڻهن جو. مان انگريزن ۽ ٻين وديسي قومن سان گهرا تعلقات رکڻ جي فائدي ۾ آهيان ڇاڪاڻ ته هن ملڪ ۾ اسين جهوني قدم تهذيب جي بوجهه هيٺ ٻڌا ۽ هيٺا ٿي ويا آهيون. اسان جي ڦڦڙن کي تازي هوا ۽ مغز کي نئين روشني ۽ جسم کي نئين جان جي ضرورت آهي. اسين ڌارين جو سهڪار چاهيون ٿا پر انگريز هتي چيتي جي صورت ۾ آيو آهي جنهن سان سهڪار ڪرڻ غير ممڪن آهي. اڄ سلطنت شاهيءَ جي چيتي سان اسان جي جنگ آهي. اڄ اسان جو ملڪ انهيءَ خونخوار حيوان جو مقابلو ڪري رهيو آهي. ممڪن آهي ته جهنگ جي چيتي کي پالي بي ضرر بنائي ڇڏجي پر سلطنت شاهي ۽ شاهوڪار شاهيءَ جو چيتو جڏهن ڪنهن نياڳي ملڪ مٿان ڪڙڪي ٿو ته ان مان خونخواريءَ جي عادت ڪڍي ڇڏڻ ناممڪن آهي. ڪنهن به ملڪ يا ماڻهوءَ لاءِ چوڻ ته هو ڪنهن به حالت ۾ ٺاه نه ڪندو سا حماقت آهي. حياتيءَ ۾ ٽپ ٽپ تي ٺاه ڪرڻو پوي ٿو. ڪنهن به قوم يا ملڪ لاءِ چوڻ ته اصل ٺاه نه ڪندي سو غلط آهي. پر جڏهن ڪنهن سرشتي يا ڪن حالتن سان ٺاه ڪرڻ جو سوال پيش اچي ٿو ته اهو ماڻهوءَ جي وس کان ٻاهر آهي. هندوستان جي آزادي ۽ انگريز جي سلطنت شاهيءَ جي وچ ۾ بنيادي مخالفت آهي، جنهن ڪري نڪي ڊپٽي ڊونس ۽ نڪي مٺا ۽ وٽنڊر ٻول انهيءَ مخالفت کي مٽائي سگهن ٿا. انهيءَ حالت ۾ فقط هڪ رستو آهي ته برٽش سلطنت شاهيءَ کي نيست نابود ڪيو وڃي جيئن انگريزن ۽ هند واسين وچ ۾ سڄو ۽ دائمي سهڪار ٿي سگهي.

ڪن جو چوڻ آهي ته اڄ ڪلهه جي دنيا هڪ ٿي وئي آهي جنهن ڪري قوميت تي ڳنڍ ٻڏي وهڻ تنگدليءَ جي نشاني آهي. اڄ ڪلهه سڀني قومن جو هڪ ٻئي تي دارو مدار آهي تنهن ڪري پورن سوراج ۽ مڪمل آزادي حالتن جي ورهه آهي. هو چاهين ٿا ته اسين انگريز جي جهنڊي هيٺ جيڪي قومون آهن تن جو جزو ٿي رهون. انگلنڊ جا ساميوادي، لبرل، صلح دوست اسان کي اهڙو مشورو ڏئي هندوستان کي سلطنت اندر رکڻ گهرن ٿا ۽

مٿئين قسم جا ويچار ظاهر ڪري مئڪڊونالڊ جهڙو ماڻهو پاڻ کي گانڌيءَ کان وڌيڪ فراع دل ۽ سروديسڪ سڏائڻ ۾ فخر وٺي ٿو. تروسڪي هڪ هنڌ لکيو آهي ته ”جڏهن فاتح قوم لُٽ جي مال مٿان ڪاربره بڻجي ويهندي آهي تڏهن ٻين کي اهڙي قسم جا وعظ ڪرڻ شروع ڪندي آهي.“

مون کي ڄاڻ ناهي سياسي آزاديءَ بعد هند واسي ڇا ڪندا ۽ ملڪ جي حالت ڪهڙي هوندي؟ ايتري سو ڄاڻ اٿم ته جي شخص قومي آزادي چاهين ٿا سي سروديسڪ سهڪار ۽ بين الاقوامي ميلاپ جا حامي آهن. اسين نٿا چاهيون ته اسان جو ملڪ دنيا جي ٻين ملڪن کان ڇڄي وڃي. اسين پنهنجي ملڪ جي آزاديءَ کي کس لڳائي به انتر راشٽريه سهڪار ۽ ميلاپ هٿ ڪرڻ لاءِ تيار آهيون. دنيا جون سڀئي قومون گڏجي سهڪار ڪن ۽ انسان ذات لاءِ امن ۽ آسودگي آڻين تنهن لاءِ اسين قرباني ڪرڻ لاءِ تيار آهيون. تازو اسان ڏٺو آهي ته ڪيئن نه جدا ملڪ ۽ سلطنتون تجارت وغيره تي بندشون وجهي سروديسڪ ميلاپ ۾ رنڊڪون وجهي رهيون آهن. اوتوا جو مثال وٺو. انهيءَ واپاري ٺاه بعد اسان جا تعلقات ٻين ملڪن سان گهٽجي ويا آهن. اسين انگريز جي ڪارخانن ۽ بئنڪن جا محتاج بڻجي پيا آهيون. اهڙي سبب آهي جو اسين بينڪي راج جي برخلاف آهيون. ڇاڪاڻ ته اهو راج اسان کي محدود دائري ۾ بند رکي سروديسڪ سهڪار جي آڏو ٿو اچي. لبرل ڌر وارن جي اها بدبختي آهي جو هو ڪانگريس جي نقطه نگاهه کي سمجهڻ جي ڪوشش نه ڪري ڇڏن ۽ وانگر انگريزن جا دليل ڏهرائي پورن سوراج کي گسو ڪري بينڪي راج جا ڍڪ پيا ڀرين.

هنن جو ڪاشي ڪمبولڊن آهي ڇاڪاڻ ته نڪي ٻين ملڪن جي ڪافي ڄاڻ اٿن ۽ نڪي سکڻ جي خواهش. هو جڏهن ٻڌن ٿا ته هٽلر، ڪمال، مسولني پنهنجي ملڪ کي سرفراز ڪرڻ لاءِ ڪهڙا جبرا قدم کڻيا ته انهن جي ساراهه ڪن ٿا پر جڏهن پنهنجي وطن جي بهبوديءَ لاءِ کين هدايت ڪجي ٿي ته سست دل ٿيو وڃن.

مکيه سوال آهي ته نئون نظام ۽ نئون رويو ڪيپي يا جهونو سرشتو ۽ قديم نمونو؟ لبرل ڌر وارا هالو چالو سرشتي جا حامي آهن. بينڪي راج جو به رڳو جاپ چين ٿا پر سندن سڄي مراد آهي ته مرڪز ۾ جوابدار حڪومت قائم

ڪجي. هو آزاديءَ پورن سوراج، استقلال وغيره لفظن کان چرڪن ٿا ۽ ان عيوض وڪيلن وارا وڙ ڏئي گول مول نموني خيال ظاهر ڪن ٿا جي عام ماڻهن جي سمجهه کان ٻاهر آهن. تاريخ ۾ ڪئين مثال آهن جن مان ڏسجي ٿو ته لوڪن آزاديءَ خاطر جانيون قربان ڪيون آهن پر مون کي هڪ به مثال نه سڃڻي ته ”مرڪز ۾ جوابدار حڪومت برپا ڪرڻ لاءِ“ ڪنهن ماڻهوءَ هڪ ويٺو لنگهڻ ڪڍيو هجي يا رات جي ننڊ ڦٽائي هجي. وري عجب ته اها جوابدار حڪومت هو تقريرن ۽ تحريرن، فصاحت ۽ بلاغت، سياڻپ ۽ تجربن، لياقت ۽ نوڙت ذريعي هٿ ڪرڻ گهرن ٿا. هو سمجهن ٿا ته ائين ڪرڻ سان حاڪم حڪومت جون واڳون کين سپرد ڪري ڇڏيندو. پروفيسر ثانيءَ حاڪمن سان سهڪار ڪري آهستي آهستي حڪومت جون واڳون هٿ ڪرڻ نسبت بلڪل سواڊي ۽ جهرو گفتو لکيو آهي:

”بصر جون ڪلون لاهي اندريون سال قسطن ڪري کائي سگهجي ٿو پر جيئري چيتي جي ڪل چنبي کان چوٽيءَ تائين لاهڻ غير ممڪن آهي.“

لبرل ڌر وارا سمجهن ٿا ته جيئري چيتي جي ڪل لاهي وٺندا پر دنيا ۾ جيڪڏهن ڪو ملڪ آهي جتي جا شاهوڪار ۽ حاڪم بيوقوف ۽ احمق ناهن ته اهو انگلنڊ آهي. هنن کي ڦسلائڻ ته غلامن ۽ پورهيتن کي حق وٺي ڏيڻ مان کين فائدو پهچندو سوا هڙو آهي جهڙو ديواني وڪيل کان ملڪيت ڦٽائڻ جي ڪوشش ڪرڻ. انگلستان جا شاهوڪار ۽ حاڪم بلڪل موافق مزاج، تڙيناڪ، پر اثر ۽ سيم وڌو ۽ خوددار آهن ۽ پيڙي اچڻ تي يا سوڙهو گهٽجڻ مهل هو اصولن جو ڪو لحاظ نه ڪندا آهن. کين ڄاڻ آهي ته ٻوڙ لاءِ گوشت ڪٿان ٿو اچي ۽ هو ڪنهن به صورت ۾ انهيءَ گوشت تان آهو پلڻ وارا ناهن. هو هر ممڪن ذريعي پنهنجي حقن جو بچاءُ ڪرڻ لاءِ تيار آهن ۽ خود پنهنجي ملڪ کي نقصان پهچائي به پنهنجو سوارٽ سڌ ڪن ٿا.

برٽش ليبر پارٽي به هڪ زبردست جماعت آهي جنهن جي ٿريڊ يونين ۾ لکين ميمبر ۽ سهڪاري آهن مزدورن کانسواءِ ڪيترن تعليم يافته سفيد پوشن جي به پٺڀرائي اٿن. انگلنڊ جي ماڻهن ناگرڪ حق ڳچ وقت کان ماڻيا آهن ۽ حڪومت جو نمونو به لوڪشاهيءَ تي ٻڌل اٿن. تنهن هوندي به تازن واقعن مان پتو آهي ته فقط دليلن، تقريرن، ٺهراون، ووٽن وغيره ذريعي

پورهيت پارٽي حڪومت جون واڳون پنهنجي هٿ آڻي نٿي سگهي. مسٽر ثانيءَ جو چوڻ آهي ته شاهوڪارن جا ايترا ته فوجي، پنگتي، مالي، سياسي، اقتصادي اڏا آهن جو هائوس آف ڪامنس ۾ گهڻائيءَ سان ٺهراءُ بحال ڪري ملڪي نظام ۾ وڏي ڦير گهير جي آس رکڻ ڇڏائي آهي. هندوستان جون حالتون نراليون آهن. هتي لوڪشاهيءَ اڃان پير ئي ڪونه کوڙيو آهي. هن ملڪ ۾ خاص قانون، نادري فرمان، نوڪر شاهيءَ وسيلي تقرير، تحرير، اجلاس، اشاعت وغيره جي آزادي نگهوسار ڪئي وئي آهي. لبرل ڌر کي پٺڀرائيءَ لاءِ ڪا اهڙي جبري جماعت به ڪانهي، جنهن ڪري هنن جو آڌار رڳو مشڪل ۽ ڪنڌ ڌوڙ تي آهي.

لبرل ڌر وارا بي قانوني ڪارروائيءَ جا وروڌي آهن. آزاد ملڪن ۾ قانون جي معنيٰ وسيع آهي. اُتي نوان قانون ٺاهي سگهجن ٿا ۽ اڳيان رد ڪري سگهجن ٿا. اُتي جو قانون نگر واسين جي حقن ۽ آزاديءَ جي حفاظت ڪري ٿو ۽ نوڪر شاهي کي پڻ ضابطي هيٺ رکي ٿو. هندوستان اندر اهڙو آئين ۽ قانون آهي ئي ڪونه هتي اڪثر بالا عملدارن يا نوڪر شاهيءَ جي حڪم احڪام کي قانون سمجهيو وڃي ٿو جو سراسر غلط آهي. ٻيا وري ڪي قانون جي معنيٰ قاعدو سمجهي وينا آهن. مان سمجهان ٿو ته هندوستان اندر ”بي قاعدي“ ۽ ”باقاعدي“ لفظ ڪم آڻڻ وڌيڪ صحيح ٿيندو. نوان قاعدا نوان ڏوهه پيدا ڪري سگهن ٿا. مثلاً سانجهن جو گهر کان ٻاهر نڪرڻ تي بندش، هر روز پوليس چوڪي تي حاضري پري اچڻ يا ڪنهن خاص قسم جي توبِي يا ڪٽڻو نه پائڻ يا ڪنهن ميڙ مجلس ۾ شريڪ نه ٿيڻ وغيره نسبت قاعدا ٺهي سگهن ٿا، جي ممڪن آهي ته هڪ هنڌ لاڳو ڪيا وڃن ۽ ٻي هنڌ نه ڪيا وڃن. هتي جي نوڪر شاهي ڪيڏي مهل به اهڙا قاعدا ٺاهي سگهي ٿي. هن ملڪ ۾ قاعدي جي معنيٰ نوڪر شاهيءَ جي مرضي ۽ اڃا سمجهڻ گهرجي. رواجي ريت ماڻهن کي اهڙا قاعدا مڃڻا پون ٿا ڇاڪاڻ ته انهن کي نه مڃڻ سان ڏنڊ يا سيڪٽ يا ٻيو ڪو اُگرو نتيجو نڪري سگهي ٿو. پر دعويٰ سان چوڻ ته اهي قاعدا هميشه مڃڻ جائز آهن سو آزاديءَ جي پيڙهه پٽڻ سمان آهي.

اڄڪلهه سڀني ملڪن ۾ انهيءَ ڳالهه تي بحث هلي رهيو آهي ته

جواهر جيؤني

وڌيون سماجڪ ۽ آرٽڪ ڦيريون گهيرون ۽ سڌارا، رواجي قانوني طريقن ذريعي آڻي سگهجن ٿا يا نه. ڪيترن جو خيال آهي ته ڪنهن انقلابي طريقي اختيار ڪرڻ بنان گهڻو ڪجهه ڪري نه سگهيو. انهيءَ حالت ۾ ڇا ڪرڻ گهرجي؟ ائين آهي ڇا ته انقلاب جي ڊپ کان سماجڪ سڌاري جو خيال هميشه لاءِ لاهي ڇڏجي؟

هندوستان جي حالت ته ٻنهي خراب آهي ڇاڪاڻ ته گذريل ٽن سالن کان نوڪر شاهي هر قسم جي تحريڪ کي بي قاعدي ٺهرائي ڪم ڪرڻ جون واهون بندي ڇڏيون آهن. اهو غير ممڪن آهي ته پبلڪ ڪم سدائين لاءِ بند ڪري ڇڏجي. جن ملڪن ۾ خود حڪومت آهي اتي به ڪڏهن ڪڏهن اهڙا موقعا اچيو بڻجن جو وويڪ يا ضمير ماڻهن کي بي قاعدي هلت ڪرڻ لاءِ مجبور ڪري ٿو. جن ملڪن ۾ خود حڪومت ناهي اتي اهڙا موقعا ته بلڪل گهڻا ٿين ۽ لاچار ماڻهن کي نوڪر شاهيءَ جي ٺاهيل قانونن جي پيڪڙي ڪرڻي ٿي پوي. لبرل ڌر وارن جو چوڻ آهي ته بي قاعدي رستا اختيار ڪرڻ لوڪشاهيءَ جي اصول خلاف آهي ۽ اهڙا طريقا رڳو ڊڪٽيٽر اختيار ڪندا آهن. اهو دليل صحيح ناهي ڇاڪاڻ ته اسٽرائيڪ به اهڙي قسم جو واهڻ آهي.

لبرل ڌر وارن کي خوشي ٿي ته ڪانگريس سول نافرمانيءَ جي تحريڪ مهمل ڪئي آهي. هو پنهنجي سياڻپ جي ساراهه ڪرڻ لڳا ته اهڙي احمقانه ۽ بي سمجهيءَ جي ڪم ۾ بهرون ورتائون. هو اسان کي چوڻ لڳا ته اوهان کي اڳي ئي آگاهيوسون ته اهڙي چريائي نه ڪريو. اسان کي سندن دليل سمجهه ۾ نٿو اچي. اسان پنهنجي سگهه آهر وڙهياسون ۽ هاريوسون. لبرلس جو چوڻ آهي ته نه وڙهجي، نه ڪرجي. مان سمجهان ٿو ته سندن دليل موجب اُتي بهڻ پل آهي. ڇاڪاڻ ته بهڻ مان ڪرڻ جو ڊپ آهي، تنهن ڪري ماڳهين بانٻڙا پائجن.



## قديم ۽ جديد هندوستان

اهو سياويڪ آهي ته هندي قوميت ڌارين جي راج خلاف ٿي بيهي. حيرت رڳو انهيءَ تي آهي ته اٺويهين صديءَ ۾ هن ملڪ جا گهڻا تعليم يافتہ شخص سلطنت شاهيءَ جا اصول ۽ نيتي قبول ڪرڻ لڳا. هو پنهنجا دليل پيش ڪري ڌارين کي پستي ڏيڻ لڳا ۽ فقط ڪن جزوي معاملن ۾ سندن نڪتہ چيني ٿي ڪيائون. انهيءَ جو هڪڙو سبب اهو هو جو اسڪولن ۽ ڪاليجن ۾ جيڪا تاريخ وغيره پڙهائي ٿي وئي سا حاڪمن جي نقطہ نظر کان لکيل هئي جنهن ۾ پنهنجي اعليٰ اقبال ۽ روشن آئينده جو ذڪر ۽ هندوستان جي دليل ماضي ۽ حال جي اوگهڙ تي ڪيائون. اسان اهي اڻپورا ۽ مروتيل سروتيل ويچار پي گرهن ڪيا ڇاڪاڻ ته اسان کي حقيقتن جي جان نہ سئي ۽ نڪي اهڙي قسم جا ڪتاب ٿي موجود هئا جنهن مان سربستو احوال معلوم ٿي سگهي. پنهنجي سياسي ۽ قومي زندگي اهڙي ڪريل ڏسي اسان لاچار پاڻ کي خوش ڪرڻ خاطر ڌرم ۽ فلسفہ ڏانهن توجهہ ڏيڻ لڳاسون ڇاڪاڻ ته انهيءَ ڏس ۾ اسان تي اثر ويٺل هو ته اسين ٻين کان گهڻو برڪ آهيون. اسان پنهنجي من کي آتہ بي ڏنو ته مال ملڪيت ۽ ٻاهرين ڏيک وڌيڪ ۾ فرنگين کان گهڻو گهٽ هوندي به روحانيت جنهن مان سچو سک اُٿين ٿئي ٿو تنهن ۾ اسين پنهنجو مت پاڻ آهيون. هندو توڙي مسلمان ليکڪن اسان ۾ اهو وهه وهاري نئين سر پنهنجي پراچين اتهاس ۽ قديم تاريخ ۾ فخر وٺڻ جي تربيت ڏيڻ شروع ڪئي. آهستي آهستي اسين وڌيڪ باريڪ نموني ڄاڻڻ لڳاسون ته انگريزن جيڪي اسان جي ملڪ نسبت لکيو آهي سو ڪيتري قدر صحيح آهي؟ تنهن هوندي به اسان جي ذهني بنيادي ريت ساڳي هئي ڇاڪاڻ ته جيڪڏهن سرڪار ڪا خرابي ڪندي هئي ته چوندا هئاسون ته انگريزن جي شان وٽان ناهي ۽ ان لاءِ ڪنهن شخص يا عملدار کي ڏوهہ ڏيندا هئاسون. انهيءَ هوندي به ڊگهي زمين، دادا پائيءَ جي ڪتابن پڙهڻ سان اسان جي منورتيءَ ۾ ڪجهہ ڦيرو آيو ۽ اسان ۾ قوميت جو انگ زور وٺڻ



لڳو. وڌيڪَ ڪوجنائن ٿيڻ سان ڏسڻ ۾ آيو ته ڪڏهن ڪڏهن هندوستان به اوج ۽ عظمت جو زمانو پي ڏٺو آهي. ساڳئي وقت اهو پڻ ڏٺوسون ته انگريز جيڪا پنهنجي راج نسبت لڙا هڻن ٿا سا سورنهن آنا سچ ناهي. اڄ تائين اسان وٽ ڪيترا اهڙا شخص آهن جن جي ذهني ۽ اخلاقي ڌوڻي جي آهي. هو هندوستان جي مڪمل آزاديءَ جو سوال خيال ۾ آڻي نٿا سگهن. هو سمجهن ٿا ته آهستي آهستي وڏا عهدا هٿ ڪري سگهبا ۽ انگريزي لشڪر جي سهارو سان سدائين امن امان قائم ڪري سگهبو. سندن خيال ۾ نٿو اچي ته انگريز هن ملڪ ۾ امن امان رکڻ انهيءَ مراد سان ٿا رکن ته سندن حاڪمي برقرار رهي ۽ اسين غلام حالت ۾ رهجي وڃون. هو سمجهن ٿا ته انگريزي فوج نڪري وڃڻ سان ملڪ ۾ وڳوڙ ٿي پوندو. جيڪڏهن وڳوڙ تارڻ جي قيمت غلامي آهي ته بهتر آ ته وڳوڙ ٿئي ۽ اسين انهيءَ آزمائش مان لنگهون، انهيءَ کان جو سدائين لاءِ انگريزن جي فوج تي پاڙي آزادي ڪوهي ويهون.

انهيءَ ۾ عجب ڪونهي ته اڻويهين صديءَ جا هندو اسي سفيدي پيش انگريزن جي منورتيءَ تي مشتاق هئا. عجب اهو آهي ته ويهين صديءَ جي حيرت انگيز زلزل خيز واقعن بعد به ڪن شخصن جي ذهني ۾ ڦير ڪون آيو آهي. اڻويهين صديءَ ۾ انگلنڊ جا ارباب دنيا ۾ امير ليکيا ويندا هئا ڇاڪاڻ ته گهڻي مدت لاءِ اقتدار ڪامرائي، آسودگي نصيب ٿي هين. گهڻي وقت لاءِ دنيا ۾ برڪ ۽ برگزيده هئڻ سبب سندن سياڻپ ۾ اربابن ۽ حاڪمن وارا گڻ ۽ اوگڻ اٿين ٿيا هئا. درحقيقت سندن رتبي ۽ شان برقرار رکڻ لاءِ اسين هند واسي تلاهي هٿاسون ڇاڪاڻ ته اسان جي ملڪ ۾ کين پئسو ۽ حڪومت هلائڻ جو آزمودو ٿي مليو. انهيءَ جو نتيجو اهو نڪتو جو دنيا جي ڪن خوش نصيب قومن جيان هو پاڻ کي پر ماتما جا لاڏاڻا سمجهڻ لڳا ۽ پنهنجي سلطنت کي الله تعاليٰ وٽان عطا ٿيل عنايت سمجهائون. عام ريت سندن روش فضيلت ۽ شفقت آميز هئي پر اتفاق سان جيڪڏهن ڪنهن سندن خاص حق تسليم ڪرڻ يا سندن اربابيءَ اڳيان مٿي ٿيڪ ڪرڻ کان نابري ٿي واري ته ان کي خدا تعاليٰ خلاف ڪفر سمجهي دٻائڻ جي ڪوشش ٿي ڪيائون. اهو هو رخ اڻويهين صديءَ جي انگريزن جو سڄي دنيا ڏانهن. انهيءَ مان اوهين سمجهي سگهو ٿا ته هندوستان ڏانهن سندن رخ ڪهڙو هوندو. هندو اسي سندن رعيت

هئا تنهن ڪري هو سمجهڻ لڳا ته پاڻ جيڪي به ڪن سو نه رڳو صحيح آهي پر غلام قوم لاءِ فائديمند آهي. حاڪمي هلائڻ جو رڳو ٻار ڪٿي اسان تي ٿورو ٿي ڪيائون. پنهنجي قوم جي اعليٰ اقبال تي ناز هئڻ. جنهن ڪري سلطنت شاهيءَ خلاف بغاوت ٿهلائڻ گناهه ڪبير تي سمجهائون. سندن نظر به مذهبي نموني جي هئي. قديم زماني جي متعصب مولوين وانگر اسان جي مرضيءَ خلاف اسان جي روح لاءِ نجات حاصل ڪرڻ تي سندرو ٻڌي بيٺا هئا. ظاهر آهي هو اسان جي ڀلائي گهري رهيا هئا پر درحقيقت ان مان ڪين فائدو هو. سندن چوڻ هو ته جيترو اسين پنهنجا خيال ۽ رهڻي ڪرڻي ڦيرائي، سندن نقل ڪري پڪا شيخ ٿينداسون اوترو اسان ۾ خود حڪومت هلائڻ جي لياقت وڌندي ۽ جيترو اسين سندن مرضيءَ مطابق هلڻ جي ثابتي پيش ڪنداسون اوترو اسان کي آزادي ڏني ويندي ته پنهنجي روءِ سوءِ سندن جان مال جي حفاظت ۽ نگاهداري ڪندا رهون.

برٽش راڄ جي چڱائي يا لڱائي نسبت هند واسين ۽ انگريزن جا رايا ساڳيا ٿي نٿا سگهن. نه رڳو ايترو پر اسان جي ماضيءَ نسبت انگريزن جيڪي خيال ٺهلايا آهن سي گهڻي قدر باطل. بيهڙا، بي بنياد آهن. عام ريت انگريزن کي اسان جي ملڪ جي ڪافي ڄاڻ ناهي. جنگ و جدال سان ملڪ هٿ ڪري اسان جي جسمن کي پنهنجي نفعي هيٺ آندو اٿن پر ڪڏهن اسان جي اکين ۾ چٽائي نه ڏٺو اٿن ته شرم ۽ غيرت ۽ ڏلت جي احساس سبب زمين ۾ ڪٽل يا پٽي پاسي ڦريل آهن. صدين جي لهر وڃڻ بعد به اسين هڪٻئي لاءِ ڌاريا آهيون ۽ هڪ ٻئي لاءِ ڏڪار اٿئون.

هن ملڪ ۾ مفلسي ۽ ڏلت هوندي به اشارت ۽ بزرگي ۽ عظمت جو احساس آهي. قديم رسم رواج ۽ موجوده ڪم بچڻ ۽ جي سنگين ٻار هيٺ ڏيکارڻ جي ريت به گهڻي جي ڳڻتي ۽ اندر عجيب حڪمانائون، امنگهه و بچار آهن جي سندن شڪل ۽ اکين ۾ حسد جو جنور نمايان مڪن ٿا. سندن جهريل ۽ ضعيف بت مان شاندار روح جو ڪم ڪم پٽي بکي. صدين کان هن ملڪ جو قافلو پي هليو آهي انهيءَ وچ ۾ ڪئين قومون پاڻ ۾ جذب ڪري بلندي ۽ پستي ڏسي. بي انتها ڏک ۽ سور سهي. عجيب و غريب حالتن جو مقابلو ڪري ڪنهن قسم جي ڏاهپ پراڻي اٿئون. گهڙيال جي لڏڻي وانگر ڪڏهن اعليٰ

ڪڏهن آدني ڪڏهن آسمان ۾ اڪيون اٽڪائي عبرت خيز عروج جو لطف ورتو اٿئون. ڪڏهن اوڙاهه ۾ ڪري دوزخ جي تري ۾ لپيڙيون پاتيون اٿئون. هينئر به پير ۽ سنسي جا اڪيچار تهه چڙهي ويا آهن جنهن ڪري قوم جي پٺ ڪُٽي ۽ بت نستو آهي پر هزارين ورهيه اڳ جو عرفان ۽ آتم گيان اپنشدن ذريعي آشڪار ٿيو سو وساريو نه اٿئون. ڪو سمو هو جڏهن هن ملڪ جو روح تازو من چست، فڪر روشن، رت گرم هو ۽ يهودي مت، انڌي تعصب، بي جانڊ ستور العمل ۽ تنگدليءَ لاءِ نفرت هئي. هندوستان جي اها خوبي آهي ته هتي جي ماڻهن ڏک سور ۽ مصيبت کان ڪل بچائڻ يا آخرت ۾ بهشت جي حاصلت لاءِ ڌڻيءَ در التجا نه ڪئي پر هو سدائين پرجهه ۽ سوجهه سرت ۽ سمجهه فهره ۽ تميز ۽ ادراڪ لاءِ سعيا ڪندا رهيا. ”استو ماست گميه تمسوما جيوتر، گميه مرتيوما امرتم گميه“<sup>①</sup> اسان جي ابن جي آرادنا هئي. اڄ ڏينهن تائين هر روز ڪروڙين هندو گائيتري جو منتر پڙهن ٿا. ان ۾ به ساڳيءَ ريت انتر جوت ۽ گيان جي واڌاري لاءِ پراڻا ڪيل آهي.

هندوستان سياسي نقطه نگاهه کان ڪئين مرتبه ننڍن ڀاڱن ۾ ورهائجي ويو آهي پر اباڻي ارڻ ۽ تهذيب جي لحاظ کان منجهس حيرت انگريز يڪرنگي ۽ اتفاق رهيو آهي. انهيءَ پرشڪ ڪونهي ته هن ملڪ ۾ قسمن قسمن قومن، مذهبن، اخلاقن واسو ڪيو آهي، جي سياسي ريت تاجي پيٽي ۾ اُڻجي نه سگهيا آهن پر تنهن هوندي به هندواسي ٻي ڪنهن به ملڪ جي رهواسين کان نرالا آهن ۽ سندن انيڪتا مان ايڪتا نمايان آهي. هتي جا مسلمان به ساڳين اثرن هيٺ آيا آهن ۽ سندن سڀاءُ، رهڻي ڪرڻي، شڪل شباهه، هندن سان وڌيڪ مشابهت رکندڙ آهي. هندوستان قديم ملڪ آهي جنهن ڪري منجهس خوب ۽ بد، گڻ ۽ اوڳڻ جو عجيب ميلاپ موجود آهي. افسوس جو هن ملڪ جي چڱائي اڪثر لڪل رهي ٿي ۽ برائي بدبوءِ وانگر پريان حس ڪري سگهجي ٿي.

هندوستان ۽ اٽليءَ جي ڪي قدر پاڻ ۾ مشابهت آهي. اٽلي هندوستان

① “Lead me from the unreal, to the real, lead me from darkness to light, lead me from death to immortality.”

جي پيٽ ۾ ننڍو ملڪ آهي ۽ سندس تهذيب پڻ ايتري آڳاٽي ناهي، تنهن هوندي به اٽلي ڪافي آڳاٽو ۽ تهذيب وارو ملڪ آهي. ٻئي ملڪ سياسي ريت ڪئين دفعا ٽڪر ٽڪر ٿي ويا آهن پر ساڳئي وقت اهو احساس ته ملڪ هڪ آهي سو هنن جي خيال مان ڪڏهن به غائب ٿي نه ويو آهي. اٽلي جو مرڪز ۽ ايڪتا جو نشان روم سمجهيو ويندو آهي. هندوستان ۾ پراچين ڪال کان بنارس نه رڳو مرڪز سمجهو ويندو هو پر ايشيا جا پورب واسي ان کي پنهنجو مرڪز سمجهندا هئا. روم وانگر بنارس ڪڏهن به سلطنت ناهي جا سڀنا نه لڌا ۽ نڪي دنياوي طاقت هت ڪرڻ جو خيال ڪيو. پراچين. سميه ۾ هندي سڀيتا اهڙي ته ڦهلجي وئي هئي جو ڪنهن خاص هنڌ کي مرڪز بنائڻ جو ضرور نه هو. راس ڪماري کان امرنات ۽ بدري نات کان پريءَ تائين ساڳيا ويچار ۽ سنسڪار ڦهليل هئا. ڪتي به جيڪڏهن ويچار وڃو ته ٿيندو هو ته جهٽ سڄي ملڪ ۾ ڦهلجي ويندو هو. جيئن اٽليءَ يورپ کي ڌرم ۽ سڀيتا جي سوغات ڏني تيئن هندوستان اوڀر ايشيا جي ملڪن کي پاڪر پيڙو ڪيو. چين هندوستان جهڙو قديم ۽ احترام لائق ملڪ آهي تڏهن به اتي جي ڌرم ۽ سڀيتا تي هتي جو گهڻو اثر آهي. ميٽرنيڪ جو چوڻ هو ته اٽلي زمين جو سڪونالو آهي. هندوستان لاءِ به ڪي سڃاڻائين پيا چون. عجب ته اٽلي ۽ هندوستان جي زمين وچ ۾ پڻ گهڻي مشابهت آهي. اهڙي ريت انگلنڊ جي پيٽ اٽوھين صديءَ جي آسٽريا سان ڪئي اٿن جا انهيءَ زماني ۾ مغرور ۽ آڪٽيل هئي پر اندران ئي اندران سندس ڀاتڻن ڪاچنڊيون ٿي ويون ۽ دن بدن ڏسي ٿيندي ٿي وئي.

ڏٺو ويو آهي ته هر ڪا قوم پنهنجي ملڪ کي ڪنهن ماڻهوءَ جي صورت ڏيندي آهي. هندوستان ”ڀارت ماتا“ ٿي پئي آهي جا آهي پيرسن پر شڪل سهڻي ۽ جوين واري اٿس. هوءَ غمگين ۽ ويڳائي آهي. ڌارين ساڻس وٺل وهايا آهن جنهن ڪري هوءَ پنهنجي ٻچن کي رکيا لاءِ باڏائي رهي آهي. انهيءَ قسم جي تصوير لکين ماڻهن جي دل پڄائي، کين قرباني ۽ جفاڪشي لاءِ آماده ڪري ٿي. پر حقيقت ڪجهه نرالي آهي. هندوستان پورهيتن ۽ هارين جو ملڪ آهي جي ڏسڻ ۾ سهڻا ناهن ڇاڪاڻ ته مفلسي سهڻي ٿي ٿئي سگهي. اها سهڻي عورت جنهن کي اسين ”ڀارت ماتا“ چئون ٿا سا انگ اگهاڙن پيٽ بکين، ڌڙيل هارين نارين جو عيوضي آهي يا انهن جو جي سندن رت چوسين ٿا ۽ ظالم رسم

رواج ۽ قانون ذريعي هنن کي دبائي وٺا آهن؟ ڪيئن نه اسين حقيقت تي چشمر پوشي ڪري خيالي دنيا جي رنگين خوابگاهه ۾ رهڻ پسند ڪريون ٿا!

هندوستان جي هيڪڙائي ۽ ايڪتا هوائي خيال يا فڪري غبار ناهي. البت اسان چسائي ڪري سياسي معاملن ڏانهن ڪافي توجهه نه ڏئي ٻارڻ لاءِ مصيبتون پيدا ڪيون آهن. قديم زماني کان هندوستان فوجي ۽ سياسي شان ۽ اقتدار کي ڀرو سمجهي، شاهوڪاري ۽ شاهوڪار تي ملامت ڪري دنيا جي وڏ ماڻهپائيءَ تي ڦٽڪار پي وڌي آهي. هتي عزت ۽ دولت جو هڪ هنڌ سمانجڻ غير ممڪن جاتو ٿي ويو ڇاڪاڻ ته عزت انهن کي نصيب ٿي ٿئي جي پنا سوارٿ سماج جي شيوا ڪرڻ پنهنجو ڪرتوبه ڄاڻن ٿا. پراچين سڀيتا ڪئين لهرن لوڏن مان پار پئي آهي پر انهيءَ وچ ۾ سندس اصلي مراد غائب ٿي وئي آهي. باقي بي جان بت وڃي بچيو آهي. اڄ انهيءَ قديم تهذيب جي فرنگي وائين ۽ واپارين جي سڀيتا سان چٽي جنگ هلي رهي آهي. انهيءَ مغربي سڀيتا اڳيان قديم تهذيب کي مجبوراً ٽپڙ سوڙڻا پوندا ڇاڪاڻ ته يورپ هينئر سائنس ۽ وڳيان جو صاحب آهي جنهن ذريعي لوڪن لاءِ انگ آڏو آسائش ميسر ڪري سگهجن ٿا. ائين برابري آهي ته يورپ جي موجوده سڀيتا هڪٻئي جي گلي ڍڪي ۽ ٻين جي پورهي مان جارا ڪرڻ جي شاهوڪار شاهي واري اصول تي بيٺل آهي پر ساڳئي وقت اسان کي ڄاڻ آهي ته ساميواڌ ۽ سهڪار لوڪ شيوا ۽ خلق جي خدمت جو اصول مٿين خرابين لاءِ تڙ علاج آهي. اڳيان برهمڻ پڻ لوڪ شيوا جي اصول مطابق هلندا هئا. ساميواڌ جي مراد آهي ته جات پاٽ فرقو ۽ نيات نابود ڪري سڀني ماڻهن کي هڪ ئي پاڻيءَ ۾ ڳنڍي هڪٻئي جي فائدي لاءِ ڪم آڻجي. ۽ اهڙي ريت سڀني کي برهمڻ بڻائجي. منهنجي مراد ڌرم يا مذهب جي ناهي. جيڪي شخص سوارٿ ۽ خود غرضي وساري لوڪ شيوا لاءِ ٻارڻ ڀرتوڙين ۽ پنهنجي گهرجن کان وڌيڪ ٻارڻ وٽ نه رکن. هي برهمڻ آهن. مان سمجهان ٿو ته هندوستان جڏهن هي جهونا پراڻا ڦاٽل وستر لاهي نوان سڪپڙا اوڙيندو ته ان جي صورت اڄال نموني جي ٿيندي نئين سماج جو بنياد فقط اهڙن خيالن تي ٻڌڻ گهرجي جي ماڻهن جي سمجهه ۾ اچي سگهن ۽ جن کي هو پنهنجو ڪري ڄاڻن. برهمڻ به هڪ اهڙي سوديشي وستو آهي جا غير برهمڻن کي واپرائڻ ۾ عار ڪونه ٿيندو.



## انگريزي راڄ

انگريزن کي هندوستان ۾ آڻي ڳچ وقت ٿي ويو آهي. ممڪن ناهي ته انگريز خواهه هندواسي، انهيءَ راڄ نسبت بي رياءَ نموني خيال ڪري سگهن. جيڪڏهن بي رياءَ ٿي سرسري نظر ڪجي تڏهن به صحيح نتيجي تي پهچڻ مشڪل آهي ڇاڪاڻ ته ماڻهن جي من ۽ دل تي ان جو ڪهڙو اثر وينو آهي سو توري ٽڪي نٿو سگهجي. انگريز چوندا آهن ته اسان اها حڪومت ٻريا ڪئي آهي جا سڄي ملڪ تي حڪم فرما آهي ۽ هڪ ئي نموني جو قاعدو قانون، نظام نيتي عمل ۾ آڻي ٿي. هندوستان کي هڪ ملڪ ڪري هلائڻ سان اسان هندواسين ۾ قوميت جو جذبو ۽ آزاديءَ لاءِ امنگ پيدا ڪيو آهي ۽ پارليامينٽ وانگر ڪائونسلون کولي منجهن لوڪشاهي سرشتي لاءِ چاهنا پيدا ڪئي آهي. مٿئين قسم جي حجت ۾ گهڻو سچ سمائل آهي جيتوڻيڪ اها حقيقت ناهي ته هندوستان ۾ انگريز جو راڄ قاعدي قانون تي ٻڌل آهي يا لوڪن کي نگر واسي حق عطا ڪيا ويا آهن.

انگريزي راڄ تي سرسري نظر ڪندي هندواسي ڪن ٻين ڳالهين تي ڌيان ڏين ٿا ۽ مالي توڙي اخلاقي نقصان جو ڌاري حڪومت جي موجودگيءَ مان پيو آهي تنهن ڏانهن ڌيان ڇڪائين ٿا. انگريزن ۽ هندواسين جي نقطه نگاهه ۾ ايڏو فرق آهي جو جن ڳالهين تي انگريز فخر وٺن ٿا انهن تي هندواسي ملامت ڪن ٿا. ڊاڪٽر آئند ڪومر سوامي هڪ هنڌ لکي ٿو ته: انگريزي راڄ جو هڪ حيرت انگريز پهلوهي آهي ته جن نمونن سان هو اسان کي ڳري ۾ ڳرو ضرر رسائين ٿا سي ظاهري ريت اسان لاءِ مفيد ڏسڻ ۾ پيا اچن ۽ خود اسين انهن کي نعمت پيا سمجهون.

حقيقت هيءَ آهي ته گذريل صديءَ اندر هندوستان ۾ جيڪي تبديليون ٿيون آهن سي مغرب خواهه مشرق ۾ انهي سمي اندر ٿيلجي ويون آهن. اولهه يورپ ۾ ڪارخانن جي وڌڻ سبب قوميت پيدا ٿي ۽ قوميت سبب مرڪزي

حڪومت جو اقتدار وڌڻ لڳو. انگريزن اسان جي ملڪ جا دريون در کولي يورپ مان سائنس ۽ هنر لاءِ واه کولي ڇڏي جنهن لاءِ اسين شڪر گذار آهيون. پر ائين ڪرڻ بعد هو اسان جي هنرن کي تباه ڪرڻ لڳا، تان جو حالتن اهڙي روش کان ڪي قدر باز رهڻ ۽ هند واسين کي ڪي مالي ۽ اقتصادي رعايتون ڏيڻ لاءِ مجبور ڪين. هندوستان اڳي ئي دو تهذيبي ملڪ هو. هڪ مسلم ٻيو هندو. هيٺ ٿيون اثر آيو جنهن سڀني کي ڌڪو ڏئي ڇڏيو. ۽ نون ۽ جهونن خيالن وچ ۾ جبري ويڙه شروع ٿي وئي. يورپي اثر هيٺ هندوستان جا ڪئين مسئلا حل ٿي سگهن ها ۽ ان جي ڦهلجڻ ۾ به ڪا ايڏي مشڪلات نه هئي پر انگريزن کي اها ڳالهه نه وئي جنهن ڪري حرفت هلائي رندڪون وجهڻ لڳا. سرڪار اسان جي هنرن کي وڌڻ ويجهڻ نه ڏنو ۽ ڪارخانن جي عدم موجودگيءَ سبب انهن سان لاڳاپور ڪندڙ سياسي حالتون پيدا نه ٿي سگهيون جنهن ڪري اسين ٻوٽي رهجي وياسون. ازانسواءِ انگريز ڪليو ڪلايو راجائن، نوابن، جاگيردارن ۽ زميندارن، مذهبن ۽ رسمن جي پٺڀرائي ڪري جهوني پراڻي ريجار وهنوار کي ڀڃي ڏني. نه رڳو ايترو پر هالو چالو رواجن رسمن تي قاعدي جي منهن هڻي اسان کي زنجيرن سان جڪڙي ڇڏيائون. انگريزن کي اها ڳالهه پسند نه هئي ته هند واسين ۾ نوان خيال ڦهلجن يا هوفرننگي تهذيب جو نقل ڪن. پر ريل ۽ جهاز ۽ ٻيا ڪارخانن سبب اهي خيال ويا ڦهليا. سرڪار کي مجال نه هئي جو اهي سڀئي بندي سگهي سوانهن کي روڪڻ جي ڪوشش ڪيائون جنهن ۾ هو گهڻي قدر ڪامياب ٿيا ۽ ان مان چڱو فائدو وٺڻ حاصل ٿين.

جوائنٽ پارليامينٽري ڪميٽيءَ جي رپورٽ ۾ ڄاڻايو اٿس ته 1857 کان اڄ تائين هندوستان مان ۽ تعليمي ترقي ايڏي ڪئي آهي جو 19 صدين ۾ ڪڏهن به نصيب ڪانه ٿي هيس. مان نٿو سمجهان ته مٿيون بيان صحيح آهي ڇاڪاڻ ته ڪيترن جو چوڻ آهي ته انگريزن جي صاحبيءَ ۾ پڙهيلن جو تعداد گهٽجي ويو آهي. پر جيڪڏهن مٿين لکيت سورنهن آنا صحيح هجي ته به قديم زماني کي هاڻوڪي هنري زماني سان ڀيٽڻ واجب ناهي. سائنس ۽ هنر جي واڌاري سبب دنيا جي سڀني ملڪن، گذريل صديءَ اندر اها ترقي ڪئي آهي جا اڳ ممڪن نه هئي. انگريز جو راج نه هجي ها

ته به اسين انهيءَ ڏس ۾ ترقي ضرور ڪريون ها. اسان جو خيال آهي ته انهيءَ عرصي اندر جيڪڏهن انگريز اسان اڳيان مشڪلاتون نه وجهن ها ته اسين گهڻي وڌيڪ ترقي ڪريون ها. ريلوي، تيليگراف، تيليفون، بنان تند تار ۽ ٻيا نوان اوزار ڪي انگريز جي پلمانسائي ۽ نيڪ نيتيءَ جي ثابتي ناهن. اهي شيون ضروري هيون جنهن ڪري انگريز ڪي آڻيئون پيون. اسين انهيءَ لاءِ به شڪر گذار آهيون پر انهن وسيلي به هنن پنهنجي حڪومت جي پيڙهه پڪي ڪرڻ جي مُراد من ۾ رکي آهي. اهي واهڻ ملڪ جون نسون آهن جن مان قوم جو رت وهي، واپار، هنر، ڪيتيءَ کي وڌائي لکين ماڻهن کي آسودگيءَ جو لطف وٺائي ها. پر هتي انهن کي انگريزن جي فائدي لاءِ ڪم آندو ويو جيئن اسان جي پورهئي ۽ محنت جو ڦل انگلنڊ واسين کي نصيب ٿئي. مان انهن نون اوزارن جي بلڪل فائدي ۾ آهيان پر تنهن هوندي به ريل ۾ مسافري ڪندي من ۾ تري ايندو اٿم ته اهي زنجير آهن جن سان هندوستان جا هٿ پير ٻڌي ڇڏيا اٿن.

هندوستان اندر انگريزن پوليسي راج قائم ڪيو آهي. هو پنهنجي حڪومت جو بچاءُ ڪرڻ فرض ٿا سمجهن. باقي ٿيو خير. سرڪار ۾ آمدني فوج، پوليس، ڪاروبار ۽ قرضن تي وياج ڏيڻ بلي خرچ ٿئي ٿي هتي جي ماڻهن جو گذران ڪيئن ٿو ٿئي تنهنجي اڻ ڪانه اٿن. ولايت وارن جا گهڻا پيرجن باقي هند واسي مڃا ته سڄا ٿي سهيڻ. ماڻهن جي تمام گهڻي حالت غريبن جي رهائش ۽ روزگار، جوانن لاءِ ڪم ڪار ۽ فائدي بخش ڪاروبارن لاءِ موقعو وجهه ميسر ڪري ڏيڻ هتي جي سرڪار کي خيال ۾ نه ڪنهي. ڀلن وجهن جو طريقو به عجيب اٿن. جن کي گهڻي ۾ گهڻي اپٽ انهن کي في سيڪڙو گهٽ ۾ گهٽ محصول ڏيڻو ٿو پوي ۽ خرچ به رڳو اهڙن حصن تي ڪن ٿا جن مان عام ماڻهن کي لاپ ملي نٿو سگهي.

انگريزن کي سدائين اها چنتا لڳل آهي ته ڪهڙي نموني سياسي ۽ اقتصادي طاقت پنهنجي هٿ ۾ رکون ان جي پيٽ ۾ ٻيو سڀ خيس ڪري ٿا ليڪن جيڪڏهن طاقتور مرڪزي حڪومت ۽ پوليس ناهي اٿن ته ان لاءِ پاڻ ڀلي فخر وٺن پر هندواسي جي انهيءَ ذريعي پروڻ ۽ پراڻين بنايا وڃن ٿا سي ڪيئن ان تي خوش ٿيندا؟ اسان کي معلوم آهي ته ڪيئن سرڪار



پوليس کي ماڻهن خلاف ڪم ٿي آئي. برٽنڊرسيل هڪ هنڌ قديم يوناني طرز حڪومت جي هاڻوڪي نموني سان پيٽ ڪندي ٿو لکي ته ”يوناني طرز حڪومت هاڻوڪي سرشتي کان فقط هڪ ڳالهه ۾ برڪ هئي سا اها ته يونان جي پوليس چڱن ماڻهن کي پڪڙڻ عيوض انهن تي چشم پوشي ڪري کين پيڇي وڃڻ ۾ مدد ڪندي هئي.“

انگريزن جي راڄ ملڪ ۾ امن امان آندو آهي. مغل سلطنت تتر بعد ملڪ کي امن جي سخت ضرورت هئي. امن امان بنائڻ ڪنهن به ڏس ۾ ترقي ڪرڻ غير ممڪن آهي تنهن ڪري ان لاءِ اسين انگريز جا ٿورائتا آهيون. پر امن امان جا ٻه قسم آهن. قبرستان، قفس ۽ قيد اندر امن آهي. اهو امن نااميدي ۽ نراسائيءَ جو نتيجو آهي. ڌاري سرڪار جنهن قسم جو امن امان قائم ڪري ٿي ان مان روح کي راحت، دل کي تسڪين ملڻ مشڪل آهي. جنگ تي ازل کان لعنت آهي پر جنگ جي زماني ۾ وفاداريءَ اتفاق، سورمائي، بي ڊيپائي، نو ايجاد، جفاڪشي، جسماني ۽ روحاني قوت پيدا ٿئي ٿي. دنيا جا مدبر ۽ فيلسوف جنگ عيوض ٻيا ڪارگر اپاءَ ڳولي رهيا آهن جن وسيلي ماڻهن ۾ مٿيان گڻ به اُٿن ٿين ۽ خون خرابي به نه ٿئي. مان سمجهان ٿو ته اسهيوگ ستياگرهه اهڙي قسم جو طريقو آهي جنهن سان ”نانگ به مري ۽ لٺ به بچي.“ وارو مثال لڳائي سگهجي ٿو.

انهيءَ ۾ ڀلائي آهي ته هندوستان يورپ سان لهه وچڙ ۾ اچي. يورپ وٽ سائنس ۽ نظام جو علم آهي جنهن بنائڻ هندوستان زبون ۽ ذليل ٿي ويندو. افسوس جو اسان جو لاڳاپو اهڙي نموني ٿيو آهي جو هڪٻئي مان پورو فائدو وٺي نٿا سگهون. تنهن هوندي به ايترو قبول ڪرڻ ضروري آهي ته ائنگلوسئڪسن انگريز اسان کان گهڻي ۾ گهڻو نرالا آهن جنهن ڪري هو اسان جي دل ۽ دماغ کي وڏا وڏا ڏٺا سگهن ٿا.

انگريز نه اچي ها ته به اسين پاڻ ۾ وطن ۽ وطنيت جو مادو پيدا ڪري سگهون ها. عرب قومون ڏسو ته ڪيئن نه ننڍين رياستن ۾ ٽڪر ٽڪر ٿي ويون آهن پر تنهن هوندي به منجهن عربي قوميت جو احساس آهي ۽ هو پاڻ کي هڪ قوم سمجهن ٿيون. اڄ به جيڪڏهن مغربي حڪومتون رنڊڪون نه وجهن ته عرب هڪ قوم ٿي وڃن. پر هندوستان وانگر عربستان ۾ به فرنگين

جي پاليسي ساڳي آهي ۽ اُتي به گهڻائيءَ ۽ ٿورائيءَ وارين قومن وچ ۾ جهڳڙا پيدا ڪري، عربن کي يڪمشت ٿيڻ نٿا ڏين. هندوستان ۾ انگريزن پنهنجي فائدي کي مدنظر رکي هڪ نموني جي حڪومت سڄي ملڪ لاءِ قائم ڪئي پر ساڳئي وقت اسان کي يڪمشت ٿيڻ کان روڪڻ لاءِ اسان جي وچ ۾ ويڇا ۽ ونجوڳ پيدا ڪرڻ ۽ اسان جي ترقيءَ جي آڏو رندڪون وجهڻ شروع ڪيائون. پوئين ٻه صديون انگريزن هندوستان مٿان ڌاڪو ڄمايو آهي. جيڪڏهن چاهين ها ته هندوستان کي اڄ تي رسائي سگهن ها. انهيءَ وچ ۾ دنيا جو نقشو ڦري ويو آهي. آمريڪا جا جهنگ ۽ برباغ بوستان ٿي پيا آهن ۽ اتي جا مهاجرين دنيا ۾ سڀني کان وڌيڪ شاهوڪار ۽ هنرمند ٿي پيا آهن ڏسو ته جاپان ٿوري عرصي اندر ڪيڏي نه ترقي ڪئي آهي. ڪالهه ڪالھوڻي ڳالهه آهي ته روس ۾ زار جي حڪومت هئي ۽ اتي جي حالت هندوستان کان ڪا بهتر نه هئي پر هينئر ڏسو ته روس ڪيڏي نه اڄ تي پهتو آهي؟

هندوستان ۾ ريلون، ڪارخانا، اسڪول، ڪاليج، سرڪاري آفيسون وغيره آهن پر تنهن هوندي به پاڻ ٻڌايو ته هندوستان جي حالت ڪهڙي آهي؟ اڄ هندوستان هڪ پراڏين، غلام ملڪ آهي جنهن جي اتاهه شڪتي قفس اندر بندي، چُرڻ پُرڻ کان روڪڻ، قبض ڪئي وئي آهي. هند واسين کي بيحد مفلس ۽ ضعيف بڻائي مرض ۽ موت وهڻو ڪيو ويو آهي. هتي بي علم بي انداز ۽ بي روزگار اڪيچار آهن. صحت ۽ صفائيءَ لاءِ خاطر خواه بندوبست ڪونهي. ڪن جو چوڻ آهي ته آزاديءَ لوڪشاهي، ساميواد، ڪميونيزم جي ابتار الهڙ هوائي طوائي يا مڪار شخص ڪندا آهن. سڄي آزمائش پر اڀڪار ۽ لوڪ اُڏار ۽ خلق جي ڀلائي ۾ آهي. تحقيق اها ئي سڄي آزمائش آهي ۽ انهيءَ ڪسوٽيءَ تي پرڪٽ سان ڏسجي ٿو ته هندوستان بي حد ڪنگال ۽ مفلس آهي. اسين ڪتابن ۽ اخبارن ۾ پڙهون ٿا ته ولايت ۾ ويهن ٽي نهن جو زور لڳائي، بيروزگاريه تنگدستي ۽ ڊڪ دور ڪرڻ جا پاءَ ورتا وڃن ٿا پر هتي جي ڪروڙين دائمي بيروزگارن، بکين، ڏکين جو آهي ڪنهن کي اونو؟ اسان ٻڌون ٿا ته اتي لکين ماڻهن لاءِ گهر ٺهرايا اٿن پر اسان جا ڪروڙين ماڻهو جي ڪکين جهوپڙين ۾ رهن ٿا يا ماڳهين مڪان ڪونه

اتن تن جو ڪنهن بلوڀيٽي ڪيو آهي؟ توهين ٻڌايو ته ٻين ملڪن ۾ ايڏي ترقي ٿيندي ڏسي، تعليم، صحت، وندر، ڪار ڪرڻ لاءِ وڏي پئماني تي بندوبست ٿيندا ٻڌي، اسين ڪيئن هٿ ٻڌي هڪ هنڌ ويهي رهنداسون يا ڪيئن وانگر رڙهڻ ۽ ليٽڙڻ پسند ڪنداسون؟ اسان جي ڏسندي روسين هڪ درجن سالن ۾ هيڏي وڏي ملڪ مان بي علمي صفا ڪري ڇڏي آهي ۽ عام ماڻهن جي گهرجن مطابق سهڻو تعليمي سرشتو جريان ۾ آندو آهي. مصطفيٰ ڪمال جي رهبريءَ هيٺ ترڪيءَ جهڙي پنهنجي پيلي ملڪ ۾ اڄ هر ڪو لکي پڙهي ڄاڻي ۽ فاشسٽ اٽليءَ تي پهرين پهرين ماڻهن کي لکڻ پڙهڻ سيکارڻ جو ڪم هٿ ۾ کنيو. اٽليءَ جي تعليم کاتي جي وزير جو چوڻ هو ته بي علمي هڪ قسم جي قاتل پليگ آهي جا قوم جي جسم تي اندران ئي اندران نستو ڪري ٿي، تنهن ڪري ان کي ٻرندڙ اماڙين سان ڏنبي ڪڍڻ گهرجي. هي شديد ڪلامي محلن ۾ الوليون ڪندڙ مدبرن کي شايد نه وڻندي پر انهن لفظن اندر اخلاص ۽ قوي ارادو سمايل آهي. هن ملڪ ۾ فضيلت سان ڳالهائڻ تي اسين وڌيڪ ڌيان ٿا ڏيون ۽ ڳالهيون گول مول ڪري ٻڌائڻ تي هريل آهيون. ڳڻتيون کائي، پور پچائي، ڊجي ڊجي قدم کڻو ٿا ۽ پنهنجي طاقت ڪميٽين ۽ ڪانفرنسن اندر فضول بحثن ۾ ضايع ڪريون ٿا.

اسان هند واسين تي الزام مڙهيو ويو آهي ته اسين عمل کان عاجز گهڻ ڳالهائو انسان آهيون. اهو الزام سچو آهي. پر هتي جي سرڪار ڏسو ته ڪيئن نه ڪميٽين ڪميشنس ۽ خاص سفارتن تي مشتاق آهي! مهينن جا مهينا پيا بحث هلن ۽ آخر ۾ ميمبرن جي ڀني ڀني ڀري آفرين آفرين ڪري رپورٽ دفتر داخل ڪيو ڇڏين! سندن لٺا وعظ ٻڌي اسين سمجهون ٿا ته اڳتي پيا وڌن پر ڇاڇ ڪٿي ته مارا ٿي جواتي بيٺا آهيون. ائين ڪرڻ سان انگريز بهادر کي اندر جو آت ٿئي ٿو ته هن اسان لاءِ هيترو ڪي هيترو ڪيو. سرڪار به خوش ته مالدار به خوش، ڇاڪاڻ ته سندن ملڪيت کي هٿ لڳائڻ عظيم گناهه، مها پاپ آهي. پيا ملڪ سدائين انهيءَ چنٽا ۾ آهن ته ڪيئن اڳتي وڌجي پر اسين انهيءَ فڪر ۾ غرق آهيون ته ڪهڙا بچاءُ، رنڊڪون ۽ اٽڪون ڳولي لهجن جي اسان کي تيز رفتار هلڻ کان روڪين.

جواهر جيؤني

مغلن جي زماني نسبت چوندا آهن ته مغل دربار جي شان شوڪت، جاھ و جلال مان ماڻھن جي مفلسيءَ جو انداز معلوم ٿي سگھيو ٿي. مٿيون گفتو بيشڪ سچو ۽ حقيقت تي ٻڌل آهي. پر هيئنڙ ڇاھي؟ ٻڌايو ته نئين دھلي ۽ گورنرن جون درٻاريون ڇا ۾ گھٽ آهن؟ انھيءَ دھلي ۽ طومان پٺيان ڪيڏي نه مفلسي ۽ ڪنگالپڻو آھي. خيال ڪندي دل ڊڪ سان ڀرجي اچي ٿي ۽ عجب آھي ته دل ۽ دماغ وارا شخص ڪيئن اهڙي حالت برداشت ڪري سگھن ٿا! شاھڻي شان ۽ پيڪي پٺيان ويچارا سُجا سفيد پوش پيت پورائيءَ لاءِ پيا پٽڪن ۽ هاري ناري انگ اگھاڙا پيت بکيا پيا ٻاٿون کائڻ. سفيد پوش ٻاهريون ڏيک رکي شرم بچائڻ لاءِ آتا آهن ۽ پورهيت ۽ ڪمي ته بنهه بکن ڏکن جي بي انتها اوڙاهه ۾ غرق آهن.

”صدين جي ذلت ويچاري هاريءَ جي پٺ ڪُٻي، مغز مڇو اک چنجهي، شڪل بدزيب ڪري ڇڏي آهي، تنهن هوندي به دنيا جو ٻوجه سندس ڪلھن تي آهي. جڳا جڳ جو اننت ڊڪ سندس مهاندي مان پيو ليٽا پائي ۽ سندس ڪُٻ مان زماني جو ڪلور ۽ ڪنياءُ پيو بکي. سندس ڪِرال ڪايا مان صدين کان هلندڙ ڊوه، انياءَ، ظلم، ڊولاب ۽ ويساهه گهاٽيءَ جي ثابتي ملي ٿي. ان جي معرفت انسان ذات، ڏٺيءَ در انصاف لاءِ ٻاڏائي رهي آهي. هاريءَ جي صورت نه رڳو انياءَ خلاف فرياد آهي پر ساڳي وقت ايندڙ زماني جي پيش خبري ۽ نبؤ ٿيڻ.“ مارخام

هن ملڪ جي بدبختيءَ ۽ پريشان حاليءَ جي جوابداري رڳو انگريزن مٿان مڙهڻ بي واجب آهي. اسان تي جوابداري ڪا گھٽ ناهي. پنهنجي اوڻاين ۽ عيبن مان جي گل نڪرن تن لاءِ بين کي تلاهي ٻڌائڻ اشرافت ناهي. آبيشاهه حڪومت، سو به ڌارين جي، مجبور آهي ته رعيت ۾ غلام طبعي ۽ ذليل ذهنيٽ پيدا ڪرڻ جي ڪوشش ڪري ۽ فراخ دلي ۽ بلند پروازي ۽ اعليٰ عمل عيوض ماڻھن جو توجهه خسيس، محدود، عارضي فائدين ڏانهن ڇڪائي. ڌاري سرڪار مجبور آهي ته نوجوانن ۾ جو همت ۽ قوت، آزادي ۽ اصليت، نو ايجادِي ۽ تازه فڪريءَ جو احساس آهي ان کي ڊٻائي، سندن طبيعت جو ذوق شوق گھٽائي، ۽ ان عيوض پڇ لتڪائڻ، نڪ گسائڻ، دستور العمل ۽ هالو چال و رواج ۽ ڍنگ جي اطاعت، ۽ حاڪمن ۽ عملدارن

اڳيان سر جهڪائڻ جي عادت وجهي. اها سرڪار انهن ماڻهن کي ڪڏهن  
ڪين هٿائيندي جي قوم جا سڃا خدمتگار ۽ ملڪ جا گهڻ گهرا آهن. پر  
ان عيوض بي احساس، بي جان، سُست دل ۽ دماغ وارن شخصن کي ٻڌي  
مهري ڪرڻ جي ڪوشش ڪندي اسين اکين وينا ڏسون ته ڪهڙا ماڻهو  
هتي اُسرِي سگهن ٿا. ممڪن آهي ڪي جزوي شخص اوائل ۾ تيز فهم ۽  
صديق، ڪارگر ۽ لائق هجن پر سرڪاري ڪرسيءَ تي ويهڻ بعد هو جنر ۽  
بي احساس ٿيو پون ۽ سندن دماغ ۾ دفتر جو گهڻو لڳيو وڃي. هو سرڪاري  
مشين جا پرزا بڻجي پون. هو منشگيريءَ ۾ پيڙ ۽ پنهنجي عهدِي جي سلامتيءَ  
لاءِ حرفت بازيءَ ۾ هوشيار آهن. ممڪن آهي ته ڪو ايڪٽر پيڪٽر عملدار  
هجي جو وات خرچ سان اڻ سڌي نموني سڌاري کي هٿائيندو هجي، پر  
ڪليو ڪلايو شعور اتساه ۽ قوي همت سان قوم جي خدمت خاطر نڪري  
نروار ٿيڻ سرڪاري نوڪر جي وس کان ٻاهر آهي. هيٺيان عملدار ۽ نوڪر  
ته ماڳهين نبتَر آهن، شروعات کان هو بالا عملدارن جي خوشامد ۽ چايلوسي  
ڪري حڪم ۾ چشم ڪرڻ تي هريل آهن ۽ پاڻ کان زبردستن کي دٻائڻ ۽  
هيسائڻ جي بري عادت پيل اٿن. هنن جو قصور ڪونهي ڇاڪاڻ ته منڍ کان  
اهڙي تربيت ملي اٿن. تنهن ڪري هن ملڪ ۾ جيڪڏهن نڪ گسائو بوت  
بوس، يار دوست، مٿ مائٽ ورسائڻ وارا اڪيچار آهن ته عجب ڪونهي.  
هنن کي حياتيءَ ۾ ڪو اصول ڪونهي. هورڳو چاهين ٿا ته جوڙ وانگر عهدِي  
کي ڇهڻي پون ۽ عزيزن خوبشن لاءِ سڻيون ستابيون نوڪريون هٿ ڪن. هن  
ملڪ ۾ هر ڪنهن هند واسي عملدار مٿان تيت رکي وڃي ٿي ۽ خود هند  
واسي به زبردستن سان ساڳي ڪار ڪن ٿا. اهڙين حالتن هيٺ سرڪاري  
عملي مان اعليٰ خصلتن جي اميد رکڻ بدران مان پير گهرڻ سمان آهي. رفت  
رفت حالت اهڙي اچي پئي آهي جو غيرت ۽ احساس واري ماڻهوءَ لاءِ سرڪاري  
نوڪري ڪرڻ غير ممڪن ٿي پئي آهي. اهڙو شخص لاچار بکڻي پيت لاءِ  
مجبور ٿي سلامي ڀري ته پري نه ته وس پچندي ڪنارو ڪري ويندو.

تنهن هوندي به عالم آشڪار آهي ته سلطنت جو بار گورن جي ڪلهن  
تي آهي. سانورا ليکي ۾ ڪونهن. سلطنت جو گاڏو گهلڻ لاءِ گورن لاءِ خاص  
عهدا مقرر ٿيل آهن ۽ سندن حقن واسطن جي حفاظت لاءِ خاص قانون پڻ

آهن. اهو سڀ هندوستان جي ڀلي لاءِ ڪيو اٿن. جيڪڏهن گورن عيوض هندوآسي سول سروس ۾ رکجن ته چوندا ته حڪومت جي ڪاروبار ۾ رشوت خوري رباڪاري ۽ بدانتظامي وڌي ويندي جيڪڏهن انڊين ميڊيڪل سروس ۾ هندي ڊاڪٽر رکجن ته هندوآسين جي صحت خطري ۾ پئجي ويندي جيڪڏهن فوج ۾ هندي عملدار ڀرتي ڪجن ته ملڪ جي بچاءَ ۽ امن امان جو الله واهي آهي.

انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته جيڪڏهن اوچتو بالاعملدرن جون جڳهيون زبردستن کي ڏجن ته ڪاروبار خاطر خواه نموني نه هلندو. موجوده سرشتو اهڙو آهي جو زبردستن کي اهميت وارو ڪم سپرد ڪري نٿو سگهجي. جنهن ڪري هو آزمودي ۽ تجربتي بنان جهڙا جو تهڙا رهجي وڃن ٿا. مون کي خطري آهي ته اسان جي ديس ۾ گهڻا ئي ڪارگر ۽ لائق انسان پيا آهن جن کي موقعو ملي ته پاڻ موڪي ڏيکارين. افسوس جو اهڙن شخصن جي لياقت ۽ ماهریت جو فائدو ملڪ کي نٿو ملي. جيسين سرشتو الٽ پلٽ نه ٿيو آهي تيسين فعلاً هتي جي آئين ۾ ڪهڙيون به تبديليون ٿين ته ان جو گورن عملدارن تي اثر نه پوندو. هو ساڳيا عهدا ماڻيندا اچن. هوناٽ دواڙي جي محنت وانگر دربار جا رکيال آهن جن بنان ٻي ڪنهن کي به اندروني ڪاروبار جي گپت وڌيا جي ڄاڻ ناهي. هند سرڪار جي پوتر مندر ۾ هريجن ڪاهي پوڻ سان مندر پرشت ڪري ڇڏيندا جو فرنگي ڌرمچاري سهاري نٿا سگهن. سندن چوڻ آهي ته اسان کي حال في الحال ٿسيا ڪڍي تپسيائون ڪري تيرت ٽڪي، يوگ آسڻ جوڻي پاڻ ۾ پوترتا ۽ ستيا اٿين ڪرڻ گهرجي. جيئن جيئن اسان ۾ آتم شڪتي ويندي وڌندي تيئن تيئن مورتيءَ مٿان چڙهيل پردا ويندا هتندا، تان جو ڪنهن سمي اسان جي اچرج ۽ عبرت سان پريل اکين اڳيان اشد ديونپنهجي ساڪيات سڙوڻ ۾ براجمان ٿي ويندو.

هندوستان ۾ ٻين سڀني نوڪرين کان سول سروس برک ليکي وڃي ٿي. هند سرڪار جو اوندو يا سنئون ڪاروبار هلائڻ لاءِ اهي آءِ. سي. ايس وارا تلاهي آهن انهن خاص خدمتگارن جي خاصيتن ۽ خوبين کان وقت بوقت اسان کي آگاهه ڪيو ويندو آهي ڇاڪاڻ ته هو سلطنت جا پيلپاوا آهن. هو تقريباً آبيشاھ آهن. ايڏيون ته اختياريون اٿن ۽ ايڏي ته سندن چٽ

ڇت ۽ واکاڻ ڪئي وڃي ٿي جو هنن جي دماغي صحت ۽ فڪري ميزان لاءِ ضررناڪ آهي. مان انهيءَ کان انڪاري ناهيان ته آءٌ سي. ايس وارن ۾ ڪي خوبيون آهن. جڏهن ور ور ڏيئي اهي خوبيون اسان کي ذهن نشين ڪرايون وڃن ٿيون تڏهن انهن کان انڪاري ٿي ڪيئن سگهيو؟ مان سمجهان ٿو ته آءٌ سي. ايس نسبت سرڪار ايڏي لڀاڙ هئي آهي. ايڏو ته مبالغو ڪيو آهي جو ان انبار مان توڙا پري ڪيڙ جي ضرورت آهي ويٺلن هڪ امريڪن آرٿ شاسٽري آهي جنهن هڪ هنڌ خاص عهدن ۽ نوڪرين وارن جي پيٽ سُرِيٽ“ سان ڪئي آهي. مان سمجهان ٿو آءٌ سي. ايس وارا پڻ ميرزائن ۽ خاصخيلين ۽ سريٽن وانگر آهن. ملهه مهانگو لاپ ٿورو.

ميجر گرهام پول هڪ دفعي ماڊرن رويو ۾ ليک لکيو هو ته انهيءَ کان ڪير به انڪاري ٿي نه سگهندو ته آءٌ سي. ايس وارا بلڪل برجستا ۽ هوشيار ڪارپرداز آهن. انگلنڊ ۾ به ور ور ڏئي انهيءَ تي زور ڏنو ويندو آهي جنهن ڪري واجب آهي ته ان ڳالهه جي خوب چڪاس ڪئي وڃي. درحقيقت اهڙي نموني جا بيان ڪيڙ غلط آهي ۽ ميجر گرهام جو چوڻ ته هيلٿائين ان خلاف ڪنهن پڙڪ ڪانه باقي آهي سو به صحيح ناهي. ڪئين دفعا آءٌ سي. ايس وارن جي برجستگي ۽ هوشيارِيءَ خلاف آواز اٿاريو ويو آهي ۽ خود گوڪلي انهن نسبت ڪئين دفعا سخت ڪلامي ڪئي آهي. عام هندواسي ته ڪڏهن به گرهام پول سان متفق راءِ ٿي نه سگهندا. تنهن هوندي به ممڪن آهي ته ٻئي ڌريون پنهنجي ليکي صحيح هجن ۽ جدا نموني ساڳي شئي کي ڏسنديون هجن. برجستگي ۽ هوشيارِي لفظ جدا شين سان لڳائي سگهجن ٿا. جيڪڏهن چئجي ته آءٌ سي. ايسوارا برٽش سلطنت کي پڪو ۽ محڪم ڪرڻ ۾ ڪامياب ٿيا آهن ۽ انگريزن جي پني لاءِ هندواسين کي خوب پيڙيو اٿن ۽ اهڙن ڪمن ۾ برجستگي ۽ هوشيارِي ڏيکاري اٿن ته صحيح آهي. پر جيڪڏهن هندواسين جي پلي خاطر پاڻ پتوڙڻ به هڪ قسم جي ڪسوٽي آهي ته انهيءَ پرک ۾ هو بلڪل بيڪار ۽ ناقابلِ ثابت ٿيا آهن. انهيءَ ڏس ۾ سندن ناڪاميابي وڌيڪ دکدائڪ ۽ ملامت لائق آهي. ڇاڪاڻ ته سندن ڳرا پگهار ۽ لوازم هندواسي مسڪينن جي پورهئي مان ڏنا وڃن ٿا جن کان هور هٽي ڪرڻي. ويچار وهنوار ۾ ڏيهان ڏور ملڪان پري

آهن. ائين برابر آهي ته آءِ سي. ايس وارن جو وهنوار موچارو پي رهيو آهي ۽  
 اتفاق سان ڪي بلڪل قابل ۽ لائق شخص پڻ منجهن اچي ويا آهن.  
 افسوس جو روزانو ڪاروبار ۽ دستور العمل جي بوجھ ۽ غير رسمي لياقت  
 خلاف نڪتہ چينيءَ سبب انهن ڪن ٿورن قابل شخصن جي ماهريت مان  
 ڪي هي ملڪ پورو فائدو حاصل ڪري نه سگهيو آهي. ڪي شخص  
 منجهن اهڙا به ٿي گذريا آهن جي دل جا صادق ۽ لوڪ شيوا جا ڪوڏيا هئا  
 پر سندن خيال ۾ پهرين سلطنت ۽ سرڪار مائي باپ جي حقن جي حفاظت  
 ۽ تهن پوءِ هندواسين ڏانهن فرض ادائيءَ جي اون هئي. هنن کي سکيا اهڙي  
 قسم جي ملي هئي ۽ سندن حالتن به کين ائين ڪرڻ لاءِ مجبور ٿي ڪيو.  
 هڪ ته هو ڌاريا هئا ۽ ٿورا هئا، ۽ ٻيو ته لوڪن جو رخ هنن ڏانهن دوستيءَ  
 وارو نه هو جنهن ڪري وهنوار ۾ هنن کي ڪي قدر سڌو هلڻو ٿي پيو. سندن  
 رتبي ۽ نسلي فخر به کانئن اهڙي تقاضا ٿي ڪئي کين وڏيون اختيارون  
 هيون جنهن ڪري بي جوابدار حاڪمن جيان پاڻ تي نڪتہ چيني مهاپاپ  
 سمجهڻ لڳا ۽ فراخدي منجهائن نڪري وئي. هنن کي هئي نه ڪنهن جي  
 پرواهه ۽ نه ڪنهن شئي جي ضرورت، تنهن ڪري تنگدل ۽ اچل ٻڏيءَ وارا ٿي  
 پيا. هيءَ دنيا جا هڪ پل به هڪ هنڌ ڪپ ڪوڙي نٿي بيهي ۽ جنهن ۾ حالتون  
 وقت بوقت ڦرنديون، اڳتي قدم وڌائينديون رهن ٿيون، اهڙي تيزگام گهوڙي جو  
 لغام جهلي، اُن کي چُرڻ پُرڻ کان روڪي بيهارڻ هو پنهنجو فرض سمجهڻ  
 لڳا. جڏهن کانئن لائق ۽ حالتن موافق نهڪي ايندڙ شخصن ڪنهن  
 معاملي کي بلڪل قابليت سان حل ڪرڻ جي ڪوشش ٿي ڪئي ته ان ۾  
 هنن پنهنجي شخصي گهٽتائي ٿي سمجهي، جنهن ڪري اهڙن ماڻهن  
 خلاف هو بدڪلامي ڪرڻ لڳا ۽ انهن جي راهه ۾ رندڪون وجهي، انهن کي  
 دٻايائون ۽ هيسايائون ٿي. سندن محدود رسمي علم ۽ عقل جي تنگ دائري ۾  
 نين حالتن، نون خيالن، نون واقعن لاءِ جڳهه ڪانه هئي. گڄ وقت الوليون ۽  
 وڏا عهدا ماڻڻ سبب منجهائن فهم ۽ تميز نڪري وئي هئي. هو آبي خان هئا  
 چاڪاڻ ته عملي ريت برتش پارليامينٽ هنن تي ضابطو رکي نٿي سگهي.  
 لارڊ ائڪٽن هڪ هنڌ لکيو آهي ته ”طاقت من ملين ڪري ٿي. بي انداز  
 طاقت بي حد ملينٽا آئي ٿي.“



تلهي ليکي کٽي چئجي ترهي آءِ سي. ايس وارا روزانو ڪاروبار رواجي نموني هلائيندا پيا اچن ۽ پاڻ کي سرڪار جي نظر ۾ ڀرسي رکڻ جهڙو معتمد ۽ معتبر ثابت ڪيوائن. منجهن خاص مٿيا، ٻهڪندڙ جلوه ڪونهي. اوچتو حادثو يا اتفاق ٿي پوي يا حالتون نرالو روپ اختيار ڪن ته انهن کي ڪيئن منهن ڏجي سو ٿيڙ ڪونهين؛ جيتوڻيڪ پاڻ ۾ وشواس، پنهنجي عملداري برادريءَ ۾ سهڪار ۽ باقاعدي سلسليوار ڪم ڪرڻ جي عادت سبب مشڪلاتن مان چڙهي پار پيا آهن. عراق ۾ جو عقل جي ڏيوالي ۽ ڪٽل مت جو ثبوت پيش ڪيائون تنهن هند سرڪار کي دنيا ۾ بدنام ڪري ڇڏيو. پر اهڙي ڪم عقلي ۽ موڙهل مت جا هندوستان ۾ ڪيئن مثال پيش ڪيا اٿن جن جي دنيا کي ڄاڻ ڪانهي. سول نافرمانيءَ جي زماني ۾ سندن روش اڻ سڌريل نموني جي هئي. ممڪن آهي ته شوٽ ڪري يا لٽ ڏکي سان مٽويجي، مخالف کان جند آجي ڪجي پر انهيءَ نموني ڪوبه مسئلو حل ٿي نٿو سگهي. انهيءَ قسم جي روش ڪمزوري ۽ خسيس پٽي جي نشاني آهي. سرڪار جيڪڏهن سول نافرمانيءَ جو مقابلو هنسڪ نموني لٽ ڏکي سان ٿي ڪيو ته ان تي عجب ڪونه هو. ڇاڪاڻ ته سلطنت جو بنياد هنسا تي ٻڌل آهي ۽ دنيا ۾ حاڪمن کي اڃان پيو ڪو ڪارگر رستو سيکارڻو نه ويو آهي. پر ضرورت کان وڌيڪ وحشيگري ڏيکارڻ ۽ پاڻ تان ضابطو لاهي اشرافت ڪڍي ڇڏڻ مان ثابت هو ته حالتون سندن وس کان ٻاهر نڪرڻ لڳيون هيون. سندن رفتار ۽ گفتار مان ماليخوليا پي بکي، ٿڌي سيني واري باهوش روش ڇڏائي وئي هيئن. اڻانگين حالتن ۽ سخت آزمائش وقت ماڻهوءَ جي ذاتي جوهر جو پتو پوندو آهي ۽ ان وقت اسان جون اوڻايون ۽ ڪمزوريون بلڪل بي رحم نموني نڪري نروار ٿينديون آهن. سول نافرمانيءَ اهڙي قسم جو مشڪل زمانو آندو جنهن ۾ ڪانگريس خواهه غير ڪانگريس جي ذاتي جوهر جي آزمائش ٿي رهي هئي. مشڪل وقت ۾ مڙس کي ٿورا ليندا آهن ۽ باقي ٻيا لائڊ جارج جي قول موجب ”ليکي ۾ آڻڻ نه گهرجن.“ ننڍيون ٽڪريون جي ماني سمنڊ ۾ بهارڙ پيون لڳن سي وير چڙهڻ بعد غائب ٿيو وڃن. باقي اتاهان جبل ۽ انهن جون چوٽيون اوچا ڳاٽ ڪڍيو پاڻيءَ جي اڪٽ اڄ مٿان سرفراز ٿيو بيهن.

آءِ سي. ايس وارا سول نافرمانيءَ جي زماني ۾ جي نيون حالتون پيدا ٿيون تن کي منهن ڏيڻ سکيا ئي ڪونه هئا. اهڙي قسم جي تعليم ئي ڪانه ملي هين. البت فضيلت سان اٿڻ ويهڻ، مهذب نموني ڳالهائڻ ٻولھائڻ سکيا هئا. سندن هلت چلت ظاهرآ وڻندڙ هئي. اڻويهين صديءَ لاءِ اهي لياقتون شايد ڪافي هيون پر ويهين صديءَ جي زماني ٻاهرين ڏيک ويڪ جو ماڻ گھڻائي ڇڏيو آهي. سندن لڳ لاڳاپا به اڻنگلواندين فرقي سان هئا. اهو فرقو نڪي آهي هندي نڪي فرنگي. عام لوڪن ۽ وچولي درجي وارن تيز فهم سفيد پوشن جي ڄاڻ ئي ڪانه هين. ڇاپلوسن ۽ خود مطلبين سان رهاڻ ڪري باقي ٻين کي اٺوڙي ۽ فتنه انگيز سمجهي انهن سان لهه وچڙ ۾ ڪونه ايندا هئا. مهاڀاري جنگ بعد دنيا ۾ ڪهڙيون حيرت انگيز تبديليون آيون آهن، ماڻهن جي من ۾ ڪهڙا مانڌاڻ پيا آهن ۽ خاص ڪري گذراني مسئلن ڏانهن لوڪن جو ڪهڙو رخ ٿيو آهي، تنهنجي ڀيٽ تي ڪانه هين. عجب ته ڪين ڪڏهن خواب و خيال ۾ نه پي آيو ته هومردمه ماضيءَ جا نمائنده آهن ۽ سندن برادري ايليٽ جي ڪتاب ۾ ڏيکاريل ”پورا ماڻهو“ جي مثل پوري ۽ خالي آهي.

انهن حالتن هوندي اهي جهونا جوڳي پنهنجي عهدن تي هلندا پي آيا آهن. جيسين سلطنت شاهي آهي تيسين سندن وار ونگو نه ٿيندو. اها سلطنت جلد ٽپڙ سوڻڻ واري ناهي. هاڻوڪي هند سرڪار خراب ٿيل ڏند وانگر آهي جو اندران وڃي ڪاڇندو پر پاڙون ماس ۾ پڪيون ڪتل اٿس. اهڙو ڏند سور ڪرائي ٿو پر ڪڍائي نٿو سگھجي. ڏسجي ٿو ته هتي به سور هلندو ايندو جيسين ڏند ڪڍڻ جهڙو ٿئي يا پاڻهي ڪري پوي.

انگلنڊ ۾ به ڪنهن وقت اهڙي قسم جي عملدارن جو ماڻ هو. هينئر جيتوڻيڪ ڪن مکيه اڏن تي قبضو ڪري وينا آهن ته به اتي جا رهاڪو ڪين اڳين عزت نٿا ڏين. هندوستان ۾ ته هنن لاءِ جڳهه ئي ڪانهي ڇاڪاڻ ته قوميت جو جذبو وڌندڙ آهي ۽ سماجڪ منورتيءَ ۾ گھڻو ڦيرو اچڻ لڳو. آهي. ائين برابر آهي ته اڄ به ڪئين رڃ مڙس آءِ سي. ايس. طبقي اندر ليندا پر جيسين هي سرشتو قائم آهي، تيسين منجهائن هن ملڪ کي فائدو نه پوندو. آءِ سي. ايس وارن ۾ ڪي نوان هندي رنگروت سرڪار سان

وفاداريء انگريزن کان به گوءِ کٽي ويا آهن ۽ شاهه کان وڌيڪ سندس  
 شهنشاهيءَ لاءِ دعاگو آهن. مون کي هڪ دفعي هڪ نوجوان آءِ. سي. ايس.  
 هندواسي گڏيو جنهن پنهنجي هم پيشي وارن جي ساراهه جا ڍڪ پي پريا.  
 هن کي پاڻ تي ناز هو. ڇا تي ايڏو بانور ٿي ڪيائين سو مان ته سمجهي  
 ڪونه سگهيس. برٽش سلطنت واکاڻيندي نه پي ڏاڍيو ۽ گهڻي لڙاءِ ۽ گهٽ  
 سمجهه واري گفتار جي آخر ۾ چيائين ته ٻڌاءِ ”ٽيڪس. چنگيز خان ۽ تيمور  
 جي سلطنت کان انگريز جي سلطنت بهتر آهي يا نه؟“ ڇا ٿا ڀانيو؟  
 جيڪڏهن انهيءَ تي انگريزن کي فخر آهي ته مباحه هجي.

آءِ سي. ايس. وارا چوندا آهن ته هن ملڪ جي سقيم حالت لاءِ هتي جا  
 ماڻهو تلاهي آهن. هتي جي پنڪتي رسمن. واڻين ۽ وياج خورن. حد کان ٻاهر آدم  
 ۾ واڌ مفلسي آندي آهي. هند سرڪار ۽ انگريز جي وڏي مرڙا وائيا ۽ وياج خور  
 آهن تن تي اک پور ڪري باقي خسيس. نئين شاهوڪارن تي چوه چنڊن سان  
 هو پنهنجي قابليت جو ثبوت پيش ٿا ڪن. هن ملڪ ۾ ڏڪار. مرض. موت جي  
 ڪمي ڪانهي پر تنهن هوندي به آدم وڃي وڌندو. ان لاءِ ڇا ڪجي سو چوڻ  
 ڏاڍو مشڪل آهي. مان ڄم تي روهڻ وجهن ۽ ماڻهن کي سمجهائڻ ته ڪهڙي  
 نموني ۽ ڪهڙن اپاين وٺڻ سان ڄم روڪي سگهجي ٿو ان جي فائدي ۾ آهيان.  
 پراڻا اُڀاءُ ڪم آڻڻ لاءِ ڪنهن قسم جي تربيت جي ضرورت آهي جانهن جي  
 ڪروڙين اڻ پڙهيل ماڻهن لاءِ ميسر ڪرڻ مشڪل آهي. البت وچولي درجي  
 وارا انهن نون طريقن مان فائدو وٺي سگهن ٿا ۽ وٺڻ پيا.

آدم ۾ واڌ اسان جو ڌيان بيشڪ لهڻو پر اڄ ڪلهه دنيا ۾ کاڌو گهٽ ناهي  
 نڪي انساني گهرجن جي پورائيءَ لاءِ مال جي اثاڻ آهي. دنيا جي آرٿ.  
 شاسترين کان پڇو ته چوندا ته کاڌي جي اثاڻ آهي دنيا جي آرٿ شاسترين کان  
 پڇو ته چوندا ته کاڌي جي اثاڻ ڪانهي پر ڪائيندڙن جي ڪمي آهي. يا جن کي  
 ڪاڄ ۽ مال جي ضرورت آهي انهن مانهن شين خريد ڪرڻ جي سگهه ناهي.  
 هندوستان ۾ به ڪاڄ جي اثاڻ ناهي. آدم برابر وڏي ويو آهي پر ڪاڄ جي پيدائش ۾  
 ان کان به وڌيڪ اضافو ٿيو آهي. ٻيو ته يورپ جي پيٽ ۾ هتي جي آدم ۾ واڌ  
 گهٽ ٿي آهي. شايد ايندڙ سالن ۾ ڪن حالتن سبب يورپ جي آدم ۾ واڌ گهٽ  
 ٿئي پر ساڳيون حالتون هندوستان ۾ به ساڳيا اثر ظاهر ڪنديون.

جڏهن هندوستان آزاد ٿيندو ته لائق ۽ ڪارگر ۽ برجستا هندواسي قومي ترقيءَ ۽ نئين نظام ٺاهڻ جي ڪمن ۾ لڳايا ويندا. قابل ۽ هڏ ڌوڪي ۽ همدرد انسان ڪٿي به ڪنپين وانگر ريل چيل پيدا ڪونه ٿا ٿين. هندوستان ۾ ته اهڙن ماڻهن جي اثاڻ آهي ڇاڪاڻ ته موجوده سرشتي هيٺ ڪيترن کي پنهنجي لياقت ڏيکارڻ جو موقعو نٿو ملي. ڪن ڪمن لاءِ اسان کي پرڏيسين جي سهائتا وٺڻي پوندي ڇاڪاڻ ته اسان وٽ خاص ڄاڻن، وگيانڪ طريقن، ڪي عمل ۾ آڻڻ وارن شخصن جي اثاڻ آهي. آءٌ سي. ايس وارن مان به شايد ڪي لائق ۽ برجستا شخص رکڻا پوندا پر آزاد هندوستان ۾ آپيشاهه، خودمختيار عملدارن لاءِ جڳهه ناهي، ڇاڪاڻ ته اهي طبيعتاً بي جوابدار حڪومت جا حامي آهن. هو آزادي نگهوسار ڪرڻ لاءِ ڄاوا آهن. هن ملڪ ۾ جيڪڏهن فاشستي حڪومت جو سرشتو چالو رکڻو هجي ته اهڙن عملدارن کي رکي سگهيو. اهوئي سبب آهي جو نئين نظام بريا ڪرڻ لاءِ نئين ذهنييت ورا شخص ڪپن. اڳين عملدارن جو پاءُ عادت آزاد ملڪ جي وايو منڊل سان ٺهڪي نه ايندو ۽ نڪي کين اهڙا سڻيا پگهار ۽ لوازم ڏئي سگهبا. اسان جي ديس کي اتساهڪ برجستا ڪم ڪندڙ ڪپن جن کي مادر وطن جي خدمت ڪندي فخر پيو ٿئي. ۽ جي وڏن پگهارن جا بکيا ناهن پر ڪجهه ڪري ڏيکارڻ ۾ فخر وٺن ٿا. پئسي جي لالچ گهٽ ۾ گهٽ هئڻ گهرجي. ٽيڪنيڪل هنرن لاءِ ڌارين جي خدمت جي ضرورت ٿيندي پر حڪومت جي ڪاروبار هلائڻ لاءِ هن ملڪ ۾ ماڻهن جي ڪمي ناهي. اسان جو لبرل ۽ بين نرمن سان وڏو اختلاف آهي. هو چاهين ٿا ته گورن عيوض هندواسي عملدار رکي ڏاڏا ۽ هلائي جي اسين. ڇاهين ٿا ته انگريزن کي نه رڳو فوجي ۽ بين ڪاروباري ڪمن مان ڪڍيو وڃي. پر نوڪر شاهيءَ مان آپيشاهي ۽ غرور ڪڍي وڌن عملدارن جون پگهارون ۽ لوازم گهٽائي، سرڪاري نوڪرن لاءِ هڪ فسر جو ميزان مقرر ڪجي جنهن مطابق منشي ۽ بالا عملدار جي وچ ۾ ايڏو وڏو سنڌو ۽ فرق نڪري وڃي. فوجي کاتو ته بلڪل الٽ پلٽ ڪرڻو پوندو. هاڻوڪين حالتن هيٺ اسان کي انهيءَ کاتي نسبت بئڙڪ باق جي اجازت ناهي. مٺي به ماڻ، مٺي به ماڻ ڪري ڪروڙين رپيه ڪڍي ڏيڻا پون ٿا. 1934ع ۾ سرفلپ چيٽ ووڊ ڪمانڊر ان چيف،

جواهر جيئوني

اسيمبليءَ ۾ بلڪل ڪهري نموني ميمبرن کي چيو ”اوهين سمجهو ٿا ڇا ته انگريزن جهڙي جنگين جا ڌڪ سٺل ۽ جنگي ڏاهپ پرايل قوم آرام ڪرسيءَ ۾ ويهي نڪتہ چيني ڪندڙ شخصن اڳيان پنهنجو جنگي فن ۽ تجربو ڪوهي ويهندي؟ اسان شمشير سان سلطنت فتح ڪئي ۽ شمشير وسيلي ان کي پنهنجي قبضي ۾ رکندا آڇون.“ ٻيا به اهڙا مزي جهڙا گستاخان موقعي تي هن انگريزي سوروير واتان نڪتا. متان سمجهو ته جوش ۾ اچي يا اُٻهرو ٿي ڪي جو ڪي ٻولي وينو. هو خوب ويچار ڪري اکر اکر سوچي، تقرير لکي آيو هو جا اسيمبليءَ جي ميمبرن کي پڙهي ٻڌايائين. ڪمانڊران چيف جهڙي ماڻهوءَ سان فوجي معاملن تي بحث ڪرڻ عبث آهي پر سلطنت تي شمشير سان حڪومت ڪندڙ حاڪم ۽ سلطنت جي باشندن جي وچ ۾ اختلاف ٿي سگهي ٿو ڇاڪاڻ ته اها ترار سلطنت واسين جي ڪندڙ متان آهي.

اهو به ممڪن آهي ته فوج کان سلطنت جي بچاءَ جو ڪم ورتو وڃي يا هندوستان جي رکيا جو. انهن ٻن ڪمن وچ ۾ اختلاف پيدا ٿي سگهي ٿو. ٻيو ته گذريل جنگ جي آزمودي يمد سالارن ۽ جرنيلن جي ڪلام تي ڳنڍ ٻڌي وهڻ چسائي ٿيندي گذريل جنگ جي زماني ۾ دنيا جي ملڪن جون واڳون انهن فوجي عملدارن جي هٿ ۾ هيون. هر ڪو ٿو ڄاڻي ته هنن ڪيڏو نه مونجهارو پيدا ڪري وڌو. مون مهياڀاري جنگ جي تاريخ ۾ هڪ هنڌ پڙهيو آهي ته ”جڏهن انگريزي سولجر دشمن سان وڙهڻ ۾ مشغول هئا تڏهن فوجي آفيسر رڳو هڪٻئي کي ڪيرائڻ جي ڪوشش ڪري رهيا هئا. قوم کي خطري مان بچائڻ لاءِ به هو ڪنهن ڳالهه ۾ متفق ٿي نٿي سگهيا. مهياڀاري جنگ ثابت ڪري ڏيکاريو آهي ته رڳو ليڊرن، سالارن، سورمن تي پاڙي ويهڻ، يا انهن کي رواجي ماڻهن کان بلڪل نرالو سمجهڻ بيوقوفي آهي. ائين برابر آهي ته ڪنهن ڪم هلائڻ لاءِ اڳواڻ يا پيشوا ڪين پر انهن مان گهڻي اميد رکڻ يا انهن تي پاڙي ويهڻ غلطي آهي.“ لائڊ جارج پنهنجي ڪتاب ۾ سالارن، سردارن، بحريه جي اميرن جون ڀلون، اوڻايون، چسايون ڏيکاري ثابت ڪيو آهي ته ڪيئن لکين ماڻهن جون حياتيون، بي عقليءَ سبب برباد ڪيائون. اتحادين کي سوڀ نصيب ٿي، پر ان لاءِ ايڏو ته جان مال جو غير واجبي زيان ڪيائون

جو جيڪڏهن دشمن کان ڀلون نه ٿين ها ته انگلنڊ جو ٻيڙو ٻني رسڻ مشڪل هو. ڪئين دفعا انگلنڊ اوڙاهه جي ڪنڌ تي اچي بيٺو هو. وڌيڪ لکي ٿو ته ڪئين دفعا ڪيترن سالن کي موقوف ڪري سندن جڳهه تي نوان ماڻهو رکڻا ٿي پيس ۽ خود مارشل جافر لاءِ سندس چوڻ آهي ته هن جو مهاندو ۽ کاڌي جي بيهڪ اهڙي هئي جو ماڻهن جو مٿس ڀروسو ڇمي ٿي ويو. ”ماڻهو جڏهن هراس جي وس ٿيندا آهن تڏهن کاڌي ۽ عقل ڏسڻ جي ڪوشش ڪندا آهن. جڻ ته عقل ۽ تميز اتان گوها ڏئي ٿي نڪري“ نه رڳو ايترو پر لائڊ جارج جو انهيءَ وقت انگلنڊ جو وزيراعظم هو سو هاءِ ڪمانڊر يعني اداره اعليٰ ۽ مارشل هيگ ڪمانڊر ان چيف يعني سالار اعظم يا سينا پتي خلاف گريون شڪايتون ٿو ڪري ۽ چوي ٿو ته بحريه جي اميرن ۽ لشڪر جي مهندرن جي ڀلن ۽ اوڻاين سبب لکين سپاهين جون حياتيون فضول برباد ٿي ويون. هو چئي ريت نرنڌ ڪري ڏيکاري ٿو ته ڪيئن لارڊ هيگ جي آڪڙ ۽ هوڏ ۽ سياستدانن کي ٻڌڻ کان انڪار ڪرڻ ۽ وزارت کان ڳجهه ڳوهه رکڻ سبب فرانس ۾ هڪٻئي پٺيان اتحادين کي گرين مصيبتن جو مقابلو ڪرڻو پيو. لائڊ هيگ اکين سان شڪست ڏسي رهيو هو تنهن هوندي به ضد ٻڌي مهينن جا مهينا لکين سپاهي پاسڪنڊائيل ۽ ڪيمبراءِ جي خطرناڪ گپ ۽ چڪ ۾ مارائيندو رهيو ۽ چون ٿا ته سترهن هزار آفيسر ۽ چار لک سولجر رڳو انهيءَ هنڌ مٿا ۽ ڦٽيا. هينئر انهن گمنام صدي جي پڪرين نالي يادگار پيا ٺهرائين. پر جڏهن اهي سولجر جيئرا هئا تڏهن هو ليکي ۾ به ڪونه هئا ۽ سندن حياتيءَ جو ملهه ڪسيري جيترو مس هو.

سياستدان ڀلون برابر ڪندا آهن. پر هنن کي لوڪن جي ويچارن ۽ رايبن جو خيال رکڻو پوندو آهي. جنهن ڪري وقت بوقت پنهنجن ڀلون درست ڪري ڇڏيندا آهن. پر فوجي عملدار اهڙي وايو منڊل ۾ ٿا رهن جواتي رڳو حڪم جي تعميل ڪرڻي آهي ۽ ڪنهن کي نڪتہ چيني ڪرڻ جي جرئت ناهي. فوجي عملدار ٻين کي ٻڌڻ تي هريل ناهن. جنهن ڪري پنهنجي ڀلن سڌارڻ جو موقعو نه اٿن. هنن لاءِ کاڌي جي بيهڪ، ڪوپريءَ اندر مغز کان وڌيڪ وزن ٿئي آهي. اسان وٽ ته سول اختيارِيءَ وارا به فوج وانگر لاغرض ۽ آبيشاھ آهن ۽ وٽن ٻاهرين ڏيک جو وڏو قدر آهي.

سرڪار جو چوڻ آهي ته هندي فوج ۾ آهستي آهستي هندوآسي ڀرتي ڪيا ويندا ۽ ممڪن آهي ته ٽيهارو سالن اندر هڪ هندوآسي جرنيل جي عهدي تي پهچي وڃي. اهو به ممڪن آهي ته اٽڪل هڪ سؤ ورهين بعد فوج ۾ وڌيڪ هندوآسي عملدار ڏسڻ ۾ اچن. عجب ته انگلنڊ خود جنگ وقت سالن پن اندر وڏا لشڪر تيار ڪري ورتا. جيڪڏهن هو به اسان جي حاڪمن جي صلاح وٺن ها ته هوند لشڪر نهڻ کان ڪئين ورهيه اڳ جنگ ختم ٿي وڃي ها. روس ۾ به ٿوري ئي وقت ۾ لشڪر تيار ڪري ورتائون ۽ دنيا جي زبردست طاقتن جو مقابلو ڪاميابيءَ سان ڪري ڏيکاريائون. ڏسجي ٿو ته هو انهيءَ ڏس ۾ ڪامياب انهيءَ ڪري ٿيا جو وٽن اهڙا ”جنگ جو آزمودو پرايل ۽ جنگي فهم ۽ سياڻپ جا صاحب“ جرنيل ڪونه هئا.

اسان وٽ هينئر ديرادن ۾ ملٽري اڪيڊمي آهي. جتي معزز هند واسين جي نينگرن کي سکيا ڏني وڃي ٿي. انهيءَ ۾ شڪ ناهي ته پريڊ ۽ قواعد ۾ اهي نوجوان ڦڙت ڏسڻ ۾ اچن ٿا پر هنن کي ٽيڪنيڪل ٽريننگ مليل ناهي. اڄ ڪلهه جڏهن بمبار دورمار توپون، چرخي فولادي توپون يا ٽئنڪون ۽ زهريلي گئسون جنگ ۾ ڪم آنديون وڃن ٿيون، تڏهن مٿين قسم جي پيادن ۽ گهوڙي سوارن جا هٿيار راجا جي ڌنڌن ۽ ٻارڻ يا پيم جي گدا مثل بي اثر آهن. اسان جا حاڪم ان کان خوب واقف آهن. اهوئي سبب آهي جواهرڙي قسم جي بي سود تربيت ڏيڻ جو پيهه پڇايو اٿن.

پڇو ٿا ته انگريز بهادر جي راج جو پوتاميل ڪهڙو آهي؟ اسان کي ڪهڙي مجال آهي جو ان نسبت شڪايت ڪريون. ڇاڪاڻ ته هو چوندا ته اهو سڀ اسان جي خامين ۽ عيبن جو نتيجو آهي. پر اسين جيڪڏهن دنيا ۾ ٿيندڙ ترقي ۽ ڦيرڦار تي اک پور ڪري، بينل ڪني پاڻيءَ ۾ ٽپيون هڻنداسون، يا شتر مرغ وانگر ريتيءَ ۾ مٿو لڪائينداسون ته پس پيش ان مان نڪرندڙ خطرو ۽ مصيبت اسان کي پوڳيا پوندا. انگريز اسان وٽ انهيءَ وقت آيا، جڏهن منش ساگر ۾ نئين سر وير چڙهي رهي هئي. ان وقت هو اتهاسڪ شڪتين ۽ تاريخي تحريڪات جا عيوضي هئا. شايد ان جي ڪين به ڄاڻ ڪانه هئي ته هو ڇا لاءِ هتي آيا آهن. اهي اتهاسڪ شڪتيون اسان جي وس کان ٻاهر هيون. انهن خلاف شڪايت ڪرڻ واچوڙي ۽ طوفان کي

وعظ ڪرڻ مثل آهي ته هو وٽن جون پاڙون نه پٽي ۽ گهرن جون چٽيون نه اڏائي، يا سياري جي سرد هوا کي وينتي ڪرڻ مثل آهي ته اسان جي جسم ۾ ڏڪڻي نه وجهي! اچو ته مرده ماضي دفنايون ۽ رنجھ ڪنجهه ڇڏي آئنده جو ويچار ڪريون. اسين انگريز جا شڪر گذار آهيون جو سائنس ۽ ان مان اٿين ٿيندڙ فائدا هن ملڪ ۾ آندا اٿس. اهو البت معاف ڪرڻ ڏکيو آهي ته هندوستان اندر برٽش حڪومت ونجوگ ۽ ويڇي، مرده پرست ۽ رجعت پسند، تفرقي باز ۽ خود عرض شخصن ۽ شڪتين کي همٿايو آهي. شايد اهو ضروري آهي ته هي ملڪ اهڙي قسم جي آزمائش مان لنگهي ۽ نئين جنم وٺڻ کان اڳ، ان جا عيب ۽ اوڻايون، گند ۽ غلاظت پوتر اگنيءَ ۾ جلي پير ٿي وڃن.





## ليبي

1933ع جي سيپٽمبر مهيني ۾ هفتو کن پوني ۽ بمبئي ۾ گذاري لکنؤ موتي آيس جتي امان اسپتال ۾ زير علاج هئي. ڪملا جي صحت به سٺي نه هئي، تنهن هوندي به هوءَ اسپتال ۾ امان جي شيوا ڪري رهي هئي. هر ڪنهن آرتوار تي منهنجيون پينر به اتي اينديون هيون. مان به دفعا روز اسپتال ۾ ويندو هئس ۽ باقي وقت ليک لکڻ ۾ لڳائيندو هئس. اهي ليک گهڻي اخبارن ۾ شايع ٿيا، ۽ تهران ۽ ڪابل ۾ پڻ ترجمو ڪري اتي جي اخبارن ۾ وڌائون. هندوستان ۾ گهرو معاملن جي مونجهاري سبب ماڻهن پڙيس جو پورو اڀياس نٿي ڪيو پر هنن معمولي ليکن کي ايڏي اشاعت ملڻ مان ظاهر هو ته هند واسي انتر راشٽريه معاملن ۾ وڌيڪ دلچسپي وٺي رهيا آهن.

امان اسپتال مان ڪڪڙي پٽي هئي ۽ منهنجي پيٽ ڪرشنا جي شادي پڻ ڪرائي هئي سو اسان اله آباد موتي اچڻ جو فيصلو ڪيو. ممڪن هو ته ڪيڏي مهل به مون کي گرفتار ڪري وري جيل اماڻين. سوان کان اڳ اهو ڪم اڪلائي ڇڏڻ واجب سمجهيم. شادي رواجي ڌرمي سنسڪار مطابق ٿي نٿي سگهي ڇاڪاڻ ته موجوده قانون برهمڻ ۽ غير برهمڻ جي وچ ۾ شاديءَ کي تسليم نٿو ڪري تنهن ڪري سول مٽريج ڪرائڻ جو ويچار ڪيوسون. سول مٽريج ائڪٽ خود تازو پاس ٿيو هو جنهن موجب هندو سک، ٻڌ، جين ۽ ٻيا هندن سان تعلق رکندڙ پاڻ ۾ سڳابندي ڪري سگهيا ٿي. هن نئين ائڪٽ کان اڳ به هڪڙو اهڙو ائڪٽ هو پر ان ائڪٽ هيٺ شادي ڪندڙ کي پنهنجي مذهب کان منڪر ٿيڻ جو اعلان ڪرڻو هو. ڪيترا اهڙا شخص آهن جن کي مذهب جي پرواهه ناهي پر بنان سبب مذهب کي ننڍي شادي ڪرڻ کان پيا ڪيائين. متعصب مذهبي هندو مسلم عيسوي فرقن جي وچ ۾ سڳا بندي جي برخلاف آهن. تنهن ڪري ماڻهن کي مجبور ڪن ٿا ته هويتا ته ڪليو ڪلايو منڪر ٿيڻ جو

اعلان ڪن يا فقط ڏيک لاءِ ٻيو مذهب اختيار ڪن. مان جدا فرقن ۽ قومن جي وچ ۾ سڳابنديءَ جي فائدي ۾ آهيان ۽ سمجهان ٿو ته اهڙو ائڪٽ ضروري آهي جنهن مطابق علحده فرقن جا ماڻهو بنان هچڪ هڪٻئي سان مٽي مائٽي ٻڱندي سگهن.

پيڻ جي شاديءَ تي مون گهڻو ڏيک ویک کونه ڪيو. هڪ ته امان ڇاڪ نه هئي ۽ ٻيو ته سول نافرمانِي چالو هئي ۽ ڪيترا رفيق جيل ۾ هئا، سو مون ڪن جزوي شخصن کي، شاديءَ جي موقعي تي اچڻ جي نيند مڪي. انهيءَ تي اسان جي ڪيترن دوستن کي ڏک ٿي پيو ۽ سمجهڻ لڳا ته مون ڄاڻي وائي کين نظر انداز ڪري ڇڏيو آهي. منهنجي ڪنهن کي به نظر انداز ڪرڻ جي مراد هرگز نه هئي. مون رڳو حالتن کي مدنظر رکي ڏيک ڪرڻ نٿي گهريو.

رواج مطابق نيند پتر ناگري يا پارسي اکرن ۾ لکبا آهن پر مون وچان ئي لاطيني لپيءَ ۾ لکيا. ٻولي هندستاني ۽ اکر لاطيني. مون تجربو ڪري ٿي ڏٺو ته هن پديت يا نوائيءَ جو ماڻهن تي ڪهڙو ٿو اثر ٿئي. ڪرستان اسڪولن ۽ انگريزي لشڪر ۾ هندستاني لاطيني لپيءَ ۾ لکندا آهن پر عام ريت هندواسين لاءِ هيءَ نئين ڳالهه هئي. مون ڏٺو ته ڪن ٿورن شخصن کي اهو نئون نمونو پسند پيو ۽ باقي ٻيا ان جي فائدي ۾ نه هئا. خود مهاتما به ان کي پسند نه ڪيو.

روماني رسم الخط يا لاطيني لپي نيند پتر ۾ انهيءَ ڪري ڪتب آندم جو جديد ترڪيءَ ۽ مرڪزي آسيا ۾ لکڻ جو اهو نئون نمونو ڪامياب ٿيو هو ۽ ان جي فائدي ۾ مون کي ڪيترا وزائتا دليل ڏسڻ ۾ پيا آيا. انهيءَ جي معنيٰ اها ناهي ته مون اندر ۾ انهيءَ نسبت قطعي فيصلو ڪري ڇڏيو هو. مون کي ڄاڻ هئي ته ملڪ جون موجوده حالتون اهڙيون آهن جو هندو مومن، قديم ۽ جديد خيال وارا، قوم پرست ۽ فرق پرست ۽ ٻيا ان جي سخت مخالفت ڪندا. مون کي اها به ڄاڻ آهي ته جنهن پاشا کي پراچين سميه کان سندر ساهتيه جا پندار آهن ان لاءِ لپي ڦيرائڻ سولو ڪم ناهي. اکرن ڦيرائڻ سان لفظن جي صورت، سيرت ۽ آواز بدلجي وڃي. جديد ۽ قديم ادبيت جي وچ ۾ وڏو ويڇو پيدا ٿيو پوي. پراچين ساهتيه جو خزانو دفن ٿيو

وڃي. ۽ ڪن حالتن ۾ اڳين ٻولي ڌاري ملڪ جي پاشا پئي پاسي. جنهن ديس کي ساهتيه ڪونهي ان کي اهڙي تجربي ڪرڻ ۾ ضرر ڪونهي. هندوستان کي پراجين اتهاس آهي. ان جي ويچار سنڌوءَ جو وهڪرو صدين کان هلندو آيو آهي. جنهن جو لوڪن جي جيون سان بلڪل گهاٽو سنڀند آهي. تنهن ڪري اکر ڦيرائڻ هڪ قسم جي قاتل جراحت ٿيندي لوڪ وڌيا پڻ. انهيءَ طريقي اختيار ڪرڻ سان جلد ڦهلجي نه سگهندي.

البت ٻيو هڪ رستو آهي جنهن نموني ڪجهه سڌارو آڻي سگهجي ٿو. هندي بنگالي، مرهٽي، گجراتي هڪ ئي ماما جون نياڻيون آهن. سنسڪرت ٻوليءَ مان نڪرڻ سبب انهن جي اڌ ساڳي آهي ۽ لکڻيءَ جو نمونو به هڪ ئي کان گهڻو نرالو نٿن. انهن پراڻن ٽڪن ٻولين لاءِ جيڪڏهن هڪ ئي لپي ڪتب آندي وڃي ته گهڻي قدر هڪ ئي ۾ کير ڪندڙ ٿي وينديون.

انگريزن هندوستان نسبت ڪئين واهيات افواهه پي ڦهلايا آهن جن مان هڪ اهو آهي ته هن ملڪ ۾ سوين ٻوليون آهن. عجب اهو آهي ته سڄي ڄمار هن ملڪ ۾ رهندي به انگريز هڪ به ديسي ٻولي مڪمل نموني سڪي نه سگهيا آهن. ديسي ٻولين کي هڪ ئي ”ورنيڪيولر“ نالي هيٺ داخل ڪري پاڻ تان ٻولي سڪڻ جو بار هلڪو ڪري ڇڏيو اٿن. ”ورنيڪيولر“ لفظ جي معنيٰ آهي ديس اندر ڄاول، غلام جي ٻولي. روم ۾ غلام ٻاهرين ملڪن مان خريد ڪري آڻيندا هئا ۽ انهن غلامن جي اولاد جا ڄاڻي ڄم کان روم ۾ رهڻ سبب اڌ اباڻي ۽ اڌ روماني ٻولي ڳالهائيندي هئي تنهن کي ”ورنيڪيولر“ چوندا هئا. هن ملڪ ۾ انگريزن جي گهڻي لڙهه وڃڻ سان سامان ۽ راڌاڻن سان رهي ٿي جي ساڻن شڪسته ۽ گڏي هندستانيءَ ۾ گفتگو ڪن ٿا، ڇاڪاڻ ته کين ڄاڻ آهي ته سندن ارباب هتي جي ٻوليءَ کان نا آشنا آهن. اهوئي سبب آهي جو انگريزن کي وهم ويهجي ويو آهي ته هتي جي ٻولين کي پنهنجو ساهتيه آهي ئي ڪونه.

هتي جي مردم شمار رپورٽ ۾ ڄاڻايل آهي ته هندوستان ۾ ٻه ٽي سو ٻوليون چالو آهن. ان ۾ اهو پڻ لکيل آهي ته جرمنيءَ ۾ پنجاهه سئو ٻوليون مروج آهن. البت اهو ڪونه لکيو اٿن ته ايتري ٻولين سبب جرمن هڪ قوم ناهن يا جدا جدا ٻولين ڳالهائڻ سبب اتي جي ماڻهن ۾ ويڇو آهي. حقيقت

هيءَ آهي ته انگن اکرن لهڙ جي خيال کان مردم شمار رپورٽ ۾ سرائڪي، لاڙي، ڍاڻي، ٿري وغيره کي جدا ٻوليون ڪري ڏيکاريو اٿن. جيتوڻيڪ اهي ٻوليون ڪي ٿورا هزار ماڻهو پنهنجو پاڻ ۾ مس ڳالهائيندا آهن. هندوستان جي ايراضيءَ ۽ آدم جي لحاظ کان هتي بلڪل ٿوريون ٻوليون مروج آهن. يورپ جي ڀيٽ ۾ هتي جون ٻوليون هڪٻئي سان گهڻي مشابهت رکن ٿيون، پر افسوس جو بي علميءَ سبب ماڻهو انهن کي جدا ٻوليون سمجهي ويٺا آهن. هندوستان جون مکيه ٻوليون هندستاني (جنهن ۾ هندي ۽ اردو اچي وڃن ٿيون) بنگالي، گجراتي، مرهٽي، تامل، تيليگو، ملايالم ۽ ڪئنري آهن. انهن سان جيڪي آسامي، اڙيا، سنڌي، پشتو، پنجابي، گڏجن ته ڪوهستان ۽ پيلن اندر رهندڙ ڪوفن جي ٻولين کان سواءِ باقي سڀ اچي وڃن ٿيون. مٿي ڄاڻايل ٻولين مان اتر، اولهه ۽ مرڪزي هندوستان ۾ چالو ٻوليون هندي، آريه ڌاتو مان هئڻ سبب هڪ ٻئي سان مشابهت رکندڙ آهن ۽ دکن هندوستان جون ٻوليون جيتوڻيڪ نرالي جنس جون آهن تنهن هوندي به سنسڪرت جو مٿن وڏو اثر ٿيو آهي ۽ منجهن ڪئين سنسڪرتي لفظ ملي ويا آهن.

مٿي ڄاڻايل اٺن مکيه ٻولين ۾ پراچين سمي کان گهڻو ئي ساهتيه موجود آهي ۽ انهن مان هر هڪ ٻوليءَ جي ڳالهائيندڙن جو تعداد ڀڻ لکن بلڪ ڪروڙن ۾ آهي. انهيءَ خيال کان ڪٿي چئجي ته اهي هندوستان جون مکيه ٻوليون آهن. پنج ڪروڙ ماڻهو بنگالي ڳالهائين ٿا ۽ چوڏهن ڪروڙ هندستاني، جتي هندستاني ڳالهائڻ ۾ نٿي اچي اتي جا ماڻهو اها ٻولي سمجهي سگهن ٿا ۽ وقت سر مطلب ڪڍڻ لاءِ ڀڳل نموني ڳالهائي پڻ ڄاڻن. اهڙي ٻوليءَ کي وڌڻ ويجهڻ لاءِ سپاويڪ گهڻيون سهوليتون آهن. هندستاني سنسڪرت مان نڪتي آهي ۽ پارسيءَ سان بلڪل ويجهي ماڻهي اٿس. سنسڪرت ۽ پارسي بنيادي ريت علحديون ٻوليون ناهن. هندستاني انهن ٻنهي ٻولين جي خزانن مان هيرا ماڻڪ لال ڪٽي سگهي ٿي. نه رڳو ايترو پر ويجهڙائيءَ ۾ انگريزيءَ مان پڻ گهڻو لاڀ پراپت ڪيو اٿس. هن ملڪ ۾ رڳو دراويڊ قومن لاءِ هندستاني ڌاري ٻولي آهي پر هو به هينئر هر ممڪن ڪوشش ڪري هندستاني سکي رهيا آهن. ٻه سال اڳ 1930ع ۾ هندي

پرچارڻي سيا جي رپورٽ پڙهندي مون ڏٺو ته چوڏهن سالن اندر مدراس پرائنٽ ۾ رڳو انهيءَ سيا دواران ساڍا 5 لک ماڻهو هندستاني سڳي ويا هئا. انهيءَ سيا آفرين لهڻي ڇاڪاڻ ته سرڪاري مدد بنان ايڏو ڪم ڪري ڏيکاريو اٿس. ٻڌڻ ۾ ٿو اچي ته مدراس ۾ جن هندستاني سڳي آهي سي هينئر ان جا پرچارڪ ٿي پيا آهن.

مون کي خاطري آهي ته هندستاني هن ملڪ جي قومي زبان ٿيندي هينئر ئي ڪٿي ڏسو ته رواجي ڪم ڪار لاءِ جدا پرائنٽن ۽ فرقن جا ماڻهو اها ٻولي پيا ڪتب آڻين. افسوس جو احمقن جي بي عقلي ۽ تعصبين جي ڪترپڻي ناگري ۽ عربي لپيءَ جا سوال اُٿاري پرائنٽڪ ٻولين ۽ هندستانيءَ ۾ خواهه خواهه عربي ۽ سنسڪرتي اکر تنبي، قومي ٻوليءَ جي اُسڙ، وڌڻ ويجهڻ جي راه ۾ مشڪلاتون پيدا ڪيون آهن. سنسڪرتي يا عربي لفظن لکڻ ۾ گهڻو اچي وڃي ٿو. جنهن کي جيڪو نمونو وڻي سو اختيار ڪري پر قومي ٻولي يا راشٽريه پاشا کي زور وٺائڻ لاءِ اهو ضروري آهي ته عربي ۽ سنسڪرتي ٻنهي لفظ نظرانداز ڪري وڃون وه وٺي هالو چالو ٻوليءَ کي زور وٺائجي. عام ماڻهن ۾ تعليم جي ڦهلاءَ بعد، اهو پنهنجو پاڻهي ٿي ويندو. بدبختي اها آهي جو هينئر رڳو وچولي درجي وارا لکي پڙهي ڄاڻن ۽ هو انهن ڳالهين ۾ اهڙا ته تنگدل، متمصب، مرده پرست آهن جو جهونن پرائنٽن نمونن کي ڳهڻي پيا آهن. هنن کي نڪي آهي عام لوڪن واري زنده زبان جي گهڻي واقفيت ۽ نڪي نئين دنيا اندر اُسرنڌڙ خيالن ۽ جذبن جي ڄاڻ. مصنوعي، بي جان، مرده نموني جي رسمي لکڻيءَ کي ادبيت سمجهي، صرف ونحو جي قاعدن ۾ مت ڪوهي، نار ۾ وهو ڍڳي وانگر صدين کان گول چڪر ۾ پيا ڦرن. اهڙن ماڻهن مان اميد رکڻ ته هو آزاد ۽ زنده قوم جو آواز قلمبند ڪري سگهندا، آهي عبث آهي عبث.

هندستانيءَ کي زور وٺائڻ جي معنيٰ پنهنجي پرائنٽڪ ٻوليءَ کي وساري ڇڏڻ يا نظرانداز ڪرڻ ناهي. پرائنٽ اندر سرڪاري آفيسن ۽ اسڪولن ۾ وهنوار لاءِ پرائنٽڪ ٻولي ڪتب اچڻ گهرجي. عام لوڪن ۾ جيڪڏهن علم ڦهلائڻو آهي ته اهو فقط انهن جي مادري زبان دواران ڪري سگهجي ٿو. ڪيترن پرائنٽن جون ٻوليون هينئر چڱي ترقي ڪري چڪيون آهن ۽ چڱو

ئي ساهتيه پڻ اٿن. بنگالي، مرهٽي، گجراتيءَ وغيره ايڏي ترقي ڪئي آهي جو هندستانيءَ (اردو-هندي) کي به شه ڏئي ويون آهن.

ڪن جو خيال آهي ته انگريزيءَ کي هندوستان جي راشٽريه پاشا بڻايو ويڃي. هن قسم جو احمقانه خيال فقط ڪن وچولي درجي جي تعليم يافتہ شخصن جي دماغ ۾ اچي سگهي ٿو. هندوستان جي ڪروڙين ماڻهن لاءِ انگريزي اهڙي آهي جهڙي جاپاني يا توراني ٻولي. ممڪن آهي ته اسين سائنس سکڻ، ٻين ملڪن سان وڻج واپار هلائڻ لاءِ انگريزي ٻولي ڪتب آڻيون. انهيءَ ۾ اهم ڪونهي. مان جيڪر چاهيان ته اسان جي ڪاليجن ۾ جرمن، روسي، فرانسوي، اطالوي وغيره ٻولين سيکارڻ جو پربنڌ ڪيو وڃي، ڇاڪاڻ ته ڌارين ٻولين سکڻ سان خبر پوي ٿي ته ٻين ديسن جا ماڻهو ڪهڙا ويچار سوچي، سڀنا لهي، تجربا ڪري رهيا آهن. زندهه دنيا کي جيڪڏهن سمجهڻو اٿئون ته انگريزي عينڪ پائي، ڏسڻ جي عادت ڪڍڻ ڪيئون. تنهن هوندي به عام ريت هتي جي ماڻهن کي دنيا جي سمجهڻ لاءِ انگريزي سکڻي پوندي ڪئين سالن کان اسين انگريزي پي سکيا آهيون ۽ هينئر ان ۾ چڱي ڪاميابي حاصل ڪئي اٿئون. هينئر پتي ميساري نئين سر سبق شروع ڪرڻ موڪيڻو ٿيندو. دنيا ۾ به انگريزي جتي ڪٿي ڦهلجي وئي آهي. قومن جي وچ ۾ لکپڙهه ۽ واپار ۽ ريڊيو ڦهلاءَ لاءِ پڻ انگريزي گهڻي قدر ڪم اچي ٿي. تنهن ڪري جڳائي ته اسين پنهنجي ملڪ اندران جو وڌيڪ ڦهلاءَ ڪريون. جيترو ٿي سگهي اوترو وڌيڪ اها ٻولي سکون پر ان جي نفيس نقطن ۽ پيچيدگين تي اجايو نور ڳاري وقت ضايع نه ڪرڻ ڪيئون. ائين ڪرڻ سان اسان جي شڪتيءَ جو گهڻو حصو غير لازمي معلومات پٺيان خرچ ٿي ويندو ۽ ڪارگر ۽ اهميت رکندڙ ڳالهين ۾ پنڌي پئجي وينداسون. مان سمجهان ٿو ته اسان کي ”بنيادي انگريزي“ سيکارڻ تي زور ڏيڻ ڪپي، باقي ادبي انگريزي خاص علم سکڻ لاءِ ڪن ٿورن کي سيکارڻ ڪپي.

منهنجي خواهش آهي ته انگريزيءَ مان ڪيترا ڪارگر لفظ هندستانيءَ ۾ درج ڪيا وڃن. اسان وٽ ڪيترا نوان لفظ آهن ئي ڪونه. انهن انگريزي لفظن تي اسين هري مري ويا آهيون ۽ هينئر انهن عيوض ڏکيا سنسڪرتي عربي يا پارسي لفظ ڪم آڻڻ، جيءَ جو جنجال آهي. پاڪ

پرست ڌارين لفظن کي پنهنجي ٻوليءَ ۾ جذب ڪرڻ خلاف آهن پر اها ڪوتاهه عقلي آهي. اسان جي ٻولين ۾ ڪئين ڌارين ٻولين جا لفظ اڳي ئي اچي ويا آهن. اوائل ۾ اهي به ڌاريا پي لڳا پر هيئنر ڪنڊ ڪير ٿي ويا آهن. نوان لفظ ۽ نوان ويچار آڻڻ سان، ٻوليءَ ۾ تازگي، تحرڪ ۽ وهڪرو اچي ٿو. پيٽم جي شاديءَ کان پوءِ پنهنجي جهوني دوست شو پرساد گپتا جي بيماريءَ جي خبر ٻڌي ساڻس ملاقات لاءِ بنارس ويو هئس. جتي هندي ساهتيه سڀا وارن مون کي مانپٽر ڏنو جنهن ۾ هنن تمام رنگين عبارت ڪتب آندي هئي. ٻوليءَ جي ماهرن کي سندن نقص ٻڌائڻ ڪرڻ ۾ ڪلوهڻڻ سمان آهي، پر تنهن هوندي به مون کين چيو ته هيءَ درٻارين واري گول مول عبارت، جهونا پراڻا محاورا، پيچ پيچ جملا، متروڪ لفظ، مبالغو ۽ مصنوعي ڍنگ ساهتيه جي سونهن نٿو وڌائي، بلڪ ان تي بدنما داغ آهي. انهيءَ قسم جي عبارت کي ڳاڙ ڳڻيا مس سمجهي سگهندا. تقرير ۽ تحرير جا پنجانوي سيڪڙو ماڻهو سمجهي نه سگهڻ سان، ڄمڻ کان اڳ مثل ٻار مثل آهي. ازانسواءِ عام ماڻهن جي پڙهڻ لاءِ لکڻ مان لڪندڙ جي اندر ۾ نئين سوجه ۽ زندگي اچي ٿي جا فقط لفظي ڪوڙڪيون ۽ چاريون ٺاهڻ مان اچڻ محال آهي. مون کين ائين به چيو ته انگريزي ڪتابن جو خوب اڀياس ڪري ان مان نوان ويچار جهڙي هنديءَ ۾ داخل ڪن ۽ ٻين ملڪن جا مشهور پستڪ ترجمو ڪري هندي ساهتيه وڌائين. مرهٽي، بنگالي، گجراتيءَ جو مثال پيش ڪري. مون کين ڏيکاريو ته ڪيئن انهن ٻولين ترقي ڪئي آهي ۽ ڪيئن هندي قديم مهاڄار ۾ ڦاٿل هئڻ سبب پئجي وئي آهي.

منهنجي تقرير جي رپورٽ ڪيترين اخبارن ۾ شايع ٿي جنهن تي ڪيترن مشهور هندي دانن مون تي سخت نڪتہ چيني ڪئي ۽ چوڻ لڳا ته مان ٻوليءَ مان ڇا ڄاڻان جو هنن ودائن کي اپديش ڪرڻ لڳو آهيان؟ ڪن لکيو ته مان بنهه اناڙي آهيان. اجهوانهيءَ بيهودي نموني هنن مون تي ملامت ڪري بحث جي مقصد کي بدڪلاميءَ ۾ گر ڪري منهنجي اصل مُراد کي نظر انداز ڪري ڇڏيو. ڪئين مهينا انهن عالمن، فاضلن، واهيات ۽ فضول ڳالهين ڪري ماڻهن کي گمراه پي ڪيو. مون جواب ڏيڻ واجب نه سمجهيو. ايترو سوچا ته اهي عالم جي پاڻ جهڙو ڪنهن کي سمجهن نٿا،

جواهر جيئوني

۽ جي سخت جاهل هوندي به قابليت جي لباڙ هڻن ٿا، سي سچائي ۽ صداقت کان بلڪل وٺو ويندڙ آهن. مان سندن خير خواهه هئس ۽ آهيان. ڏسجي ٿو ته ٻاهريون ڏيل رکندي به اندر کاڌل اٿن ۽ سمجهن ٿا ته منجهن ڪا ڪمي ضرور آهي. هو اندر ۾ جهاتي پائي، پنهنجي ويچارن ۽ سنسڪارن جي چنڊچاڻ ڪري نه ڄاڻن. تنگ دل ۽ مـ د نظر هئڻ سبب، خسيس معاملن تي پيا ڪتن وارا چڪ پائڻ ۽ اڙتين ڦڙتين ۾ بلڪل عالم ۽ فاضل آهن. مون ڏٺو ته اهڙن ماڻهن سان بحثن ۾ وقت وڃائڻ يا انهن جي چوڻي ڪرڻي تي ڌيان ڏيڻ بي عقلي ٿيندي. ادبي دنيا وسيع آهي جنهن ۾ اسان جهڙا ڪئين سٽر سفر ڪري نوان تجربا پرائي سگهن ٿا. ائين برابر آهي ته هندي ساهتيه جو ماضي بلڪل عاليشان ٿي گذريو آهي پر رڳو ماضيءَ تي پاڙي ويهڻ مان گهڻو نه وٺبو. منهنجي ته آئنده ۾ دلچسپي آهي ۽ پنهنجي عقل آهر ايترو سمجهي سگهان ٿو ته جيڪي هندي ساهتيه رسمي، مصنوعي، قديمي غبارن مان نڪري ڪن ٿورن عالمن فاضلن جو اجهو ڇڏي عام لوڪن جي ڪل تهڪڙي، روڻ ڪنجهڻ مشڪل ۾ شريڪ نه ٿيو آهي. تيسين گهڻو ٻوٽو ٻاري نه سگهندو.





## فرقہ پرستي

پيٽم جي شاديءَ جي سانباھن مان فارغ مس ٿيو هئس ته يورپ مان وينل ڀائي پٽيل جي ديهانت جي خبر آئي. هو ڳچ مدت کان عليل هو ۽ جيل مان به انهيءَ ڪري سرڪار آزاد ڪيو هئس. هڪ هڪ ٿي قومي آزاديءَ جا رهبر ويا ٿي پر لوڪ پڌر ٻا. آزاديءَ جي جنگ جي وچ ۾ ناميارن سورويرن کي ميدان مان ائين غائب ٿيندو ڏسي ارمان پي ٿيم. وينل ڀائي مرڪزي اسيمبليءَ جو صدر هو جنهن ڪري اخبارن سندس صدرپڻي جي گڻن جو ورتانت ڏئي پي واکاڻيس. ائين برابر آهي ته هو بلڪل لائق، قابل اسپيڪر هو پر هن ملڪ ۾ اهڙن ماڻهن جي ڪمي ڪانهي جي لياقت سان صدر جو عهدو يا اسيمبليءَ جي ڪرسي والاري سگهن. وينل ڀائي ديش ڀڳت، آزاديءَ جو آپاسڪ، قوم پرست هو ۽ آخرين گهڙيءَ تائين وطن خاطر وڙهندو رهيو.

گذريل نومبر ۾ مان جڏهن بنارس ويو هئس تڏهن هندو يونيورسٽي (دارالفنون يا وشو وديالو) جي وديارتين اڳيان تقرير ڪرڻ جو موقعو مليو. هئم پنڊت مالويہ بنارس دانشگاه يا يونيورسٽيءَ جو وائيس چانسلر آهي. تقرير ڪندي مون فرقہ پرستيءَ جي ننڍا ڪئي ۽ خاص ڪري هندو مهاسيا تي چوه چنڊيم. مون ڏٺو ته ٻين فرقہ پرست جماعتن وانگر هندو مهاسيا پڻ رجعت پسند ٿيندي پي وئي. ڳچ وقت کان فرقہ پرستن تي غصو ۽ رنج هئم سو هن موقعي تي تقرير ڪندي اندر جا خار ڀڙڪو ڏئي ٻاهر نڪري آيا. متان سمجهو ته مان فرقہ پرستن جا چوڏا لاهڻ لاءِ اڳوات خيال ڪري سنڀري ويو هئس. پر انهيءَ ۾ شڪ ناهي ته هندن اڳيان ڄاڻي بجھي هندو مهاسيا جي چنڇري لاهڻ واجب سمجهيم. هندن اڳيان مسلم فرقہ پرستن کي نندن بي سود هو. البت رسمي لحاظ کان مون کي ائين ڪرڻ نه ڪپندو هو ڇاڪاڻ ته مالويہ جو هن يونيورسٽيءَ جو شرومڻي ۽ ميٽنگ جو ٻڌان هو. سو هندو مهاسيا جو پڻ مکيه بانيڪار هو. اوڏي مهل اها ڳالهه دل تي تري نه آيم

ڇاڪاڻ ته ڪجهه وقت کان پنڊت مالوب هندو مهاسيا ۾ بهرو وٺڻ ڇڏي ڏنو هو. نه رڳو ايترو پر جڏهن مهاسيا سان تعلقات قائم هئس تڏهن سياسي معاملن ۾ مهاسيا سان تعلقات قائم هئس تڏهن سياسي معاملن ۾ مهاسيا جو رخ ڪانگريس وانگر اڳرو هو. مون جاتو ٿي ته پنڊت مالوب کي مهاسيا جي نئين سياست پسند نه هوندي پر تنهن هوندي به سندس موجودگيءَ ۾ مون کي ائين نه ڪرڻ ڪپندو هو. مون کان ٻي به پڇي ٿي وئي. تازو مون وٽ هڪ تار آئي هئي جنهن ۾ ڄاڻايل هو ته اجمير جي هندو نوجوانن هڪ بلڪل اعتراض جوڳو ٺهراءُ پاس ڪيو آهي. مون انهيءَ ٺهراءُ کي خوب ننڍيو ۽ هندو نوجوانن کي ان تي ملامت ڪيم. هيءَ سراسر پل هئي ڇاڪاڻ ته ڇاڄ بعد معلوم ٿيو ته اجمير جي هندو نوجوانن نه اهڙي قسم جي ميٽنگ ڪئي هئي ۽ نه اهڙو ٺهراءُ بحال ڪيو هو. ڪنهن نالائقي ڪري هنن خلاف اسان کي بدظن ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي هئي.

منهنجي تقرير جو اختصار اخبارن ۾ شايع ٿيو جنهن تي هندو سياڻي مون تي بگڙي پيا ۽ خوب جلھون ڪيائون. مڙي جي ڳالھ اها هئي جو دليلن جو جواب ڏيڻ عيوض رڳو شخصي حملا پي ڪيائون. مان به سڙيو ويٺو هئس سو شخصي حملن کي نظرانداز ڪري فرق پرستيءَ تي مضمون لکڻ شروع ڪيم جي ڪئين اخبارن ۾ شايع ٿيا. مون انهن مضمونن ۾ انگ اکر ڪڍي فرق پرستن جي تقريرن، تحريرن مان چيدا ٽڪرا ڏئي ثابت ڪري ڏيکاريو ته ڪيئن اهي فرق پرست ڪنهن به فرقي جا خير خواه ناهن ۽ سندن سڄي مراد آهي ته سياسي ۽ اشتراڪي يا راجنيتڪ ۽ سماجڪ سڌاري جي مخالفت ڪجي. جيل ۾ مون اخبارن مان چيدا ٽڪر ڪڍي گڏ ڪري رکيا هئا. جنهن ڪري فرق پرستن خلاف مون وٽ ايترو ته بارود موجود هو جو بلڪل قاتل گوليباري ڪري سگهان ها.

منهنجي مضمونن شايع ٿيڻ بعد، هندو مسلم فرق پرست خاموش ٿي ويا. مضمونن ۾ مون سندن افعالن جي گهڻو ئي اوگهڙ ڪئي پر ڪنهن کي جواب ڏيڻ جي جرئت نه ٿي. رڳو ڊاڪٽر اقبال کي درستيون ڏياري موڪليون جي ٻي گول ميز ڪانفرنس جي ڪارروائيءَ نسبت هيون. باقي فرق پرستيءَ خلاف جي دليل پيش ڪيا عئم انهن خلاف ڪجهه به نه

لکيائين. ان بعد مون فرقہ پرستيءَ خلاف وڌيڪ ليک لکيا ۽ سڄي ملڪ ۾ انهن جو ايڏو ته اثر ٿيو جو دل ۾ اميد جا آثار بکڙ لڳم. هن مان ائين نه سمجهڻ گهرجي ته ڪن مضمونن ذريعي ماڻهن جي دلين تان ڪٽ لاهي سگهجي ٿي، يا فرقي پرستيءَ پٺيان جو انساني ڪمزوريءَ سبب ضد، خودغرضي، خود پسندي، ڌڪار ۽ دشمني آهي تنهن کي جادوءَ وسيلي هٽائي سگهجي ٿو. درحقيقت اهي مضمون مون انهن لاءِ لکيا هئا جن جو قلب صفا ڪارو ٿي نه ويو آهي ۽ جي پنهنجي هوش ۽ سمجهه کان ڪم وٺي، مشڪل مسئلن کي حل ڪرڻ جي خواهش رکڻ ٿا، ۽ جن کي وطن لاءِ حب ۽ انسان ذات لاءِ محبت آهي. جن جي دل ۽ دماغ جا دروازا بند آهن ۽ جي ڌڪار ۽ دشمني ۽ شرارت جي تهڪندڙ ڪڙهيءَ ۾ پوسرن ۽ رجھن ٿا، ۽ جن ۾ خيال ڪرڻ، حالتن اٽلائي پٽلائي ڏسڻ جو مادو ناهي، تن لاءِ مضمون ڪونه لکيا هئم. خاص ڪري فرقہ پرست ليڊرن جا وڪا پٽڙا ڪيا هئم. ساڳي وقت اهو پڻ ڏيکاريو هئم ته هندو مسلم اتحاد جو جاپ جيٽ سان اتحاد ٿي ڪونه ويندو. بي اتفاقيءَ جا ڪارڻ ڳولي لهڻ ڪپڻ ۽ مڙس ٿي انهن جو مقابلو ڪري اتفاق پيدا ڪرڻ گهرجي.

هندو مسلم نفاق سمجهڻ لاءِ ضروري آهي ته 1857ع واري بلوي بعد انگريزن جي هندو اسين ڏانهن پاليسيءَ جي ڄاڻ هجي. بنيادي ريت سندن نيتي اها پي رهي آهي ته ڪنهن نه ڪنهن نموني، هڪ ڌر بي جي خلاف رهي، جيئن ٻنهي جو ايڪو ٿي نه سگهي. بلوي بعد انگريزن هندن کان مسلمانن کي وڌيڪ دٻائڻ شروع ڪيو. هنن سمجهيو ته مسلمان وڌيڪ ويڙهو آهن ۽ ملڪ تي تازو حڪومت ڪرڻ سبب هو ڌاري حڪومت جا دشمن ٿي رهندا. اهوئي سبب هو جو انگريزن، مسلمانن کي وڌيڪ خطرناڪ سمجهي کين دٻيل حالت ۾ رکڻ واجب سمجهيو. مذهبي سببن ڪري به مسلمانن نئين تعليم حاصل ڪرڻ ۾ پورو بهرو نه پي ورتو، جنهن ڪري سرڪاري نوڪرين ۾ سندن تعداد گهٽجي ويو. هندو انگريزي ٻولي سکڻ لڳا جنهن ڪري نوڪرين ۾ سندن گهڻائي ٿيڻ لڳي. انهيءَ مان سرڪار سمجهيو ته هندو وڌيڪ ماني سپاءَ جا آهن. ڪجهه وقت بعد تعليم يافته هندن ۾ قوميت جو انگ اچڻ لڳو. مسلمانن ۾ بي علميءَ سبب قوميت جي

جاڙ ڪانه هئي. انهي نئين قوميت جي اثر هيٺ، هندو ڌاري حڪومت جي تقرير ۽ تحرير سان مخالفت ڪرڻ لڳا. انگريزن کي اها ڳالهه نه وڻي ۽ سمجهيائون ته ان مان پس پيش خطرو آهي. سو هيٺر مسلمانن کي همٿائڻ لڳا. کين ڄاڻ هئي ته بي علميءَ سبب مسلمان ڳچ وقت لاءِ قوميت جو خيال جذب ڪري نه سگهندا. اهو به سمجهيائون ته تعليم يافته هندن جي مخالفت تعليم يافته مسلمانن کان ڪرائڻ ضروري آهي سو هيٺر مسلمانن کي انگريزي تعليم حاصل ڪرڻ جي ترغيب ڏيڻ لڳا. انهيءَ ڪم لاءِ سر سيد احمد خان جهڙو برجستو ماڻهو ملي وين. سر سيد احمد خان کي مسلمانن جي جهالت ۽ بي علميءَ تي ارمان هو ۽ ڏک پي ٿيس ته زماني جي حاڪمن وٽ سندن قدر گهٽ آهي. هو انگريزن تي فدا هو ۽ يورپ ۾ سندن ترقي اکين سان ڏسي، سندن تهذيب جو ثناخوان ٿي پيو هو. اٺويهين صديءَ جي پوئين اڌ ۾ مغربي يورپ حيرت انگيز ترقي ڪئي هئي ۽ دنيا ۾ برڪ هئڻ سبب اتي جي ماڻهن جون خاصيتون نڪري نروار ٿيون هيون. مٿئين طبقي وارا ماڻهو بلڪل آسودا هئا ۽ اباڻي ورثي ملڻ سبب پنهنجي اوچي پدويءَ ۾ شڪ گمان پيدا نه ٿي ٿين ۽ سمجهيائون ٿي ته تقدير سندن رتبو اعليٰ، اقبال بلند ڪيو آهي. هنن کي اندر ۾ اعتقاد هو ته هو ٻين کان برڪ آهن ۽ دنيا کي مهذب ۽ سڀي ۽ سڌريل بڻائڻ جو بار سندن ڪلهن تي آهي. ڪهڙو عجب جيڪڏهن اهڙن ماڻهن سان ملاقات ڪرڻ مان، غلام ملڪ جي رهواسين جي من تي جبر و اثر پوي سندن سڀيتا جي رفيع الشان عمارت ڏسي هندواسين ڏندين آڱريون پي ڏنيون ۽ ڪئين هندو ودوان يورپ مان موٽڻ بعد فرنگي تهذيب تي مشتاق ٿي ٿي پيا. آهستي آهستي هري مري وڃڻ بعد يورپ جي چمڪ ڌمڪ جو اثر ڪجهه گهٽجڻ لڳو. سر سيد احمد سان به ساڳي ڪار هئي. 1869ع ۾ جڏهن هو انگلنڊ ۾ سو تڏهن ڪي خط ۾ لکيائين ته ”هندوستان ۾ انگريز هندواسين سان برابر ناشاناتي هلت هلن ٿا ۽ نفرت جي نظر سان ڏسي کين حيوانن وانگر هلائين ٿا، پر ان جو ڪارڻ اسين پاڻ آهيون ڇاڪاڻ ته اسان نسبت سندن رايو گهڻو غلط ٺاهي. مان انگريزن جي خوشامد نقو ڪريان پر هندوستان جي شاهوڪار غريب، امير مسڪين، واپاري دڪاندار، پورهيت ڪڙمي ڪاسبيءَ جي هنن سان پيٽ

ڪنڊي مون کي هندواسين ۽ انگريزن جي وچ ۾ ايڏو فرق ڏسڻ ۾ اچي ٿو جيئو حيوانن ۽ انسانن جي وچ ۾ آهي. مان جيڪر چوان ته غليظ حيوان ۽ شاندار اشرف المخلوقات جي وچ ۾ جيترو فرق آهي. انگريزن کي قوي سبب آهي ته هو اسان کي غليظ حيوان سمجهن. هتي مان جيڪي هر روز اکين ڏسان ٿو سو هند واسين جي خيال ۾ اچڻ کان ٻاهر آهي. دنيا ۾ جيڪي به ديني خواهه دنياوي نعمتون آهن سي الله تعاليٰ فرنگين کي عطا ڪيون آهن ۽ انهن مان انگريزن تي ته خاص نوازش ڪئي اٿس.

انهيءَ کان وڌيڪ انگريزن جي ساراهه ڪهڙي ڪري سگهجي. هن مان ظاهر آهي ته سرسيد احمد جي قلب تي فرنگي تهذيب خوب اثر ڄمايو هو. شايد مٿئين نموني پيٽ ڪرڻ سان سندس مراد هئي ته هندواسين جي دلين کي ڌڪو اچي ۽ پنهنجي ترقيءَ خاطر ڪجهه ڪرڻ لاءِ آماده ٿين. هن ڏٺو ته مغربي تعليم بنان ترقي ڪرڻ غير ممڪن آهي سو مسلمانن کي اهڙي قسم جي تعليم ڏيڻ جو خيال ڪيائين. اهو به سمجهيائين ٿي ته انگريزي تعليم حاصل ڪرڻ سان سرڪاري نوڪرين، عزت، آسودگي ۽ جو دروازو پلڙهي کلي پوندو. اهوئي سبب هو جو هن پنهنجي سموري طاقت مسلمانن کي، انگريزي تعليم ڏيڻ ۾ صرف ڪئي ۽ پنهنجي دين پائن کي پنهنجي خيال تي آڻڻ جي ڪوشش ڪري. ٻيا سڀ ڪم وساري هڪ پنٿي پيل قوم کي علم جي روشني عطا ڪرڻ جو ڌڪيو ڪم پاڻ تي هموار ڪيائين. ان وقت هندو سفيد پوش قوميت جا خواب لهي رهيا هئا پر سرسيد احمد اڳ ئي سنگين جوابداري کڻي چڪو هو ۽ قوميت جي حمايت ڪرڻ سان سندس مقصد برثواب ٿيڻ مشڪل هو سو ان جي مخالفت ڪرڻ واجب سمجهيائين. هندن اڌ صدي اڳ ۾ اها تعليم حاصل ڪرڻ شروع ڪئي هئي ۽ هينئر ڌاري سرڪار خلاف نڪتہ چيني ڪري سگهيا ٿي، پر مسلمانن کي انهيءَ ساڳي تعليم جي ضرورت هئي جا سرڪار جي سهڪار ۽ نوازش بنان حاصل ڪرڻ مشڪل هئي. ڪانگريس به اڃان بچت هئي، پر دور انديش سرڪار ان مان خطر محسوس ڪري سرسيد احمد کي همٿائڻ واجب سمجهيو.

انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته سرسيد احمد بلڪل صحيح هو ڇاڪاڻ ته

مغربي تعليم بنان قوميت جي عمارت سالم ۽ پختي پائي تي اڏڻ ۾ مسلمان گهڻي مدد نه ڪري سگهن ها. نه رڳو ايترو پر نئين علم جي ڄاڻ نه هئڻ سبب هندن کان گهڻو پئتي رهجي وڃن ها. علمي ۽ اقتصادي نقطن نظر کان هندن جي حالت، مسلمانن کان بهتر هئي. هندن وانگر مسلمانن ۾ سفيدي پوش تعليم يافته فرقو اڃان پيدا نه ٿيو هو. وچولي درجي وارن جي قوميت ۽ وطن جي آزاديءَ جا خواب پي ڏنا سي انهن حالتن هيٺ مسلمانن جي خيال ۾ اچي نٿي سگهيا. سر سيد احمد ظاهري ريت رڳو معمولي تعليم جو ڦهلاءَ ڪري رهيو هو پر ان مان آخرڪار جي نتيجا ظاهر ٿيڻا هئا سي انقلابي هئا. مسلمانن جي ذهني اڃان مير پير پرستي، وڏيري ۽ رئيس جي خوشامد ۽ ڇاپلوسي واري هئي. پر هندو اهو ڏاڪو لنگهي چڪا هئا ۽ هينئر انگريزي لبرل ڌر وارن وانگر، آزاديءَ جا طرفدار ٿي پيا هئا. سر سيد جاگيردار ۽ زميندار طبقي جو عيوضي هو جنهن ڪري سرڪار مائي باپ اڳيان ڪنڌ جهڪائڻ واجب ٿي سمجهائين. پر هندو واپار ۽ ڪارخانن ۽ بئنڪن جا ڳولائو هئا، جنهن ڪري وقت بوقت انگريزي شاهوڪارن جي حقن واسطن سان ٽڪر ٿو ٿي پين. ٿلهي ليکي هندو مومن ٻئي نرم خيالن جا هئا. فرق رڳو ايترو هو جو هندو لبرل ڌر جا ۽ مسلمانن ڪنزرويتو يا ڪهنه پرست ڌر جا پوئلڳ هئا. مسلمان انگلنڊ جي مردار ڌر جو طرف انهيءَ ڪري به وٺڻ لڳا جو ظاهرا مردار ڌر جو ليبرل ڊزرائلي ترڪيءَ جو طرفدار هو ۽ لبرل ڌر جو اڳواڻ گلڊسٽن ترڪيءَ جو مخالف.

سر سيد احمد جون تقريرون هن زماني ۾ پڙهندي تپرس وٺيو وڃي. 1887ع ۾ لکنئو ۾ ڪانگريس جي بلڪل ننڍين گهرن جي مخالفت ڪندي پنهنجي تقرير ۾ اجهو هيئن ٿو آئي:

"جيڪڏهن سرڪار افغانستان سان جنگ ڪري يا برما فتح ڪري ته ان ۾ اسان جو ڇا ٿو وڃي؟ اسان کي انهن معاملن ۾ نه پوڻ گهرجي... سرڪار هن ملڪ لاءِ قانون ساز ڪائونسل ٺاهي آهي جنهن ۾ تجربڪار عملدار رکيا اٿس جي حڪومت جي ڪاروبار ۽ ماڻهن جي حالت کان واقف آهن. ۽ انهن سان گڏ رئيس، وڏيرا، ديوان، سينيون پڻ انهيءَ ڪائونسل تي مقرر ڪيا اٿس. ڇاڪاڻ ته سماج ۾ هنن جو رتبو اعليٰ آهي. اوهان مان

ڪي شايد پڇن ته لياقت ڪي نظر انداز ڪري رڳو رتبتي جي لحاظ کان اهي معزز شخص چو ٿا ٿاڻيا ويا آهن؟..... مان توهان کان توپڇان ته جيڪڏهن ڪنهن ڪمڌات يا نيچ جاتيءَ جي شخص ڪي ڪائونسل ۾ رکيو وڃي ته هتي جا وڏو ڏيڙا، انهيءَ ۾ راضي ٿيندا؟ هو ڀلي بي. اي. ايم. اي پاس ڪري لياقت ۽ اخلاق جو صاحب هجي پر بڻائتا خانداني شخص هرگز پسند نه ڪندا ته مٿيون بي بڻائتو ڪمڌات شخص سندن جان مال نسبت قانون ٺاهي! اها ٿيڻي ٺاهي! وائسراءِ رڳو اهڙي شخص ڪي ڪائونسل ۾ وٺي سگهي ٿو جو وڏو آڪهيو هئڻ سبب انگريزن جي لارڊ، ڊيوڪ، ارل وغيره سان هم نشين ٿيڻ، بلڪ اتفاق سان ساڳي مجلس ۾ کانو ڪائو لائق هجي. ڪير چونڊو ته ائين ڪرڻ سان سرڪار عام ماڻهن جي خيالات ۽ جذبات جو خيال نه ڪيو آهي؟ ڪير چونڊو ته اسان ڪي پنهنجي ملڪ لاءِ قانون ٺاهڻ ۾ حق واسطو ڪونهي؟ جيڪڏهن ڪو اهڙي گفتار ڪري ته هو سراسر پيلي آهي.

اجهواهي آهن ٻول مسلمانن جي عيوضي ۽ رهنما جا چمن ٿا ته اسلام لوڪشاهي ۽ جمهوريت جي اصول تي ٻڌل آهي پر هندوستان جا مسلمان اسلامي جمهوريت کي وڏيرن ۽ رئيسن جي صاحبي سمجهي ويٺا آهن مان نٿو سمجهان ته هينئر ڪنهن جاگيردار، زميندار، رئيس ڪي انهيءَ نموني ڳالهائڻ جي جرئت ٿيندي انهيءَ زماني ۾ اهڙي قسم جي نظريي تي تحريرون عام جام هيون هن مان سياسي ۽ اقتصادي معاملن جي بنيادي جائز ٻڌي ٿي. انهيءَ وقت ڪانگريس ۾ وچولي درجي وارا بهرو وٺي رهيا هئا ۽ هندن ۾ تعليم وڌيڪ هئڻ سبب اهي گهڻو ڪري سڀني هندو ماڻهن کي پڙهڻ پيا هئا. سڀيڊ پڙهڻ وچولي درجي وارو مسلمان طبقو اڃان به اڻ پڙهڻ مٿيون طبقي وارا جن هبل ٽائين خاص حق ۽ رعايتون مٿيون هيون. انهن مٿان صاحبي ڪمائي ڪري سبي وچولي درجي وارن جو آسرو سهي نه سگهيا ۽ سمجهيائون پي ته سندن هئڻ مان طاقت ۽ اقتدار نڪري ويندي جاگيردار، زميندار ۽ وڏيرا هڪ طرف هئا ته مڇي مانيءَ وارا تعليم يافتہ ٻئي طرف. هندو شاهوڪار ۽ زميندار اڳي ئي وچولي درجي وارن سان مٿي مائٽي ۽ پنڳتي وهنوار ۾ يڪسان هئا تنهن ڪري مخالفت رڳو مسلمانن طرفان ٿيڻ لڳي. سرڪار سپاويڪ ميرن، پيرن جي طرفداري ڪرڻ لڳي هاري

جواهر جيُونِي

پورهيت ۽ هيٺين وچولي درجي وارا مسڪين تعليم يافته اڃان ليکي ۾ به  
ڪونه هئا.

سر سيد جي اثرائتي شخصيت، مسلمانن تي پنهنجو ڏاڪو جمايو ۽  
علي ڳڙھ ڪاليج سندس خيالات ۽ جذبات جو مجسمو ٿي پيو. قدرت جو  
قانون آهي ته جو عقيدو خيال ۽ عمل ڪالهه اڳرو ۽ انقلابي ليکيو ٿي ويو سو  
اڄ ترقيءَ جي راهه ۾ رند ڪون ۽ مشڪلاتون ٿو آڻي. نرم ڌر وارن جو مثال  
ونو. اسان کي ڄاڻ آهي ته هو اوائلي ڪانگريس جا سڄا عيوضي آهن ۽  
اسين، جي پوءِ جي پيدائش آهيون سي سندن گهر جا ڌڻي بڻجي ويا آهيون.  
پر اهو به وسارڻ نه گهرجي ته دنيا هڪ هنڌ ٻيئي ناهي ۽ هماليه جي چوٽيءَ  
تي برف سمان گذريل سال جو وهنوار ويچار گنگا جي وهڪري ۾ لڙهي ويو  
آهي ۽ هينئر فقط ان جي يادگيري رهجي وئي آهي. اهڙي ريت سر سيد  
جيڪي چيو ڪيو سو انهيءَ زماني لاءِ ڪارگر ۽ مفيد هو پر فوٽو جا ترقي  
ڪرڻ گهري ٿي سا هن جي هدايتن کي ڳنڍي ٻڌي هڪ هنڌ ڪهه ڪوڙي نه  
ويهندڙ غيرممڪن آهي ته اڌ صدي اڳ جا خيال هلندڙ حال ۾ سندن ٿوڪي  
سگهن. ممڪن آهي ته جيڪڏهن سر سيد احمد پنجاهه پنهنجي رهيو ٻڌو  
جني ها ته سندس خيال گهڻو ئي آلا هجن ها. هينئر جيڪڏهن هو اسان وٽ  
هجي ته جيڪر پنهنجو پيغام ڪنهن ٻي سر ۾ آڻي اهو به ممڪن آهي ته  
مسلمانن جا موجوده رهنما سر سيد جي پيغام کي نئين معنيٰ ڏيندا  
ڄامو پهرائي، نئين صورت ۾ پيش ڪن. پر ڏسجي ٿو ته مسلمانن کي ڇو  
سر سيد احمد لاءِ عزت ۽ تڪرير آهي سا ڪين بي واهون ٿو ڪن ۽ انهن تي ۽  
انسوس، مسلمانن ۾ لائق، بردبار، صاف، فراع دل انسانن جي ڇو آهي  
جنهن ڪري سندن گڏو هڪ هنڌ بيهي ويو آهي. علي ڳڙھ ڪاليج  
مسلمانن کي تعليم ڏيڻ جو تحسين جوڳو ڪم برابر ڪيو آهي. ڪي  
قابل شخص پيدا ڪري سفيدي پوڻ وچولي درجي وارن مسلمانن جي نظريه  
۾ ڦيرو آندو آهي. پر اها به حقيقت آهي ته ڪاليج جي فضا ميرن جي زماني  
جي آهي ۽ محصلين يا وديارن تي، سرڪاري نوڪري کي حياتيءَ جو مقصد  
سمجهن ٿا. مختيارڪار ۽ ڊپٽي ٿيل جن جي حياتيءَ جو مقصد، سي قومي  
ڪشتيءَ جا سکالي ڪيئن بڻبا! سندن روح ۾ اها برق ۽ اک ۾ جهلڪ

جواهر جيوني



ڪانهي جا طوفان ۽ لهرن جو مقابلو ڪري هو آسمان جا تارا ٽڪي، حياتيءَ جي گردش دنيا جي انقلاب تي قبضو ڪري نه ڄاڻن. باقي سڪڻي آڪٽر ۽ اجائي ڦڙيات گهڻي. چي آءُ اسلامي برادري ۽ جمهوريت جو جزو آهيان ۽ جي ان جي ثابتي ڪپيو ته هيءُ ڦنڊڻ واري ڳاڙهي ٽوپي منهنجي مٿي تي ڏسو ته ڪيئن نه ٿيڳر سان آڏسري بيٺي آهي. ترڪن اها ٽوپي ترڪ ڪئي پر ترڪ هينئر اسلامي جمهوريت مان نڪري فرنگ پرست ٿي پيا آهن. جيڪڏهن هندوستان جي مسلمانن جو اسلامي لوڪشاهي يا جمهوريت ۾ عقيدو ڏسڻو اٿو ته ڏسو ته ڪيئن نه ٻوڙ پلاءِ تي گوڏا کوڙي گڏجي ڪاٺن ويهن ٿا يا جمعي نماز تي ڪلهو ڪلهي ۾ لڳائي فاتحن پڙهن ٿا، پر وطن جي آزادي ۽ سياسي جمهوريت جو خواب خيال به ڪونه اٿن.

سرڪاري نوڪرين پٺيان پٽڪڻ ۽ تنگ نظري ۽ ڪوتاهه عقليءَ تي فخر وٺڻ رڳو علي ڳڙهه ڪاليج جي شاگردن جي خصلت ناهي. ٻين ڪاليجن سان به ساڳي ڪار آهي. هندو وديارتي به ڪي بانڪا بهادر ڪونه هئا. سندن سپاڻو وڌيڪ نرم هو پر حالتن هنن کي مجبور ڪيو ته رڍن وارو پيچرو ڇڏي ڪلئي ميدان ۾ نڪري اچن. اهي تعليم يافته نوجوان پنهنجي پنگت مان ڇڄي، انقلابي تحريڪ جا علمبردار ٿي پيا ۽ قوم جي ترقي ۽ سياسي آزاديءَ جو بار گهڻ قدر سندن ڪلهن تي هو.

هندوستان جا مسلمان اڄ تائين سرسيد احمد واري ذهنييت جي اثر هيٺ آهن ۽ سياسي معاملن ۾ ساڳي تنگدليءَ جو اظهار ڪندا اچن. ويهين صديءَ ۾ قومي تحريڪ کي زور پوندو ڏسي، سرڪار هندن ۽ مسلمانن جي وچ ۾ ويڇو وڌائڻ جي تجويز سوچي. انهيءَ ۾ ايتري قدر ڪامياب ٿيا جو 1910ع ۾ شرول پنهنجي ڪتاب ۾ لکيو ته ”جهڙو هينئر هندوستان جي مسلمانن پنهنجا مقصد ۽ مرادون برٽش سلطنت جي استقامت ۽ سلامتيءَ سان ڳنڍي هڪ ڪري ڇڏيا آهن تهڙو اڳ ڪڏهن هنن نه ڪيو.“ سياسي پيش بينيءَ تي پاڙي ويهڻ سياڻپ ناهي. ڇاڪاڻ ته انهيءَ لکيت کان پنج ورهيه پوءِ، اهي ساڳيا مسلمان ڪانگريس سان شامل ٿي، انگريزن خلاف ويهن ٿي تنهن جو زور لڳائي رهيا هئا. ڏهاڪو ورهين اندر مسلمان ڪانگريس کان به گوءِ ڪئي ويا ۽ قومي تحريڪ جي رهنمائي پي ڪيائون.

پر انهن ڏهن ورهين اندر وڏي جنگ لڳي جنهن بعد دنيا جي حالت اهڙي ته خراب هئي جو سڀني ملڪن کي پهرين گهر ٺاهڻ جي چنتا ويڙهي وئي. تنهن هوندي به ٿلهي ليکي شرول صحيح هو ڇاڪاڻ ته مسلمانن آغا خان جهڙي ماڻهوءَ کي پنهنجو ليڊر بنايو هو جو شخص شهزادن جهڙو شاهوڪار ۽ هڪ مالدار فرقي جو مذهبي پيشوا ۽ امام انگلنڊ جي شاهوڪارن ۽ حاڪمن جو لاڏلو هو. سندس گهڻو وقت انگلنڊ ۾ گذرندو هو ۽ اتي جي شاهوڪارن وانگر سندس خيال بلڪل آزاد ۽ رهڻي اميراني هئي. ڪئين گهوڙن جا تبيلاهس ۽ ڊربي جي شرطن ۾ خاص دلچسپي وٺندو هو. شخصاً هو نڪي تنگ دل، نڪي فرقہ پرست هو. مسلمانن جي رهنمائي انهيءَ ڪري قبول ڪئي هئائين جو ان ذريعي ميرن، پيرن، رئيسن، جاگيردارن ۽ وڏن عملدارن کي هڪ ئي طبقي ۾ گڏي انگريز سرڪار جي پٺڀرائي اثرائتي نموني ڪرڻ جو امڪان نظر آيس. فرقہ پرستي رڳو ملمعو هو. سندس سڄي مراد مٿئين طبقي وارن جي حفاظت ۽ سرڪار سان وفاداري هئي. ڪجهه وقت بعد مسلمانن ۾ قوم پرستي ۽ سياسي آزاديءَ جي خواهش پيدا ٿيڻ لڳي ۽ ڪيترا تعليم يافته مسلمان هندن سان ٻانهن بيلي ٿي بيٺا. نيون حالتون مدنظر رکي، آغا خان 1914ع ۾ ايڊنبرو رويو ۾ هڪ مضمون شايع ڪيو جنهن ۾ انگريز سرڪار کي مشورو ڏنائين ته ”هينئر وقت آيو آهي جو سرڪار هندو مسلمانن کي هڪ ٻئي کان چٽي ڌار ڪرڻ جا پاليسي ترڪ ڪري ۽ ان عيوض، ٻنهي ڌرين جا نرم خيال وارا شخص هڪ ئي پارٽيءَ ۾ گڏ ڪري قومي ۽ انقلابي خيال وارن نوجوانن جي، مخالفت لاءِ تياريون ڪري“ هن مان ثابت آهي ته آغا خان جي دلي مراد فرقي پرستي يا مسلم نوازي ناهي پر هو سياسي آزاديءَ جو مخالف آهي ۽ ميرن پيرن جي جان مال جو محافظ پر انگريز سرڪار ۽ آغا خان جي من ۾ هڪڙي ۽ صاحب جي من ۾ ٻي هئي. جنگ بعد حالتن تڪڙو ڦيرو کاڌو نوان امام ۽ پيشوا پيدا ٿيا ۽ آغا خان جهڙا شخص ڪنڊ پاسي رهجي ويا. علي برادران، ابوالڪلام آزاد، ڊاڪٽر انصاري، اجمل خان جهڙا مٿس ميدان ۾ نڪري آيا جن مسلمانن جي ذهني ۾ ڦيرو آڻڻ جي ڪوشش ڪئي. جناح جهڙو نرم خيال به ڪي قدر اڳيرو قدم وڌائڻ لڳو. 1919ع کان 1923ع تائين ملڪ جون

واڳون مهاتما جي هٿ ۾ آيون ۽ قطع تعلقات جا نعرا گونجڻ لڳا. تهنائپوءِ  
 ملڪ ٽڪل ۽ ساڻو ٿي پيو جنهن ڪري فرق پرست ڪوئا پرن مان نڪرڻ  
 لڳا. پهرين همت نٿي ٿين پر قومي تحريڪ کي مرده حالت ۾ ڏسي آهستي  
 آهستي ويا ڏاڪو ڄمائيندا. فرق پرستن جي ٻاهر نڪرڻ سان ملڪ ۾ خانہ  
 جنگي ۽ فساد شروع ٿي ويا ۽ هندو مهاسيا جو بنياد پيو پر هندن ۾  
 ڪانگريس ۽ قوميت جو گهرو اثر ويهجي ويو هو جنهن ڪري سياسي  
 معاملن ۾ هندو مهاسيا کي ڪا اهميت ڪانہ ملي. مسلمانن جي حالت  
 نرالي هئي جنهن ڪري فرق پرست سولائيءَ سان، مٿن اثر ڄماڻي ويا. تنهن  
 هوندي به ڪيترا روشن دماغ، تعليم يافته مسلمان سياسي آزادي ۽ قوميت  
 جا طرفدار رهيا ۽ ڪانگريس ۽ ٻين آزاد جماعتن ۾ ڪم ڪندا آيا. انگريز  
 سرڪار، مسلم فرقي پرستن کي هر قسم جي مدد ڏئي ڇاڪاڻ ته هو پرست  
 پسند، ڪهنہ پرست، زميندار مير، پير جا طرفدار هئا. مسلم فرقي پرستن  
 کي ڪامياب ٿيندو ڏسي هندو مهاسيا به ساڳيو نوع اختيار ڪرڻ شروع  
 ڪيو. مراد هيئن ته سرڪار مٿن به نوازش جي نظر ڪري نتيجو اهو نڪتو  
 جو ڪن شاهوڪارن، وياڄ خورن ۽ مٽئين طبقي وارن هندن کان سواءِ باقي  
 ٻيا هندو سيا سان الوداع ڪري ويا. ٻنهي طرفن جون فرقي پرست جماعتون  
 بنان ڪنهن ڪارگر ڪم ڪرڻ جي، سڄو وقت فضول بحثن ۾ ضايع ڪري  
 رهيون هيون ته هندن کي ڪيتريون ۽ مسلمانن کي ڪيتريون نوڪريون ۽  
 ڪرسيون ملڻ گهرجن. ٻنهي ڌرين ۾ جهڳڙو رڳو وڇولي درجي وارن لاءِ  
 نوڪريون ۽ عهدا هٿ ڪرڻ لاءِ هو. سرڪار وٽ ايتريون جڳهيون هيون ئي  
 ڪونه جو سڀني کي خوش ڪري سگهي، سو هندو مومن ڪتن وانگر پور لاءِ  
 چڪ پائڻ لڳا. هندو اڳي ئي نوڪرين ۾ داخل ٿي چڪا هئا سو مسلم فرقي  
 پرست وڌيڪ خالي جڳهيون نه ڏسي، هنن کي ڪيڙ ۽ سندن جايون والارڻ  
 لاءِ مٿا ڪٽ ڪرڻ لڳا ۽ هندو پنهنجا اڳيان حق بچائڻ خاطر سندن مقابلو  
 ڪرڻ لڳا. مسلمانن ۾ تعليم يافته نوجوانن جو تعداد ويو ٿي وڌندو جنهن  
 ڪري نوڪرين لاءِ سندن گهرون به ويون ٿي وڌنديون. نتيجو اهو نڪتو جو  
 اهو جهڳڙو روز بروز ويو ٿي وڌندو. ٻيو به هڪ ڪارڻ هو. پنجاب، سنڌ،  
 بنگال ۾ هندو شهري شاهوڪار، پيسي وارا هئا ۽ مسلمان ڳوٺاڻا، قرضي ۽

مفلس هئا. البت ائين نه سمجهڻ گهرجي ته انهن پرائتن ۾ سڀئي هندو شاهوڪار آهن يا جيڪي شاهوڪار آهن تن جي پيت يورپ جي ڪروڙ پتتين سان ڪري سگهجي. هندن ۾ ڪي ايڪٽريڪٽر شاهوڪار آهن، باقي ٻيا مسلمانن وانگر ڪمائين ۽ ڪائين. تنهن هوندي به سنڌ، پنجاب، بنگال جي هندن ۾ شاهوڪارن ۽ وياج خورن جو تعداد مسلمانن جي پيت ۾ گهڻو آهي. مسلمانن ۾ شاهوڪار گهٽ آهن. پر زميندار گهڻا آهن. هي اقتصادي معاملو آهي جنهن خواهه خواهه فري پرستن مذهبي رنگ ڏنو آهي. عجب اهو آهي ته وياج خورن تي ضابطو رکڻ ۽ قرضين تان بار هڪو ڪرڻ لاءِ، جڏهن ڪو بل اچي ٿو ته هندوان جي مخالفت ڪن ٿا ۽ جاگيردارن وغيره جي حقن ۾ ڪتر وجهڻ جي سوال تي مسلمان ٻانهون ڪنجي بيهن ٿا. ڪنهن کي به اهو خيال نٿو اچي ته ٻنهي جاتين ۾ وياج خور ۽ جاگيردار ڪي ڳاڻ ڳڻا مس آهن. باقي ٻيا آڻيون ۽ چاڙهيون، ڌڻ ڏهاڙي سومرا.

هندو مهاسيا اڪثر قوميت جي هام هڻندي آهي ۽ مسلمانن کي مهڻا ڏيندي آهي ته هوتنگ دل آهن. انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته مسلمان حد کان ٻاهر ڪتر فرقي پرست آهن پر مهاسيا جي قوم پرستيءَ جي آزمائش تڏهن آهي جڏهن هوءَ مٿئين طبقي وارن شاهوڪار هندن خلاف ڪم ڪري ڏيکاري هندو مهاسيا جيڪڏهن قوميت ۽ لوڪشاهيءَ جي طرفدار هئي ته پوءِ سنڌ کي بمبئي کان جدا ڪرڻ خلاف چوڻي بيٺي؟

هندو - مومن فرقي پرستن گول ميز ڪانفرنس پيري ته رنگ ڪري ڏيکاري. مسلمان آغا خان کي پنهنجو امام بڻائي لارڊ لائڊ جي ڌر يورپين ائسوسيئيشن جي عيوضين ۽ قومي آزاديءَ جي سخت مخالف انگريزن سان وڃي شامل ٿيا. مهاسيائي به سرڪار سان سهڪار جون آڇون ڏيڻ لڳا ۽ خاص ڪري پنجاب ۾ تورائي وارين قومن لاءِ، خاص بچاءُ گهرڻ لڳا پر ڪجهه وٺيائون ڪون.

مٿين حقيقتن مان ثابت آهي ته فرقہ پرست مٿئين طبقي وارن لاءِ عهدا ۽ نوڪريون هٿ ڪرڻ، پنهنجو مکيه فرض سمجهن ٿا ۽ انهيءَ مطلب حاصل ڪرڻ لاءِ دين ڌرم جا واسطا وجهي، پنهنجي هر مذهبن کي برغلاني گمراه ڪن ٿا. اسيمبليءَ ۾ خواهه ٻي ريت هو شاهوڪارن، زميندارن جي

حمایت ڪن ٿا ۽ مفلسن ۽ مظلومن کي حق وٺي ڏيڻ جي مخالفت ڏٺو ويو آهي ته سڄن ۽ ساون جي وچ ۾ حقن جي ورڇ جو سوال ٿو اچي ته هندو مسلم فرقي پرست گڏجي، هارين پورهيت ۽ مسڪينن جي مخالفت ڪن ٿا. اوتارا پنڪٽ پيري به هندو مسلم فرقي پرست گڏجي سرڪار سان سهڪار ڪرڻ لڳا ۽ آزاديءَ کي نگهوسار ڪرڻ ۽ عام ماڻهن کي دٻائڻ لاءِ سرڪار جڏهن ڪي خاص قانون پاس ڪيا آهن تڏهن هندو مومن فرقي پرستن گڏجي انهن جي پٺڀرائي ڪئي آهي.

تازو مسلم فرقي پرست اڳواڻن نئون سرُ آلاپڻ شروع ڪيو آهي ته مسلم تهذيب ۽ مسلم قوم علحدي آهي ۽ هندو سڀيتا ۽ هندو جاتيءَ سان ان جو ميلاپ هرگز نه ٿيندو. هن قسم جي واهيات لٻاڙ کي ڪيتريون اخبارون وڏي شدت سان لکي، عام ماڻهن کي ڦسلائي رهيون آهن. ڪي هندو سياڻي پڻ هندو سڀيتا ۽ هندو جاتيءَ جي مهانتا تي اپدিশ پيا ڏين ۽ سمجهن ٿا ته هندن جي گهڻائيءَ سبب سندن سڀيتا ۽ سماجڪ نيتي ٻين کان برڪ ٿي ويندي جيڪڏهن انهن هندو ۽ مومن عاقلن جي پوئواري ڪجي ته هندوستان کي قيامت تائين ٽين ڌر جي ضرورت پوندي جا سندن جهڳٽا نبيري ۽ تارازيءَ جو پٽ پوري ميزان ۾ جهلي بيهي. هندو سڀيتا ۽ مسلم تهذيب مائيدار لفظ آهن جي تاريخ کان واقف ماڻهوءَ جي اکين اڳيان ماضي، حال ۽ آئينده جو رنگين جلوس پيش ڪن ٿا. ڪريو ”مسلم قوم“ جو خيال! هتي ”مسلم قوم“ جي مراد هندوستان اندر اسلام ۾ عقيدو رکندڙ آهن. مراد آهي ته هندي قوم جي جسم مان وڍڪت ڪري هڪ جدا قوم ٺاهجي جا هيٺئر هندوستان جي جدا جدا پرڳڻن اندر رهڻ سبب ٿري پکڙي پئي آهي ڪي بنگال ۾ ته ڪي ڪشمير ۾، ڪي مدراس ۾ ته ڪي بلوچستان ۾. انهن وچ ۾ سوين ميلن اندر پيا آهن جن جو مذهب نرالو آهي. بنگالي مومن بنگالي ٻولي ڳالهائين، بنگالي لباس پهرين، بنگالي کاڌو کائين ۽ شڪل شبيهه ۾ سرحدي يا سنڌي مسلمانن کان بنگالي. هندن سان وڌيڪ مشابھت رکندڙ آهن. تنهن هوندي به فرقي پرست چون ته مدراسي مسلمان سرحدي پنهنجي قوم ۽ تهذيب جو آهي ۽ انهن ٻنهي کي گڏڻ سان هڪ قوم ٺاهي سگهجي، پر مدراسي، بنگالي هندو مومن گڏجي پاڻ ۾ هڪ قوم ٺاهي نٿا

سگهن. سياسي لحاظ کان انهيءَ قسم جو خيال. ملڪ لاءِ قاتل آهي ۽ اقتصادي نقطو نگاهه کان بلڪل بيهودو ڇاڪاڻ ته ڳوٺ ڳوٺ ۾ ڪيتي، واپار هنرن ۾ هندو مسلمانن جا تعلقات ڳنڍيا پيا آهن. چوڏهينءَ صديءَ ۾ انهيءَ قسم جا علحده طبعا ٺهيل هئا ۽ استنبول جهڙي شهر ۾ مسلمان، يهودي، عيسائي وغيره جدا قومن ليکيون وينديون هيون ۽ هر هڪ کي آستاني خود حڪومت هوندي هئي. مٿيون مثال وٺي فرنگين آسيا جي ملڪن ۾ ڪي هنڌ خاص قومن جي بچاءَ لاءِ جدا ڪري اُتي علحدي حڪومت برپا ڪئي. چين جي ڪيترن شهرن ۾ وڏيون ايراضيون آهن جن تي چين جي مرڪزي سرڪار جو حڪم هلي نٿو سگهي. انهن ايراضين اندر ڌارين آستاني خود حڪومت برپا ڪئي آهي. مثال طور سمجهو ته ڪراچيءَ جي رڻپور لائين ۾ گجراتي تمام گهڻي تعداد ۾ رهن ٿا ۽ حيدرآباد ۾ قليلي پار جتيا ۽ ڪلال گهڻائي ۾ آهن. فرض ڪريو ته اهي گجراتي چون ٿا ته سندن سڀيتا ۽ جاتي سنڌين کان بلڪل علحدي نموني جي آهي، تنهن ڪري هنن کي پنهنجي ايراضين اندر خود حڪومت ملڻ گهرجي ۽ سنڌ جي پراڻتڪ حڪومت کي اختيار نه هئڻ گهرجي ته سندن ايراضيءَ اندر دست اندازي ڪري مسلمانن کي ته ڪا خاص ايراضي به ڪانهي ڇاڪاڻ ته هو هن زمين جي پيدائش آهن ۽ ٻين سان گڏيا پيا آهن. مسلم فرقي پرست مذهب کي قوميت سان منجهائي، هڪ دين جي پوئلڳن کي هڪ نرالي قوم جي نالي سڏين ٿا. انهيءَ حساب گڏيل مذهبن جي قوم ٺاهي نٿي سگهجي ۽ ماڻهو رڳو جڻيو پاڻ يا طهر ڪرائڻ سان جدا قوم جو جزو ٿي ٿو پوي. چيان هڪ ننڍو ملڪ آهي جتي ٻڌ ڌرم، شنتو ۽ عيسوي مت جا پوئلڳ رهن ٿا. مسلم فرقي پرستن جي حساب موجب چيان ۾ ٽن قومن جو واسو چئبو. پر حبش جا شيدي ۽ ڪشميري مسلمان ۽ مرڪزي ايشيا جا منگول هڪ قوم جا ماڻهو ليکبا. هن قسم جو منطق سمجهڻ ذرا ڏکيو آهي. پر اهي شخص جي تعصب جي انڌ ۾ حقيقتن تي چشم پوشي ڪن ٿا تن سان دليل بازي ڪرڻ، پاڻي ولوڙڻ سمان آهي. جذبو ۽ امنگ اڪثر عقل ۽ هوش جو ويري ٿيندو آهي. اُهي عاقل شخص جي هندوستان کي تڪر تڪر ڪرڻ ۾ فخر وٺن ٿا تن کي جيڪڏهن اخبارون اجائي

اهميت نه ڏين ته هوند هيٽرو ونجوگ ۽ ويڇون وڌي مون کي خاطري آهي ته جيڪي شخص اهڙن وائي بادي خيالن ۾ عقيدو رکن ٿا سي جيڪڏهن انهن کي عمل ۾ ايندو ڏسن ته ان مان نڪرندڙ بُرا نتيجا ڏسي جيڪر پنهنجي حماقت تي ڏندين آڱريون ڏين.

هن زماني ۾ جڏهن جدا جدا ملڪن جون قومون هڪٻئي کي ويجهو اچڻ لڳيون آهن ۽ سندن رهڻي ڪرڻي هڪجهڙي ٿيڻ لڳي آهي تڏهن مسلم تهذيب ۽ هندو سڀيتا جي اپتار ڪرڻ عجيب ذهني نشاني آهي. ممڪن آهي ته اڃان ڪي سال هر هڪ ملڪ جي ماڻهن جا سنسڪار ۽ جذبات ڪي قدر نرالا هجن پر موٽر، ريل، اخبار، ريڊيو، سينيما، ڪارخانن، سائنس وغيره ماڻهن جي رهڻي ڪرڻي، گهڻي قدر هڪجهڙي ڪري ڇڏي آهي. ڪن سالن اندر جدا قومن جي رنگ ۾ شايد فرق ڏسڻ ۾ اچي باقي هلت چلت ۾ نرالو ڍنگ غائب ٿي ويندو. هن قسم جي بين الاقوامي تهذيب يا سرويڊ سڀيتا جي ڦهلاءَ کي ڪو بني بشر روڪي نٿو سگهي. فريقي پرست جي نرالي اسلامي تهذيب جي اپتار ٿا ڪن تن جي هلت چلت ڏسو ۽ ٻڌايو ته هو ڇا ۾ ٻين کان نرالا آهن. البت پراچين هندو فلسفي ۽ قديم مسلم فلسفي جو نوع نرالو آهي. پر ويهين صديءَ جي ماڻهن کي انهيءَ ۾ دلچسپي ڪانهي ۽ نڪي انهيءَ ذريعي سندن گهرجون پوريون ٿي سگهن ٿيون. اڄ ڪلھ جي ماڻهن جي ذهني موجوده حالتن تي منحصر آهي ۽ سائنس ۽ ڪارخانن ماڻهن جي من ۾ بلڪل نئين نموني جا خيال وڌا آهن. درحقيقت جيڪڏهن جنگ آهي ته قديم هندو ۽ مسلم فلسفي هڪ طرف ۽ جديد ذهني ۽ وگياني منورتي ٻي طرف هڪ ٻئي خلاف وڙهي رهيون آهن. جن کي هندو سڀيتا ۽ مسلم تهذيب آچار وانگر سنڌي رڪڻ جي خواهش آهي تن کي جڳائي ته مغربي تهذيب خلاف جهاد شروع ڪن. مون کي خاطري آهي ته اهڙي احمقانه جنگ ۾ هندو مومن ٻنهي کي فاحش شڪست نصيب ٿيندي ڇاڪاڻ ته هو زماني جي اسرندڙ طاقتن، سمنڊ جي چڙهندڙ وير خلاف وڙهي رهيا آهن. انهن بانڪن کي انهيءَ مغربي ٻوڏ ۾ لڙهندو ڏسي، مون کي ارمان ٿيندو پر ٻوڏ ڪنهن جو لحاظ ڪري نه ڄاڻي ۽ چڱا مٺا بنان تميز بهاريو وڃي. جڏهن انگريز هن ملڪ ۾ ريل وڌي ۽ سرسيد احمد علي

ڳڙھ ڪاليج ڪوليو تڏهن مسلم تهذيب جي قسمت جو فيصلو ٿي چڪو. سچ پچو ته ٻڌڻ بنان اسان لاءِ ٻي واھ ئي ڪانه هئي.

پر ”مسلم تهذيب“ ڇاهي؟ ڇا ڪي ٿا ”مسلم تهذيب“ چئو؟ عربن، ترڪن، ايرانين جيڪي جنگيون جوٽيون ۽ فتحون پاتيون تنهن کي مسلم تهذيب ٿا چئو؟ ڪا ٻولي، ڪا ڪلا ۽ سنگتي، ڪي رسمون ۽ رواج آهن ڇا جن کي خاص ”مسلم تهذيب“ جو نالو ٿا ڏيو؟ مون ته اڃان ڪوراڳ ڪونه ٻڌو آهي ۽ نڪي ڪواھڙو چتر ڏٺو آهي. جنهن کي سلمان راڳ يا چتر چئي سگهجي. عرب ۽ ايران جي شاعرن ۽ مفڪرن (گياني يا ويچار وارن) مسلمانن جي ذهني تي چڱو اثر ڄمايو آهي پر ايراني شاعر ۽ مفڪر مذهبي خيال ۽ ديني رنگ کان بلڪل آجا آهن. ايران ۽ هندوستان جو هزارن سالن کان بلڪل گهڻو سڻبند رهيو آهي ۽ ايراني ٻولي ۽ تهذيب سڄي اتر هندوستان ۾ ڦهليل آهي. هندن کي اها تهذيب اهڙي پياري آهي جهڙي مسلمانن کي. هينئر اها هندو اسين جي تهذيب آهي جنهن تي هندو مومن ٻئي ناز ڪري سگهن ٿا.

شايد ٻين ملڪن جي مسلمانن گذريل زماني ۾ جا ڪامرائي ۽ اوج حاصل ڪيو. تنهن تي هتي جا مسلمان فدا آهن. پر ٻين قومن جو جلال ۽ اقبال جو زمانو ڏٺو تنهن لاءِ ڪنهن بني بشر کي وير ورو ٿي نٿو سگهي. جيسين مسلمان انهيءَ زرین زماني کي قرب جي نگاه سان ڏسن ٿا تيسين ڪنهن ٻي کي ڪهڙي مجال آهي جو هنن کان ماضيءَ جي خوشگوار يادگيري ڪسي وٺي! اهي مسلمان جن اوج ۽ عظمت جو زمانو ڏٺو سي. آسيا واسي هئا. اسين سڀئي آسيا واسي آهيون ۽ سڀئي فرنگ جي تهذيب ۽ جلال اڳيان جھڪا پئجي ويا آهيون ۽ پنهنجي املهه آزادي کوهي وينا آهيون. انهيءَ ڪري اسان سڀني کي يڪمشت ٿيڻ گهرجي ۽ هڪٻئي جي اتهاس جو اڀياس ڪري هڪٻئي جي دک ۾ دکي ۽ سک ۾ سڪي ٿيڻ گهرجي. مون عربن جون اسپين وارن سان لڙايون ۽ صليب جي جنگين جا بيان پڙهيا آهن. ۽ اندر جو اندر ۾، عربن جو طرف ٻي ڪنيو اٿم. ڪيتري به ڪڻي ڪوشش ڪريان ته بي رياءَ ۽ منصفانه نموني اهي احوال پڙهان پر مون ۾ جو آسيائي رت آهي سومون کي عربن جو پاسو ڪڍڻ لاءِ مجبور ٿو ڪري. مون ايمان سان حد درجي جي ڪوشش ڪئي آهي ته سمجهان ته



”مسلم تهذيب“ چاهي، پر مون کي قبول ڪرڻو ٿو پوي ته اڄ تائين انهيءَ سمجھڻ ۾ ناڪامياب ٿيو آهيان. مون کي ته ڏسڻ ۾ ٿو اچي ته ڪي هندو مسلم سفيد پوش کي قدر ايراني تهذيب جي اثر هيٺ آيا آهن. غور ڪريو ته ڪروڙين هندواسين ۾ انهن جو تعداد ڪيترو آهي؟ هوسمنڊ ۾ ڪن ڦڙن مثل مس آهن. باقي جي ڪروڙين مسلمان آهن تن جي ”اسلامي تهذيب“ جي نشاني هڪ وچولي پاڄامو جو نڪي تمام ڊگهو آهي. نڪي تمام لنڊو خاص نموني جي ڏاڙهيءَ جي بيهڪ ۽ مڇن جي سنوارت جا خاص ڪري چپ جي پڇڙين وٽ هيٺ لڙي يا ڳٽن تي ڪڙي ٿي بيهي ٿي، ۽ هڪ قسم جو ڪوزو يا ڪونٽرو جنهن کي پاڻي واهڻ لاءِ نلي آهي. تهڙي ريت ”هندوسپيتا“ جي نشاني ڌوٽي، مٿي تي چوٽي ۽ نليءَ بنان لوڻو آهي. بهراڙيءَ جي هندو مسلم هارين ۽ پورهيتن جي وچ ۾ ايترو فرق به ڪونهي. اهي شهري هندن مسلمانن جون نشانين آهن. يو پي، پنجاب، بنگال جي هارين ۽ پورهيتن کي شڪل ۽ لباس مان هندو يا مسلم سمجھڻ غير ممڪن آهي. باقي رهيا اهي سائينءَ جا سنواري سفيد پوش تعليم يافته سي هينئر لسي ڳتي جا شوقين ٿي پيا آهن ۽ اباڻين ڏاڙهين کي ڏهاڳ ڏئي ڇڏيو اٿن. انهن عاقلن جي سمجھ ۾ ترڪي ٽوپي جا ترڪن ترڪ ڪري ڇڏي آهي سا ڦٽندڙ سان نراڙ تي آڏي نموني ناهي بيهارڻ سان هو ”اسلامي تهذيب“ جو آشڪار ٿا ڪن. مسلم عورتون هينئر ساڙهيون پاڻ لڳيون آهن. ۽ حرم جي ديوارين ۽ برقي جي ساهه قبض ڪندڙ تنهن مان ڊڄي ڊڄي نڪرڻ لڳيون آهن. مان سمجهان ٿو ته هر ڪنهن کي پنهنجي نموني جو ذوق شوق آهي ۽ اگرچ مون کي شخصاً ڏاڙهي، مڇ ۽ چوٽي رکائڻ جي اصل خواهش ناهي تنهن هوندي به اهي شخص جي پنهنجا مهاندا انهيءَ نموني سينگارڻ گهرن ٿا تن سان منهنجو وير وروڌ ڪونهي. مون کي ڪهڙو حق آهي جو پنهنجو ذوق شوق ٻين مٿان مڙهيان؟ تنهن هوندي به مون کي قبول ڪرڻو ٿو پوي ته جڏهن امان الله، افغانن جي ڏاڙهين ۾ ڏاٽو وجهائڻ شروع ڪيو ۽ ڦٽدار ۽ ڪابل ۾ زوريءَ سِير يون ونجي ويون ته مان اندر ۾ گدگد پي ٿيس.

مان سمجهان ٿو ته اهي هندو ۽ مومن جي سدائين ماضيءَ ۾ اک اٽڪائي ويٺا آهن ۽ جي اباڻي رسم رواج کي چڱي پيا آهن سي عزا پرسي ڪرڻ جهڙا آهن. هن مان ائين نه سمجهو ته مان اڳيون سڀ بهاري ڪيڏن جي فائدي ۾ آهيان.

جواهر جيوني

شايد گذشتہ زماني مان ڪا چڱائي، ڪا خصلت ڪا خوبي اسان وٽ رهجي وئي هجي ڇا سانڍڻ ضروري آهي. مون کي خاطري آهي ته حسين ۽ جميل کي پنهنجو اثر آهي جو ماضي ۽ حال سان تعلق نٿو رکي، پر ڪير چئي سگهندو ته هندو ۽ مومن سونهن ۽ سچ جا ڳولائو آهن ۽ فقط اهي قديم رواج ۽ رسمون رکڻ گهرن ٿا جي زماني موافق آهن ۽ زندگيءَ ۾ حسن ۽ هٻڪار آڻي سگهنديون.

گذريل جنگ جي زماني کان پوءِ هندوستان جي مسلمانن کي ڪئين چوٽون ۽ صدمو رسيو آهن. ڪئين خيال ۽ جذبا جن تي هوبهي ٽڳيا سي ڪانور ٿي ويا آهن. وٽو مثال ترڪيه جو. هندوستان جا مسلمان خلافت لاءِ جان مال قربان ڪري سور سختيون سهي خلافت جي شان برقرار رکڻ لاءِ پاڻ پتوڙي رهيا هئا ته هوڏانهن ترڪن نه رڳو خلافت جو تڏو ڪٿائي ڇڏيو پر خود مذهب کان پري پڄڻ لڳا. ترڪيه جي آئين ۾ هڪ فقرو هو ته ”اسلام ترڪيه جو رسمي مذهب آهي.“ تنهن تي ڪمال پاشا ان هيٺان درستي وجهي ڇڏي ته ”هي هڪ عارضي ٺاهه آهي ۽ انهيءَ فقري کي جلد بجلد آئين مان ڪڍيو وڃي.“ ۽ ٿوري ئي وقت ۾ آئين ڪري ڏيکاريائين. مصر ۾ ڪي ڊجي ڊجي اڳتي قدم ڪڻن ٿا. سياست کي ته مذهب کان بلڪل جدا ڪري ڇڏيو اٿن. ٻيا عرب ملڪ به ائين ڪري رهيا آهن. باقي عربستان خود وڃي بچيو آهي ڇاڪاڻ ته اُتي جا ماڻهو بلڪل پٺتي پيل آهن ۽ سندن روزگار حاجين مان ڪمائيءَ تي آهي. ايران ۾ اسلام کان وڌيڪ ايراني تهذيب تي زور ٿا ڏين ۽ قوميت جو جذبو پڻ برڪ پوڻ لڳو آهي. ايراني توڙي ٻيا مسلمان هيٺئر مذهب کان ڪنارو ڪرڻ جي ڪوشش ۾ آهن. نه رڳو ايترو پر هو پنهنجي اقتصادي ۽ اشتراڪي حياتيءَ ۾ به بنيادي تبديلي آڻڻ گهرن ٿا. جيئن ماضيءَ جا خيال، سنسڪار ۽ رهڻي ڪرڻي وري اُسري نه سگهي. هاڻي ٻڌايو ته ”مسلم قوم“ ۽ ”مسلم تهذيب“ ڪٿي آهي؟ آئين آهي ڇا ته اها ”مسلم تهذيب ۽ قوم“ باقي اتر هندوستان ۾ ڌاري سرڪار جي نوازش هيٺ وڃي بچي آهي؟

ترقيءَ جي جيڪڏهن مراد آهي ته قوم اندر فراخدلي، روشن دماغي پيدا ڪجي ته هتي جي سرڪار ۽ فرقي پرست اڳواڻن لاءِ ڪيئن چٽي سگهيو ته هنن ترقيءَ جي راهه اختيار ڪئي آهي.



## (واهون بند) بَٽَجو

مون کي ڪيڏي مهل به گرفتار ڪري سگهيا ٿي ڇاڪاڻ ته منهنجو سپاءُ ۽ سرڪاري نيتي هڪٻئي سان ساز ۾ هلڻ سو مشڪل هو. وٽر هينئر آرڊيننس ۽ خاص دٻاو جا قانون جاري هئا، سو مون کي جيل کان ٻاهر گهڻو وقت رهڻ جي اميد ڪانه هئي. تنهن ڪري مون بهتر سمجهيو ته جيسين مون کي وري گرفتار ڪري جيل اُماڻين تيسين ويهن ئي نهن جو زور لڳائي ڪم ڪريان. تنهن هوندي به وس پجندي اهڙو ڪم نٿي ڪيم جنهن سبب گرفتار ٿيڻو پوي. ڪيترن هنڌان گشت ڪري تقريرون ڪيون جي ڪرڻ پي ٿي. پر ائين ڪرڻ سان جلد ڳڻهار ٿي وڃان ها. سرڪشت ڪرڻ ڇڏي ڏنم باقي مهاڻا سان گڏجن ۽ سرڪنگ ڪسيٽيءَ جي ميٽنگ ڪرڻ لاءِ جڏهن وڃڻو پوندو هئم ته دل کولي ڳالهائيندو هئس اهڙن موقعن تي ماڻهن جا حشام اچي گڏ ٿيندا هئا ۽ خاص ڪري جهمپور، دهلي ۽ علي ڳڙهه ڪاليج ۾ تقريرون ڪرڻ وقت ته ماڻهن جو ڪٿائو ٿي ڪرڻ هو. منهنجي مرضي نه هئي ته وقت، خسيس ۽ معمولي ڪارروائين ۾ ضايع ڪريان. سر به اهڙي وقت جڏهن سرڪار سياسي تحريڪ کي پنڄو ڏيڻ تي سندن پاڻي بيٺي هئي ڪيترا ڪانگريسي ائين ڪري رهيا هئا جا مون کي جڳي ڳالهه ڏسڻ ۾ نه آئي.

وڌيڪ جي آڪٽوبر مهيني ۾ اسان واجب سمجهو ته يو. پي. پرائيڊ ڪميٽيءَ جي ميمبرن ۽ مکيه ڪم ڪندڙن جو ميٽر سڏائي حالتن تي غور ۽ آئينده جي ڪم تي ويچار ڪجي اسان هي ميٽر رسمي نموني نه ڪوٺايو. اسان جون ميٽنگون هونءَ ئي بنان ڳجهه ڳوهر جي ٿينديون هيون سو اسان کي خبر نه هئي ته سرڪار انهيءَ ميٽر نسبت ڪهڙو رخ اختيار ڪندي انهن ميٽرن ۾ اسين دنيا جي حالتن، فاشيزم، نازيزم، ڪميونيزم وغيره تي ويچار ڪندا هئاسون اسان جي مراد هئي ته هتي جا قومي ڪم ڪندڙ قومي تحريڪ کي دير گه

درشتي سان ڏسن ۽ هن ملڪ کي دنيا جو جزو ڪري سمجهن. مٿئين ميڙ ۾ اسان هڪ ساميواڊي نوع جو پرستاؤ پاس ڪيو ۽ سول نافرمانِي تحريڪ بند ڪرڻ خلاف رايو ظاهر ڪيو. اسان کي ڄاڻ هئي ته ستياگره وڏي پئماني تي هلائي نه سگهيو ۽ ڪجهه وقت ڪن شخصن جو جيل ۾ وڃڻ به بند ٿي ويندو. پر سول نافرمانِي تحريڪ بند ڪرڻ مان ڪو خاص فائدو ٿيڻو ڪونه هو ڇاڪاڻ ته هونءَ ئي سرڪار آرڊيننس قانون هيٺ ڪم ڪندڙ گرفتار ڪري جيل تي اُٿاڻيا. تنهن ڪري اسان ڪم ڪندڙن کي هدايت ڪئي ته هو هروڀرو پاڻ گرفتار ڪرائڻ جي ڪوشش نه ڪن، پر ساڳئي وقت قومي ڪم ڪندا رهن ۽ جي ان سبب سرڪار کين گرفتار ڪري ته مڻو ڪري پوڳين. اسان اهو پڻ چين ته ٻهراڻين ۾ وڃي هارين نارين سان حال پائي ٿين هارين کي ڍلن جي معافيءَ ۽ سرڪاري ۽ زمينداري دٻاؤ خلاف مدد جي ضرورت هئي هن قسم جي پروگرام اختيار ڪرڻ سان اسان سرڪار جو قاعدو نه ٿي اورانگهيو پر اسان کي ڄاڻ هئي ته ائين ڪرڻ سان اسان جي ڪم ڪندڙن کي گرفتار ڪيو ويندو ٿيو به ائين ڳوٺن ۾ گهڙڻ سان سرڪار قومي ڪندڙن کي گرفتار ڪرڻ لڳي ۽ عملدار شڪايت ڪرڻ لڳا ته اسين هارين کي ڍلن نه ڏيڻ جي هدايت ڪري رهيا آهيون. حقيقت ۾ نه اسان هارين کي اهڙي هدايت ڪئي هئي ۽ نه حالتون اهڙيون هيون جو ڍلن پيارڻ خلاف هلچل هلائي سگهجي.

انهيءَ زماني ۾ ورڪنگ ڪميٽيءَ جا ميمبر ٻه دفعا پاڻ ۾ گڏيا رسمي ريت ورڪنگ ڪميٽي موقوف ٿي چڪي هئي. ڇاڪاڻ ته مهاتما جي چوڻ تي ڪانگريس جي ٻن نمائندن بند ڪنهن ويون هيون ڪانگريس اهڙي نموني آپگهات سڏي نه ڳالهه هنن کي پسند نه هئي سو اڪيلي سر پار ڪي ڪانگريس جو جنرل سيڪريٽري بي سڏايم، جيتوڻيڪ نه هو منشي، نه پٽيوالو نه آفيس نه صدر. مهاتما به ان وقت هريجن اُڏار جو پرچار ڪري رهيو هو جنهن ڪري ساڻس گڏجڻ مشڪل هو. جبلپور ۽ دهليءَ ۾ اهڙو موقعو اچي بڻيو جو مهاتما جي هوندي ورڪنگ ڪميٽيءَ جا ميمبر اتي اچي سهڙيا ۽ گهڻي بحث مباحثي بعد سول نافرمانِي تحريڪ رسمي ريت بند ڪرڻ خلاف فيصلو ڪيائون.

ورڪنگ ڪميٽيءَ کي ڪائونسلن ۾ دلچسپي ڪانه هئي پر تنهن هوندي به ڪائونسلن ۾ ڪانگريسي موڪلجن يا نه تنهن نسبت ڪجهه چؤڀول پي هليو. شخصاً مون کي ڪانگريسین جي ڪائونسلن ۾ داخل ٿيڻ تي اعتراض ڪونه هو. پر چونڊن ۾ اڃان گهڻو وقت پيو هو سو مون واجب نه سمجهيو ته خواه مخواهه بحث ڪري وٽ ضايع ڪجي. انهيءَ وچ ۾ مان ڪيترا مضمون لکڻ لڳس. دل گهريو لکي نه ٿي سگهيس ڇاڪاڻ ته اخبارن مٿان پريس ائڪٽ جي شمشير ڪڙي هئي. مون کي گرفتار ٿيڻ جو ڊپ ڪونه هو ڇاڪاڻ ته سرڪار مون کي ڪيڏي مهل به بهاني ڪبهاني جيل اُماڻي ڇڏي ها، پر اخبار وارن جي حالت نرالي هئي. هو مون سان هر قسم جي مروت ڪندا هئا، پر تنهن هوندي به پنهنجي ڪُل بچائڻ خاطر مضمونن جي وچ مان ٽڪر ڪڍي ڇڏيندا هئا. هڪ دفعي سخت محنت ڪري مضمون لکيم جو ڪنهن به اخبار شايع ڪونه ڪيو. ٻي دفعي ڪلڪتي ۾ هئس ته اتي جي هڪ نامياري اخبار جو ايڊيٽر مون وٽ لنگهي آيو ۽ چيائين ته منهنجو مضمون ”بالا ايڊيٽر“ وٽ ڇڪاس لاءِ موڪليو اٿس. اهو ”بالا ايڊيٽر“ سرڪار طرفان اخبارن تي چوڪسيءَ ڪرڻ لاءِ مقرر ڪيل عملدار هو. توهين سمجهي سگهو ٿا ته ڪيئن اهڙو شخص منهنجو مضمون اخبارن ۾ شايع ٿيڻ ڏيندو!

مان پنهنجي مضمونن ۾ ڪيترين جماعتن، ليڊرن ۽ شخصن تي خوب نڪتہ چيني ڪندو هئس. انهيءَ تي ڪيترا اندر ۾ پيا پوسندا هئا. مهاتما گنج وقت کان مخالف ڌرين تي نڪتہ چيني ڪرڻ بي سود سمجهي ڇڏي ڏني هئي ۽ ٻيا ڪيترا ڪانگريسي سندس پيروي ڪرڻ لڳا هئا، جنهن ڪري اهو عام اثر ويهي ويو هو ته اسان ۽ اسان جي خيالن خلاف ٻيا ڪهڙي به بدڪلامي ڪن يا انهن کي مروتي سروتي خام ضرر ناک، بي سود ڪري ڏيکارڻ جي ڪوشش ڪن، يا پنهنجا تنگ، تعصبي، خود غرض ۽ قوم فروش خيال ڦهلائڻ ته اسين چين کي چُڻو لڳائي ويهنداسون. ٻين ملڪن ۾ هر مسئلي تي خوب بحث ٿيندو آهي ۽ اخبارن ۽ ڪتابن ذريعي هر قسم جي خيالن جي خوب اشاعت ڪئي ويندي آهي ته عام ماڻهو جدا جدا قسم جا رايا پڙهي، غور ڪري، بي ريا نموني ڪنهن فيصلو تي اچن.

يورپ جا ڪتاب ۽ اخبارون پڙهو ته ڪيئن نه چئن بحثن ۽ عجيب و غريب خيالات سان ڀريا پيا آهن. دماغي تربيت ۽ علم جي عام ڦهلاءَ لاءِ اُن کان وڌيڪ اثرائتو ۽ ڪارگر رستو مون کي نه سڃڻي.

هڪ دفعي منهنجي هڪ عزيز دوست مون کي لکي موڪليو ته مون جيڪي اخبارن ۾ ليک لکيا آهن تن ۾ ٻولي اهڙي چٽي ۽ زوردار ڪم آندي اٿم جو ڪيترن کي ڏنپ ٿي لڳندي ائين ته ناهي ته حياتيءَ ۾ ستن سهڻ ۽ نراس ٿيڻ سبب منهنجي اندر ۾ ڪنهن قسم جي تلخي يا ڪٽائي واسو ڪري وئي آهي! منهنجي دوست جيڪي لکيو آهي تنهن کي ڪجهه وزن آهي ڇاڪاڻ ته هن ملڪ ۾ تيز فهم ۽ اثر پذير ماڻهن کي اڪثر اهڙا تجربا ڏسڻا پون ٿا جو اندر ۾ ڪٽ وجهيو ڇڏين ۽ قومي خيال کان اسين سڀئي هندوآسي ملول ۽ مايوس آهيون. البت مهاتما جي سنگ ۾ اچڻ کان پوءِ مان پنهنجا رايا ۽ ويچار ۽ امنگ بلڪل آزاد ۽ بي ڊيپي نموني ظاهر ڪرڻ سکيو آهيان جنهن ڪري اندر جو غبار هلڪو ٿيو وڃي. سياسي زندگيءَ ۾ خيالن جي آزاد اشاعت سبب مون کي ڪي مشڪلاتون درپيش آيون آهن، پر ساڳي وقت اندر ۾ اهو آڻت محسوس ڪيو اٿم ته ڪيترا اهڙا ماڻهو به آهن جن کي مون لاءِ محبت، قرب ۽ عزت آهي. شايد حياتيءَ ۾ سڀ کان اڻ سهڻ جهڙي غير قابل برداشت حالت اها آهي جو ماڻهو پاڻ کي دنيا ۾ بلڪل اڪيلو سمجهي. شڪر جو منهنجي آزاد خياليءَ سبب ماڻهن مون کي وساري نه ڇڏيو آهي.

منهنجا خيال رڳو سياسي ڳالهين ۾ غير رسمي ۽ نرالا ناهن، پر قومي آزاديءَ جي تحريڪ سبب گهڻو ڌيان سياسي معاملن ۾ لڳائڻو پوي جنهن ڪري ٻين ڳالهين تي لکڻ ۽ ڳالهائڻ جو موقعو گهٽ ٿو مليم. حقيقت هيءَ آهي ته مون کي هن ملڪ جي پنڌي، ڌرمي سماجڪ، آرٽڪ ۽ ٻين ڳالهين ۾ ڪئين خاميون ۽ خرابين ڏسڻ ۾ اچن ٿيون. هن ملڪ جي فضا اهڙي ملول ۽ مايوس ڪندڙ آهي ۽ ان ۾ سداري آڻڻ لاءِ اسان جي قوت اهڙي قليل آهي جو نراسائي غالب پئجي وڃي. مون کي ڏک وڃان ٿو ڇو ته ڪرڻو ٿو پوي ته هتي جي ماڻهن ۽ جماعتن وٽ هٿن ۽ نيتي تي مون کي اڪثر ڪاوڙ ۽ غصو لڳندو آهي. عجب هن ملڪ جا ماڻهو ڪهڙي نه ڪئي مٽيءَ مان ٺهيل

آهن! مون کي ارمان آهي ته ڪي شخص مصنوعي فضا ۾ رهي حياتيءَ جي اهم معاملات تي اک پور ڪري. خسيس ڳالهين ۽ خود غرضين ۾ وقت ضايع ڪن ٿا. هو چاهين ٿا ته سندن دماغ جي دڪان ۾ جي مستان ٽاڪسان چينيءَ جا برتن رکيا آهن. تن کي ڪو به نه لائي. هڪاڙو به غصو لڳي. ٻين کي ڏڙهيون ۽ ڏنڊ ڏيڻ. اهڙين حالتن تي به بدڪار سڀاويءَ آهي. ٻين هوندي به مون کي خاطري آهي ته پنهنجي ۽ ٻين جي حماقت تي کلي. بدڪار ٽهڪ ڏئي سگهان ٿو! ائين نه هجي ته پنهنجي دماغي ۽ جسماني صحت هن کان اڳ کوهي وهان ها.

هيءَ دنيا خالق جي بد تدبير ۽ مخلوق جي ملول تقدير جو جيترو جاڳندو مثال آهي ۽ هر ڪنهن انسان کي حياتيءَ ۾ انبياءَ ۽ بدسلوڪيءَ جو مقابلو ڪرڻو پوي ٿو. تنهن هوندي به ان ۾ ڀلائي سمجهي ڪئين ڏسڻا وائسڻا شخص الله تعاليٰ ۾ ايمان رکي ويٺا آهن ته نيٺ سڻائي ڪندو ڇاڪاڻ ته انسان ذات ڏانهن سندس رُخ مهر ۽ شفقت وارو آهي. هي معاملو اهڙو آهي جهڙو غلام پنهنجي اراب جا بهاني ڪبهاني گار گند ڪرڻ ۽ ٽٽڪا هڻڻ لاءِ ٿورا مڃي. نه رڳو ايترو پر جيتريون لتون لڳن اوترو وڌيڪ شڪر گذار ٿجي ڇاڪاڻ ته ان مان ايمان جي آزمائش ٿئي ٿي. مون کي جبرالڊ هاپڪنس جو هيٺيون مزيدار گفتو ڏاڍو وڻندو آهي:

”اي سڀاڃا ستار، تون بيشڪ عادل ۽ نياءَ ڪاري آهين! آءٌ ڪجائو ڪانو جو تون سان سينو ساهيان؟ پر خاوند، جيڪي آءٌ چوان ٿو سو پڻ سچ آهي. ٻڌاء ته دنيا ۾ گنهگارن جي ساري زور چو آهي ۽ مون جهڙن کي ڇو سدائين نراسائي ۽ ناڪاميابي ڏسڻي پوي ٿي؟ اي ڏٺي، تون مون تي مهربان آهين. تون منهنجو آجهو آسرو آهين. سڄو وقت منهنجي ڀلائيءَ جي اوزن اٿئي. عجب رڳو اهو آهي ته تون جيڪڏهن منهنجو دشمن هجي ها ته مون کان بدتر ڪهڙي هلت هلين ها؟ بدڪار ۽ مڪار حياتيءَ ۾ الوليون پيا ماڻن. پر قبلا، آءٌ جو تنهنجو ٻڌو ٻانهو آهيان تنهن کي ڌڪا ۽ لتون پيون لڳن! تون بيشڪ عادل آهين، پر پنهنجي سر صدقي ٻڌاء ته مون سان ڪهڙا پيال پايا اٿئي؟“

انساني قلب جي ذاتي چڱائيءَ ۽ انساني قسمت ۾ اعتقاد ته آخر ڀلائي

ٿيندي اعليٰ اصولن ۽ آدرشن ۾ ايمان ۽ ترقيءَ ۾ ڀروسو ڀرماتما ۾ اٿل  
 وشواس رکڻ کان ڇا ڀر گهٽ آهن؟ ائين برابر آهي ته ان قسم جي ايمان کي  
 دليل رستي ثابت ڪري ڏيکارڻ مشڪل آهي. پر ان کان انڪاري ٿيڻ محال  
 آهي ته اسان جي ڇت ۾ ڪا سوڄهڻي آهي جا آس ۽ وشواس ڏانهن اسان کي  
 مايل ڪري ٿي ۽ ان بنان حياتي جيڪڏهن ڇڏي ڇڏي ٿي پوي.

مان ڳچ وقت کان سوشلسٽي پرچار ڪندو پي آيس. پر هينئر مالدارن  
 کي مون مان ڊپ ٿيڻ لڳو جنهن ڪري ورڪنگ ڪميٽيءَ جا ميمبر  
 اعتراض وٺڻ لڳا. مون کي هر ڪو حق هو ته پنهنجي خيالن جي آزاد نموني  
 اشاعت ڪريان، پر ورڪنگ ڪميٽيءَ جا ميمبر آڇڻ لڳا ته ائين ڪرڻ  
 سان سندن پوزيشن ۾ رُخنو ٿو پوي. مون دل ۾ فيصلو ڪيو ته خيالن جي  
 اشاعت ورڪنگ ڪميٽيءَ جي ميمبرن کان وڌيڪ ضروري آهي سو مون  
 استعيفيٰ ڏيڻ جو خيال ڪيو. قاعدي مطابق ورڪنگ ڪميٽي بي قاعدي  
 ٺهرائي وئي هئي ۽ مهاتما جي امر پٽاندڙان کي سمپت ڪيو ويو هو. هاڻي  
 سوال هو ته استعيفيٰ ڪنهن کي ڏيان ۽ ورڪنگ ڪميٽيءَ جي عدم  
 موجودگيءَ ۾ استعيفيٰ ڇا جي ڏيان؟

ڊسمبر مهيني ۾ مهاتما مدراس ميل اخبار مان مون کي هڪ ٽڪر  
 ڪپي موڪليو هو جنهن ۾ هڪ ملاقيءَ جي سوال جو جواب ڏيندي  
 منهنجي سامهون ڪارواين لاءِ معافي مڱي هئائين ۽ ان سڌيءَ ريت  
 زمينداري ۽ جاگيرداري سرشتي جو پاڻ کي گهڻ گهرو ثابت ڪيو هئائين  
 مهاتما منهنجي سامهون ڪارواين نسبت جو اشارو ڪيو هو تنهن کي  
 مون درگذر ڪري ڇڏيو پر اهو ڪيئن ممڪن ٿي سگهي ٿو ته سامهون ۾  
 وشواس رکندڙ شخص جاگيرداريءَ ۽ زمينداريءَ جي حامين سان گڏجي  
 ڪم ڪري سگهي؟ اڄ ڪلهه جڏهن انهيءَ سرشتي جو دنيا جي ٻين  
 ملڪن ۾ خاتمو ڪيو ويو آهي ۽ خود هندوستان ۾ وڏين جاگيرن ۽  
 زميندارين جي حالت اهڙي ابتر آهي جو انهن جا مالڪ نقد عيوض ملڻ تي  
 زمين ڇڏڻ لاءِ تيار آهن، تڏهن مهاتما جهڙو ماڻهو سر آلاپي ته اهي وڏيرا ۽  
 مير هارين جا رکڀال آهن ۽ هزارين ايڪڙ زمين وٽن غريبن جي پلي لاءِ  
 امانت آهي، سو منهنجي سمجهه کان ٻاهر آهي. اسان جي ذهنييت جي وچ ۾

جواهر جيڻوي



ڪيڏو نه فرق آهي! اُڻ ٿڻ، تڪ تور ڪري مون ورڪنگ ڪميتي تان استعيفيٰ ڏيڻ جو فيصلو ڪيو. مون لاءِ ٻي واھ هئي ڪانه، پر سرڪار مون کي يڪدم جيل اماڻڻ سان حال في الحال معاملو تاري ڇڏيو.

امان جي صحت ڪجهه سڌريل هئي پر اسان جو خرچ ايت کان وڌي ويو هو، جنهن ڪري پنهنجي منجهيل مالي معاملن کي سنئون ڪرڻ لاءِ گڻ وقت خانگي ڪاغذن کي ڏيڻو ٿي پيم. ايت اندر پوراڻو ڪجي تنهنجي چنتا ڪانه هيم، ڇاڪاڻ ته مون جهڙا شخص جن جو گهڻو وقت جيل ياترا ۾ گذري ٿو تن لاءِ اڻ هوند بهتر آهي. مال ملڪيت حياتيءَ جي سک لاءِ ضروري آهي، پر اهي شخص جي مشڪل ۽ خطري وارن ڪمن ۾ هٿ وجهن ٿا، تن لاءِ پاڻ هڪ وڏي رنڊڪ ٿيو پوي اهڙي ملڪيت رکڻ مان ڪهڙو سود جا ڪيڏي مهل به سرڪار ضبط ڪري سگهي! تنهن ڪري مون خيال ڪيو ته باقي جيڪي بچيو اٿم سو به نيڪال ڪري ڇڏيان. اسان پنهنجيون گهر جون گهٽائي ڇڏيون هيون ۽ مون جاتو ٿي ته ٿوري محنت ڪرڻ سان اسين پوراڻو ڪري سگهنداسون. البت ايتري اون ضرور هيم ته منهنجي ماءُ کي ٻڌي اوستا ۾ تڪليف نه ٿئي. اهو به خيال هوم ته اندرا کي يورپ ۾ تعليم ملي. باقي مان ۽ ڪملا سادي جيوت تي هري ويا آهيون. تنهن هوندي به سياڻي جيڪڏهن اسان کي مڇي مانيءَ جي تڪليف ٿئي ته اسين جيڪر منجهي پئون. مون ٻيا اجايا خرچ ڇڏي ڏنا آهن پر ڪتابن جي خريديءَ ۾ تخفيف وجهي نه سگهيو آهيان.

پنهنجي مالي حالت سڌارڻ لاءِ مون ڪملا جي زيورن نيڪال ڪرڻ جو خيال ڪيو. اهي زيور بئنڪ ۾ رکيل هئا. ڏهاڪو ورهين اندر ڪملا ڪڏهن پاتا ڪونه هئا، تنهن هوندي به آهو پلڻ تي دل نٿي اجهيس. شايد سندس مرضي هئي ته اندرا لاءِ توشو ناهي رکي.

1934ع جي جنوريءَ ۾ گرفتارين جي ڏم لڳل هئي ۽ ڳوٺن ۾ اسان جا ڪيترا ڪم ڪندڙ بنان ڪنهن قوي سبب جي گرفتار ڪيا ويا هئا. اسان راجب سمجهيو ته اسين به سندن پوئواري ڪريون. اسان جو برجستو ڪارڪن رفيع احمد قدوائِي پڻ گرفتار ٿي ويو هو. آزاديءَ جو ڏينهن به اچي ويجهو پيو هو. هيل تائين بندش هوندي به ماڻهن اهو ڏينهن ڀليءَ پٽ ملهاريو

هو سو هن دفعي به ان لاءِ سانباها ڪرڻا هئا. سوال هو ته رهبري ڪير ڪري ۽ ڪهڙي قسم جي رهبري ڪئي وڃي؟ رسمي طور مون کان سواءِ آل انڊيا ڪانگريس پاران ڪو عهديدار ڪونه هو. مون دوستن سان صلاح مصلحت ڪئي. سڀني جو خيال هو ته ڪجهه ضرور ڪرڻ کپي، پر ڇا ڪجي ان تي مت پيدا هو ۽ سڀئي گهڻين گرفتارين ڪرائڻ خلاف هئا. حالتن کي مدنظر رکي مون سڀني ڪانگريس ۾ ڪم ڪندڙن کي خط لکي موڪليا ته پنهنجي سهوليت پٽاندڙ آزادي ڏينهن ملهائين ۽ الهه آباد شهر لاءِ مان پاڻ وڏي پئماني تي بندوبست ڪرڻ ۾ رڻپي ويس.

مون کي ڄاڻ هئي ته آزادي ڏينهن تي سرڪار سان کي گرفتار ڪندي سوان کان اڳ بنگال مان چڪر ڏئي اچڻ جو پيهه پڇايم. بنگال کي ٻين کان وڌيڪ سرڪاري دٻاءُ سهڻو پيو هو. اتي جي قومي ڪم ڪندڙن جي دل تي اثر ويهي ويو هو ته سڄي ملڪ کين وساري ڇڏيو آهي. سندن خيال غلط هو پر تنهن هوندي به ضروري هو ته هنن کي عملي ريت ثابت ڪري ڏيکاريون ته اسين بنگالين کي پاڻ کان علحذو نه ٿا سمجهون. اهوئي سبب هو جو گرفتاريءَ کان اڳ مون بنگال وڃڻ جو خيال ڪيو. ساڳي وقت ڪملا جي صحت جي باري ۾ ڊاڪٽرن سان صلاح ڪرڻ جو ويچار هئو. گهڻي وقت کان ڪملا جي صحت سٺي نه پي رهي، پر اسان جي مرضي هئي ته مان جيڪو وقت جيل کان ٻاهر رهان سو گڏ گذاريون. ڊاڪٽر ۽ دوائون پوءِ به ٿي سگهيون ٿي. رڳو ايترو ضروري هو ته مان پنهنجي سر ڊاڪٽرن سان صلاح ڪري سندس صحت جي سڄي حالت کان واقف ٿيان. اهي مڙي ئي ڳالهائون خيال ۾ رکي مان ڪملا سان گڏ ڪلڪتي اُسهيس.



## پُون ڪنڀ

پندرھين جنوري 1934ع جي تہ پھريءَ جو وقت هو. الھ آباد ۾ مانگھ ميلو شروع ٿي ويو هو ۽ اسان جي گھر جي وړاندي ۾ سوين ياتري ڪنا اچي ٿيا هئا. مون وبا کياڻ پي ڏنو تہ اوچتو ئي اوچتو پيرن هيٺان زمين ڌڙ ٽڙ لڳي ۽ موالين وانگر ڍومائون کائڻ لڳس. ڀرسان ٿنيو هو جنھن کي پاڪر پائڻ کي جھلو ڏئي بيٺس. ڏنم تہ درين درن جا طاق ھڪ ٻئي سان ٽڪري ٺڪ ۽ چيڇاٽ پيا ڪن ۽ مٿان ڇت مان ٿاڻيل ڪسڪي، ٽرڪاٽ ڪري پٽ تي پرزا پرزا پيا ٿين. مون اڳ ڪڏھن زلزلو ڏٺو ڪونہ هو پر پيرن هيٺان ڌرتيءَ جي آنڊن ۾ گڙ گڙ ڏسي سمجھيم تہ يون چال آھي. مون لاءِ ھي نئون تجربو هو جنھن ڪري ان مان مزو پي آيم. تنھن ڪري ھارين ۽ ڳوٺاڻن ۽ ياترين کي پڻ يونڪنپ نسبت عجيب و غريب احوال ٻڌائڻ لڳس. پٺيان منھنجي ٻڌي چاچي ڊوڙندي آئي ۽ رڙ ڪري چيائينم تہ جڳھ کان پڇجي ٻاھر ٿي، امان مٿي ماڙيءَ تي علي ل حال ۾ بستري داخل ھئي ۽ ڪملا شايد لتو ڪپڙو صندوق ۾ ناھي پي رکيو. ھنن کي اتي ڇڏي مان پنھنجا سڪڻا ڪن بچائي نڪران سا ھڪ قسم جي بيھودگي ۽ بزدلي ھئي. يونڪنپ گھڻو وقت نہ ھلندا آھن، تنھن ھوندي بہ اوڏي مھل سمجھبو آھي تہ ڳچ وقت ھلندي ٿي ويو اٿن. يونچال گذرڻ بعد ڪجھہ وقت ان نسبت چؤ پچؤ پي ھلي پر پوءِ ڳالھ خواب خيال ٿي وئي.

الھ آباد مان ”جشين“ يا ڌرتيءَ اندر گرم گئسن جي لھر بنان ڪنھن حادثي آڻڻ جي لنگھي وئي، پر انھن ٻن ٽن منٽن اندر ٻيھر ۾ زلزلو جي وٺل وھايا هئا تن جي اسان کي گل ڪانہ ھئي. ساڳئي ڏينھن جي سانجھن جو مان ڪملا کي وٺي ڪلڪتي وڃي رھيو ھئس ۽ رات جو گاڏي ٻيھر پراڻت مان واپوڙي وانگر ڌوڪيندي پي وئي. ٻي ڏينھن ڪلڪتي ۾ ٻيھر جي حالتن جي سس پئي ۽ پوءِ آھستي آھستي وحشت خيز تباهيءَ جون خبرون اچڻ لڳيون.

ڪلڪتي ۾ پروگرام مطابق اسان کي وَرَ وَرَ ڏئي ڊاڪٽر وٽ ويڙهيو جن جي صلاح سان اهو فيصلو ڪيو ويو ته مهيني ٻن بعد ڪملا ڪلڪتي ۾ رهي ڪجهه وقت ساندهه دوا درمل ڪري ڪيترن دوستن ۽ قومي ڪم ڪندڙن سان به مڪا ميلو ڪرڻو هئم، پر مون کي ڏسڻ ۾ آيو ته ماڻهن جي دلين ۾ هراس هو ۽ سرڪاري دٻاءُ سبب ڪجهه ٻولڻ يا ڪرڻ کان پري ڏنا. اخبارون به ڳڻي ڳوتي، سور کائي اتفاق سان ٻه چار لفظ اٽڪائي ڇڏينديون هيون نه ته ٿيو ڀلو. آئندهه ڪهڙو پروگرام ۽ پاليسي عمل ۾ آڻجي تنهن نسبت ملڪ ۾ مونجهارو هو. انهيءَ ڪري مڙس ٿڌا ٿي ويا هئا. ڪي قدر فاشستي، ڪميونسٽي، سوشلسٽي، خيالن جي اشاعت ٿيڻ لڳي هئي، پر انهن علحددين اڙس يا وادن جي لوڪن کي چٽي چاڙ ڪانه هئي. ست منجهيل، ڳنڍيون ڳوڙها پي ڏنر جنهن ڪري ڏاڳا جدا ڪري ٿڪ تور ڪرڻ مشڪل هئي. سرڪاري مرڪزن ۾ هنسا وادين يا تشدد جي طرفدارن جي پڇاڙ هئي. مون کي ايترو وقت ڪونه هو جو انهن هنسڪ ڪرانتني ڪارن نسبت مفصل تحقيقات ڪريان. انهيءَ هنسڪ تحريڪ کي سياسي اهميت نه هئي ۽ ڪيترا جهونا هنساوادي انهيءَ ميدان مان نڪري ويا هئا. البت ايڪڙ بيڪڙ جوان غصِي ۾ خاڻن وچان ڪن عملدارن کي خون ڪري انگريزن کي هيسائي سنئين پير تي آڻڻ لاءِ ٻم ۽ پستول ڪم آڻي رهيا هئا. ڳچ وقت کان سرڪار ۽ انهن هنسا وادين وچ ۾ ٻروچڪو جهيڙو هلندو پي آيو. بنان ڪنهن سوچ وڃاڙ جي سرڪار وقت بوقت هنسا وادين خلاف جهاد شروع ڪري هنن لاءِ سائتيڪي ۽ آبرودار زندگي غيرممكن ڪري ڇڏي هئي، جنهن ڪري لاچار پنهنجي ڪل بچائڻ لاءِ هنن کي خوفناڪ هٿيار ڪم آڻڻا ٿي پيا. سرڪار جو فرض آهي ته سماج ورڌ ڪاررواين جو اصلي ڪارڻ ڳولي لهي ۽ هر ممڪن ڪوشش ڪري اهڙن ماڻهن کي سنئين راهه تي آڻي. ائين برابر آهي ته سرڪار اهڙن ماڻهن کي چيڪ ڇڏي نٿي سگهي پر ٿڌي سيني، باهوش نموني حالتن تي ضابطو رکڻ هڪ ڳالهه آهي ۽ جوش وچان ڏوهيءَ بي ڏوهيءَ سان ڄاڻت پائي ڪٽڻ ۽ سڀني کي گهاٽي ۾ ريڪسان پيڙڻ بنهه ڏاڍو معاملو آهي. شايد جاني خطري ويل هوش، صبر، تحمل ڇڏائي ويندو آهي هن وقت خوني حملا ايترا هئا ته

ڪونه. پر ڪيڏي مهل به انهن جي شروع ٿيڻ جو امڪان ڏسي، سرڪار اڳواٽ دٻاءُ ڪرڻ شروع ڪيو هو. درحقيقت مرض ڦاٽو ڪونه هو پر اهي شروعاتي علامتون هيون جن لاءِ نرالو علاج ڪيندو هو.

مان سمجهان ٿو ته ڪيترا نوجوان جي هٿسواوين سان سهڪار ڪن ٿا تن کي خفيہ ڪارروائين ڏانهن لاڙو آهي. سر تريءَ تي ڪٽي، مشڪل ۽ ڳجهن معاملن ۾ هٿ وجهڻ، ۽ نوس نوس ڪري ڏسڻ ته دنيا جي رنگ ڇو ٿي چٽيل ڏکيل سانگي جي شهرت ۽ دٻدٻي پٺيان حقيقت ڇا آهي، سو قوي ارادي بي ڊڀ روح، چست طبيعت جي علامت آهي! جاسوسي ناول جا سورما انهيءَ قسم جا ماڻهو ٿيندا آهن. بنگالي نوجوان جي هٿسڪ ڪاررواين ۾ بهرو وٺن ٿا تن جي اصلي مراد خون ڪرڻ جي ناهي ڪيترا ته انقلابين سان ڄاڻ سڃاڻ سبب پوليس جي نظر ۾ ڏوهي ڏسجن ٿا ۽ ٿوري ئي مدت اندر شڪي حالتن هيٺ بهاني ڪُٺائي جيل اماڻيا وڃن ٿا.

عام چوڻي آهي ته انگريز ملڪ ۾ امن آندو آهي. خود انگريزن کي اُن تي ناز آهي. شخصاً مان امن دوست، صلح پسند انسان آهيان. پاڻ تي ضابطو رکڻ ۽ منظم نموني ڪم ڪرڻ مون کي وڻندو آهي. بي امٺي، وڳوڙ، بي بستگي ۽ نڪرائي نه وڻندي اٿم. پر سرڪار جنهن نموني انتظام رکڻ تي گهري تنهن جي قيمت بلڪل گران آهي. حقيقت ۾ قانون ۽ انتظام جي سايي هيٺ حاڪم پنهنجو اقتدار ۽ رتبو سلامت رکڻ لاءِ عام ماڻهن ۾ ڊڄ ۽ هراس پيدا ڪن ٿا، ۽ قانون ۽ شرع کي بي انصافي ۽ ظلم جو واهڻ بڻائي پنهنجا مطلب سڌ ڪرڻ ۽ آپيشاهي قائم ڪرڻ ۾ لڳائن ٿا. امن امان ۽ صلح آرام جو خوف ۽ هراس تي ٻڌل آهي ۽ جنهن کي قائم رکڻ لاءِ ڏنڊ، سزائون، ڦٽڪا، جيلر ۽ جلاد ڪپن تنهن مان لوڪن کي ڪهڙو فائدو ٿيندو؟ ممڪن آهي ته حاڪم ۽ مالدار کي ان مان فيض رسي پر 99 في صد ماڻهو جي دٻيل ۽ ستايل آهن انهن کي ڇا پلڻ پوڻو آهي؟ اهڙي قسم جي نادري يا تيموري يا چنگيزي نظام جو نتيجو قوم لاءِ بلڪل قاتل آهي. هزار ورهيه اڳ هڪ هندو ڪويءَ قانون ۽ امن جي معنيٰ ڌرم ۽ آبيتا يا هٿڪار ۽ بي ڊٻائي ڄاڻائي آهي. انهيءَ ڪويءَ جي ويچار موجب قانون اهو آهي جو قوم جي بهبوديءَ ۽ پلائيءَ لاءِ ڪتب اچي ۽ امن ان کي ٿو چڻجي جو بي ڊٻا، آزاد

جواهر جيونني

انسان سماج جي صحت خاطر ملڪ ۾ قائم رڪن ٿا. باقي قانون جو ڏهڪاءُ ذريعي ماڻهن کي هيسائي نامرد ۽ نستو بنائي، امن امان برپا ڪري ٿو سو هڪ قسم جي بي قانوني آهي جا عام لوڪن جي دل ۾ بي اميني پيدا ڪري ڪن ٿورن شخصن جي آرام ۽ آسائش لاءِ ملڪ مٿان مڙهي وئي آهي.

ساڍا ٽي ڏينهن مان ڪلڪتي ۾ هئس ۽ انهيءَ وچ ۾ عام ميٽرن اڳيان ٽي تقريرون ڪيم. مون کي ڏسڻ ۾ آيو ته سياسي معاملي کان بنگالي نوجوانن جي حياتيءَ جو معاملو وڌيڪ اهميت رکندڙ آهي. انسانيت جي تقاضا هئي ته مان پنهنجي خيالن جو بنان ڊپ اظهار ڪري انهن دلير نوجوانن جي زخميل دل، تنل هردي تي ٿڌو چنڊو وجهان. سرڪار هزارين ماڻهن، ڪوفن، ڳوٺن نيائن وغيره سان وٺل وهايا هئا. ڊڪي دل ۽ غمگين هئين سان انهن ظلمن جو بيان ڪيم ۽ ساڳئي وقت هنسڪ ڪاررواين تي ناپسنديءَ جو اظهار ڪري سرڪار جي ڪرتوتن کي ننڍيم. ٿورو ئي وقت پوءِ سرڪار انهن ٽن تقريرون جي ٽن تهنن هيٺ مون تي وارنٽ ڪڍيو ۽ ڪلڪتي ۾ ڪيس هلائي جيل اماڻيو. هينئر لکڻ وقت انهيءَ ڏوهه هيٺ سيڪٽ پوڳي رهيو آهيان.

ڪلڪتي مان موٽندي رستي تي شانتنڪيتن ۾ روي بابوءَ سان گڏجڻ وياسون. شانتنڪيتن مون ٻه دفعا اڳ به ڏٺو هو، پر ڪملا لاءِ هيءُ پهريون دفعو هو. اسان جي مرضي هئي ته اندرا کي اتي پاڙهيون، سو ضروري هو ته ماڻس اکين سان اتي جون حالتون ڏسي جڳهه پسند ڪري منهنجي مرضي نه هئي ته مئٽرڪ پاس ڪرڻ کان پوءِ ڪڪيءَ کي رواجي ڪاليج ۾ موڪليان، ڇاڪاڻ ته اتي جو واپو منڊل دل ۽ دماغ کي تقويت ڏيندڙ ناهي. انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته ڪي بلڪل قابل ۽ لائق شخص، انهن ڪاليجن مان پڙهي نڪتا آهن. پر اهي شخص ڪو ڪاليجي تعليم سبب پڙ ڪونه ٿيا آهن هتي جا ڪاليج اصليت جا دشمن، جوانيءَ جي امنگن ۽ خيالن جا گهاٽڪا آهن. شانتنڪيتن ۾ رواجي ڪاليجن وارو ٻاهريون ڏيک ویک ڪونه هو ۽ پئسي جي تنگيءَ سبب ڪن ضروري شين جي پڻ اثاٺ هئي، پر سرد خون، مومٽار اثر جي ٻين ڪاليجن ۾ آهن تن کان آجوهن سبب اسان پنهنجي ڪڪيءَ کي اتي موڪلڻ جو پڻ پڇايو.

شانتنڪيٽن مان موٽندي راجندر بابوءَ سان پاٽنا ۾ صلاح مصلحت ڪرڻي هئي ته يونچال سبب جن کي جان مال جو نقصان پهتو آهي تن لاءِ ڪهڙو سهائتا جو بندوبست ڪجي. راجندر بابو جيل مان نڪرڻ سان انهيءَ ڪم ۾ لڳي ويو هو. اسان تار رستي ڪملا جي ڀاءُ ۽ راجندر بابوءَ کي پنهنجي اچڻ جي خبر موڪلي، پر تار رستي تي روڪي ڇڏيائون جنهن ڪري دوستن مٿان اوچتو اچي ڪٽڪياسون. ڪملا جي ڀاءُ جو به ماڙ پڪ سڙو بنگلو ڪري پت پيو هو. جنهن ڪري سڄو وقت ٻين وانگر ڪلئي ميدان تي ڏوٽي لڳائي ويٺا هئاسون.

ٻئي ڏينهن مظفرپور وياسون. سڄو شهر ڏيري ٿيو پيو هو. هفتو گذري ويو هو پر ڪن مڪيه رستن کان سواءِ باقي گهڻين مان ڪريل جاين جون سرون ۽ مٽي پاسيري ڪري اندران وسلاوڙا ڪونه ڪڍيا هئائون. مون ڏٺو ته ڇتئين ۽ ڀتين هيٺ ڪئين جنازا پيا هئا جي زلزلي وقت پاڻ بچائڻ لاءِ ڇت يا ڀت کي هٿن سان جهلڻ جي ڪوشش ڪندي دٻجي ويا هئا. سڄو نظارو هيبت ناک درد انگريز هو ۽ نگر واسي غمگين ۽ ملول پي ڏٺا.

اله آباد وڃڻ سان اسين سهائتا جي ڪم ۾ جُنبِي وياسون. ڪن رفيقن جو خيال هو ته زلزلي سبب آزادي ڏينهن نه ملهائجي، پر منهنجو ۽ ڪن ٻين جو رايو ان خلاف هو. 26 جنوريءَ جو اسان اله آباد ضلعي جي ڳوٺ ڳوٺ، گلي گليءَ ۾ تقريرون ڪيون. ماڻهن به اسان سان اميد کان وڌيڪ سهڪار ڪيو. ڪن هنڌ پوليس ڪانگريسين سان ڪوئنس بازي ڪئي پر عجب ته اسان کي چرواڳ ڇڏي ڏنائون.

بهار مان موٽڻ بعد زلزلي وارن کي سهائتا ڏيڻ لاءِ اپيل ڪڍيم ۽ بهار سرڪار جي لاغرضائيءَ تي نڪت چيني ڪيم. منهنجي لکڻ جو مطلب اهو نه هو ته آستانِي عملدارن تي نڪت چيني ڪريان، ڇاڪاڻ ته زلزلي وقت حالت بلڪل نازڪ ۽ مُنجهائيندڙ هئي ۽ انهن عملدارن خواهه غير عملدارن وس پڄندي پاڻ پتوڙيو هو. هنن کي اجايو ڏک ٿي پيو. منهنجي لکڻ جي مراد بهار سرڪار کي ملامت ڪرڻ جي هئي ڇاڪاڻ ته هنن وقت تي ماڻهن جي حياتيءَ بچائڻ لاءِ پورو بندوبست نه رکيو. هزارين ماڻهو رڳو منگهڀر شهر ۾ دٻجي مري ويا ۽ زلزلي کان ٿي هفتا پوءِ به مون اکين ڏٺو ته

جواهر جيُونِي

سرڪار ڀڳل جاين مان مُردن ڪڍائڻ جو بندوبست نه ڪيو هو. منگهيرو کان  
 ٿورا ميل پري ريلوي تي ڪم ڪندڙن جي ڪالوني آهي جتي هزارين مزور  
 رهن ٿا. زلزلي تيڻ شرط سرڪار انهن مزورن کي جڳهه کوٽڻ ۽ ماڻهن کي  
 ٻاهر ڪڍڻ جي ڪم ۾ لڳائي ها ته ڪيترن جي جان بچي پوي ها. زلزلي  
 کان ٻارهن ڏينهن پوءِ به ڪي ماڻهو جڳهين مان جيئرا نڪتا. ملڪيت  
 بچائڻ لاءِ پوليس پهرو يڪدم بهاريائون پر حياتين بچائڻ جو سرڪار کي  
 اونو ڪونه ٿيو. اهوئي سبب هو جو مون بهار سرڪار تي نڪت چيني ڪئي  
 ۽ اُتي جا ماڻهو مون سان ان ۾ شامل راءِ هئا. منهنجي انهيءَ نڪت چيني  
 ڪرڻ کان پوءِ سرڪار جي ٽٽي ٽٽي ۽ جوش خروش سان سهائتا ۽ مرمت  
 جي ڪم ۾ عملدار کانگريسين سان ٻانهن ٻيلي ٿي بيٺا. انهيءَ وچ ۾ ڪن  
 سرڪاري چاڙتن منهنجي لکڻيءَ خلاف بدڪلامي شروع ڪئي ۽ سرڪار  
 کي سرٽيفڪيٽ ڏيڻ شروع ڪيا. مون کي ته ان جي پرواهه ڪانه هئي. هتي  
 جي سرڪاري عملدارن ۽ سندن پوئلڳن جي ذهنييت عجيب آهي. هو  
 ڪنهن به قسم جي نڪت چيني برداشت ڪري نٿا سگهن، ۽ چاهين ٿا ته  
 آڀي شاهه بڻجي ويٺا راج ڪن، ۽ ڪنهن کي مجال نه ٿي ته سندن اعمالن  
 جي اوگهڙ ڪري يا سندن خاميون ۽ اوڻايون پڌري پت نروار ڪري يورپ ۾  
 حالت عين ان جي ابتڙ آهي. اتي جون تقريرون ۽ تحريرون سرڪار کي  
 لغام سان حد اندر جهلي بيهارڻ جي مراد سان ڪيون وينديون آهن. اهوئي  
 سبب آهي جو هتي ۽ اُتي جي سرڪاري ڪاروبار جي وچ ۾ زمين آسمان  
 جو سَنڌو آهي. ڏسجي ٿو ته هتي هرڪو عملدار پاڻ کي خطا کان خالي ٿو  
 سمجهي ۽ بادشاهه سلامت وانگر بي عيب آهي. سندس خلاف گفتو ڪيڏ  
 سرڪار نامدار جي شان ۾ خلل وجهڻو آهي.

هتي جا وڏا عملدار انهيءَ عيسائي بڻشپ يا مهنت وانگر آهن جو احمق  
 ۽ نڪر سڏجڻ تي ٽپي لال ٿي وڃي ۽ ٻين خلاف وڦلڻ لڳي، پر چئجي ته  
 اشراف تون بي دين آهين ته ٻڌو اڻ ٻڌو ڪري ڇڏي. هتي جي عملدارن  
 خلاف شڪايت ڪريو ته هو بي انصاف، ظالم، خود غرض آهن ته هو ڪن  
 لاتار ڪري ڇڏيندا، ڇاڪاڻ ته سلطنت هلائڻ لاءِ اهي وصفون شايد ضروري  
 آهن. پر چئون ته توهين نڪار نڪر، سُست، اڇاڻ آهيو ته مڙسن کي نهن کان



چوٽيءَ تائين باهه لڳي ويندي ورهين کان سندن مغز ۾ اُٺ ويهي ويو آهي ته هو بلڪل لائق قابل چُست ۽ تجربڪار شخص آهن. مٿين قسم جا لقب لڳائڻ سان هو پنهنجي نظر ۾ خسيس ۽ ناچيز ٿي پون ٿا جنهن ڪري هوش خطا ٿيو ويڃي ۽ ڪاوڙ وڃان ڪي جو ڪي پيا وڻن.

ڪيترن انگريزن کي وهم ويهجي ويو آهي ته جيڪڏهن هندوستان مان انگريزي عملدار صفا ڪڍي ڇڏجن ته سرڪاري چرخو هوند هينئر کان به بدتر نموني هنڌ لڳي. انگلنڊ جي ڪيترن روشن دماغ آزاد خيال شخصن اها ڳالهه ڳنڍ ڪئي ٻڌي آهي ۽ چوڻ لڳا آهن ته سٺي حڪومت خود حڪومت جي جڳهه والاري نٿي سگهي، ۽ جيڪڏهن هند واسي خود حڪومت هٿ ڪري پاڻ مٿان آفت مڙهڻ گهرن ٿا ته ڀلي وڃي پنهنجي تيار ڪيل گرم پاڻيءَ جي ديڳ ۾ ڪڙهن مون کي خبر ناهي ته انگريزن بعد هتي جي حڪومت جا ڪهڙا حال ٿيندا. انهيءَ جو مدار گهڻي قدر انهيءَ تي آهي ته انگريز ڪهڙي نموني هتان نڪرڻ گهرن ٿا، يا ڪهڙين حالتن ۾ هن ملڪ مان نڪري ويندا. انهيءَ وقت جي ديسي ۽ سروديسي حالتن سان ان جو لاڳاپو آهي. مان اهو به سمجهي سگهان ٿو ته انگريزن بعد ملڪ جو نظام خراب ٿي پوي ۽ هندواسي عملدار موجوده سرشتي جي خامين جو نقل ڪري ۽ انگريزن جي خوبين کان نا آشنا رهي ماڻهن لاءِ وڌيڪ آزار جو باعث ٿين. ساڳي وقت اهو پڻ ممڪن آهي ته انگريزن بعد هندواسي آزاد نموني ساهه کڻڻ جهڙا ٿين، سندن دلين مان سرڪار جو ڊپ ۽ هراس نڪري وڃي ۽ ان کي پنهنجو ڪري سمجهن. ۽ دورانديش تجويزون ۽ رٿون خيال ۾ آڻي، هنر، ڪارخانا، زمينون، واپار وڌائين، ۽ ملڪ جي آسودگيءَ جي پاڙ ٻڪي پائي تي ٻڌن، ۽ هر هڪ هند واسي جسماني خواهه اخلاقي، دلي خواهه دماغي ترقي ڪري پنهنجو ۽ پنهنجي ديس جو شان بلند ڪري منهنجو وشواس آهي ته خود حڪومت هر قوم لاءِ فائديمند آهي. پر خود حڪومت ساڳئي وقت سٺي حڪومت هئڻ گهرجي. جيڪڏهن حڪومت کي عام ماڻهن جي ڀلي ۽ آسودگيءَ جي اون ناهي ته اها خود حڪومت ڪيئن چڻبي؟ ممڪن آهي ته اها حڪومت ڪن وڏن وڏيرن ۽ سڀني پگهار وارن عملدارن جي هجي، پر ان کي خود حڪومت سمجهڻ گناهه آهي. مان انگريز سرڪار جو مخالف انهيءَ ڪري آهيان جو

جواهر جيروني

ان مان پورهيت ۽ هاري، بيروزگار ۽ مسڪين کي فيضر رسي نٿو سگهي. اسان کي خود حڪومت انهيءَ لاءِ ڪپي ته اسين پنهنجي هم وطنين جي دلين مان هراس ۽ ڊپ ڪڍي سندن جسم ۾ همت ۽ مردانگيءَ جو سلو پوکيون هنر ۽ ڪارخانا ۽ واپار ۽ زمين جي محصولات وڌائي، سندن مفلسي دور ڪريون، ۽ جديد علم ۽ سائنس ۽ خيالن ذريعي سندن فڪري ۽ قلبي دنيا ۾ روشني آڻيون. انگريز سرڪار ۽ هاڻوڪا وڏا عملدار هتي جي ماڻهن کي دٻائڻ ۽ هيٺائڻ ۾ بيشڪ قابل آهن، پر هن ملڪ جا جي گذراني ۽ اخلاقي مسئلا آهن تن کي حل ڪرڻ جي منجهن قابليت ناهي. سندن ذهني ۽ زندگيءَ ۾ حاصل ڪيل تربيت سراسر غلط آهي. هونڪي موجوده حالتن کي سمجهڻ ٿانڪي آئينده جي سوچه اٿن تنهن ڪري اهڙين ٺڪر جي مورتين مان اميد رکڻ ته ملڪ جا دڪ سور ناري سگهنديون ٻين کان پير گهرڻ سمان آهي. تنهن ڪري بهتر آهي ته اسين اکين تان ڪوپا لاهي، انهن اعليٰ شان بلند مڪان شخصن کي سندن ذاتي مفلسيءَ جي حالت ۾ ڏسون.

الله آباد زلزلي سهاڻا ڪميٽيءَ بهار پرائنٽ ۾ حالتن جا چوڻ لاءِ مون کي خاص عيوضي ڪري موڪليو. مان يڪدم سر زمين تي ويس ۽ ڏهه ڏينهن ساندهه ننڊ ڦٽائي صبح جو پنجين کان اڌ رات تائين چڪر ڏيندو رهيس. رستن جي حالت زبون هئي ۽ ڪيترن هنڌ وڏا خال ۽ هر گهه ٿي پيا هئا جن مان پاڻي ۽ ريتي تمام گهڻي انداز ۾ نڪري آيا هئا. واهن، ڪڙين، ندين تان پليون به ڏهي پيون هيون جنهن سبب هڪ هنڌان ٻي هنڌ پهچڻ کي قدر مشڪل هو. اتر بهار جي وسيع ايراضي جا هندوستان جو باغ ۽ گلزار ليڪبي هئي سا هينئر پاڻيءَ جي ڍورن ۽ واريءَ ڍن وارو ٻرپت ٿي پئي هئي. ڪن هنڌ زير زمين پاڻيءَ جي ايڏي ته اٿل ٿي هئي جو ماڻهو مرون لڙهي ويا هئا. ڳوٺ ۽ شهر بلڪل زبون حالت ۾ هئا ۽ ڪن هنڌ گهڻيون ۽ رستا جڳهين جي ڀتين جي پاڙ کان مٿي ڪڇي آيا هئا. چؤطرف رُج ۽ سُج لڳي پيئي هئي. ڪيترن برتس عملدارن جو چوڻ هو ته زلزلي بعد بهار جي زمين جو نقشو جنگ جي زماني واري فرانس جهڙو پي لڳو. حالت اهڙي هئي جو چوڻ ته ڪنهن هيٺ ناک راکاس بهار پرائنٽ کي مٽيءَ جو پنورو سمجهي، هٿن ۾ اٿي وانگر ڳوهي، مروٽي مروٽي صورتحال ٿيڻ لڳي ڇڏيو هو.

ويچارا بهاري ڪيڙي نه مصيبت مان بچي نڪتا هئا. زلزلي شروع ٿيڻ وٺي زمين هندوڙي وانگر هڪ طرف کان ٻي طرف لڏڻ لڳي ۽ بيٺل ماڻهو ٽاٻڙجي هيٺ ڪرڻ لڳا. ڪن پل ۾ لڏڻ بند ٿي ويو ۽ طوفاني لهرن ۾ لڙهندڙ جهاڙن جهڙي ريت زمين هيٺ مٿي ٿيڻ لڳي ۽ پاڻال مان هيٺ ناهڪ گجڙو جا ڏڪاءُ پٿرن ۾ آيا، ڇو ته هزارين سهار هڪ ئي وقت لنگهي رهيا آهن. جرمن توپخانو گوليباري ڪري رهيو آهي. اڪ چنپ ۾ ڌرتي ڦاٽڻ، چيرجڻ، گهرا ٿيڻ لڳي ۽ سوين جهڙن مان پاڻي پڇڪارين وانگر چوه مان نڪري جل مٽي ڪرڻ لڳو. ڪن هنڌ ته ميلن جا ميل زمين اٽڪل ٻارهن فوت پاڻيءَ هيٺ اچي وئي. زلزلو ٽي منٽ مس هليو پر ماڻهن جي ڌرن ڏڪي وئي ۽ ويچارا ڳوٺاڻا سمجهڻ لڳا ته قيامت اچي وئي آهي. شهرن ۽ گهرن جي ڪرڻ سبب سروسا ۽ جنبنون بندوق جي گولين جهڙي ڏاڍاڻي لڳيون ۽ پتڻن چٽين جي مٽيءَ سبب ايڏي ته ڌڙ ڏاڏائي جو ڄڻ ته بارود جي دونهين جا ڪڪر ٺهي پيا هئا جن جي آريار ڏسڻ غيرممڪن هو. بهراڙين ۾ ايڏيون عمارتون ڪونهن جنهن ڪري ماڻهو چٽو ڏسي سگهيا ٿي، پر سندن هوش جاءِ نه هو جنهن ڪري هيءَ ڏهڪائيندڙ نظارو ڏسي نه سگهيا. ڪئين زالون، مرد، ٻڍا، ٻار انهن تن منهن اندر ڪال جو پڪ ٿيا. ۽ باقي جيڪي موت کان بچي ويا سي هراس سبب تنگيون ٽيڙي پٽ تي پئجي رهيا. مظفرپور ۾ ڏهن ڏينهن کان پوءِ هڪ ٻارهن ورهين جو چوڪر جڳهه مان کوٽي ڪڍيائون. هو سمجهي ويٺو هو ته دنيا ۾ پرلٽ ٿيڻ سبب اتفاق سان رڳو پاڻ تن تنها وڃي بچيو آهي. جڏهن کوٽي ٻاهر ڪڍيائونس ته سمنڊ ۾ پئجي ويو ۽ اعتبار ئي نٿي آيس ته کوٽي ڪيندڙ ڀريت نه پر ماڻهو آهن.

مظفرپور ۾ عين زلزلي وقت جڏهن عمارتون پي ڪريون ته هڪ نوجوان عورت کي ڪڪي ڄائي. ماءُ پيءُ ٻئي الهڙ هئا سو ويچارا منجهي پيا ته ڇا ڪجي. قدرت مالڪ جي جو ڪڪي ۽ سندس ماءُ زلزلي مان سلامت بچي ويا. سوينچا جي يادگيريءَ ۾ ڪڪيءَ جو نالو ”ڪانپو ديوي“ رکيائون.

اسان سڄي پراڻت جو گشت ڪيو. تان جو نيپال جي سرحد تي وڃي پهتاسون. جت ڪت بربادي ۽ تباهي ڏسي هري ويا هئاسون، پر منگهين ۾ جو دل ڌاريندڙ نظارو ڏٺوسون سو وسرڻ جو ناهي. منگهين هڪ آباد آسودو

سهڻو شهر هو پر هيٺر پارِي نگر يا دلوراءِ جي نگرِيءَ وانگر زبون تي ويو هو. زلزلي هيٺ آيل ايراضيءَ ۾ رهندڙ ماڻهن جي حالت ڏسي ڏک به پي ٿيو ۽ خار به پي لڳا، ڇاڪاڻ ته ماڻهو هٿ ٻڏي ماٺ ڪري ويهي رهيا ته سرڪار يا ڪي ٻيا اچي ڪم ڪري سھائتا وغيره ڏئي. هنن کي سنئين پيرين ڪن. شهرن ۾ رهندڙ وچولي درجي وارا سٺين پوش بنهه تنبيهه لائڻ آھن ڇاڪاڻ ته هو هٿ پير هلائڻ کان نابري واري وينا ۽ رڳو ٻين کي حڪم ڏيڻ ته هي ڪريو ۽ هي نه ڪريو تي پاڙي بيٺا. عام ماڻهو وڌيڪ برءُ ستا هئا پر انهن جا حوصلا زلزلي خطا ڪري ڇڏيا هئا، جنهن ڪري منجهيل پي ڏنا.

بھارين جي پيٽ ۾ ٻين والنتيئرن سچ پچ مڙسي ڪري ڏيکاري سڄي ملڪ مان جدا جدا سنسٽائن ۽ جماعتن جا. متگار مڪا هئا جي سرجوشيءَ سان ڪم ۾ لڳي ويا ۽ پنهنجي علحدي حيثيت جو خيال نه ڪري هڪ ٻئي سان سهڪار ڪرڻ لڳا. منگهين ۾ مون ڪوڏر ڪڍي سڄو ڏينهن ڪوٽڻ جو ڪم ڪيو ۽ هڪ گهر مان مثل ڪڪي ڪڍي آيس. مون کي ڏسي ٻيا ڪم ڪندڙ به ٽيڪم ۽ ڪوڏر ڪڍي ڪوٽڻ جي ڪم ۾ لڳي ويا. هر قسم جي سنسٽائن بهار طرف نوجوان والنتيئر مڪا هئا پر راجندر بابوءَ جي نظر هيٺ مرڪزي سھائتا سميءَ جو ڪم ڪري ڏيکاريو سو حيرت انگيز هو. ڀلا گجرات ۽ يو. پيءَ جي بهراڙين کان سواءِ ڪانگريس ڳوٺن ۾ ڪٿي به ايڏو ڪم نه ڪيو هو جيڏو بهار ۾. سو راجندر بابوءَ جي سڌ تي ڪانگريسي خواهه غير ڪانگريسي ڪم کي ٻنبي ويا. مان جڏهن ڪانگريس جو جنرل سيڪريٽري هئس تڏهن به چار دفعا بهار پرائنٽڪ ڪانگريس ڪميٽيءَ جو دفتر جاچڻ ويو هئس. آفيس سڄي سڪئي، ويهڻ لاءِ پوري ٽپڙي يا تڏي به نه ٺهي ۽ ڪارڪن ٿڌا ۽ موٽر ڏسي مون کين خوب ڏمايا. ڪڍي ۽ مرڪز ۾ ويڃڻ سان زوردار نوٽ لکي مڪو. بهار جا ڪانگريسي ڏيک ڪري نه ڄاڻن. ڏسڻ جا سادا سودا، ڳالهائڻ جا مانا، هلت چلت ۾ بي ذوق آهن. پر ڪم ڪرڻ ۾ چُست، محنتي ۽ هڏوڪي آهن. بهار هارين جو ملڪ آهي جنهن ڪري ڪانگريس تي به انهن جو اثر آهي. سول نافرمانِي ۽ ستياگرهه سمي بهار ڪيترن ٻين پرائنٽن کان گوڙ ڪڍي ويو پر آل انڊيا ڪانگريس ڪميٽيءَ ۾ جتي سول نافرمانِي تحريڪ نسبت وڏا بحث ٿيندا هئا، انهن ۾

ويچارا بهاري چين کي چئو لڳايو ويٺا هوندا هئا، ۽ ائين ڏسڻ ۾ ايندو هو ته هو چئو هن سنسٽا ۾ ويهڻ جي لائق ئي ناهن.

زلزلي سهائتا سمٽيءَ کي اجهو اهڙن ماڻهن جي پشتي هئي. بهراڙين ۾ خود سرڪار نامدار جي ايڏي پڇندي ناهي. انهيءَ سمٽيءَ جو شرومٽي راجندر بابو هو جنهن جهڙو ٻيو ليڊر بهار پراڻت ۾ ڪونهي. راجندر بابو خاص بهار جي پيدائش آهي. ڏسڻ ۾ جهڙو هاري سندس اتساهڪ، نردوش، چلڪندڙ اکين ۾ جنهن چٽائي نه ڏٺو آهي سو سندس باهريون ڪين جهڙو لباس ۽ بيهڪ ڏسي هن کي معمولي انسان سمجهندو. پر هڪ دفعو سندس اکين ۾ چٽائي ڏسو ته ان مان ساڪيات سچ ۽ صاف دليءَ جي جهلڪ ڏسڻ ۾ ايندو جا وسرڻ جي ناهي. هاريءَ وانگر هو آسمان ۾ نهاري تارا نٿو ٽڪي ۽ نڪي دور درشيه جا سڀنا ٿولهي. جديد زماني جي نقطه نگاهه کان سندس دماغي دنيا ڪافي وسيع ناهي، پر هن مڙس جي غير معمولي لياقت، قلبي سچائي، سرجوشي ۽ وطن جي آزاديءَ لاءِ اتساهه ڏسو! اهڙي سبب آهي جو هو نه رڳو بهار ۾ هر دل عزيز ٿيو آهي پر هندوستان جي ناميارن ليڊرن ۾ نالو ڪڍيو اٿس. ٻين ليڊرن نسبت کي هيٺ مٿي ڳالهيون ٻڌندا پر راجندر بابوءَ خلاف ڪو گفتو ٻڌڻ ۾ نه ايندو. انهيءَ جو سبب شايد اهو آهي جو هن مهاتما جو فلسفو بلڪل سچائيءَ ۽ صداقت سان سان گرهڻ ڪري عمل ۾ آڻڻ جي ڪوشش ڪئي آهي. زلزلي سهائتا سمٽيءَ کي راجندر بابوءَ مان وڏو لاپ پراپت ٿيو ڇاڪاڻ ته ملڪ جي وشواس سبب هن کي هر ڪنهن هنڌان ناهي ٻڌا نالما مليا ۽ ڪئين ڪم ڪندڙ سندس نظر هيٺ خدمت ڪرڻ لاءِ خواهان هئڻ سبب بهار ۾ اچي سهڙيا. سندس جسم جُهريل ۽ روڳي هو پر تنهن هوندي به هو بلڪل برجستي نموني ڪم ڪندو رهيو.

مان زلزلي سهائتا جي ڪم ۾ مشغول هئس ته مهاتما هڪ بيان ڪڍيو جنهن ۾ لکايائين ته اڇوتن سان انرٽ ٿيڻ سبب ماڻهن کي سيڪٽ ڏيڻ لاءِ پرماتما هيءَ آپدا مڪي آهي. پڙهي وائيسر ٿري وي. روي بابوءَ به خاڻ ۽ چان انهيءَ بيان خلاف هڪ چتو خط اخبارن ۾ شايع ڪيو. مان روي بابوءَ جي لفظ لفظ سان شامل راءِ هئس. ڪجا اڇوتن سان انرٽ ۽ ڪجا زمين جي آڏن ۾ گرم بخار جي گڙ گڙ! وڳياني منورتيءَ جي اهڙي فاحش نموني

مٽي پليد ڪرڻ مهاتما جو وڙ هو. ائين صحيح آهي ته خود سائنس خاطريءَ سان ٻڌائي نه سگهندي ته اهڙن هيبتناڪ واقعن جو اثر انسان جي دل ۽ دماغ تي ڪهڙو ٿيندو؟ ممڪن آهي ته ڌڙڪي سبب ماڻهوءَ کي بدهاشموني پوي يا مغز جا طاق ڦري وڃن. پر اهو سمجهڻ ته ڪنهن پنڊتي رسم يا انياءَ سبب زمين تي زلزلو ٿيندو ۽ زمين جي سطح ٻڏي ترو وٺندي يا ترو مٿي چڙهي سطح تي پوندو سو عقل خلاف آهي. ڪي صديون اڳ يورپ جا مذهبي اڪابر سمجهندا هئا ته انسانن جي گناهه سبب خدا تعاليٰ ڪڏهن ڪڏهن اهڙو غصي ۾ اچيو وڃي جو هنن کي سيڪٽ ڏيڻ لاءِ زمين تي دوزخ ۽ قيامت برپا ڪيو ڇڏي انهيءَ اونڌي عقيدو سبب هنن برونو جهڙي قابل ۽ اعليٰ انسان کي ڪافر سمجهي جيئري جلايو ۽ ڪئين زالن کي ڏانڊ جو لقب لڳائي چڪيا تي چاڙهيو. ارڙهين صديءَ ۾ مئسچوسيت جا رهواسي سمجهندا هئا ته سائنس جي کوجنائن سبب پوئچال ٿا ٿين ڇاڪاڻ ته خدا تعاليٰ بندي کي پاڻ سان برابري ڪندو ڏسي ڏمجي ٿو ۽ سيڪٽ ڏيڻ لاءِ زمين تي زلزلو منجي ٿو.

جيڪڏهن فرض ڪجي ته ڌڻي اسان کي گناهن عيوض سيڪٽ ڏيڻ لاءِ پونڪنپ منجي ٿو ته ڪيئن سمجهجي ته ڪهڙي گناهه لاءِ اهڙي سيڪٽ ڏيڻ واجب سمجهي اٿس؟ افسوس، انسان خطا جو گهر آهي. اسان ۾ ڪئين عيب آهن. انهيءَ حساب هر ڪو شخص پنهنجي نموني ان جوارث ڪيندو. ممڪن آهي ته اسان مان ڪي سمجهن ته خدا اسان کي انهيءَ لاءِ سيڪٽ ڏئي آهي جو اسين ڌاري حڪومت هيٺ غلام ٿي رهڻ خلاف ڪافي جدوجهد نه ڪئي آهي يا پاڻ ۾ اتفاق ۽ قوميت جو جذبو پيدا ڪري نه سگهيا آهيون. بهار پرڳڻي ۾ مهاراجا درينگا هڪ وڏو جاگيردار آهي ۽ زلزلي سبب هن کي وڏو نقصان پهتو آهي. ڇو ڪين سمجهجي ته زمينداري ظلم خلاف خدا تعاليٰ زلزلو پيدا ڪيو آهي؟ مان سمجهان ٿو ته خدا تعاليٰ هي زلزلو زمينداري سرشتي خلاف ڪيو آهي ڇاڪاڻ ته بهار جي مسڪين هارين سان انهيءَ سرشتي وٺل وهيا آهن. باقي ڏکڻ هندوستان جي مدراس پرڳڻي ۾ اڇوتن سان ٿيندڙ انياءَ عيوض بهار جي غريب هارين کي سيڪٽ ڏيڻ مان نه پرماتما جي نياڪاريءَ ۽ نه مسڪين پروريءَ جي ثابتي ملي ٿي.

اچوتپڻي خلاف خدا کي فتوي ڏيڻي هئي ته مدراس ۾ ڳڻي ۾ زلزلو پيدا ڪرڻ کيندو هئس. جيڪڏهن مهاتما جو دليل صحيح آهي ته انگريز دل ۾ سمجهندا هوندا ته سول نافرماني تحريڪ هلائڻ ۽ ستياگرهه ۾ تڪو بهرو وٺڻ ڪري ڀر ماتما بهارين کي سيڪٽ ڏيڻ لاءِ زلزلو آندو آهي. بهار ۾ ڪانگريس زور آهي تنهن ڪري الله سائينءَ جي فتوي ڪانگريس خلاف سمجهڻ گهرجي.

انهيءَ نموني خيال هلائيندي ڪئين لغز اُڏائي سگهجن ٿا. وڏو سوال هي آهي ته جيڪڏهن ٻوڏ، زلزلو ڏڪار پليگ وغيره اسان کي سيڪٽ ڏيڻ لاءِ نازل ٿين ٿا، ته پوءِ انهن جي اثر گهٽائڻ ۽ ماڻهن کي سهائتا ڏيڻ جي ڪوشش ڇو ڪجي؟ ڇا اهو خدا جي حڪم جي آڏو اچڻ ناهي؟ اسان کي حيرت آهي ته خدا ڇو انسان سان مروان موت ملوڪان شڪار واري هلت هلي رهيو آهي! اسان کي عيبدار بڻائي، اسان جي رت ۾ راڻيون ڪمزوريون ۽ بُرايون ڦوڪي، شڪاريءَ وانگر چؤطرف ڪوڙڪيون وجهي، جاريون وڇائي، هن بي حد دڪي ۽ ظالم دنيا ۾ ڪن کي جيتي ۽ ڪن کي رڌ جي صورت ۾ پيدا ڪري، پاڻ نردوش ۽ نياءَ ڪاري بڻجي، اسان تي فتوائن ڪڍي ۽ سيڪٽ ڏئي سو ڪيتري قدر جائز آهي؟

”تارن جڏهن ترورن جا نيزا برساتي، جگري خون جي آنسن سان آسماني پيالو پُر ڪيو، تڏهن خالق کي پنهنجي خلقت ڏسي، ڪهڙي خوشي ٿي هوندي؟ جنهن رڌ اُپائي، تنهن کي، اي چيتا، توکي ٺاهڻ جي ڪيئن جرئت ٿي؟“

بهار مان موٽڻ کان اڳ هڪ رات جو پاٽنا ۾ پنهنجي رفيقن ۽ يوپيءَ ۾ ڪانگريس ڪم ڪندڙن سان ڳالهائين پولهين ڪيم ته اهو ڪيتري قدر واجب آهي ته يوپيءَ جا سڀئي ڪم ڪندڙ بهار ۾ سهائتا جي ڪم کي لڳي وڃن ۽ هتي سياسي ڪم بيهي وڃي! ڪم ڪندڙ ته اڻ ڳڻيا هئا، پر مُڪيه ڪار پردازن کي ڪي مهينا ساندھ يو. پيءَ مان ڪڍي وڃڻ سبب سياسي ڪم کي لوڏو اچڻ جو امڪان هو. پونچال سهائتا لاءِ ڪم ڪندڙن جي اثاٽ نه هئي، تنهن ڪري وڌيڪ خطري ۽ جفاڪشيءَ واري ڪم لاءِ ڪارڪن واپس وٺي وڃڻ مان بهارين کي گهوٽي لڳڻ جو امڪان نه هو. انهيءَ نموني تڪ تور ڪري اسان الهه آباد موٽڻ جو فيصلو ڪيو. ڏه ڏينهن ساندھ ايڏو

ته پارٽ پتوڙيو هئڻ جو يارهين فيبروريءَ تي جڏهن گهر موٽيس ته مائٽ  
 منهنجي شڪل ڏسي واٽڙا ٿي ويا. موتمار ٿڪ سبب لپتي پيس ۽ ٻارهن  
 ڪلاڪ ساندھ تڏ ڪيم. ٻي ڏينهن تي صبح جو ڇانهه ٻي پرشوتمداس ٽنڊن  
 سان ڳالهيون وٺي ڪيم ته پوليس آفيسر وارنٽ ڪٿي آيو. مون سمجهيو ته هن  
 جي اچڻ جي مراد ڪهڙي آهي. سو وڏي وڃي چيومانس ته ”بهت دنون سي  
 آپڪا انتظار تها“ مون ڏٺو ته هو ويچارو ڪو وڪو پي لڳو. هن دفعي ڪلڪتي  
 مان نڪتل وارنٽ ڪٿي آيو هو. مون کي جيل مان نڪتي پنج مهينا تيرهن  
 ڏينهن مس ٿيا هئا. مان جيلي زندگيءَ جي اڪيلائيءَ تي هري وبوهئس. پر  
 امان. پيٽم ۽ منهنجي زال هريون نه هيون. سختي ۽ سور منهنجي عيوض  
 هنن کي پوڳو ٿي پيو.





## علي پور جيل

”اڄهو هينئر ئي گذريل پل کان مان ڪيڏو دور نڪري ويو آهيان! ائين آهي ڇا ته سارين جي ٿڌه وانگر هلڪي هير سدائين ديس ڀرديس پئي ڀٽڪائينديم ۽ منهنجي قسمت جو ستارو مون کي هڪ هنڌ سڪ سمهڻ نه ڏيندو؟“

رابرٽ برائوننگ

راتو راه مون کي ڪلڪتي وٺي ويا ۽ هورا اسٽيشن تي پهچڻ سان وڏي بلڪ ميريا (قيدين کي وٺي وڃڻ لاءِ ڪاري بس) ۾ چاڙهي، لال بازار پوليس چؤنگيءَ تي وٺي آيا. لال بازار جي پوليس چؤنگي بنگال بلڪ هندوستان ۾ مشهور آهي، سو اتي اچڻ سان جڳهه ۽ ماڻهو ڇاچي ڏسڻ لڳس. اتر هندوستان جي ٻي ڪنهن به پوليس اسٽيشن تي ايترا گورا سارجنت ۽ انسپيڪٽر ڏسڻ ۾ ڪونه ايندا. سپاهي يو. پيءَ جا رهاڪو هئا. انهن مان ڪيترا بس اندر مون سان گڏ ويهي، ڪورٽ ۾ پهچائي، وري اتان واپس وٺي ايندا هئا. لاچار هن قسم جي ڊيوٽي ڏيڻي پوندي هين، ڇاڪاڻ ته سندن منهن ۾ مون لاءِ همدردي ڏسڻ ۾ ايندي هئي ۽ دڪ وچان ڪن جي اکين مان لڙڪ لڙي پوندا هئا.

مون کي پريزيڊنسي جيل ۾ رهايو هئائون، جتان هر روز بلڪ ميريا ۾ چيف پريزيڊنسي مئجسٽريٽ جي ڪورٽ ۾ وٺي ايندا هئا. ڪورٽ جي جڳهه گهيري هيٺ آيل قلمي مثل هئي. وڪيلن ۽ ايڪٽر بيڪٽر اخبار نويسن کان سواءِ، ڪنهن کي اندر اچڻ جي اجازت نه هئي. حاٽي ۾ پوليس وارن جو اتالو هو. مٿان سمجهو ته اهو مون لاءِ خاص بندوبست رکيو هئائون. هيءَ ڪورٽ سدائين انهيءَ نموني پئي هلي آهي. ڪورٽ روم ۾ پهچڻ کان اڳ مون کي ڊگهي ۽ سوڙهي لنگهه مان گذر ڪرڻو پيو جنهن جي ٻنهي پاسي ۽ مٿان چٽ هيٺان تارون لڳل هيون. ڏسڻ ۾ پئي آيو ته لوه جو هڪ

جواهر جيوني

وڏو پيڇرو ٺهيل آهي. قيديءَ جي ويهڻ جي جڳهه يا ڊاڪ مئجسٽريٽ جي ڪرسيءَ کان گهڻو پري هئي، ۽ ڪورٽ جو صفحو پوليس وارن ۽ ڪارا ڪوٽ ۽ چوڻا چڙهيل وڪيلن سان ڀريل هو.

ڪورٽ اندر ڪيس هلڻ تي مان هريل هئس. ڪئين دفعا اڳ مون تي جيل اندر ڪيس هلايو هئائون، پر اُتي به دوست رفيق، مت مائٽ جا مهاندا ڏسي اندر ڪي آت ايندو هو. پوليس وارن کي ٻاهر ڀرو بيهاريندا هئا ۽ ڪٿي به اهڙو لوهه جو پيڇرو ڏسڻ ۾ ڪونه ايندو هو. هتي حالت نرالي هئي، جنهن ڪري مان چپ چاپ اڻ ڏٺل، اڻ سڃاتل مهاندا ٽڪيندو رهيس. مان سمجهان ٿو ته ڪارا ڪوٽ ۽ ڪارا چوڻا چڙهيل وڪيلن جو انبوهه ڏسڻ لائق ناهي، ۽ خاص ڪري پوليس ڪورٽ ۾ وڪيلن جون شڪليون بلڪل اڻ وڻندڙ لڳنديون آهن. انهن وڪيلن جي گُت خلق ۾ ڄاڻو سڃاڻو لاءِ واجهه وجهندي هڪڙي واقف جو مهاندو نظر چڙهيم، پر هو به ڪارن ڪوٽن ۽ اونداهن صفحن ۾ غائب ٿي ويو. ڪيس هلڻ کان اڳ، مان ٻاهر ڪٽهڙي ۾ ويٺو هئس جتي ڪجهه روشني هئي، پر پاڻ کي اڪيلو ۽ ويڳاڻو پي سمجهيم. سمجهان ٿو ته ان وقت منهنجي نبض ڪجهه ٽڪڙي پي هلي ۽ ڇت ۾ پڻ بي آرامي هئم. اوڏي مهل من تي تري آيم ته جيڪڏهن مون جهڙي ڪورٽن کان واقف ۽ تجربڪار شخص جي ڇت تي ڪورٽ اهڙو اثر پيدا ٿي ڪري ته تنول ۽ بي آزمودگار جوانن جي دل تي ڪيڏو نه خراب اثر پيدا ڪندي هوندي؟ اڪيلو ٻاهر اوباسيون ڏيڻ کان ڊاڪ يا پيڇري ۾ ويهڻ بهتر آهي، ڇاڪاڻ اُتي آسپاس ماڻهن جا مهاندا ۽ هلت چلت ڏسڻ ۾ وقت گذري وڃي ٿو. ڪيس هلي پورو ٿيڻ ۾ ويڙم ئي ڪانه لڳي، ڇاڪاڻ ته ستيا گرهه اصول مطابق بچاءِ عيوض ننڍو بيان پيش ڪيم، جنهن تي جج ٺهه پهره سال ٽيپ ڏئي قصو ڪوتاهه ڪري ڇڏيو. هي ستون دفعو جيل جي سزا ملي هيم.

گذريل ساڍا پنج مهينا جيل کان ٻاهر رهي ڳچ ڪم ڪيو هئم ۽ آمان جي صحت به گهڻي قدر سڌري هئي. منهنجي ننڍي پيڻ ڪرشنا جي شادي به سک سان ٿي وئي هئي ۽ اندرا جي پڙهائيءَ جو پريٽنڊ پڻ خاطر خواهه ٿي چڪو هو. گهر جي مالي حالت ۽ ٻيا ڪي خانگي معاملن سنوارڻ جو پڻ

موقعو مليو هئم. جنهن ڪري هينئر اها چنتا ڪانهئم. سياسي نقطو نگاهه کان ملڪ جي حالت اهڙي هئي جو مان گهڻو ڪجهه ڪري نٿي سگهيس. تنهن هوندي به ڪانگريسين کي وڌيڪ پڪو ڪرڻ ۽ ملڪ ۾ سوشلسٽي خيال ڦهلائڻ لاءِ پڇنديءَ آهر پاڻ پتوڙيو هئم. فرقيوار سوال تي جيڪي مضمون لکيا هئم ۽ مهاتما سان جا لکپڙهه هلائي هئم تنهن لوڪن جي دلين تي ڪجهه اثر پيدا ڪيو هو. ٻن سالن بعد مهاتما سان مڪا ميلو ڪري ۽ ڪيترن يارن دوستن سان دل جو حال اوري اندر هلڪو ڪيو هئم. هينئر پاڻ ۾ وڌيڪ همت ۽ شڪتي محسوس پي ڪيم. تنهن هوندي به مون کي ڪملا جي جهوري لڳل هئي، ڇاڪاڻ ته سندس صحت ڏينهون ڏينهن وڌيڪ خراب ٿيندي ٿي وئي. جيسين مان جيل کان ٻاهر هئس تيسين مون کي ڇڏي پاڻ لاءِ دوا درمل ڪرڻ جي ڳالهه به نٿي ٻڌائين. هونئن به سندس عادت آهي ته جيسين صفا بستري وهيٽي نه ٿئي تيسين پٽ کوهه ڪري جڏو جسم پئي هلائي. ٻيو به هڪ ارمان رهجي ويو هئم سوا هو ته انهن ساڻن پنجن مهينن ۾ الهه آباد ضلعي جي پهراڙين ۾ وڃي هارين سان حالي احوالي نه ٿي سگهيو هئس. هاري هلچل سبب ڪئين نوجوان گرفتار ٿي چڪا هئا. تنهن ڪري لات صاحب وانگر رڳو فرمان ڪڍڻ ۽ سر زمين تي وڃي حالتن کان واقف نه ٿيڻ ۽ ڪم ڪندڙن کي دلداري نه ڏيڻ ۽ ساڻن ٻانهن پيلي ٿيڻ کان ڪنارو ڪري وڃڻ ۾ قاتل بيوفائي هئي.

ڪورٽ مان بلٽڪ ميريا ۾ چڙهي جئن جيل ۾ ٿي ويس ته رستي تي ڪئين سولجرن ۽ قزاقن جون توليون ڏسڻ ۾ آيون. ساڻن زره پوش موٽرون، مشين توپون، چرخي فولادي توپون يا ٽئڪ هئا، جي بلٽڪ ميريا جي ننڍن سوراخن مان پي ڏٺا. ٽئڪون ۽ مشين توپون ڏسڻ ۾ ڪهڙيون نه زشت ۽ بدذيب آهن! نهارڻ سان اوائلي زماني جي هيبتناڪه اڃا گرن جي يادگيري اچيو پوي.

منهنجي پريزيڊنسي جيل مان علي پور مرڪزي جيل ۾ بدلي ڪيائون جتي 10X9 فوٽ ڪوئيءَ ۾ اڪيلو رهيو پيو هئس. ڪوئيءَ اڳيان ننڍو ورائڊو ۽ کليل اڱڻ هو. احاطي جي چوڌاري ست فوٽي ننڍي پٽ هئي جنهن جي پريان ڪڏ، ماڙيون، ته ڪنڊين چوڪنڊين ۽ گول جڳهين جا پاسا ۽ سلاميءَ واريون

چيتيون هڪ ٻئي کان مٿي ۽ ٻي ڏٺيون. اهي جڳهيون بنان ڪنهن رتا جي ٺهيل هيون ۽ ڏسڻ ۾ پري آيو ته سرڪار کي جيئن ضرورت پئي آهي تيئن سوڙهيون سنگهڙيون عمارتون اڏيندي وئي آهي. عمارتن جي بيهڪ اهڙي پورائي، ريڇڪي، انگڙونگڙهڻي جو آڌاڪريءَ جهڙي پي لڳي. عجب رڳو انهيءَ تي هون ۽ جوارِي بُرج ڏانهن اشارو ڪري عملدارن عمارتن جي رٿيل نقشي جي دعويٰ تي ڪئي. انهيءَ بُرج ۾ گر جا هئي جنهن ۾ عيسوي مت جي قيدين جي پرار ٿا لاءِ پر بند ٿيل هو. مان اڃا انهن آڏين ڦڏين پتين ۽ چتين ڏسڻ ۾ محو هئس ته ڪاري دونهين جو ڪڪر مٿان اچي ڪٽيو. منهنجو ته ساهه قبض ٿي ويو. جان ڪٿي ڏسان ته منهنجي اڱڻ جي ڀت ٻاهران رڌڻي جون ٻه بخاريون سيس ڪڍيو بيٺيون آهن، ۽ ٻوٽ مان گهاٽي ڪاري دونهين جا ڪڪر بيٺيون ڪين جي هوا ۾ ڦيرائين پائي، ور وڪڙ ڏئي، هيٺ مٿي ڌڪجي اچيو منهنجي ڪوئيءَ ۾ داخل ٿين. ڪجهه مدت بعد مون سپرنٽينڊنٽ کي انهيءَ نسبت شڪايت ڏني ۽ چيو مانس ته انهيءَ ساهه پوسائيندڙ دونهين کان بچاءُ لاءِ مون کي گئس ماسڪ وٺي ڏيڻ جو سعيو ڪري

علي پور جيل ۾ داخل ٿيڻ سان منهنجي دل تي ان نسبت اُگرو اثر ويٺو ۽ ڳاڙهين سرن جي پتين وچ ۾ ٻه سال سانده رڌڻي جو دونهون ڳهڻ پنهنجي وت کان ٻاهر سمجهيم. ساوڪ ۽ وڻ جو نشان ڪونه هو باقي پڪا فرش پڪيون چيتيون ۽ پتيون، بلڪل صاف ۽ اوچل پي لڳيون. منهنجي ڪوئيءَ ۾ دونهين جي ڪارنهن جا ذرا پيا ڪرندا هئا. اڱڻ مان پريان ٻن وڻن جي شاخن وانگر ڪجهه ڏسڻ ۾ پري آيو پر منهنجي اچڻ ويل مٿن ٻن اصل ڪونه هئا. ڪجهه وقت بعد انهن وڻن جي شاخن مان ننڍيون مڪڙيون ڦٽي نڪتيون ۽ آهستي آهستي ڇهڇ ساوا ٻن نڪرڻ لڳا. ٿوري ئي وقت ۾ اڳهاڙيون شاخون ساوڪ سان ڍڪجي ويون ۽ عليپور جيل جهڙي جڳهه ۾ به خوشيءَ ۽ سونهن جا آثار بکڻ لڳا. هڪڙي وڻ ۾ ڪو سرڻ آڪيرو ٺاهيو هو جو مان هر روز صبح سانجهيءَ چٽائي ڏسندو هوس. مون ڏٺو ته سرڻ جا ننڍا چوڙا اڏامڻ، لامارا ڏيڻ، شڪارڻ جو فن ڪيئن ٿا سکن. سندن اک تيز چهنڀ ٽڪي پر قوي جسم وڙڻو هو جنهن ڪري اک چنپ ۾ لامارو ڏئي، جهت هڻي، قيدين جي هٿ بلڪ وات مان کاڌو تڳائي ويندا هئا.

جواهر جيئوني

صبح کان سانجهي تائين ڪوئيءَ ۾ پوريو پيو هوندو هوس. سڄو ڏينهن لکي پڙهي پر تي پوندو هوس، جنهن ڪري چڙيا گهري يا وحش خاني جي پيجري ۾ بند ٿيل رچ وانگر ڪوئيءَ ۾ اڃ وڃ شروع ڪندو هوس. جڏهن ان مان به ڪڪڙ ٿي پوندو هوس ته مٿو هيٺ ٽنگون مٿي ڪري شرش آسن ساڌيندو هوس. نما شام ۽ اڌ رات وچ ۾ ٻاهران ٿامن، فولي ۽ راڳ وغيره جا آواز ايندا هئا، پر پوءِ سنترين جي بوٽن جي چين چين ۽ ڪڙين جي ڪڙ ڪڙ ۽ ڪلاڪ ڪلاڪ پٺيان ڪونين جي چڪاس ته ڪو قيدي ڀڄي ته نه ويو آهي، ۽ خاص ڪري ٽين بجي رات جو رڌڻي ۾ برتن ڌوئڻ، فرش صاف ڪرڻ ويل ماڻهن جا آواز گهمسان مچائي ڏيندا هئا. عليپور ۽ پريزيڊنسي جيل ۾ به جيل جيترا ٻاويهه ٽيوويهه سؤ قيدي مس هئا، پر انهن مان هر هڪ جيل ۾ سرڪاري عملو نيني جيل کان پيڻو هو. هتي ڪيترا ئي گورا وارڊر ۽ پينشن بردار هندو اسي فوجي عملدار هئا، جنهن مان ڏسڻ ۾ پئي آيو ته سرڪار بنگال ۾ پگهارن بلي يوبيءَ کان وڌيڪ خرچ ٿي ڪري هتي مون کي ٻيو هڪ مزي جهڙو رواج ڏسڻ ۾ آيو جنهن مان انگريز بهادر جي سلطنت جي اقبال جي ثابتي ٿي ملي. اهو رواج هي هو ته جيل جي عملدارن جي لنگهڻ ويل قيدي وڏي آواز ”سرڪار سلام“ پڪاريندا هئا. سڄو ڏينهن ڪئين ننڍا وڏا عملدار پيا ايندا ويندا هئا، جنهن ڪري سڄو ڏينهن ”سرڪار سلام“ جي ڏم هوندي هئي. جيل جي سپرنٽينڊنٽ پٺيان وارڊر وڏي شاهي ست فوت ڊگهي ڇٽي ڪٽي گهمندو هو جنهن کي پريان ڏسي ڪيترا قيدي اڳوات ئي ”سرڪار سلام“ جو سر آلاپيندا هئا، ۽ ان کي اينگهائي ايڏو ته ڊگهو ڪندا هئا جو ڪنن مان نڪاءِ نڪري ويندا هئا. مون کي خبر ناهي ته ”سرڪار سلام“ جو رواج انگريزن وڌو يا قديم زماني جي غلاميءَ جي نشاني آهي. سلام جو نمونو هندي تتولڳي، جنهن ڪري مان سمجهان ٿو ته اها انگريزي دماغ جي ايجاد آهي. شڪر جو بنگال ۽ آسام کان سواءِ ٻي ڪنهن پرانت جي جيل ۾ انهيءَ سلام جو رواج ڪونهي، ڇاڪاڻ ته جنهن نموني ۽ جن حالتن هيٺ اهو سلام ڪرايو ٿو وڃي سو ڪوبه غيرت وارو شخص گوارا نه ڪندو. علي پور جيل ۾ رواجي قيدين کي کاڌو ڪجهه بهتر ملندو آهي. يو پي جيلن ۾ کاڌو ٻين هنڌن کان گهٽ لذت ۽ گهٽ طاقت وارو ڏيندا آهن.

جواهر جيوني

بنگال ۾ سيارو ۽ بهار گهڻو وقت جٽاءُ نه ڪندا آهن. ڪلڪتي جي  
 آبهوا هونئن ئي مون کي پاءُ نه پوندي آهي سومون لاءِ اونهارو جيل ۾ ڪاٺ  
 سولون نه هون. گرميءَ سبب بت جهري پيم ۽ منهنجي تور وئي گهٽبي مهيني  
 ڪن کان پوءِ اختياري وارن مون کي ڪوئيءَ کان ٻاهر ورزش ڪرڻ جي  
 اجازت ڏني. لاچار پاڻ کي ڪلڪتي جي گرميءَ جيل جي گهمسان ۽ رڌڻي  
 جي دونهين تي هيرايو. ٻاهران جيڪي خبرون ملنديون هيون سي به تسلي  
 بخش نه هيون، جنهن ڪري سڄو وقت اندر ۾ اُڪو ۽ فڪر رهندو هئم.



## لوڪشاهي

ڪلڪتي ۾ جيسين مون تي مقدمو پي هليو تيسين روزاني اسٽيٽسمن اخبار وٺڻ ڏيندا هئ. پر سزا ملڻ بعد رڳو هفتيوار اسٽيٽسمن وٺڻ جي اجازت هئ. اها اخبار پينشن بردار انگريزن ۽ واپارين لاءِ هئي جنهن ڪري مون کي ان مان مزو نه ايندو هو. غير ملڪي يا پرديسي خبرون ته اصل ڪونه هونديون هيون. مان وديسي سماچار خيال ڏئي پڙهندو آهيان سو جهونيون پراڻيون خبرون هفتيوار مئجيسٽر گارڊين اخبار مان چڻي ڪيندو هوس ۽ اهڙي ريت يورپي ۽ انٽر راشٽري معاملات مان واقف ٿيندو هوس.

منهنجي گرفتاريءَ ۽ مقامي جي زماني ۾ يورپ ۾ گهمسان ۽ گهوٽالو هو. فرانس ۾ فاشسٽين فساد ۽ وڳوڙ پيدا ڪري ڏنو هو جنهن ڪري آخرڪار اُتي ”قومي حڪومت“ برپا ٿي هئي. آسٽريا ۾ چانسيلر ڊولفس پورهيتن تي گوليون هلائي، ”هنري لوڪشاهي“ جو خاتمو آندو هو. آسٽريا ۾ رتو چاڻ جون خبرون پڙهي اندر ۾ وڌ پي پيم. هي دنيا ڪهڙي نه ظالم ۽ خونخوار آهي ۽ ۽ ماڻهو پنهنجي مال ۽ رتبي بجائڻ لاءِ ڪيڏا نه ڪلور وهائين ٿا! صاف هو ته يورپ ۽ آمريڪا فاشيزم جي اثر هيٺ اچي رهيا هئا. فاشيزم درحقيقت شاهوڪار شاهيءَ جو آخرين آڏو آهي. مون اندر ۾ خيال پي ڪيو ته فاشيزم بعد هارين ۽ پورهيتن جا زنجير ٽٽي پوندا پر يورپ جون تازيون خبرون پڙهي پاڻ کان پيڇڻ لڳس، ائين ته ناهي ته پنهنجي ويچارن جي وس تي، حالتن کي مروتني انهن مان دل گهريو مطلب ٿو ڪيان؟ مون کي سمجهڻ جو ڪهڙو حق آهي ته هيءَ فاشسٽ ٻوڏ پنهنجو پاڻهي واپس وري ويندي؟ ڇو ڪين سمجهجي ته ڊڪٽيٽر گهرو حالتن کي ٽارڻ لاءِ جنگ ۾ ٽپي پوندا ۽ قومن جي وچ ۾ خونريزي جاري ٿي ويندي؟ جيڪڏهن اتفاق سان اهڙي جنگ لڳي پوي ته ان جو نتيجو ڪهڙو نڪرندو؟ هن کان پوءِ ڇا ٿيندو سو چوڻ ڏکيو هو پر حال في الحال اسپين جي جمهوريت جي بري

گتي ٿي رهي هئي. ۽ مدبرن ۽ سياست دانن جي تقريرن ۽ تحريرن مان لوڪشاهيءَ جي حامين کي فائدو ڪونه پهتو هو ۽ نڪي فاشست ڌر وارن کي ڪو نقصان پهتو هو. آسٽريا جي حالت به ڪا بهتر نه هئي. انگلنڊ جي وزيراعظم ظلم خلاف آواز بلند ڪرڻ عيوض ڊڪٽيٽرن جي ساراهه جا ڍڪ پريا هئا ۽ سندس چوڻ هو ته اهي آپيشاهه قوم جي روح کي تازو ڪري مثل جسمن ۾ نئين جان ڦوڪين ٿا. مئنچسٽر گارڊين لوڪشاهيءَ ۽ آزاديءَ جي فائدي ۾ ليک پي لکيا پر هندوستان ۾ جتي لوڪشاهي ۽ آزاديءَ کي نگهوسار ڪرڻ لاءِ سرڪار ڪاڻ ڪهاڙا کنيا هئا تنهن نسبت چوڻ ۾ ڪا نٿي باقيائين؟ ائين آهي ڇا ته اسان کي جهنڊڙي نٿي پوي يا ظلم سبب سور نٿو ٿئي؟ اسان جا بُت جهريل ۽ روح قتل هئا پر ان جو مئنچسٽر گارڊين جي ايڊيٽر کي خيال ڪونه هو. انگلنڊ ۾ ڪئين شخص آهن جن کي آزاديءَ پياري آهي ۽ هو ان جي حمايت ۾ قلبي صداقت سان آواز بلند ڪن ٿا. نه رڳو ايترو پر انسڪيٽ جهڙو ماڻهو جو انگلنڊ جو ڪنهن وقت وزيراعظم هو تنهن هڪ دفعي پنهنجي تقرير ۾ چيو ”بهتر آهي ته انگلنڊ صفح هستيءَ تان مٽجي وڃي، انهيءَ کان جو قانون جو خاتمو ۽ آپيشاهيءَ جو ظلم برپا ٿيندو ڏسي.“ غور ڪريو ته جيڪڏهن ڪو هندوآسي اهڙي قسم جا خيال رکي ۽ انهن تي عمل ڪري ته سندس ڪهڙو حشر ٿيندو؟ گذريل جنگ ۾ انگلنڊ جي نوجوانن لکن جي تعداد ۾ آزاديءَ خاطر مٺي جند جان ڏني. انگلنڊ جي سرڪار به وڏي واڪي هام هڻي رهي هئي ته انگلنڊ دنيا جي آزاديءَ ۽ ماڻهن جي طبعي حقن قائم ڪرڻ لاءِ وڙهي رهيو آهي.

قوميت لوڪن جي ذهني ۾ ڪيڏو نه مونجهارو پيدا ڪيو آهي! هر ڪا قوم انصاف پنهنجي طرف سمجهي ٿي. ٻين کي ڏوهي ۽ عيبدار ڄاڻڻ قومي ڪمزوري آهي. اسان مان هر ڪو پاڻ کي اڇو اڇرو سمجهي ٿو. ڏوهه سدائين ٻيءَ ڌر جو آهي. شل نه ڪنهن قوم کي حاڪمي نصيب ٿئي! سمجهندي ته الله سائينءَ وٽان حاڪميءَ جو پروانو مليو اٿس. حڪم جي انحرافي ڪندڙ ابلبس جا پوئلڳ آهن جن کي دٻائڻ ۽ سپڪت ڏيڻ ديني فرض آهي. يا احمق ۽ خود غرض شرارتي آهن جي ڄاڻي وائي سندن گڻن کي اوڳڻ ۽ خوبين کي عيب ڪري ڏيکارن ٿا.

جواهر جيونپي



انگريز انگلنڊ جي ٻيٽ ۾ رهڻ سبب دنيا جي ماڻهن کان پاڻ کي نرالو سمجهن ٿا. ٻين لاءِ نفرت اٿن. سندن نظر ۾ ڪاريءَ جي هُن ۾، ڪٽلي کان حبشين جي دنيا شروع ٿئي ٿي. شايد انهيءَ ۾ اوهان کي وڌاءُ ڏسڻ ۾ اچي ۾ سندن دماغ ۾ هن نموني جا تهخانا ٺهيل آهن:

پهريون نمبر برٽين جا رهاڪو. وڏي وڻيءَ کان پوءِ ٻيو نمبر، برٽش بينڪن ۾ رهندڙ سندن سفيد پوست سؤت ۽ ائنگلو سٽڪسن نسل مان پيدا ٿيل آمريڪائي. ٽيون نمبر مغربي يورپ جا رهواسي ۽ چوٿون نمبر باقي ٻيا يورپي، پنجون نمبر ڏکڻ آمريڪا ۾ رهندڙ لاطيني قوم جا ماڻهو ۽ پڇاڙيءَ ۾ ڇهون نمبر سانوريون پيليون ڪاريون قومون جي آسيا ۽ آفريڪا جي ملڪن ۾ رهن ٿيون.

هاڻي خيال ڪريو ته اسين سانورا، ڪارا، ٻيلا، سمي جي اُتاهين تي رهندڙ انگريز کان ڪيڏو نه هيٺ آهيون. ڪهڙو عجب، جيڪڏهن هيٺ نهارڻ سان اسين کين گُت خلق ڏسڻ ۾ اچون، ۽ هو پريان اسان جي واتان آزاديءَ ۽ لوڪشاهيءَ جا نعرا ٻڌي ڪاوڙجي پون. انگلنڊ جي مڊرن اهي لفظ هتي جي ڪت خلق لاءِ نه گهڙيا هئا. لارڊ مارلي جهڙي روشن دماغ مڊر هڪ دفعي تقرير ڪندي چيو هو ته هندوستان سان آزاديءَ ۽ لوڪشاهيءَ جا اصول لڳائڻ سندس خيال ۾ نٿو اچي سگهي ۽ پيٽ ڪندي چيائين ته اهو اهڙو ٿيندو جهڙو ڪٽيندا جو پشمي سرد ڪوٽ هندوستان جهڙي گرم ملڪ ۾ پائجي. انگلنڊ جي مزدور ڌر جا پاڻ کي پورهيتن ۽ مسڪينن جي حقن جو رڪيڪ سڏائي ٿي، تنهن پنهنجي ايامڪاريءَ ۾ بنگال مٿان دٻڙ دٻڻس جا خاص قاعدا مڙهيا. مان سمجهان ٿو ته ليبر ڌر وارن جي دلي مراد شايد خراب نه هئي، پر جڏهن هو پليٽفارم تي بيهي آزاديءَ لوڪشاهي، ساميواد جي لٻاڙ هڻن ٿا، تڏهن اندر ۾ پاڻ کي پوتر ۽ گڻوان سمجهن ٿا. چوندا آهن ته انگريز ۽ فرانسوي ڪنهن به ڳالهه کي ساڳي نظر سان ڏسي نه سگهندا آهن ڇاڪاڻ ته سندن ٻولي ۽ سڀيتا نرالي آهي. جيڪڏهن مٿين چوڻيءَ ۾ سچ آهي ته ٻڌايو ته انگريزن ۽ آسياواسين جي ذهني ۾ ڪيڏو فرق هوندو؟

تازو هائوس آف لارڊس ۾ هندوستان کي سڌارن ڏيڻ تي بحث هلي

رھيو هو ته لارڊ لتن جهڙو روشن دماغ شخص آڪٽ لڳو ته ”هند سرڪار ڪانگريس کان وڌيڪ هندواسين جي عيوضي آهي، ڇاڪاڻ ته سرڪاري عملدار پوليس، فوج، راجائون ۽ نواب، هندو ۽ مومن انسان سهڪار ڪرڻ ۾ فخر وٺن ٿا. ڪانگريس نڪي هندن جي، نڪي مسلمانن جي عيوضي آهي.“ هن تقرير مان ظاهر آهي ته هند سرڪار جي نظر ۾ هندواسين جي معنيٰ آهي شخص آهن جي سرڪار سان سهڪار ڪن ٿا تنهن ڪري اهڙن ماڻهن جي سهڪار ملڻ سبب هند سرڪار ملڪ جي عيوضي آهي ۽ سرڪاري سرشتو لوڪشاهيءَ جي اصول تي ٻڌل آهي. انهيءَ نموني ڪهڙو به آپيشاهه نوابن راجائن زميندارن فوج پوليس وغيره جو سردار هئڻ سبب پاڻ کي ماڻهن جو عيوضي سڏائي سگهي ٿو. ڏسجي ٿو ته انگريزي لفظن جي معنيٰ سٺيز واھ جي هن ڀر ڦري آئي ٿي پوي ٿي. نه رڳو ايترو پر هينئر يورپ ۾ آپيشاهي زور پوڻ لڳي آهي، جنهن ڪري سر مالڪوم هيلي جهڙا سڃاڻ شخص آپيشاهيءَ جي خوبي تي اسان کي وياڪيائڻ ڏيڻ لڳا آهن ۽ رياستن ۾ هلندڙ ڪاروبار جي پٺ ساراهه پيا ڪن. تازو ميسور رياست جو ديوان ميرزا اسماعيل آڪٽ لڳو ته ”عجب آهي ته جڏهن دنيا جي سڀني ملڪن ۾ لوڪشاهيءَ جي بري گتي ٿي رهي آهي تڏهن رياست اندر ڪي شخص لوڪشاهيءَ جي گهر ڪري رهيا آهن. مان سمجهان ٿو ته رياست واسين جو ضمير شاهدي ڏيندو ته ميسور جي حڪومت کي ماڻهن جي حقن جي ڪافي اون آهي.“ حقيقت ۾ ميسور جي لوڪشاهي آپيشاهيءَ کان نرالي ناهي ۽ رياست واسين جي ضمير جو مطلب ميسور جي راجا ۽ سندس وزير جي شخصي خواهش ۽ خودي آهي.

متان سمجهو ته لوڪشاهي رڳو هندوستان لاءِ ڪارگر آهي. انگريزن جي نظر ۾ مصر جا رهواسي هندواسين کان به گهٽ لائق آهن. تازو اسٽيٽسمن اخبار لکيو آهي ته ”جن کي به مصرين جي سياست جي ڄاڻ آهي سي اُتي لوڪشاهي جي سخت مخالفت ڪندا. مصر ۾ لوڪشاهيءَ جي معنيٰ گت خلق جي هٿ ۾ حڪومت جون واڳون ڏيڻ آهي. لوڪشاهيءَ جي اصول مطابق چونڊون ڪرائڻ جو نتيجو اهو نڪرندو جو وفد پارٽيءَ جا ميمبر گهڻي تعداد ۾ چونڊجي ايندا ۽ مصري قوميت جي اثر هيٺ اچي

ڌارين قومن جي حقن ۾ دست اندازي ڪرڻ شروع ڪندا. اهي وفد وارا وديسين جا دشمن، گُت خلق جا عيوضي ۽ انقلابي خيال جا ماڻهو آهن. مصري خود اهڙي طبيعت ۽ ذهنييت جا ماڻهو آهن جو مصر ۾ لوڪشاهي قائم ڪرڻ غير ممڪن آهي يورپ ۾ ڪن هنڌ لوڪشاهي ناڪامياب ٿي آهي ڇاڪاڻ ته اتي ضرورت کان وڌيڪ پارٽيون آهن پر مصر ۾ لوڪشاهيءَ خلاف وڏي رنڊڪ اها آهي جو اُتي رڳي هڪ پارٽي آهي، جنهن جي هٿ ۾ واڳن ملڻ سان انهيءَ پارٽيءَ جي حڪومت قائم ٿي ويندي ”هندوستان ۾ اسان کي سرڪار اپديش ٿي ڏئي ته هندو مسلم اتحاد بنان خود حڪومت لڪ لاءِ نقصانڪار ثابت ٿيندي ۽ ساڳي وقت هر ممڪن ڪوشش ڪري هندو مسلم نفاق ڦهلائڻ لاءِ جدا چونڊن، نوڪرين وغيره جا واهڻ ڳوليا ٿا وڃن. مصر ۾ هڪ ڌر جي موجودگي، هندوستان ۾ هڪ ڌر جي عدم موجودگي، لوڪشاهيءَ خلاف دليل آهي. هيءَ لوڪشاهي عجيب چٽي! حقيقت هيءَ آهي ته حاڪمن ۽ فرنگي مالدارن جي حقن واسطن جي بچاءَ کي هو لوڪشاهي سڏين ٿا ۽ ڪوبه مشرقي ملڪ جو پنهنجي پيرين سڀرين ٿي ڌارين کان پلڙ آجا ڪرائڻ جي ڪوشش ڪري ته انگريز فوراً فتويٰ ڏيندا ته اهو ملڪ لوڪشاهي لائق ناهي ۽ اُتي جا ماڻهو آپيشاهه جي قدم بوسي ڪرڻ وڌيڪ پسند ٿا ڪن.



## تنهائي

اپريل جو مهينو هو. ٻاهران گهڻي ئي اڻ وڻندڙ افواهه ٻڌڻ ۾ پئي آيا. هڪ ڏينهن جيل جي سپرنٽينڊنٽ اڃا تري نموني ٻڌايو ته مهاتما سول نافرمانن تي تحريڪ بند ڪئي آهي. اها منحوس خبر ٻڌي ڏک ٿيم ۾ ملڪ جون حالتون اهڙيون هيون جو اڳي پوءِ تحريڪ کي سميتو پوي ها. گهڻا ڪانگريس هلچل بند رکڻ جي فائدي ۾ هئا، جنهن ڪري مهاتما حالتون مدنظر رکي اهو قدم ڪيو. تحريڪ جي بند ٿيڻ تي وري ڪائونسلن ۾ گهڙڻ جا سانڀها ٿيڻ لڳا. انهيءَ قسم چؤچڙ ڳچ وقت کان هلي رهي هئي. مان جڏهن جيل کان ٻاهر هئس تڏهن ان جي مخالفت ڪري حال في الحال ڳالهه تاري ڇڏي هيم. منهنجي مرضي هئي ته جيترو ٿي سگهي اوترو سول نافرمانن وڌيڪ اينگهائجي. ڇاڪاڻ ته سياسي بحران جي زماني ۾ ماڻهن جو ڌيان ڪن بنيادي ۽ اهميت رکندڙ ڳالهين ۾ ڪپي وڃي ٿو. لينن جو چوڻ آهي ته ”سياسي بحران ڳجهيون ۽ لڪل شڪتيون ٻاهر ڪڍي هالو چالو ڊولاب ۽ داغا ۽ دنپ تان نقاب لاهي، سچيون حقيقتون نروار ڪري اصلي حالتن جي جان پيدا ڪري ٿو.“ مون سمجهيو ته سول نافرمانن سبب ڪانگريس اصولي ۽ عملي طرح پنهنجو نظريو ۽ آدرش وڌيڪ چٽو رکندي ائين ڪرڻ سان شايد ڪي سست دل ڪارڪن نڪري وڃن پر ان مان هرج ڪونه هو. نه رڳو ايترو پر ڪمزور ۽ ڊڄڻ جي عدم موجودگيءَ سبب ڪانگريس خود ڪائونسلن ۾ وڌيڪ اثرائتي نموني ڪم ڪري سگهي ها. افسوس جو هن دفعي سست دل ۽ سست دماغ شخص ماڳهين زور پئجي ويا ۽ هڏوڪي ڪم ڪندڙن جي هٿ مان واڳون ڪسجي ويون.

ڪجهه ڏينهن بعد هفتيوار اسٽيٽسمن ۾ مهاتما جو بيان شايع ٿيو جنهن ۾ هن سول نافرمانن تي تحريڪ بند رکڻ جو اعلان ڪيو هو. بيان پڙهي ڏندين آڱريون ڏيڻ لڳس ۽ بت مان رت ڇڏي ويم. مهاتما لکيو هو ته ”هي

بيان ستياگره آشرم ۾ رهندڙ دوستن ۽ سهڪارين سان ڳالهه ٻوله جو نتيجو آهي... مان جيڪر چوان ته هي بيان ان ڪري ڪڍيو اٿم جو خبر ملي اٿم ته منهنجو هڪ جهونو ۽ عزيز رفيق جيل جي قانون مطابق روزانو ڪم ڪرڻ کان نابري واري ڪتاب پڙهڻ ۾ وقت لڳائي رهيو آهي. انهيءَ نموني جي هلت ستيا گرهه نيمن جي ورڌ آهي. پنهنجي دوستن جي اوڻاين جو ويچار ڪندي مون کي پنهنجا عيب سڄهي آيا آهن. دوست جو چوڻ آهي ته مون کي اڳي ئي سندس اوڻاين جي ڄاڻ هئي. منهنجي اکين تي پتي چڙهيل هئي. جنهن ڪري مون کي هن جي اوڻاين جي ڄاڻ ڪانه پئي. ليڊر جو پنهنجي پوئلڳن جون خاميون چٽيءَ ريت ڏسي نٿو سگهي سو معافي ڏيڻ لائق ناهي. اهوئي سبب آهي جو مون سول نافرمانِي تحريڪ بند ڪئي آهي. هن بعد انهيءَ تحريڪ جو عيوضي رڳو مان پاڻ آهيان.“

مهاتما جي ڪنهن دوست ۾ جيڪڏهن ڪي اوڻايون ۽ عيب هئا ته ان سان ڪانگريس جو ڪهڙو واسطو؟ قومي تحريڪ جنهن جو ڪروڙين انسانن جي زندگيءَ ۽ ملڪيت سان تعلق آهي ۽ جنهن لاءِ هزارين شخص قربانيون ڪري گهر ٻار ڇڏي جيل جون سختيون پوڳين ٿا، سا مهاتما جي هڪ دوست جي اوڻاين ۽ خامين سبب ڪيئن بيهاري ڇڏبي؟ منهنجي سمجهه ۾ هن قسم جو قدم عقل ۽ اخلاق جي ورڌ آهي. مون کي خبر ناهي ته ستياگرهه ڇاڪي ٿو چٽجي پر مون پنهنجي حياتيءَ ۾ ڪن اخلاقي اصولن تي هلڻ جي ڪوشش پي ڪئي آهي. مهاتما جي مٿئين بيان منهنجي پيرن هيٺان ڦرهو ڪڍي ڇڏيو. مون کي خبر آهي ته مهاتما اڪثر ڪن سنسڪارن جي اثر هيٺ اچي عملي قدم کڻندو آهي. جنهن کي پوءِ انٽر جوت، الهام، پراڻا بعد سوجه ۽ بوجه جو نالو ڏنو ويندو آهي. سندس سوجهي اڪثر صحيح هوندي آهي. پر پوءِ ان جي فائدي ۾ جي دليل پيش ڪندو آهي سي ڦلهڙا ۽ بي وزن هوندا آهن. ليڊر جنهن جو ڪروڙين انسانن جي زندگيءَ سان تعلق آهي سو رڳو دليل تي پاڙي نٿو سگهي. هن کي حالتن جي سوجه هئڻ ڪپي. مهاتما سان به ساڳي ڪار آهي. سول نافرمانِي تحريڪ بند ڪرڻ ۾ هو صحيح هو پر پوءِ ان لاءِ جي دليل پيش ڪيا اٿس جي عقل جا دشمن آهن. ۽ قومي ليڊر جي شان وٽان ناهن. ستياگرهه آشرم واسين ڪئين

پر تگيائون، ڪئين نيم ۽ ٻنڌن پاڻ تي مڙهيا آهن. جنهن ڪري مهاتما کي حق آهي ته پنهنجي آشرم واسين سان جيئن وڻيس تيئن سمجهي. ڪانگريس نڪي ستياگرهه آشرم آهي ۽ نڪي ڪانگريسين اهڙو پر تگيا پتر ڀريو آهي ۽ نڪي مان انهن نيمن مطابق هلندو آهيان. اهو ڪيتري قدر واجب آهي ته اسين جن اصولن ۽ نيتي ۾ نه مڃون تن لاءِ جيل ڀوڳيون؟ سياسي تحريڪ انهن اصولن مطابق ڪيئن هلائي سگهبي؟ مون ستياگرهه جا ڪي نيم پنهنجو پاڻهي قبول ڪيا هئا، ڇاڪاڻ ته ان دوران راجنيتي ۽ ڪي اعليٰ پائي تي رٽائڻ جو امڪان ڏسڻ ۾ ٿي آيو. منهنجو اهو پڻ خيال هو ته اڏا ابتدا رستا اختيار ڪري مقصد حاصل ڪرڻ چڱو ناهي، ڇاڪاڻ ته ٻرن ڪمن جو اثر ٻرو ئي ٿئي ٿو. پر هن نئين نموني ستياگرهه جي معنيٰ ڪيڏ ته هڪ شخص جي بدهمت ڪري قومي تحريڪ بند ڪري ڇڏجي، سو منهنجي عقل کان ٻاهر هو.

بيان جي آخر ۾ مهاتما ڪانگريسين کي اپڊيش ڏنو هو ته پنهنجو پاڻهي مفلسي اختيار ڪن ۽ سڄو وقت ڪٽڻ، اڇوت اڏار شراب پيشڪار هندو مسلم اتحاد وغيره بلي لڳائين. مون ڏٺو ته مهاتما ۽ منهنجي منورتيءَ وچ ۾ وڏو سنڌو آهي. ڏک به پي ٿيم پر اندر ۾ پي سمجهيم ته اسان جا سالن کان هلندڙ تعلقات ٽٽي پيا آهن. ڳچ وقت کان منهنجي اندر ۾ آند مانڊ پي هلي. سندس ڪئين ڪارروايون مون کي اصل پسند نه هيون. اسين جڏهن جيلن ۾ هئاسون ۽ ملڪ سخت دٻاءُ جو مقابلو ڪري رهيو هو ته هوريان ڇڪ اچڻ تي ڪن خسيس ننڍين ڳالهين تي ڳنڍ ٻڏي وڏا معاملو وساري دوستن ۽ رفيقن کي رڻ ۾ رولي، قومي تحريڪ کي ڊانوا ڊول ڪري روڻ سوڻ پنهنجي وهڻ تي ويو. مون کي نڪي سندس اها روش پسند هئي ۽ نڪي سندس ورتن وغيره ۾ وشواس هو. اسان جي منورتي اهڙي نرالي هئي جو جيل کان ٻاهر ٿوري وقت اندر اسان وچ ۾ ڪئين مت پيدا ٿي پوندا هئا. مهاتما جو چوڻ هو ته اسان جو سپاءُ نرالو آهي. مان سمجهان ٿا ته هي رڳو سپاءُ جو سوال ناهي مون کي ڪئين ڪئين مسئلن تي پنهنجا رايا آهن جي مهاتما جي رايي جي بنهه ابتڙ آهن تنهن هوندي به ملڪ جي آزاديءَ جو خيال ڪري ڪانگريس اڳيان سر جهڪائي، پنهنجي رايي ۽ خيالن کي حال ڏئي

الحال پاسي رکي، مهاتما سان سهڪار ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي اٿم. مان ڪانگريس ۽ ان جي اصولن، پنهنجي شخصي دوستن ۽ سياسي رفيقن سان سدائين وفادار رهيو آهيان، ڇاڪاڻ ته دوستن ۽ اصولن سان وفاداريءَ ۾ ايمان اٿم. ڪئين دفعا پاڻ کي دبائي، اندرين عقيدتي ۽ وشواس خلاف ٻين سان ٺاهه پي ڪيو اٿم. مان سمجهان ٿو ته مون کي ائين ڪرڻ نه کپندو هو. مون سدائين پنهنجي دوستن جو وڌيڪ خيال پي ڪيو آهي، ۽ آس پي رکي اٿم ته حالتن ۾ ڦيري اچڻ ۽ تحريڪ جي اُسرڻ سان هنن جي منورتيءَ ۾ به ڦيرو اچي ويندو ۽ ڪنهن ڏينهن اسان جا خيال ۽ مقصد ساڳيا ٿي پوندا. پر هينئر علي پور جيل جي ڪوٺڙيءَ ۾ پاڻ کي بنان يار دوست جي اڪيلو سمجهڻ لڳس. اڳ حياتيءَ جي سختين مان گهڻي ئي سبق سکيو آهيان پر هينئر تمام مشڪل سبق سکي رهيو هئس ته مکيه ڪمن ۾ ٻي ڪنهن تي ڀاڙڻ نه گهرجي. پوءِ جي ارمان کان بهتر آهي ته شروعات کان ئي رڳو پاڻ تي ڀاڙجي.

خيالن پڇايندي ۽ غور سان مسئلن تي ويچار ڪندي سخت غصو ٿي آيم. خاص ڪري ڌرم ۽ ڌرمي منورتي تي بچان پي لڳم. مون ڏٺو ته ڌرم روشن فڪر ۽ اسٽر ٻڌيءَ جو دشمن آهي. امنگ ۽ جذبي تي ٻڌل هئڻ سبب ان جا پوئلڳ لهرن ۾ لڙهندڙ ڪاٺ مثل آهن. هوروحانيت جي هام هڻن ٿا ۽ سندن اکيون آخرت ۾ ڪتل آهن. پر اها روحانيت ڪهڙي نه مرده ۽ بي روح آهي جا هن پر ٿويءَ تي هلندڙ انبياءَ، مفلسيءَ ۽ ظلم تي چشم پوشي ڪري رڳو پنهنجي مڪتيءَ ۽ نجات جا خواب پئي لهي. مذهب معنيٰ سچين حالتن ۽ حقيقتن تي اک پور ڪري خيالي غبار ۽ دونهين جي دنيا ۾ رهڻ! روحاني رهبر هام ٿا هڻن ته روحانيت جو بنياد خالص سچ تي ٻڌل آهي. سچ لهڻ سولو ڪم ناهي. خاص ڪري جيئرن ماڻهن جي دنيا، جنهن ۾ نڪي حالتون ساڳيون آهن ۽ نڪي ماڻهن جا من ۽ دماغ ساڳيا، اُتي سچ لهڻ بلڪل مشڪل ۽ اڻانگو ڪم آهي. پر روحانيت جا حامي لٻاڙ هڻن ٿا ته هنن سچ مڪمل ۽ خالص سچ هميشه لاءِ ڳولي لڌو آهي ۽ وڌيڪ ڳولا ڪرڻ جي ضرورت نه اٿن. حياتيءَ جون اڻ وڻندڙ حقيقتون ڳولي لهڻ عيوض روحانيت کي هر مرض جو علاج ٻڌائي. وڏي واڪي ان جو وعظ ڪرڻ شروع ڪن ٿا. پر اعتقاد ۽ وشواس ۽ سچ ساڳي شَيءُ ناهن. مذهب

سدائين امن امان، برادري ۽ صلح جي هام هئي. ٿو پر ساڳئي وقت زميندار سرڪار مالدار مهنت ۽ پير جي ڪارنامن تي اک پور ڪري. ظالم سرشتي کي خدا جو حڪم يا ڪرم جي گت ڄاڻي، هنسا ۽ خونريزي ۽ بي انصافيءَ جي پٺ پرائي ڪري ٿو. ”اهنسا ڀرمو ڌرم“ جو جاپ جيپنڌرت واهڻ جا وروڌي آهن، پر هنسا جا سانتيڪي ۽ ماني نموني مشين وانگر ماڻهن جو رست چوسي، هنسڪ سرشتو جو ڪروڙين ماڻهن کي ڪنگال، مفلس، مريض بنائي ۽ آخر ۾ سندن سڪل هڏا قبر داخل ڪرائي، تنهن خلاف انهن اهنسڪ وادين ۽ ستيا گرهين کي ڪجهه بولڻو ڪونهي. هو جسم کي عذاب ڏيڻ، سرخ خون وهائڻ خلاف اپديش ڏين ٿا، پر سرشتو جو روح زخمي، دل ڏهڪائي، مغز مڃو ڪري. سو دين ڌرم جي اصول مطابق خود الله سائينءَ جي جوڙ آهي، جنهن خلاف ٻڙڪ ٻاڙ ڪفر آهي.

اهڙي قسم جا اويارا لهوارا خيال پڇاڻيندي وري من تي تري آير ته گانڌي ڪهڙو نه عجيب انسان آهي. جيڪي شخص مهاتما کي رڳو سندس تقرير ۽ تحرير مان سمجهڻ جي ڪوشش ڪن ٿا، تن کي سندس شخصيت جي سڄي ڄاڻ پوڻ مشڪل آهي. هن جي شخصيت بلڪل حيرت انگريز آهي. هن هندواسين جي رت ۾ فولاد وجهي، منجهن همت، بي ڊپائي، سهن شڪتي، قربانيءَ جو انگ آندو آهي. سندس چوڻ آهي ته دليريءَ بنان چرتر ۽ اخلاق، مذهب ۽ محبت بي معنيٰ لفظ آهن. هو هنسا جي خلاف آهي پر بزدليءَ ۽ بي همتيءَ کي هنسا کان وڌيڪ خراب ٿو سمجهي. هن اسان کي سيکاريو آهي ته پاڻ تي ضابطي رکڻ ۽ قربانيءَ بنان ڪاميابي نصيب ٿيڻ غير ممڪن آهي. انتظام بنان قرباني ڪڏهن ڪامياب ٿي نه سگهندي توهين چوندا ته اهڙا وعظ گهڻي ئي ٻڌا اٿئون. مان سڪڻي وعظ جو دشمن آهيان. ان جو اثر اڪثر خراب ٿو ٿئي ۽ ٻڌندڙيا پڙهندڙ ٻنهي ان جي ابتڙ هلڻ لاءِ وڌيڪ خواهان ٿئي ٿو. پر مهاتما جي ٻول ۾ سٽا آهي. هو جيڪي چوي ٿو سو ڪري ٿو. سندس واڻيءَ ۾ ڪيڏي شڪتي آهي تنهن جو آزمودو هندوستان کي اڳ ئي ملي چڪو آهي.

مهاتما هن قديم مظلوم ملڪ جو عبوضي آهي. هو هندوستان جو جيئرو جاڳندو سڄو آهي. سندس خاميون هندواسين جون خاميون آهن.



مهاتما جي بي عزتي ۽ توهين هندواسين جي بي عزتي آهي. وائسراءِ ۽ ٻين  
 جڏهن مهاتما لاءِ نفرت جو اظهار ڪرڻ جي جرئت ڪئي آهي تڏهن پاڻ لاءِ  
 جنسي ٻاٻرا ڪندا پوکيا اٿن. ڇاڪاڻ ته مهاتما هڪ شخص ناهي، پر قوم  
 جو عيوضي هئڻ سبب، احترام ۽ عزت جو مستحق آهي. مون کي چٽيءَ  
 يادگيري آهي ته جڏهن روم جي پوپ مهاتما سان ملڻ کان انڪار ڪيو ته  
 مون کي ڪيڏي نه منيان لڳي، ڇاڪاڻ ته اهڙي روش کي پنهنجي وطن جي  
 بي عزتي سمجهيم. حقيقت هيءَ آهي ته ڪئٽولڪ عيسائي پٽ، غير  
 عيسائي ماهرشن کي سنت مهاتما جو پڌ ڏيڻ خلاف آهي. پروٽيسٽنٽ مت  
 وارن ڪئين دفعا مهاتما کي ڌرماتما ۽ سچي عيسائيءَ جو خطاب ڏنو آهي.  
 جو پوپ جي نظر ۾ ڪفر آهي. اهوئي سبب آهي جو پوپ مهاتما سان ملڻ  
 کان انڪار ڪيو. ويجهڙائيءَ ۾ مون برنارڊشا جا ڪي تازا ناتڪ ۽ مهاڳ  
 نظر مان ڪڍيا آهن. ”سُچ“ (On the Rocks) نالي ڪتاب جي مهاڳ ۾  
 برنارڊشا، ڪرسٽ ۽ پائلي جي وچ ۾ گفتگوءَ جو ذڪر ڪيو آهي. ڪرسٽ  
 مهاتما وانگر ڌرماتما هو ۽ پائلي هتي جي وائسراءِ وانگر سلطنت شاهيءَ  
 جو عيوضي. انهيءَ دلچسپ ۽ نصيحت آميز مهاڳ ۾، ڪرسٽ پائلي کي  
 ٿو چوي ته ”اي بنڊا خدا جا دل مان خوف ڪڍ. روما جي عظمت ۽ ڊڊپي جي  
 لٻاڙ مون اڳيان نه هڻ. روما جي شان و شوڪت جو بنياد هراس ۽ خوف تي  
 ٻڌل آهي. ڪڏهن ماضيءَ تي ارمان ڪڏهن آئينده جو اڳڪو ڪڏهن  
 مسڪين ۽ ڪنگال رعيت مان ڊپ، ته ڪڏهن مالدارن جي غداريءَ جو  
 خوف، ڪڏهن مولوين ۽ پنڊتن مان شرارت جو گمان ته ڪڏهن يوناني ۽  
 يهودي ڪافر عالمن کان امان، ڪڏهن فرنگ جي جنگجو شجاع ۽ دلير  
 قومن مان بيزار. نه ڪڏهن ڪارٽيج جي سٽريل امن پسند ماڻهن سان  
 ناسازي، ڪڏهن تيصر جي آبيشاهيءَ سبب ساه. قبض ته ڪڏهن مون  
 جهڙي نادار رولو گدا مان نقصان پهچڻ جو انديشو ۽ ڊپ. مطلب ته توهان  
 جي سلطنت کي خدا بنان ٻين سڀني مان ڊپ آهي. اوهان جي قلب ۾ خدا  
 ترسي، انسان دوستي، انصاف جو تصور ڪونهي. باقي زر، شمشير، خونريزيه  
 حرفت بازيءَ ۾ ايمان جهجهوئي اٿن. اي پائلي! تن جو هڪ رفيع الشان  
 سلطنت جو عيوضي آهين سو دراصل ڪانئر ۽ گيدي آهين، ۽ مان جو هڪ

مسڪين خدا جو بندو آهيان ۽ پنهنجي عقيدتي خاطر سور سختيون سهي،  
جان مال قربان ڪريان ٿو تنهن کي رب تعاليٰ تاج بقا پهراي، لافاني حياتي  
بخشي آهي.“

پر هن وقت مون اڳيان گانڌيءَ جي مهاتما، قرباني، شيوا جو سوال نه هو  
۽ نڪي هن مون مٿان جي ٿورا ڪيا آهن تن لاءِ شڪر گذاري ڪرڻي هئم.  
ممڪن آهي ته ايڏين خويين هوندي به مهاتما غلط هجي ۽ ڪيترن معاملن  
۾ سخت ڀلن ڪندو هجي. ڪئين دفعا منهنجي من ۾ سوال اُٿيو آهي ته  
آخرڪار سندس مراد ڪهڙي آهي؟ ڪئين ورهيه ساڻس گڏ ڪم ڪرڻ  
بعد به مان سندس اصلي مطلب سمجهي نه سگهيو آهيان. شايد پاڻ به  
پنهنجي ڪم جي اصلي مُراد نه سمجهي اٿس. هو آئينده جي لڪل دنيا ۾  
جهاتي پائي نه ڄاڻي. هو هلندڙ حال جو ڪانڪي آهي. سچ سنئون حياتيءَ ۾  
ڪئين مشڪلاتون پيش اچن ٿيون ۽ نت نئون ڪي اپاءَ ڪي واهڻ ۽  
وسيلا ڳولڻا پون ٿا. اڄ جي اُڻ ترڻ سياڻي جي چنتا کي روڪي ڇڏي ٿي.  
مهاتما سدائين ور ور ڏئي چوندو آهي ته منزل ۽ مقصد جو اُٽڪو نه ڪريو  
پر حياتيءَ ۾ هر قدم سوچي سنڀالي کڻو. پنهنجي شخصي حياتي نردوش ۽  
سڦلي بڻايو ته قوم پنهنجو پاڻهي ترقي ڪندي مان سمجهان ٿو ته سياسي  
خواه وگياني خواه اخلاقي نقطه نگاهه کان هن قسم جي ذهنيت درست  
ناهي. تمام محدود خيال کان ان کي اخلاقي ذهنيت چئي سگهيو پر درحقيقت  
ڪنهن به سماجڪ مسئلي کي انهيءَ نموني حل ڪرڻ غيرممڪن آهي.  
اسان کي ڏسڻو آهي ته چڱائي ڇاهي؟ ائين آهي ڇا ته چڱائي فقط شخص  
سان لاڳاپو رکندڙ آهي ۽ سماج جو ان ۾ واسطو ڪونهي؟ مهاتما چرتر يا  
اخلاق ٺاهڻ تي زور ٿو ڏئي پر دماغي تربيت ۽ تميز جي اهڙي اون ڪانه اٿس.  
ائين برابر آهي ته اخلاق بنان عقل خطرناڪ آهي، پر ساڳي وقت عقل بنان  
اخلاق ڪهڙي چيز آهي؟ چرتر يا اخلاق عقل بنان ڪيئن ناهي سگهيو؟  
مهاتما جيڪي ٻولي ٿو سو پندرهنين صديءَ جي ڪرستان پادرين ۽ مولوين  
جي ذهنيت سان مشابهت رکي ٿو. سندس منورتي ويهينءَ صديءَ ۾ پرايل  
منو گيان ۽ تجربتي مطابق ناهي. مون کي سندس اهي ٻول وڙائتا نٿا لڳن،  
ڇاڪاڻ ته جيڪڏهن مُراد مڪڻ ڪيڏن جي ناهي ته مهڻيءَ ولوڙڻ مان ڪهڙو

سود؟ اسان کي بنان مطلب ۽ مراد جي ڪم نه ڪرڻ گهرجي. ائين برابر آهي ته حياتي مشين ناهي ڄا ڪنهن مقرر پيچري تي هلائي سگهجي ۽ ممڪن آهي ته ڪم ڪندي رخ ۽ نمونو بدلائڻو پوي پر تنهن هوندي به ضروري آهي ته ڪا مراد يا مقصد مدنظر رکي ڪم ڪرڻ گهرجي ۽ جيترو ٿي سگهي اوترو انهيءَ مقصد کي پنهنجي اڳيان بلڪل چٽو ۽ صاف ڪري رکجي.

مان سمجهان ٿو ته مهاتما شايد اهڙو منجهيل ناهي جهڙو ڏسڻ ۾ ٿو اچي. شايد من ۾ ڪا مُراد اٿس. پر سندس مُراد ۽ مقصد اهڙو آهي جو اڄڪلهه جي علم ۽ تجربي ۽ عقل سان ان کي ٺهڪائي بيهارڻ ڪنن ڪم آهي. اهڙي سبب آهي جو مهاتما اهڙن معاملن تي بحث ڪرڻ کان ڪيڀائيندو آهي. البت ماڻهن کي سندس نوع ۽ رُخ جي ڄاڻ آهي، ڇاڪاڻ ته ڏکڻ آفريڪا واري ڪشمڪش بعد ڪئين موقعا بڻيا آهن جن مان ان جو اندازو لڳائي سگهجي ٿو. انهيءَ زماني ۾ جي ليک لکيا اٿس سي ڪنهن خاص قسم جي ذهني آشڪار ڪن ٿا. مون کي ڄاڻ ناهي ته هوابان ڪو انهن عجيب و غريب خيالن ۾ مڃيندڙ آهي پر شڪ ناهي ته انهن مان سندس من جي اڏاوت جي ڄاڻ گهڻي قدر پوي ٿي.

1909ع ۾ مهاتما هڪ هنڌ لکيو آهي ته ”هندوستان جو چوٽڪارو انهيءَ ۾ آهي ته گذريل پنجاه سالن ۾ اسان جيڪي سکيو آهي سو صفا وساري ڇڏيون. ريلون، تارون، اسپتالون، ڊاڪٽر، وڪيل وغيره ڪڍي مٿين طبقي وارن ماڻهن کي ڄاڻي وائي ڌرمي پاڻ سان هاريءَ جي سادي جيوت اختيار ڪرڻ گهرجي، ڇاڪاڻ ته فقط اهڙي قسم جي زندگيءَ مان سڄو سک پراپت ٿي سگهي ٿو... مون کي لاچار ريل، موٽر، لاريءَ ۾ مسافري ڪرڻي پوي ٿي، پر مان جڏهن انهيءَ نموني سفر ڪندو آهيان ته اندر ۾ خيال اُٿن ٿيندو اتر ته مان چڱو ڪم نٿو ڪريان... هٿ جي ٺهيل تيز رفتار جهازن ۽ گاڏين دواران لوڪن ۾ سُڌارو آڻڻ واريءَ تي ڪوٽ اڏڻ مثل آهي.“

منهنجي سمجهه ۾ مٿيون خيال ۽ سڌانت سراسر غلط ۽ هاجيڪار آهي. دنيا جون حالتون انهيءَ سڌانت کي ڪامياب ٿيڻ هرگز نه ڏينديون. انهيءَ عجيب سڌانت جي آڏ پٺيان مهاتما مفلسي ۽ ڪنگال پٽي کي ساراهي، تياڳ ۽ تسيا ڪيڏن جي سکيا ڏئي ٿو. مهاتما جي سڌانت انوسار

سماجڪ انٽي ۽ سڀيتا جي سونهن، گهرجون وڌائي اوج نموني جي رهڻي اختيار ڪرڻ ۾ ناھي، پر جاڻي واڻي گهرجون گهٽائي، قناعت سان رھي، ٿوري ۾ پورا ٿو ڪرڻ سان سچو سک ۽ اندر جو آرام حاصل ڪري سگھجي ٿو ۽ لوڪ شيوا لاءِ پڻ پاڻ ۾ لياقت پيدا ڪري سگھجي ٿي. مهاتما جو ويچار واڻي ڪرم هن سڌانت تي ٻڌل آهي. جنهن ڪري انهيءَ مت کي چڱيءَ ريت سمجھڻ ضروري آهي. انهيءَ ۾ شڪ ناھي ته اسين ۽ ڪئين ٻيا انهيءَ مت جا وروڌي آھيون. ڏوھ اسان جو آھي جو سندس مت ۾ نه مڃيندي به سائنس گڏجي ڪم ڪرڻ گھرون ٿا. جيڪڏهن مهاتما پنهنجي اصول تي هلندي ڪئين ڳالهيون اهڙيون ٿو ڪري جي اسان کي نٿيون وڻن ته اسان کي شڪايت نه ڪرڻ گھرجي، ڇاڪاڻ ته هن ڪڏهن به اسان جي اصولن ۾ اعتقاد نه آندو آهي ۽ نڪي پنهنجي عقيدو کان منڪر شخصن کي پوئلڳي ڪرڻ لاءِ مجبور ڪيو اٿس.

مفلسيءَ جي ساراه ڪرڻ، ڪشت پوڳڻ ۽ بي سواڊي بي مزي جيوت کي آدرش سمجھڻ، مون کي پاءُ نٿو پوي. وس پچيم ته هوند صفحي هستيءَ تان مفلسي، دک ۽ اڻ وڻندو اڀوڳي زندگي تڙي ڪڍان. ممڪن آهي ته ڪن کي تياڳ ۽ ويراڳ وڻندو هجي. هن دنيا ۾ ڪئين نرالن سياون جا لوڪ پيا آهن. ڪن کي واڳڻ واڻي ڪن کي باڊي، پر اهڙي بي مزي سياو کي سماج اڳيان اُدیش ۽ آدرش ڪري رکڻ واجب ناھي. سادگي، آتم نگره، مسڪين پروري وغيره بي معنيٰ اصول ناھن ۽ انهن کي سمجھڻ ڏکيو ناھي، پر پنهنجي جيءَ کي خواھ مخواھ تنگ ڪرڻ، ڪشت ۽ ڪشالا ڪڍڻ، ساءُ سواد ترڪ ڪري اڀوڳي الوڻي جيوت کائڻ ۾ خصلت ۽ خوبي ناھي. ائين برابر آهي ته جيئن پهلوان پنهنجي بت کي ورزشون ڪرائي سگھي ٿو ۽ طاقتور بنائي ٿو تيئن من تي قبضو رکي لڇڻ ۽ عادتون سنوارڻ گھرجن. ماڻهو جو پنهنجي نفس کي چيڪ ڇڏي عشرت جي زندگي بسر ڪري ٿو سو اعليٰ ڪم جي سرانجامي نه ڪري سگھندو ۽ نڪي مشڪلات ۽ مصيبت جي وقت مڙسي ۽ همت ڏيکاري سگھندو. اخلاقي صحت لاءِ گهٽ ۾ گهٽ ايڏو ڪشالو ضرور ڪپي جيڏو جسماني صحت لاءِ. پر ياد رکڻ گھرجي ته انهيءَ جي معنيٰ اها نه آهي ته سڪو ٽڪر کائي، لوٽيءَ لنگوٽيءَ

سان وقت گذارجي، يا سنڀاسي بڻجي، ڌوڻي ڊڪائي، پيوت لڳائي، پلٽي ماري، اڪيون پوري ٻوٽ بندي، ڪنن ۾ ڪپهه وجهي ويهجي.

هاريءَ جي سُڃي سڪڻي زندگيءَ کي ڇاڙهي چوٽ ڪرڻ ۽ لوڪن اڳيان ان کي آدرش ڪري رکڻ جي مان سخت برخلاف آهيان. مون کي هاريءَ جي بي لطف مفلس زندگيءَ خلاف ايڏو ته ڏهڪاءُ آهي جو مان ڪنهن به صورت ۾ اهڙي حياتي اختيار ڪرڻ لاءِ تيار ناهيان. ۽ چاهيان ٿو ته هر ممڪن ڪوشش ڪري هارين کي اهڙي قسم جي غليظ ۽ ڪنگال ۽ اڻ هوندي واري حياتيءَ مان ڇڪي ٻاهر ڪڍان. متان سمجهو ته هارين ۽ ڳوٺاڻن کي شهري بناڻ جا سڀنا ٿو لهان، پر شهر جا سهنج ۽ سهوليتون سڀيتا ۽ سکيا بهرائين ۾ ڦهلائڻ جي خواهش اٿم. سڀاڻي جيڪڏهن ڪنهن جادوءَ ذريعي مان هاري ٿي پوان ته جيڪر پاڻ کي بدبخت سمجهان، ۽ انهيءَ قيد مان نڪرڻ جي هر ڪا ڪوشش ڪريان. ڏانڊن جو جوڙو ڪاهيندڙ زمين کيڙيندڙ ڪوڏر ۽ ڏاڻو ۽ رنبو ڪٽندڙ ماڻهن ۾ آهي ڇا جو انهن جي ساراه ڪجي، ۽ جوئر جي ماني، بصر جي ڳنڍ ۽ جهڻ جي وٽي کي حياتيءَ جو اعليٰ مقصد ڪري سمجهجي؟ صدين کان هاريءَ مظلوم، مسڪين، جاهل، غليظ حياتي ڪاٽي آهي، جنهن ڪري سندس هلت چلت، ويچار وهنوار ڍورن ڍڳن جهڙو ٿي پيو آهي. اُٺ، گڏه، ڍڳا سندس ساٿي آهن. رات ڏينهن انهن گڏ گهاري ڳهي وهي ٿو جنهن ڪري پاڻ به تقريباً به پيرو حيوان ٿي پيو آهي.

”خوشي ۽ غم کان محروم

بي جان جيان آس نراس کان خالي

مڃو ۽ موٽر هاري تحقيق، ڏانڊ جو سڳو پاءُ آهي!

پر دوست ٻڌاءِ ته هن اشرف المخلوقات کي ڪنهن اهڙو حقير، نحيف

۽ عاجز بنايو آهي؟“

هن قسم جي خواهش ته منشيئي کان نڪري پشوپتي کي وجهو ٿجي،

انسانيت کان ٿهي حيوانيت سان ناتا ڳنڍجن، دماغي ايجاد تي لعنت وجهي،

فقط ساهه ۽ گاهه جي تعريف ڪجي، سو منهنجي سمجهه کان ٻاهر آهي.

انسان جي هوش ۽ ادراڪ زمين جي صورت ڦيرائي، وحشي زندگيءَ ۾ حسن

جواهر جيوني

۽ هُٻڪار آندي آهي. پر هي عجيب مذهبي مت ان کي ننڍي ماڻهن کي اهڙين مشڪل ۽ اڻ هوند وارين حالتن ۾ رکڻ توڙي گهري جنهن ۾ دماغي خواهه اخلاقي ترقي ڪرڻ ناممڪن آهي. هاڻوڪي سڀيتا ۾ ڪئين خاميون آهن، پر ان ۾ ڪيتريون خوبيون پڻ آهن. اڄ ڪلهه جي سڀيتا ۾ جي خاميون آهن سي اهڙيون ناهن جي درست ڪري نه سگهجن. انهيءَ سڀيتا کي پاڙون پتي ڪڍڻ سان پاڻ مان سڌاري ۽ واڌاري جي قوت گهٽائي ڇڏائينداسون، ۽ قديم زماني واري موثر، انڌي، دليل زندگيءَ جي چڪر ۾ اٽڪي پونداسون. پل ته ڪي شخص ڌرم ۽ دين جي اوت ۾ اهڙن خطرناڪ اصولن جو پرچار ڪن، پر انسان ذات انهن کي هرگز قبول نه ڪندي اسين زندگيءَ جي وهندڙ گنگا کي روڪي نٿا سگهون ۽ نڪي ان جي وهڪري مان نڪري ڪنهن غليظ ڍنڍ يا ڍوري ۾ آچار وانگر سنڌ جي ٿا سگهون؛ ڇاڪاڻ ته اسان هڪ دفعو نئين روشنيءَ جي جهلڪ ڏني آهي ۽ جنت جي باغ جو ميوو چڪيو آهي. هيٺر ناممڪن آهي ته اهو ذوق شوق وساري جهنگلي آديپڻي واري جيوت کي پسند ڪريان.

اسان جي ذهني مهاتمڪ منورتيءَ کان بلڪل نرالي آهي، جنهن ڪري بحث مباحثو ڪرڻ اجايو آهي. مهاتما رڳو مڪتي ۽ پاپ پنيه جا سڀنا پيو لهي. سندس فلسفہ انفرادي آهي، پر اسين سماجڪ سڌاري ۽ اُن تيءَ جا خواهان آهيون. مون ڪيتري ڪوشش ڪئي آهي ته پاپ پنيه جو فلسفو سمجهان پر مان ان ۾ ناڪامياب ٿيو آهيان. شايد اهوئي سبب آهي جو مان مهاتما جي منورتي سمجهي نٿو سگهان. مهاتما سماج ۾ سڌاري آڻڻ جو حامي ناهي. هو چاهي ٿو ته هر هڪ جي اندر مان وڪرتي ۽ وڪار ڪڍي پاپ جي پاڙ پتي هن کي مڪت روپ بڻائجي. هڪ مضمون ۾ پنهنجي خيالن جو اظهار ڪندي مهاتما لکي ٿو ته ”سؤديشيءَ ۾ مڃيندڙ ڪڏهن به دنيا ۾ سڌارو آڻڻ جهڙو احمقانه ڪم پاڻ تي هموار نه ڪندو ڇاڪاڻ ته هن کي ڄاڻ آهي ته هن سنسار جو هلائيندڙ ايشور آهي جو پنهنجي نيمن انوسار سرشتيءَ کي آڏوڳاڏ کان هلائيندو اچي.“ عجب اهو آهي ته اهڙن خيالن هوندي به مهاتما دنيا کي سڌارڻ جو بار کڻڻ لاءِ آيو آهي. فرق اهو آهي ته هو رڳو ماڻهوءَ جي اندر ۾ حرص حواس، ڪامنئون ۽ ترشناون ڊٻائي، ماڻهوءَ جا

ويچار وائي ڪرم پاپ رھت يا گناھ کان آجا ڪرڻ گھري ٿو. رومن ڪئٿولڪ وانگر مھاتما جي سمجھ ۾ ”آزاديءَ جي معنيٰ آھي تہ پاپ جي ٻنڌن کان آجوي آزاد رھجي.“ بہ سؤ ورھيہ اڳ لنڊن جي بشپ پڻ ساڳيو سر آلاپيو هو تہ ”عيسائي ڌرم ۾ آزاديءَ جي معنيٰ پاپ جي ٻنڌن، شيطان جي شرارت، حرص حوس وغيره کان آجورھڻ آھي.“

اوهان مان ڪيترن کي هي نظريو شايد عجيب لڳي پر مھاتما انھيءَ خيال جو ماڻھو آھي. ھڪ دفعو توھين سندس اھو بنيادي خيال جھڻيو تہ باقي سمجھڻ ۾ مشڪلات نہ ٿيندو. مثلاً هو چوي ٿو تہ ”ٻار ڄڻڻ جي مراد بنان زال مڙس جي وچ ۾ سنجوگ مھاپاپ آھي.“ ۽ ”ڄم تي روڪ وجھڻ لاءِ مصنوعي رستا اختيار ڪرڻ سان نسون نستيون ٿين ٿيون ۽ نامرد ٿيڻ جو امڪان آھي.“ رومن ڪئٿولڪ مت وارن ڄم روڪ جي مخالفت ڪئي آھي، پر مھاتما وانگر ايڏو مغز نہ ڊوڙايو اٿن. انساني سپاءَ جو خيال ڪري ھنن اک پور ڪرڻ، بھاني ڪبھاني معاف ڪري ڇڏڻ واجب ڄاتو آھي، پر مھاتما پنھنجو مت پائڻ آھي. نر ناريءَ وچ ۾ جا سپاويڪ چڪ ۽ سڪ ٿئي ٿي سا هو ليکي ۾ نٿو آڻي، ۽ ٻار ڄڻڻ بنان سنجوگ کي ناجائز فعل ٿو سمجھي. ھڪ ھنڌ لکي ٿو تہ ”نر ناري جي وچ ۾ سپاويڪ ڪشش پاءِ پيڻ، ماءُ پٽ ۽ پيءُ ڌيءُ جي وچ ۾ محبت جي صورت اختيار ڪري ٿي. سنسار ۽ سماج جو آڌار انھيءَ قسم جي محبت ۽ ڪشش تي آھي، پر زال ۽ مڙس جي وچ ۾ سنجوگ ۽ ڪشش ۽ غير طبعي ۽ اڻ سپاويڪ آھي.“

ويھين صديءَ ۾ جڏھن منوچيد گيان جو اڀياس ٿي رھيو آھي، ۽ فرائڊ ۽ ايڊلر وغيره جا ويچار عام جام ڦھلجي ويا آھن، تڏھن دھل تي ڏونڪو ھڻي مٿئين قسم جا خيال ظاھر ڪرڻ مھاتم کان ٿو پڄي. ھن قسم جي عجيب ۽ ڪھني عقيدتي نسبت دليل بازي ڪرڻ اجائي آھي. ايمان ۽ عقل اڪثر علحدي واٽ وٺندا آھن، سو جيڪڏھن ڪنھن کي مٿئين مت ۾ وشواس آھي تہ ھن سان بحث ڪرڻ اجايو آھي. مان سمجھان ٿو تہ مھاتما سراسر غلط آھي. سندس ھدايت تي ھلڻ جو نتيجو ماڻھن جي من، بت، نسن تي بلڪل خراب پوندو. ڪام ترشنا تي ضابطو رکڻ ضروري آھي، پر مھاتما وانگر لنگوتي چاڙھي اڪنڊ برھم چريہ جو پالن ڪرڻ غير ممڪن آھي.

اهوئي سبب آهي جو سندس پوئلڳ وات سان پاڻ کي ڪمزور سڏائي ٻين وانگر رواجي ريت پيا هلن، يا انهن مان ڪي تڙيل ٿاڀڙيل چوتيو ڇاڙهي زال کان ورهين جا ورهيه پري رهي گهر ۾ ڪلڪل ۽ گهپي پيدا ڪري ڪٽنب جي حياتي وهه ڪيو ڏين. مهاتما جي من تي اثر ويهي ويو آهي ته ڄم روڪ لاءِ رپڙ وغيره ڪم آڻڻ سان شهوت پرستي وڌي ويندي ۽ جيڪڏهن نر نارِيءَ جي وچ ۾ طبعي ڪشش جي موجودگي قبول ڪبي ته زالون ۽ مرد بنان تميز ۽ سوچ جي هڪ ٻئي پٺيان ڪاهي پوندا. مهاتما جي نظر ۾ هڪ طرف غلاظت ۽ ٻئي طرف پاڪيزگي ڏسڻ ۾ اچي ٿي. مان سمجهان ٿو ته سندس خيال غلط غير طبعي ۽ اڻ سياوِيڪ آهي. هو ٻن انتهين وچ ۾ لڏڻي مثل ميزان کان ٻاهر آهي. ڏسجي ٿو ته مهاتما اڄ ڪلهه ڪوڪ شاسترن ۽ ڪام ويدن جي پلٽ بلڪه ٻوڏ ڏسي چرڪي ويو آهي. مان پنهنجي تجربي مان چئي سگهان ٿو ته سندس چرڪ اڃايو آهي ۽ رواجي نموني ڪام ترشنا تربت ڪرڻ ۾ ڪا هاڃي ڪانهي ۽ نڪي ائين ڪرڻ سان لوڪ شيوا ۽ ٻين ڪمن سرانجام ۾ رندڪ پوي ٿي. البت حياتي نفس وهيڻي ڪري ڇڏڻ مان ڪئين خرابيون نڪرن ٿيون، پر نفس صفا ماري ڇڏڻ به ضروري ۽ خرابيءَ کان خالي ناهي.

مهاتما انهيءَ تياڳيءَ ۽ تارڪ الدنيا وانگر آهي جو دنيا کي گناهه جو گهر سمجهي، حياتيءَ کان ڪنارو ڪرڻ ۾ پنهنجي پلائي سمجهي ٿو. سنڀاسيءَ لاءِ ائين ڪرڻ آسان آهي، پر گرهستي جي گهر ٻار تياڳي نٿا سگهن تن لاءِ هن قسم جو گيان بي سؤڌ آهي. هو نڪي دنيا ترڪ ڪرڻ گهرن ٿا ۽ نڪي حياتيءَ کي بي ذوق ۽ بي لطف بنائڻ ۾ دلچسپي رکن ٿا. متان سمجهو ته مهاتما مڪتي ۽ موڪش، تياڳ ۽ وٽراڳ جا لغڙا ڏائيندي پاپ جي مهاڄار کان آڇوڻي ويو آهي. هو هڪ ڪوڙڪيءَ مان جند ڇڏائي ٿو ته ٻيءَ ۾ اٽڪيو رکيو آهي. دنيا جي چار مان پلو آڃا ڪرڻ آسان ڪم ناهي. مان جيڪر چوان ته غير ممڪن آهي.

مان سمجهان ٿو ته لکندي لکندي اوڀارو لهوارو لڙهي ويو آهيان. علي پور جيل جي ڪوٺڙيءَ ۾ اڪيلو ويهي پور پڇاڻڻ، خيالي دنيا ۾ لڙهڻ سمان آهي. ڀلا ڪوئي ننڍڙي نڪو سنگي نڪو ساڻي، سيني تي بار ته قيدي



آهيان ۽ اندر ۾ وڌ ته اسان جي تحريڪ ڀسي پئي آهي، سو سلسليوار خيال  
 پچائڻ ۽ لکڻ ڪٿي ٿو پڄي! جيل کان ٻاهر هجان ها ته شايد مهاتما جي  
 مٿين لکيت جو ايڏو اثر نه ٿئي ها يا ڪم ڪي جنبي ويڃڻ سان ان ڪي وساري  
 ڇڏڻ جي ڪوشش ڪريان ها. پر جيل ۾ ڏينهن جا ڏينهن ملول پي گذارين.  
 شڪر جو وري به پاڻ سنڀالڻ جي شڪتي اٿم. ڪجهه وقت بعد ڪلا مون  
 ڪي جيل ۾ گڏجڻ آئي. کيس ڏسڻ سان ڊڪ دور ٿي ويا ۽ سمجهڻ لڳس ته  
 سڄي دنيا ۾ پيا پل ڇا به چون يا ڪن، پر جيسين ڪلا سلامت آهي تيسين  
 مان اڪيلو ناهيان.



## نشيد

جن شخصن جي مهاڻا سان ڏيٺ ويٺ ناهي سي سمجهندا هوندا ته رُڪو روح آهي ۽ جوڳين وانگر سمورو وقت چپ تپ ۾ لڳائي ٿو. سندس ڪتاب پڙهندي ائين پيو پاسي ته هو پاڪ پرست، ڪٽر، زاهد عابد آهي ۽ ٻوٽ چٻو ۽ اک ڪرڙي ڪري ڪل خوشيءَ کي نگهوسار ڪرڻ وارو سپاءُ اٿس. سچ پچو ته مهاڻا پنهنجي مضمونن ۾ پاڻ سان بي انصافي ٿو ڪري. سندس لکيت پڙهي نڪته چيني ڪرڻ يا ان مان سندس سپاءُ ۽ ورثي جو اندازو لڳائڻ سراسر غلط آهي. هو جيڪي مضمونن ۾ لکي ٿو تنهن کان گهڻو اڇو آهي. خشڪ طبعي ۽ زاهديءَ جو ذرو ڪونهيس. سندس مشڪل ڏسي دل بهار پئي ٿئي ۽ سندس ڪل مجلس ۾ تهڪڙو وجهيو ڏئي. بالڪ جيان سندس سپاءُ ۽ هلت وڻندڙ آهي. جتي پير پائي اتي سرهائي اچيو وڃي ۽ تازي هوا جي جهٽڪي وانگر ڦٽڻ ڦٽڻ ڇڏي.

مهاڻا جو سپاءُ هڪ ٻئي خلاف صفتن ۽ ورودي تتن جي ملاوت آهي. مان سمجهان ٿو ته سڀئي مهاڻا ۽ بزرگ هستيون ان ٺهڪندڙ خصلتن جي ملاوت آهن. مون سمجهڻ جي ڏاڍي ڪوشش ڪئي آهي ته ڇو مهاڻا مفلس ۽ مظلوم جو طرفدار هوندي. انسا ۾ اٿل وشواس رکندي به هڪ اهڙي هنسڪ سرشتي جي پٺرائي ڪري ٿو جو غريبن کي پيڙي سندن رت ست چوسي وٺي ٿو؟ ڪيئن ممڪن آهي ته هن جهڙو انسا جو اوتار هڪ اهڙي سماج ۽ سرشتي جي حمايت ڪري جا خالص انسا ۽ ڳاو تي ٻڌل آهي؟ شايد ائين چوڻ غلط آهي ته هو هن سرشتي جو حامي آهي. انهيءَ ٿو ته هن ڪنهن به سرشتي يا نظام ۾ مڃيندڙ ناهي. پر ساڳئي وقت هن انهيءَ سرشتي ۽ نظام جي دنيا جي ڪاروبار هلائڻ جي لياقت لوڪن ۾ رکڻ جي بحال ۾ بحال ۾ بحال ۾ سرشتي کي تسليم ڪري ٿو هو اڪثر لکندو آهي ته چڱي نتيجي ملڻ لاءِ چڱا اپاءَ وٺڻ ضروري آهن، پر حقيقت ۾ هن جو اعتراض رڳو

هنسا ۽ خونريزيءَ تي آهي. مان سمجھان ٿو ته آدرش ۽ آڀاءُ ساڳي وستو ناهن. آڀاءُ حالتن تي منحصر آهن. پر آدرش موجوده حالتن، هلندڙ حال کان گهڻو پري ڏسي سگهجن ٿا.

ڪڏهن ڪڏهن هو پاڻ کي سوشلسٽ يا ساميواڊي سڏائيندو آهي. ساميواڊ جو مت اقتصادي يڪسانگي يا آرٽڪ هڪجهڙائي تي ٻڌل آهي. پر مهاڻا جو انسان ڀريو جن کونهي. سندس ڪيترا پوئلڳ به هيٺي پاڻ کي ساميواڊي چواڻ لڳا آهن. هو ساميه واد جي معنيٰ جيوديا ۽ ڪم آڌاري سمجهي ويٺا آهن. هنن گانڌي پرست اهنسا وادين کي ڪهڙو ڏوهه ڏجي، جڏهن انگلنڊ جي پورهيت ڌر جو نامڪنيو ليڊر ۽ بادشاهه سلامت جو وزير اعظم مسٽر مئڪڊانلڊ ساميواڊ نسبت اهڙا گول مول گفتا پيو ڪڍي جو جڻ ته قوميت ۽ انفراديت ۽ اقتصادي مساوات ساڳي وستو آهن! مون کي جاڻ آهي ته مهاڻا اهڙو جاهل ناهي، ڇاڪاڻ ته ساميواڊ ۽ مارڪسي مت تي ڪئين پستڪ پڙهيا اٿس ۽ ڪيترن نامي گرامي ساميواڊين سان بحث مباحثا ڪيا اٿس. مون کي افسوس سان چوڻو ٿو پوي ته جيسين ماڻهوءَ جي دل مائل ناهي. تيسين دماغ ۾ علم جون سُتيون پري وجهڻ مان ڪو نتيجو نٿو نڪري. وليمر جيمس جو به ساڳيو رايو آهي ته ”جيسين دل مائل ناهي تيسين دماغ ذريعي ايمان آڻڻ غير ممڪن آهي.“ اسان جو عقل، امنگ ۽ جذبي ۽ سنسڪار وهيٽو آهي. اسان جا ويچار ۽ وهنوار ديني، سياسي، اقتصادي رايو اسان جي سياوڙ ۽ ورثي ۽ وهيٽا آهن. شوپن هائوير سچ چيو آهي ته ”ماڻهو جيڪي چاهي سو ڪري سگهي ٿو پر ڇا چاهڻ گهرجي ۽ ڇا چاهڻ نه گهرجي سو سندس وس کان ٻاهر آهي.“

سائوٿ آفريڪا ۾ مهاڻا جي اندر ۾ ڪئين جبرا زلزلا پيدا ٿيا جن سندس جسماني خواه روحاني دنيا جو نقشو ڦيرائي ڇڏيو. انهيءَ زماني کان پوءِ سندس دلي ۽ دماغي بيهڪ ۾ ڦيرو ڪونه آيو آهي. انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته هو هر ڪنهن قسم جا خيال بلڪل ڌيرج سان ٻڌندو آهي. پر ساڳئي وقت اهڙن خيالن جي اظهار ڪندڙ جي دل تي اهو اثر ويهندو آهي ته جڻ ڪنهن ڪاٺ جي پتلي يا پت کي سمجهائڻ جي ڪوشش ڪري رهيو آهي. مهاڻا جي من جا طاق اهڙا ته سوگها بندل آهن جو انهن کي ڪرڻ

محال آهي. هو پنهنجي راي تي آڏول ٿيو بيٺو آهي. ڪا به ڳالهه جا سندس سڌانت ۽ رٿا سان نٿي ٺهڪي، تنهن تي ويچار ڪرڻ يا ان کي آزمائڻ لاءِ هو تيار ناهي. مهاڻا جي ڪشتي ڪئين ورهيه اڳ بندر پيڙهي تي لنگر هڻي بيٺي آهي ۽ هيٺئر مهاڻاگر ۾ گهڙي نوان ڏيسا ورڏوڻ جي منجهس سمرتي ناهي.

مهاڻا جو اٽل وشواس آهي ته سڪرم جو قل ضرور سنو نڪرندو تنهن ڪري هو ويچار وائي وهنوار ۾ سدا چار تي ور ڏئي ٿو. سوشلزم ۽ مارڪسزم ۾ ايمان نٿو ٻجهيس، ڇاڪاڻ ته ساميواڊي ۽ ڪميونسٽ ”اهنسا ۽ مودت“ جو ڪلمو پڙهڻ کان انڪاري آهن. جاتي ڀڌ، يا دارا ۽ نادار جي وچ ۾ جنگ جو گفتو مهاڻا کي چرڪائي ٿو ۽ هو اهڙي قسم جي عقيدتي کي خونريزي ۽ جنگ ۽ جدال جو پيغام سمجهي ٿو. مهاڻا جي مرضي ناهي ته دنيا جي پورهيتن کي آڻي، لٽي، آجهي کان وڌيڪ پلٽ پوي، ڇاڪاڻ ته هو سمجهي ٿو ته آسودگي لوڪن ۾ پاپ، بدپرهيزي ۽ بدڪاري آڻيندي، مهاڻا کي مالدارن جي بدڪاريءَ تي ارمان آهي، تنهن ڪري هو سڄين کي ساڻو ڪري حرص حوس جو غلام بنائڻ نٿو گهري. سندس ذهني جو اندازو هن مان لڳائي سگهيو ٿا. 1926ع جي جنرل اسٽرائيڪ وقت هڪ انگريز لکي مڪس ته انگلنڊ جي پورهيتن کي ضرور شڪست نصيب ٿيندي، ڇاڪاڻ ته منجهن ڄم تي روڪ نه هئڻ سبب مزورن جو تعداد گهرج کان گهڻو وڌيل آهي. پورهيت جيڪڏهن شاهوڪارن خلاف ڪامياب ٿيڻ گهرن ٿا ته هيٺرا ٻار ڄڻ بند ڪن، ۽ فرينچ ليٽر وغيره ڪم آڻي پورائو ڪن. انهيءَ خط جو جواب ڏيندي مهاڻا ٿو آهي ته ”جيڪڏهن شاهوڪار غلط راه تي هوندي به اسٽرائيڪ ۾ سوڀ حاصل ڪن - سندن فتح انهيءَ ڪري نه سمجهڻ گهرجي جو پورهيتن گهڻا ٻار ڄڻي پنهنجو تعداد وڌايو آهي، پر پورهيتن جي هار انهيءَ ڪري ٿيندي جو هنن اڃا پاڻ تي ضابطي رکڻ جو امولڪ سبق نه پرايو آهي. پورهيت ٻار نه ڄڻ ته هوند ترقي ڪرڻ جي خواهش منجهان گم ٿي وڃي. هو سڌاري ۽ واڌاري جي تقاضا انهيءَ ڪري ڪن ٿا جو هيٺرا پيٽ پالڻا اٿن، پر جيڪڏهن هن رڳو پنهنجي آسائش ۽ آرام لاءِ وڌيڪ حق گهرن ته پورهيتن ۽ شاههستان جي وچ ۾ فرق ڪهڙو رهندو؟ اهڙي حالت ۾ اسان کي ساڻن همدردن جو ڪو گهرجي؟ هو پگهار

۾ اضافي جي گهر ڪن ٿا، پر شراب، جوا، تماڪ تي پئسا ضايع ڪرڻ وقت چوڻا پنهنجي گهر ٻار جو خيال ڪن؟ ائين آهي ڇا ته لوڪشاهيءَ جي بهاني هيٺ غريبن کي شاهوڪار بڻائي، شاهوڪارن جي بدنامي ۽ شاهوڪاريءَ جون حرايبون عام ماڻهن ۾ ڦهلائڻيون آهن؟“

1926ع ۾ جنرل اسٽرائيڪ وقت مان انگلنڊ ويو هئس، سو مهاتما جو خط پڙهندي اکين اڳيان انگلنڊ جي ڪنگال پورهيتن جا سڪل مهاندا ۽ سندن ٻچن جون ڌڙا ڏنل اکيون ۽ پيٽ اکين اڳيان تري آيم. ڪيئن نه هو ظالم سرشتي جو بک ٿي رهيا هئا! ڪيئن نه سندن محنت ۽ جفاڪشي جو نتيجو وڌيڪ عذاب ۽ دک جي صورت ۾ نمايان ٿي ٿيو! انهيءَ وقت پورهيتن اضافو نٿي گهريو پر پگهار ۾ ڪاٺ خلاف اسٽرائيڪ ڪئي هئائون. هن مان ڏسي سگهو ٿا ته مهاتما کي اسٽرائيڪ جي حقيقتن جي پوري ڄاڻ نه هئي. خير، منهنجو مطلب اسٽرائيڪ يا ڄم روڪ جي سوال چيڙڻ جو ناهي. مون مهاتما جي خط مان مٿيون ٽڪر انهيءَ ڪري ڏنو آهي ته اوهين پاڻ فيصلو ڪريو ته پورهيتن ۽ غريبن ڏانهن مهاتما جو رخ ڪهڙو آهي. ايترو ته سمجهي ويا هوندا ته سندس رخ ۽ ساميواڊ وچ ۾ زمين آسمان جو فرق آهي. مهاتما کي چئي ٻڌائڻ ته اڄ ڪلهه جا ڪارخانا ۽ ڪلون، سائنس ۽ هنر، عوام جي حالت ۾ چڱو سڌارو آڻي سگهن ٿا ۽ انهن ذريعي پورهيتن جي حياتي وڌيڪ وڌندڙ ۽ مزيدار ڪري سگهجي ٿي ته ان جو اثر هن تي گهڻو نه ٿيندو. ڇاڪاڻ ته هو انگ، آڻي، اجهي کان وڌيڪ سهوليت ميسر ڪرڻ خلاف آهي. اهوئي سبب آهي جو هو سوشلزم جو وڙوڙي ۽ شاهوڪار شاهيءَ جو طرفدار آهي. هو سمجهي ٿو ته سوشلزم سڀ ڪنهن لاءِ مال متاع ميسر ڪري گناهه ۽ بدڪاري وڌائي ٿي، ۽ شاهوڪار شاهي جيتوڻيڪ خراب آهي پر تنهن هوندي به اها خرابي ٿورن ۾ ڦهليل آهي ۽ ٻيا ان جي فائدين کان محروم هئڻ سبب ان جي قاتل خرابين کان بچيل آهن. هو نڪي شاهوڪار شاهي نڪي سوشلزم مان راضي آهي. پر سندس نظر ۾ شاهوڪار شاهي گهٽ عيبدار آهي ۽ ويهين صديءَ ۾ ان جو انبال بلڪل مناسب ۽ سڀ کان ڪي نظر انداز ڪري نٿو سگهجي. مهاتما اصل کان انهيءَ جي پاران آهي ته گهرجن وڌائي، حياتيءَ کي پرڏوق ۽ رنگين بڻائجي هر ماڻهوءَ جي

فائدي ۾ آهي ۽ چاهي ٿو ته ماڻهو بريون عادتون ۽ اجايون خواهشون ڇڏي پنهنجي روحاني ۽ فڪري طاقت وڌائين. اهوئي سبب آهي جو مهاتما چرڪا سنگهه ۽ ڳوٺ سڌار وارن کي سدائين اُپديش ڪندو آهي ته هو ڳوٺاڻن وانگر ٿي رهن. مهاتما جا ليک پڙهو ته ان ۾ ڏسندا ته هو ڳوٺاڻن جي مفلسي ڪيڙ ۽ هنن جي گهرن ۾ آسودگي آڻڻ تي ايڏو زور ڏنو ٿي، جيئڙو انهيءَ تي ته ڪم ڪندڙ ڳوٺاڻن جهڙا سادا سودا ٿين ۽ هلڻي چلڻي اهڙي رڪن جو گهٽ ۾ گهٽ خرچ ڪرڻ پوين. مهاتما انهيءَ کي سڄي لوڪشاهي ٿو سڏي هڪ هنڌ ٿو لکي ”مون کي ارمان آهي ته ڪيترن منهنجي مخالفت ڪرڻ ڇڏي ڏني آهي. شايد مون کي پنهنجي طرف ڪرڻ جي اميد لاهي ڇڏي اٿن. مان لوڪشاهيءَ ۾ مڃيندڙ آهيان. جنهن جي ثابتي اها آهي ته مان هر وقت پاڻ کي ڪنگال ۽ مفلس هاري ۽ پورهيت جي حالت ۾ وجهڻ جي ڪوشش ڪندو آهيان، ۽ وس پڇندي رهڻي ڪرڻي به سندن اختيار ڪندو آهيان. مون ۾ نه ڪڏهن خواهش ٿي آهي ۽ نه ڪڏهن ڪوشش ڪئي اٿم ته انهن غريبن کان اوچي درجي جي زندگي بسر ڪريان.“

مهاتما جي منطق مطابق لوڪشاهيءَ جي معنيٰ آهي مفلسي ۽ ڪنگالپڻو اختيار ڪري غريبن وانگر رهڻ، بلڪ مفلسيءَ ۽ اڻ هوند ۾ انهن کان به رتيون ڪٽڻ ۽ وڃڻ. هن قسم جي منورتيءَ سان هزارن ۾ ڪو ورتلو شامل راءِ ٿيندو. ديني ۽ سناتني جي سدائين مثل ماضيءَ ۾ اڪيون وجهي ويٺا آهن تن کي شايد اهڙي قسم جي خيالن مان لطف اچي. هو توهان کي ٻڌائيندا ته غريبي شاهوڪاري ڏيئيءَ جي جوڙ آهي. اها آدجڳاد کان هلندي اچي. پيا چوندا ته ڌرمراج جي بنديءَ مطابق پٺر جنم جي ڪرمن جو ليڪو ڇڪڻو ڪرڻ لاءِ هن جوڻ ۾ اڻ هوند جڙي آهي. ۽ جيڪڏهن آئينده انهيءَ ڪنگال پٽي ۽ احتياج کان بچڻو آهي ته مهراج توڻي کي گڏوڏان ڪجي يا مولوي صديق کي پٽ ڪارائجي. انهيءَ ڏسو حضرت مٿس جي زماني کان غريبي هلندي اچي. شاهوڪار ٿيڻ به هئا، هينئر به آهن. حقيقت ڇا آهي؟ اڳين زماني ۾ جڏهن ڪلڻ ۽ ڪارخانا نه هئا ۽ ماڻهو پنهنجن هٿن سان پورهيو ڪري پگهر وهائي چار ڏاڪ پيدا ڪندا هئا، تڏهن ڪل آپت ايتري ٿيندي هئي جو روتي لوتي لنگوٽي مس نصيب ٿيندي هين. انهيءَ قسم جي

سرشتي چالو رکڻ لاءِ ڪن شاهوڪارن جي به ضرورت هئي، تنهن هوندي به درماتما ۽ سڌارڪ شاهوڪارن کي دان ڪرڻ جا اپديش ڏيندا هئا، ۽ چوندا هئا ته اهو ڪٺو ڪيل ڌن امانت آهي جو شاهوڪار کي پنهنجي سوارٽ يا عيش بلي خرچڻ نه ڪبي. مهاتما اڄ به جاگيردارن، شاهوڪارن، ڪارخاني وارن کي ساڳيءَ نظر سان ڏسي رهيو آهي. تازو پوپ پڻ اهڙي قسم جو اعلان ڪيو جنهن ۾ ڄاڻايائين ته ”شاهوڪارن کي گهرجي ته هو پاڻ کي ڏٽيءَ جو ٻانهو سمجهن ۽ ان جي ڏنل دولت جي پوري حفاظت ۽ ورڇ ڪن. غريبن جي قسمت هنن جي هٿ ۾ آهي. اهو آهي فرمان حضرت عيسيٰ جو.“ هندو ڌرم ۽ اسلام به ساڳئي نموني دان پنيه ڪرڻ جا اپديش پيا ڪن. هن جو نتيجو اهو ٿو نڪري جو مالدار مسجدون، ٽڪاڻا، درمزالائون ٺهرائي، غريبن کي خيرات ۾ پيت ڪارائي يا تامي جو پئسو ڏوڪڙ ڏئي پاڻ کي ستي ۽ داني پرش پيا سمجهن. قديم زماني جي مذهبي ذهنييت جو اندازو پوپ ليو 13 جي هيٺين لکيت مان لڳائي سگهجي ٿو:

”انسان ذات جي نصيب ۾ ڊڪ ۽ ڪشالا لکيل آهن. هو ڪيتري به ڪوشش ڪن، حرفت هلائڻ، زور لڳائڻ، پر ڪشت ۽ مصيبتون سندن پچر نه ڇڏينديون. جيڪي شخص مصيبت زده، ڏکي ماڻهن کي ڊڪ ۽ پيڙا کان چوٽڪاري ۽ دائمي سک ۽ راحت جا سبز باغ ڏيکارين ٿا سي نڳ آهن. ۽ سندن ڪوڙن انجمن سبب حالتون پاڻ وڌيڪ خراب ٿين ٿيون. سياڻي ماڻهوءَ جو ڪم آهي ته حالتن تي اک پور نه ڪري دنيا کي ذاتي ننڳي صورت ۾ ڏسي، پنهنجي ڊڪ درد جو علاج ڪرڻ ۾ مشغول ٿي وڃي گهرجي. ڊڪ جو سڄو علاج ڊڪي دنيا ۾ ملڻ محال آهي. جو شخص آخرت جو خيال نٿو ڪري تنهن لاءِ زميني زندگي پوريءَ طرح سمجهڻ مشڪل آهي. سڄو ڌرم اهو آهي جو سيڪاري ٿو ته هن پرڻويءَ تي سک پراپت ٿيڻ ناممڪن آهي، ۽ هن فاني دنيا سان الوداع ڪرڻ بعد سڄي حيات جا وداني جو دروازو کلي ٿو. ڏٽيءَ اسان کي فنا ٿيڻ لاءِ فاني دنيا ۾ نه موڪليو آهي. هيءَ دنيا هڪ مسافر خانو آهي. اسان جو سڄو ماڳ ۽ مڪان ڪنهن ٻي هنڌ آهي. ممڪن آهي ته ڪن وٽ ڌن دولت هجي، ۽ ڪي سڃا پينگيا هجن. جي شخص امريون، حيات خضريءَ جو راز پروڙن ٿا، تن اڳيان هوندا ڀڙ هوندا بلڪل خسيس چيز آهي.“

مذهبي ذهنيٽ قديم دنيا جي مفلسي ۽ عاجزيءَ سان ڳنڍيل هئڻ سبب، هن دنيا مان نااميد ٿي، بهتري ۽ بهوديءَ جو آسرو پلي، آخرت جو اجهو وٺي ٿي. هينئر جيتوڻيڪ حالتون ڦري ويون آهن، ۽ ماڻهن جي منورتي ۽ هلت چلت ۾ اڏو انقلاب اچي ويو آهي جو اسان جي ابن جي خواب خيال ۾ اچي نٿي سگهيو ۽ اڄ ڪلهه جي مزور، ڪمي ڪاسبيءَ کي اهي سهنج ميسر ٿي سگهن ٿا جي اڳ اميرن کي نصيب ٿيڻ محال هئا، تنهن هوندي به مذهبي ساڳيو ڏيوالپڻي وارو سر آلاپيندا اچن ۽ روحاني راحت ۽ آتمڪ آند جا ڏنڌ ۽ غبار پيدا ڪري لوڪن کي گمراه پيا ڪن. ڪٽو لڪ ٻارهي ۽ تيرهي صديءَ جي اونداهي زماني کي عيسوي مذهب جو ست يگ پيا سمجهن، جڏهن عيسوي ساڌو ۽ فقير ماکڙ مثل يورپ ۾ پُرگهت ٿيا هئا ۽ اتي جا امير ۽ حاڪم زهر پهرې ترار کڻي صليب جي جنگين ۾ مسلمانن جو رت وهائڻ لاءِ اُسنڌا هئا ۽ ڏيولين ۽ گرجائن اڏڻ ۾ لکين رپيه خرچ ٿيندا هئا. انهن سگهڙ عيسائين جي عقل مطابق اهو زرين زمانو هو. تهڙي ريت مسلمان پيغمبر جي وفات بعد خلافت واري جمهوريت جي زماني ۾ ڪافرن مٿان سوڀ ۽ انهيءَ زماني جي شجاعت تي ناز ڪن ٿا، ۽ هندو ويدڪ ۽ وير سميه جي سور وير ٿا ۽ هندو جي پرڪاش ۽ پرڦلتا جو ويچار ڪندي ويهين صديءَ ۾ رام راج اسٽاپ ڪرڻ جا سڀنا لهن ٿا. اتهاس شاهد آهي ته اهو عيسائين جو سونهري سمو مسلمانن جي زرين زمانو. هندن جو ست يگ مٿي ذڪر ڪيل بانڪن بهادرن، زاهدن عابدين، ڌرماتمانن ڪرمچارين وغيره ۽ ٻين هوندي به عام ماڻهن لاءِ مفلسي، پڪ، اڻ هوند ۽ آڀدا جو زمانو هو. آڱرين تي ڳڙ جيترا شخص پنهنجي وڏائي ڏيکارڻ لاءِ لشڪر وٺي پنهنجا ۽ ٻين جا ماڻهو مرائڻ ۾ فخر وٺندا هوندا، ۽ ڪي پرلوڪ ۽ آخرت ۾ سهوليتون ملڻ لاءِ دان پنيه ڪندا هوندا يا اديب ۽ ماهر شخصن کي ورسائيندا هوندا؛ پر لکين ڪروڙين پورهيت ۽ هاري جن جي بچن جي خون ۽ پگهر جي پورهئي مان شاهن ۽ سردارن جو جاءِ و جلال، عظمت ۽ شوڪت بکي ٿي، سي انگ اگهاڙا بيت بکيا، مفلس ۽ مظلوم هئا. انهن ڪروڙين بکين ڏکين لاءِ تمدن ۽ تهذيب، سڀيتا ۽ سڌا چار بي معنيٰ لفظ هئا. جن کي بيت قوت لاءِ وهڻو ۽ ڳهڻو پوي ٿو. تن کي روحاني ترقي ۽ آتمڪ اُتتي جا اپديش ڪرڻ فضول آهي.



سائنس ۽ ڪارخانن ماڻهن مٿان پورهئي جوبار گهٽائي ڇڏيو آهي. ائين برابر آهي ته هن هنر زماني ۾ ڪيتريون خاميون آهن جي ڪيلز گهرجن، پر ساڳئي وقت اهو وسارڻ نه گهرجي ته جن ملڪن ۾ هنرن ۽ وڏن ڪارخانن جو بنياد پيو آهي اتي ماڻهن جي حياتيءَ ۾ وڌيڪ سهوليتون سهنج آرام آيو آهي، ۽ هو هينئر پنهنجي دماغي ۽ روحاني ترقيءَ لاءِ وقت ڏئي سگهن ٿا جو اڳ بلڪل غير ممڪن هو. هندوستان ۽ ٻين غلام ملڪن ۾ هنرن ۽ ڪارخانن جي اثاٽ سبب سائنس مان جيڪي فائدا ٿيا آهن سي چٽيءَ ريت ڏسي نٿا سگهجن. اسان کي ته پاڻ نقصان پهتو آهي، ڇاڪاڻ ته هنرن ۽ ڪارخانن وارا واپاري ملڪ، سائنس ۽ ڪارخانن مان فائدو وٺي، اسان کي ڏهي رهيا آهن، جنهن ڪري اسين ڪنگال ٿي ويا آهيون ۽ اسان جو اخلاق ۽ چرتر پڻ بنهه خراب ٿي چڪو آهي. اسان جي افسوسناڪ حالت لاءِ سائنس ۽ ڪارخانا تلاهي نه آهن، پر اسان جي غلاميءَ ۽ عاجزيءَ جا اسان کي پر وهيٽو ڪري ڌارين جو چاڪر بنائي ٿي. مغربي علم، هنر ۽ سائنس جو فيض اسان کي نصيب نه ٿيو آهي، ڇاڪاڻ ته ڌاري سرڪار جاگيرداري، زمينداري سرشتو قائم رکڻ ۾ پنهنجي سلامتي سمجهي ٿي، ۽ هالو چالو رهڻي ڪرڻي ۽ رسم رواج ۾ ڦير و آڻڻ خلاف آهي.

سچ پچو ته اسين بدبخت آهيون. ڪافي سنو اٿئون. اکين تي ڪوپا چاڙهي، موجوده حالتن کي صحيح صورت ۾ نه ڏسي، پنهنجي بدبختي ۽ بدحالي وڌائڻ نه گهرجيئون. اچو ته تعصب ۽ تنگ دليءَ جي عينڪ لاهي، ٻين ملڪن جي حيرت انگريز ترقيءَ جو اڀياس ڪريون. اڄ ڪلهه جي سماج ۽ نظام کي جاگيردار زميندار، شاهوڪار جي ضرورت ناهي. اهي سڌاري ۽ ترقيءَ جي آڏو اچي رهيا آهن. پير، مولوي باوا ۽ ٻانيڻ جي اڳ شاهوڪارن کي هدايت ڪندا هئا ته دان پنيه ڪري پرلوڪ لاءِ گهڙا پرين، تن جو پڻ ضرور ڪونهي. هن غريبن کي مفلس حالت ۾ رکڻ گهرن ٿا ۽ هنن کي تشدد ۽ قسمت، جوت ۽ ڪرم پگھوت جي ڀلي تي پئو رهڻ ۽ لکيو منجهه نزار قلم ڪيائين نه وڃي جهڙا اونڌا وعظ ڪري مفلسي، اڻ هوند، مرض، ظلم سهڻ ۽ غليظ حالتن تي راضي رهڻ لاءِ آماده ڪن ٿا. اهي ڌرم ويڄ ۽ مالدار جوڙون آهن جي غريبن جو رت چوسي هنن کي نستو ۽ مڃو

بنائي ڇڏين ٿا. انهن شخصن مان سماج کي فائدي ملڻ جو امڪان ناهي. هو هن سرشتي کي جاري رکڻ چاهين ٿا. سرشتو جو هڪ طرف بي ڪار مالدار ۽ ٻئي طرف بيڪار بيروزگار پيدا ڪري سو سماج کي مفلسيءَ جي حالت ۾ رکي ٿو. خود مهاڻا جهڙو پڻو قديم خيال وارو ماڻهو بيڪاري ۽ بيروزگاريءَ جو خيال ڪندي لکي ٿو ته:

”بيڪار بيروزگار جو ڌنڌو ”خدا“ آهي جنهن مان چار ڌوڪڙ ڪمائي پيٽ پورا ٿو ڪري خدا انسان کي خلقيو ته پيٽ لاءِ پورهيو ڪري ۽ حڪم ڪيائين ته جي شخص بنان پورهئي پيٽ ڀرين ٿا سي چور آهن.“

اڄ ڪلهه جي پيچيده مسئلن کي قديم زماني جي ذهنييت، آيت ۽ حديث يا پوٽي ۽ پراڻ سان سمجهڻ فضول آهي. ائين ڪرڻ سان دماغ ۾ مونجهارو پيدا ٿئي ٿو. اڄوڪيون حالتون نرالين آهن جن تي قديم زماني جا ڪتاب روشني وجهي نٿا سگهن. ڪيترا ماڻهو سمجهي ويٺا آهن ته ملڪيت رکڻ جو اصول ازلي ابدی آهي، پر هو سراسر ڀليل آهن، ڪنهن زماني ۾ غلام ارباب جي شخصي ملڪيت سمجها ويندا هئا. عورتن ۽ صغير ٻارن سان به ساڳي ڪار هوندي هئي. ارباب کي اختيار هوندو هو ته ڪنوار کي پهرين رات پاڻ وٽ رهائي، رستا، ڀليون، مندر، مڪتب، زمين پاڻي، هوا ارباب جي شخصي ملڪيت سمجها ويندا هئا. اڄ ڪلهه جانور مالدار جي شخصي ملڪيت آهن، پر هينئر ڪيترن ملڪن ۾ انهيءَ مالڪيءَ تي ڪي حدون وڌيون ويون آهن. جنگ جي زماني ۾ سرڪار ڪئين شخصن جي ملڪيت ۾ دخل ڪندي آهي. اڄ ڪلهه ملڪيت جي صورت بدلجي وئي آهي ۽ ڪمپنين ۾ حصن ۽ بئنڪن ۾ ذراوت کي ملڪيت چيو وڃي ٿو. رفتہ رفتہ ڪن هنڌ سرڪار شخصي ملڪيت ۾ دست اندازي ڪرڻ ۽ نوان قانون ٺاهي، مالدارن تي بندشون وجهڻ لڳي آهي. جدا جدا نمونن جون ڍلون وجهي مالدارن کان ملڪيت ڪسڻ سرڪار لاءِ رواجي ڳالهه آهي. اڄ ڪلهه جي سڌريل سرڪار جو اصول آهي ته عاميلي جو اونور رکي ۽ ان لاءِ جيڪڏهن شخصي ملڪيت ڪم آڻڻ جي ضرورت پوي ته بنان هچڪ اها ملڪيت هٿ ڪرڻ لاءِ قانون ٺاهي، جتي لوڪشاهي آهي اتي ڳريون ڍلون وجهي مالدارن جي ملڪيت عاميلي لاءِ ڪم آڻڻ جي

فائدي ۾ گهڻن ماڻهن جو رايو آهي، ڇاڪاڻ ته 90 في صد ماڻهن کي ملڪيت آهي ئي ڪانه. هو ويچارا پاڻ ٻين جي ملڪيت آهن. سالن کان شاهوڪارن جي حقن جي حفاظت جا وعظ ٻڌندا اچون. پر هيٺئر لوڪن ۾ شناس اچڻ لڳي آهي ته جي شاهوڪار ناهن تن کي به ڪي حق آهن. مثلاً هر هڪ انسان کي حق آهي ته پورهيو ڪري آجيوڪا پيدا ڪري ۽ جيڪي پوکي سو پاڻ لڻي ۽ کڻي. ائين ڪرڻ سان ملڪيت غائب نه ٿي ويندي رڳو ايترو ٿيندو جو مال ڪن ٿورن جي گهرن ۾ رهڻ عيوض سڀني جي وچ ۾ ورهائجي ويندو ۽ وڏن ڪارخانن، بئنڪن، زمين وغيره تي سماج يا سرڪار جو ضابطو رهندو.

مهاتما هر هڪ شخص جي انتر شدي ۽ پوترتا ۽ سدا چار تي زور ڏي ٿو. سندس چوڻ آهي ته جيڪڏهن هر هڪ منش سدا چاري ٿيندو ته سماج پنهنجو پاڻهي سُڌري پوندي. اهوئي سبب آهي جو هو شراب، تماڪ، شهوت وغيره کان پرهيز ڪرڻ تي وعظ ڪري ٿو. نفس پرستي ۽ عيش ڪيتري قدر ۽ ڪهڙي منزل ۽ حد تائين خراب آهن يا نه، سو هر ڪو پنهنجي طبيعت مطابق فيصلو ڪندو. پر حرص ۽ هيج، خود غرضي ۽ آپ سوارت جي ماڻهن جي وچ ۾ ڀرڻ ۽ تڪرار فرقن جي وچ ۾ فساد ۽ رتو چاڙ، قومن جي وچ ۾ تباهه ڪندڙ جنگيون پيدا ڪن ٿا. سي اوهين قبول ڪندا ته خسيس شخصي اوڻائين ۽ عيبن کان وڌيڪ خطرناڪ ۽ قاتل آهن. مهاتما هنسا جو وروڌي آهي، پر هي سرشتو جو ڏاڍي مڙس جو طرفدار آهي ۽ قاعدي قانون سان هوند وارن جي حقن ۽ ملڪيت جي حفاظت ڪري اڻ هوند وارن کي اُسڙ کان روڪي ٿو. سوچا ۾ گهٽ خوني آهي. اهو سرشتو مالدارن کي مدد ڪري ٿو ته هو پورهيتن جي پگهر جي ڪمائي هضم ڪري وڃن. شخصي لاپ ۽ نفعي جي بنياد تي آرٽڪل جيوت ٻڌڻ سان سماج هڪ قسم جو ڪروڪيٽر ٿي پئي آهي، جنهن ۾ هر ڪو پنهنجي لاپ لاءِ پيو واجهه وجهي ۽ چڪ پائي. شڪاري جانورن وانگر لامارا ڏئي، هتان هتان چنبو هڻي، مال تڳائڻ ماڻهن جو ڏندو ٿي پيو آهي. جيڪي وڌيڪ حريف، بي اصول ۽ بي ضمير آهن تن کي ڪاميابي حاصل ٿئي ٿي ۽ سماج ۽ سرڪار وٽ سندن مان ٿئي ٿو. اهوئي سبب آهي جو ڪيترا لائق ۽ سمجهو ماڻهو انهيءَ طرف

گهلجي وڃن ٿا، ۽ پاڻ لاءِ رتبو حاصل ڪندي خلق لاءِ آزار بڻجي پون ٿا. جيسين هي سرشتو چالو آهي تيسين سداچاري پرش پيدا ڪرڻ جي اميد رکڻ اجائي آهي. مهاتما لوڪ شيوا کي پنهنجو آدرش بنائڻ گهري ٿو ۽ ممڪن آهي ته ڪي ڳاڻ ڳڻيا سندس هدايت تي هلن. پر جيسين سماج ۽ سرشتو حريفن ۽ هاتڪن کي عزت جي نظر سان ڏسي ٿو ۽ سندن خود غرضي ۽ بدڪاريءَ جو عيوض مال، رتبو، اقتدار ۽ آبرو آهي تيسين گهڻا ماڻهو ضرور انهن جون نقل ڪرڻ جي ڪوشش ڪندا.

هي سوال رواجي اخلاقي مسئلو ناهي. اڄ ماڻهن جي پيٽ ۾ وڏي آهن ۽ سماج ۾ ولوڙ آهي. اسين وٽائي فقير وانگر الله سائين تي آسرو رکي هٿ ٻڏي خاموش ويهي نٿا سگهون. رڳو شاهوڪار شاهي، سوشلزم، ڪميونزم وغيره تي نڪت چيني ڪرڻ، يا جديد ۽ قديم تهذيب جي خمير مان نئون روتلو پچائڻ جا خواب لهڻ سان حالتون سُڌري ڪونه پونديون. اها حقيقت آهي ته موجوده دنيا سخت پریشانيءَ ۾ گرفتار آهي جنهن جو علاج ڳولي لهڻ اسان جو فرض آهي. اسان جو ملڪ ۽ قوم هڪ هنڌ ڪپ کوڙي بيهي نٿا سگهن، ۽ نڪي قديم زمانو واپس وري ٿو سگهي. دنيا جون طاقتون اسان کي گهلي، ڌڪي، ڌونڌاڙي رهيون آهن. تنهن هوندي به مهاتما خواب پيو لهي ته هرڪو ڳوٺ ۽ ڳوٺاڻو پاڻ ڪٿي، پاڻ اُٿي، پاڻ پوکي ۽ پاڻ لڙي. هو هر ڪنهن ڳوٺ کي پنهنجي پيرن تي بيهاري سڄي دنيا جي اثرن کان آزاد ۽ آجو ڪرڻ گهري ٿو. ائين ڪرڻ سان ڳوٺاڻا سدائين ڏوڍي ۽ جهڻ، گوڏ ۽ اجرڪ، ڪڪائين جهوپڙي ۽ بيل گاڏيءَ واري حالت ۾ رهجي ويندا. ويهندا ڏيڳي وانگر پر نصيب اهو دانگي ۽ گُٺو ٿيندن. هندوستان کان ٻاهر جيڪر ڪنگال ۽ ڪٽل به اهڙي زندگي ڪاٽڻ پسند نه ڪن. ان کي آدرش بنائي نٿو سگهجي. ممڪن آهي ته هٿ جي هنرن مان به چار آنا ڪمائي، سال ۾ هاري هڪ چولي عيوض به چولا پائي. مهاتما جي سمجهه ۾ اها وڏي نعمت آهي، ڇاڪاڻ ته هندوستان بلڪل ڪنگال آهي. مان سمجهان ٿو ته انهن هٿ جي هنرن مان چاڙهو ٿيڻو ناهي، ۽ هر هڪ ڳوٺ کي دنيا کان چيني پنهنجي آڻي لٽي وارو ڪرڻ جو فلسفو غلط آهي. اسين دنيا جو جُزو آهيون ۽ دنيا ۾ هنر ۽ سائنس بلڪل تيز رفتار ترقي ڪندا وڃن ٿا. اسين انسان ذات کان

چڄي، حيرت انگيز ڪوچنائڻ ۽ نو ايجادين تي اک پور ڪري گهر يا ڳوٺ جي چار ديواري اندر جنڊ پيهڻ، آٽ هلاڻ ۽ ٽڪلي ڦيرائڻ ۾ اعتقاد رکي نٿا سگهون. مون کي ته انهيءَ قسم جي فلسفي مان مورڳو هاڃي ۽ ضرر ڏسڻ ۾ اچي ٿو.

مان ساميوادي خيال جو آهيان. ساميواد بنان مون کي ٻي واھ ڪانه سڄي جنهن ذريعي لوڪن جا دڪ دور ڪري سگهجن. مان چاهيان ٿو ته پهرين پنهنجي ملڪ ۾ سوشلزم آڻيان ۽ پوءِ سڄي دنيا ۾ ان جو ڦهلاءِ ڪريان. ڪارخانن ۽ زمينن جي محصولات تي قبضو ڪري عام پيلي خاطر ماڻهن جي گهرج مطابق هر سال اوترو پيدا ڪريان جيتري جو ڪپ يا ضرورت هجي. توهين پڇندا ته اهو ڪيئن ٿي سگهندو؟ سمجهائڻ ڏکيو ناهي. هڪ ڳالهه اوهان کي ڏيان ۾ رڪڻ گهرجي ته ڪن ٿورن شاهوڪارن ۽ زميندارن جي مخالفت سبب عام پيلي جي تجويزن ۽ ڪمن کي روڪي نه ڇڏبو. جيڪڏهن قانون، سرڪار، مالدار مذهبي وغيره اهڙي خيال جا آهن جو لوڪن جي ترقيءَ ۽ بهبوديءَ جي آڏو اچن ٿا ته انهن کي ڪڍڻو پوندو. هي بنيادي ڳالهيون آهن جنهن ۾ ڏي وٺ ڪري رضامنو ڪرڻ غير ممڪن آهي. اهڙي هلت لوڪن سان غداري ڪرڻ مثل ٿيندي ممڪن آهي ته هن قسم جو انقلاب ڪنهن حد تائين ماڻهن مٿان مڙهيو وڃي، يا دنيا جون حالتون اهڙيون بڻجي پون جو پاڻهي جريان ۾ اچي وڃي، پر اهو ضروري آهي ته گهڻا گهڻا ماڻهو اهڙي انقلاب آڻڻ لاءِ خواهان هئڻ گهرجن يا گهٽ ۾ گهٽ ان جي مخالفت نه ڪن. تنهن ڪري ضروري آهي ته عام ماڻهن ۾ اهڙو پرچار ڪري انهن کي پنهنجي طرف ڪڍجي. ڳجهي منصوبا سنڀالڻ يا ڪن شخصن کي خون ڪرائڻ سان مطلب برثواب نه ٿيندو. مالدارن کي پنهنجي طرف ڇڪڻ جي ڪوشش ڪرڻ گهرجي، جيتوڻيڪ انهن مان گهڻا انهيءَ قسم جي انقلاب جا طرفدار هرگز نه ٿيندا.

هٿ جي سُٽ ڪُٽڻ ۽ اُٿڻ جي تحريڪ جا مهاڻا ويٺو هلائي سا گذريل ٻن صدين جي سائنس ۽ هنر جي اصولن خلاف آهي. انهيءَ مان ملڪ جو نيتارو ٿيڻو ناهي. جيڪي اهڙي قسم جي هلچل ۾ بهرو وٺن ٿا تن جي منورتي پس پيش انتيءَ جي راهه ۾ رنڊڪون وجهندي تنهن هوندي به

جيسين سرڪار هنر پنهنجي قبضي هيٺ رکي سڄي ملڪ ۾ ڪارخانن کولڻ جي رت عمل ۾ آئي، تيسين پورهيتن کي ان مان به چارڏوڪڙ ملڻ جو امڪان آهي. تنهن ڪري حال في الحال ان مان ڪجهه فائدو آهي. اسان جي ملڪ ۾ بيروزگاري وڌيل آهي ۽ ڏٺو ويو آهي ته ڪاڏيءَ مان بيروزگارن کي ڪجهه تمام ٿوري هٿي ملي ٿي. هنن جي من تي به چڱيرو اثر پوي ٿو ۽ منجهن نراسائي گهٽ ٿئي ٿي. ڪاڏي پاڻڻ سبب شهرين ۾ سادگي اچڻ لڳي آهي ۽ اجايو ڏيک ويڪ گهٽجڻ لڳو آهي. هيٺين طبقي وارا مفيد پوش ڪاڏي پاڻڻ بعد ڪٿي به بنان حجاب اچي وڃي سگهن ٿا. اڳ شاهوڪارن جون نقل ڪري اوچو لباس وٺڻو پوندو هو. هيٺ ته ڪاڏي پوش پنهنجو مٿ ڀاڙ آهن. ٻين کان پاڻ کي گز ڪن اوچو پيا سمجهن. ڪاڏي پهڙ سبب شاهوڪار غريب، هندو مومن جو ويڇو به گهٽجي ويو آهي. شهري ۽ بهراڙيءَ وارا به هڪٻئي کان ايترو نالا نٿا ڏسجن. ڪاڏيءَ سبب ڪانگريس هارين نارين جي گهرن ۾ گهڙي سگهي آهي. ائين برابر آهي ته ڪابه يونيفارم مقرر ڪرڻ سان ساڳيو نتيجو نڪري ها. هيءَ به هڪ قسم جي يونيفارم آهي جا ڪانگريس پنهجي لاءِ اختيار ڪئي آهي.

هن ملڪ ۾ سوڊيشي ڪپڙي جي ڪارخاني وارن وقت بوقت بنان سبب ڪپڙي جا اگهه پي وڌايا آهن. اڳ وڊيسي ڪپڙي سان چٽاڀيٽيءَ سبب اگهه گهٽائڻا پوندا هئا. پر گذريل جنگ جي زماني ۾ وڊيسي ڪپڙو اچڻ گهڻي قدر بند ٿي ويو جنهن ڪري مل وارن کي وجهه ملي ويو ته پنهنجا اگهه چوٽ چاڙهي ڇڏين. ولايتي ڪپڙي جي بهشڪار ۽ سوڊيشيءَ کي همٿائڻ جي هلچل وڊيسي ڪارخانن کي چڱي هٿي ڏني، پر ڪاڏيءَ جي پرچار سبب اگهن وڌائڻ تي هڪ قسم جي روڪ پئجي وئي. وڊيسي ڪارخاني وارن سادو ۽ ڪهرو ڪپڙو پيدا ڪري ڪاڏيءَ سان چٽاڀيٽي پي ڪئي آهي، پر هيٺ چرڻا سنگهه ڪافي ترقي ڪري چڪو آهي ۽ ڪاڏي چڱي انداز ۾ پيدا ٿئي ٿي.

منهنجي سمجهه ۾ ڪاڏيءَ کي هندوستان ۾ دائمي جڳهه ملڻ محال آهي. ڪو وقت ايندو جڏهن اسين جهوني پراڻي ڪيتيءَ ۽ هٿ جي هنرن کي الوداع ڪري زمين کي وڏين موٽرن سان ڪپڙي ۽ وڏن ڪارخانن ۾ ڪپڙو ۽

شيون ٺاهي، گهٽ پورهٽي ۽ گهڻي اُپت جي اصول تي ملڪ جو نظام  
 ٻڌنداسون. مهاڻا کي ڊپ آهي ته ائين ڪرڻ سان بيروزگاري وڌي ويندي  
 هو شاهوڪاري سرشتي جي خيال کان صحيح آهي. پر ساميوادي سرشتي  
 جي خيال کان صحيح ناهي. ساميوادي سرشتي مطابق ڪيتيءَ کان فارغ ٿيل  
 پورهيت ڪارخانن ۽ ٻين ڪمن ۾ لڳايا ويندا ۽ مزدورن کان پورهيو پڻ  
 گهٽ ڪرايو ويندو. منهنجي سمجهه ۾ ڪاڏي هلچل ڪرندڙيت کي ٿوئي  
 ڏئي جهلي بيهارڻ مثل آهي. اسان جي اکين اڳيان زمينداري سرشتي جو  
 ڏيوالو نڪري رهيو آهي، پر ڪاڏي پٽ ۾ لوڻ وجهي هاريءَ لاءِ هي ردي ڪاڏو  
 کائڻ لائق ڪرڻ جي ڪوشش ۾ آهي. ڪيترن هنڌ زمين جي پن چئن  
 ايڪڙن جي اُپت ايتري ناهي، جو هاري زميندار جو حصو ڏيڻ بعد گذران  
 ڪري سگهي. ڪاڏيءَ مان گهڻو اپراسو هونئن ئي ڪونهي؛ پر اهي ٻه چار  
 ڏوڪڙ هاريءَ کي ڍل پيچائڻ ۾ مدد ڪن ٿا. اڄ ڪلهه جو زمينداري سرشتو  
 اهڙو آهي جو اُپت ۾ واڌ ٿيڻ مان هاريءَ کي فائدو ملڻ مشڪل آهي. جيئن  
 نديون اوڀارو لهوارو وهي ويڃو سمنڊ ۾ پون تيئن هاريءَ جي اُپت به بهاني  
 گُبهاني زميندار ۽ وياڄ خور وٽ اچيو ڪئي ٿئي. ڪاڏيءَ کي جيڪڏهن  
 انهيءَ نقطه نگاهه کان ڏسو ته هاريءَ لاءِ هاجيڪار چئبي.

مهاڻا ڳوٺ سڌار هلچل به ساڳئي اصول تي پيو هلائي. ان مان به  
 عارضي فائدي ٿيڻ جو ڪجهه امڪان آهي پر دائمي فائدو گهڻو نه ٿيندو.  
 ممڪن آهي ته انهيءَ هلچل ذريعي ڳوٺاڻن جي حالت ڪجهه سڌاري  
 سگهجي، پر هت جا هنر وغيره ڪامياب ٿي نه سگهندا. مهاڻا هريجن  
 اخبار ۾ هڪ هنڌ لکي ٿو ته ”هن ملڪ ۾ ماڻهو اڳي ئي گهڻا آهن جن لاءِ  
 پورهيو پيدا ڪرڻ مشڪل ٿي پيو آهي. ڪارخانا بيڪاري وڌائيندا. يورپ  
 ۾ پورهيتن لاءِ ڪم جهجهو آهي جنهن ڪري هنن کي واندڪائي ڪپي پر  
 هتي واندڪائي گهڻي آهي ۽ ماڻهن کي پورهيو ڪپي.“ بيروزگاري رڳو  
 هندوستان ۾ ڪانهي. ٻين ملڪن ۾ به لکين بيروزگار ۽ بيڪار آهن. انهيءَ  
 حساب سان اُتي به ڪارخانا ڪڍي هت جا هنر جاري ڪرڻ گهرجن.  
 حقيقت هيءَ آهي ته دنيا ۾ ڪم جي اثاڻ ڪانهي. جيڪڏهن رستا، ريلون،  
 گهر سُڌريل شهر ۽ ڳوٺ، مڪتب ۽ اسپتالون، وندرگاهه ۽ وٽراهه، بجلي ۽

نل وغيره سڀ ڪنهن کي ميسر ڪري ڏجن، ۽ هر هڪ انسان کي سهڻي زندگيءَ جي سامگري ميسر ڪري ڏجي، ته لکين ڪروڙين پورهيتن لاءِ مشغولي پيدا ڪري سگهجي ٿي. هينئر بيڪاري برابر وڌيل آهي ڇاڪاڻ ته اهي سُڌاري ۽ واڌاري جا ڪم اهڙا آهن جن مان شاهوڪارن کي اڀراسي ٿيڻ جو امڪان ناهي، جنهن ڪري هو انهن ۾ هٿ نٿا وجهن. جيڪڏهن ڪم جي مراد ماڻهن کي سهوليت ۽ راحت ميسر ڪري ڏيڻ آهي ته دنيا جا ڪروڙين ماڻهو صدي سانده ڪم ڪن ته کُٽڻ جو ناهي. غلط آهي چوڻ ته ڪم ڪونهي. ڪم آهي پر ان مان شاهوڪار کي نفعو ڪونهي، جنهن ڪري لکين ماڻهو آهنجي جيوت پيا کائڻ. روس ۾ بيروزگاري ڪانهي ڇاڪاڻ ته اتي ماڻهن جي گهرجن جو ويچار ڪري ڪم ڪيو ٿو وڃي. جيڪڏهن شڪارپور ۾ سوڙهه آهي ۽ ماڻهن جي رهڻ لائق گهر ناهن، يا تنگواڻيءَ جي پسگردائيءَ ۾ ڪڪايون جهوپڙيون آهن جن ۾ ماڻهو ۽ ڍور سمڙي ڇت هيٺان سر لڪايو ويٺا آهن ته نوان ڪشادا گهر ٺهڻ ڪپن ۽ ماڻهن کي اهڙي قسم جي ڪرت ۾ لڳايو وڃي. اسان وٽ ڪئين بالڪ ننڍي ٺهيءَ ۾ ڪمائن کي لڳن ٿا، پر جيڪڏهن انهن کي زوريءَ تعليم ڏجي ۽ مدرسا کولجن ۽ ڪئين ٻيا اهڙي قسم جا ڪم ڪجن ته بيڪاري غائب ٿي ويندي.

مهاتما ٽڪلي ۽ چرخي ۾ سُڌاري آڻڻ جي ڪوشش ۾ آهي. چرخو به هڪ قسم جي مشين آهي ۽ جيڪڏهن ان کي سُڌاري انسان وڌيڪ سٺ ڪئي سگهجي ته شاهوڪار ڪٿا رڪي فائدو وٺڻ جي ڪوشش ڪندا. ممڪن آهي ته ڳوٺن ۾ بجلي وجهي ڪئين هنر جاري ڪري سگهجن، پر رڳو هٿ جي پورهئي سان موجوده مفلس حالتن ۾ ڦيرو آڻڻ غير ممڪن آهي. مهاتما جي فلسفي تي جيڪڏهن هلجي ته لوهه جا ڪارخانا، سڙي ۽ ڪپڙي جون ملون، ڪنڊ ۽ سيمينٽ جون فئڪٽريون بند ڪري سمن سومرن جي صاحبيءَ وارا گهاٽا ۽ آڏاٽا هلاڪڻا پوندا. اڄ اسان وٽ ريلون، پليون، تارون، ٽيليفون آهن جي هٿ سان ٺهي نٿا سگهن. روهڙي پل جي هڪ گارڊر ٺاهڻ لاءِ سنڌ جا لوهار گڏ ڪري انهن کان سڄي ڄمار ڪم وٺجي، ته سندن ننڍڙي سنداڻ ۽ هٿ جي مترڪن سان گارڊر ٺهي ڪونه پوندو. ائين آهي ڇا



ته اهي شيون اسان لاءِ سدائين پيا ناهن ۽ اسين انهن مان فائدو وٺندي به هت جي هنر جي واکاڻ ڪندا اچون؟ تهڙي ريت ملڪ جي بچاءَ لاءِ بمبار ومان، تيوبون، زره پوش موٽرون، جنگي جهاز وغيره ڪپن. اسان جي ملڪ جي آزادي ۽ آسودگي ڪارخانن تي منحصر آهي، تنهن ڪري جيترو جلد گهڻا ڪارخانا کُلن اوترو چڱو. ممڪن آهي ته ساميواڊي سرڪار ڳوٺن ۾ بجلي وجهي ڪي ننڍيون شيون ڳوٺن مان ٺهرائي، باقي شاهوڪاري سرشتي هيٺ هت جا هنر ڪارخانن اڳيان ڌڪ جهلي نه سگهندا.

ڪي ڪانگريسي ليڊر ڪارخانن جو نالو ٻڌي چرڪن ٿا ڇاڪاڻ ته هي سمجهن ٿا ته يورپ جون وڳوڙي حالتون ڪارخانن ۾ وڏي انداز ۾ شيون ٺاهڻ سبب ٿيون آهن. انهيءَ ۾ هو ٻليل آهن. چڱائي ڇا ۾ آهي ته گهڻي تعداد ۾ شيون ٺاهي ماڻهن ۾ ورهائي سندن گهر جون پوريون ڪجن، يا شيون ڪافي تعداد ۾ پيدا نه ڪري ماڻهن کي ڳڙو رکجي؟ يورپ ۾ شاهوڪاري سرشتي سبب شين جي وڃ پوري نٿي ٿئي، جنهن ڪري هڪ طرف ضرورت کان وڌيڪ دولت اچيو گڏ ٿئي ۽ ٻئي طرف احتياج ۽ اثاٺ آهي. انهيءَ خرابيءَ جو ڪارڻ شاهوڪاري سرشتو آهي، تنهن ڪري ڪارخانن کي ان لاءِ ملزوم ٺهرائڻ بي عقليءَ جي نشاني آهي.

اسان اڳيان ٻيو هڪ مشڪل مسئلو آهي. اسان جي ڪيتيءَ جو مدار ڏيساوين تي آهي. ڪڻڪ، ڪپهه، چانورن جا اگهه وڌيڪي بازارين ۾ هالو چالونرخ تي منحصر آهن. اهي اگهه سدائين ٿرڻ گهرن پيا، پر هاريءَ کي ڍل پيارڻ لاءِ پئسا ڪپن جي فصل جي وڪري مان وصول ڪري پهچائڻا اٿس. اهوئي سبب آهي جو هاري اڪثر پنهنجي ڪاڄ خوراڪ جو خيال نه ڪري واپاري جنسون پيو پوکي، يعني ته مصري ڦٽين جو گهر ۾ ڪاپو نه هوندي به لئنڪاشاير جي واپارين کي وڪڻڻ لاءِ ڪپهه پيو پوکي. مهاڻا ڳوٺاڻن کي پنهنجي پيرين سيرين ڪرڻ لاءِ هت جي هنرن جو پرچار ڪري ٿو پر اڄ ڪلهه جون انٽر راشٽري حالتون اهڙيون آهن جو لکين هاري زمين کيڙيندي لُٽندي به پنهنجي قوت گذران لاءِ ڪڻڪ يا ٻاجهر پوکي نٿا سگهن. تازو کاڌي جي جنسن جا اگهه اهڙو اچي پت پيا جو بهار ۽ يوپيءَ جي هارين کي لاچار ڪمند جي پوک ڪرڻي پئي. ڪنڊ جي ڪارخانن کي سرڪار وٽان

خاص رعايت ملڻ سبب مينهوڳيءَ ۾ ڪنڀين وانگر ڪارخانا ويا وڌندا. جنهن ڪري ڪنڊ جو اگهه ڪري پيو ۽ هارين کي نئين سر مصيبت جو مقابلو ڪرڻو پيو. هن مان اوهين ڏسي سگهو ٿا ته ڳوٺن ۽ ڳوٺاڻن کي مهاتما وارن طريقن سان پنهنجو سهنجو ڪرڻ سولو ڪم ناهي. مٿي ڄاڻايل حقيقتون اهڙيون آهن جن تي غور ڪرڻ جڳائي، ڇاڪاڻ ته هن ملڪ جي ڪروڙين پورهيتن جي حياتي ۽ آجيوڪا انهن مسئلن سان ڳنڍيل آهي. اجايا غبار پيدا ڪرڻ يا روحانيت جي اوڻ ۾ دائمي مفلسي ۽ احتياج جي پٺپرائي ڪرڻ ۽ ڪروڙين ماڻهن کي سڄي سڪڙي حياتيءَ تي راضي رهڻ جو اپدیش ڏيڻ عيوض اسان کي جڳائي ته اڪيون کولي حالتن جو اڀياس ڪريون، ۽ پنهنجا سنسا ۽ وهڻ ڦٽا ڪري ترقيءَ جي راه تي قدم ڌريون.

مٿين مسئلن تي خيال ڪندي وري به منهنجي اڳيان اهو سوال پيش ٿو ٿئي ته مهاتر هارين نارين جو طرفدار هوندي به موجوده ظالم سرشتي جو حامي ڇو آهي؟ ائين برابر آهي ته هو ٻي واه وٺڻ جي فائدي ۾ آهي. پر اها واه اهڙي آهي جنهن تي هلڻ مشڪل آهي. ان ۾ ڪئين مشڪلاتون ۽ رنڊڪون آهن ۽ جيڪڏهن سور کائي هلجي به ته ان مان لاپ پرائڻ جو امڪان ڪونهي. فعلاً جيسين مهاتما جو من گهريو ٺولهي ۽ نڪر، لوٽي ۽ لنگوٽيءَ وارو آدرش عمل ۾ اچي، تيسين هو جاگيردارن، زميندارن، وياج خورن کي آسپاسائون پيو ڪري هو چوي ٿو ته اهو ڌن وٽن امانت آهي. اهو ڪيتري قدر واجب آهي ته اڻ ميو ڌن ۽ لامحدود طاقت هڪ شخص کي سپرد ڪجي؟ ڌن ۽ طاقت بهترين انسان جو دماغ ڦنڊائي ڇڏي ٿي. مان نٿو سمجهان ته ڪنهن بني بشر کي حق آهي ته امانت جو ڏئي ٿي وهي. افلاطون راج ڪاروبار هلائڻ لاءِ ڪنهن دانا فيلسوف کي انتخاب ڪرڻ جو مشورو ڏنو هو پر بشري فطرت کان جي واقف آهن سي هوندا ڏيکيا جي اعليٰ ترين بزرگ همنئي ۽ مهاپرش به نه ٿي ڏسي. انهن کي سپرد نه ڪرڻ جي ڪڏهن ڏاڍي ڪجهي ته لوڪ منهنجي ڏانهن ڇو ڇڏي ڇڏي هئا ته ڇو ڇڏي ڇڏي هئا؟ سوئيٽ ڊيمروري آهن ته ڪيترن جي منهنجي ڏانهن ڇو ڇڏي ڇڏي هئا؟ سڀ مرجومل دانا بيٺا شخص آهن، جي ڏاڍا ڏاڍا ڏاڍا ڏاڍا پيا ترقي؟ اسان وٽ سوارٽي، اوتارين ۽ خاصين مسان ڀريل رواجي ۽ سڀ جهجهائي آهن.

جه اهر جڳرني

جي پنهنجا مطلب سنوارڻ ۾ مشغول آهن. انهن کي امانت جو صاحب بڻائڻ، جو ڏيري گڏهه رکڻاڻ مثال آهي. ائين ڪرڻ سان مورڳو مصنوعي ويڇا وڌائڻا آهن ۽ خاندان ۽ رتبي ۽ دولت کي اڻواجبي عزت ۽ احترام ڏيڻو آهي. مان هتي انهيءَ جي اُڀتار نٿو ڪريان ته ڪهڙن طريقن سان سماج ۾ انقلاب آڻي سگهجي ٿو. زور ڏيڻو آهي يا پريائي ڪم ڪڍجي، هنسا جائز آهي يا اهنسا، قانوني طريقا اختيار ڪجن يا غير قانوني؟ انهيءَ تي بحث ٻي هنڌ ڪبو. پهرين ضروري آهي ته اوهين انقلاب جي ضرورت محسوس ڪيو. جيڪڏهن قوم جا ليڊر ۽ عالم انقلاب جي ضرورت محسوس نٿا ڪن ۽ سماج ۾ ڦيري آڻڻ خلاف آهن ته عام ماڻهن کي ان لاءِ تيار ڪيئن ڪري سگهيو؟ ائين برابر آهي ته حالتون ڪجهه ڪرڻ لاءِ کين مجبور ڪنديون. پر حالتن کي صحيح صورت ۾ ڏسڻ ۽ سمجهڻ ۽ اهڙي قسم جي بين کي تربيت ڏيڻ ضروري آهي. ٻيءَ صورت ۾ رڳو حالتن تي پاڙي ويهڻ مان گهڻو نه وڻبو.

مون کان ڪيترا دوست پڇندا آهن ته تو ڪڏهن شهزادن، جاگيردارن، زميندارن، سڀني، شاهوڪارن، مولوين پنڊتن ۾ ڀلارو ماڻهو ڏٺو ئي ڪونهي ڇا؟ منجهن گهڻي ئي رڄ چڱا مڙس پيا آهن. سوال عجيب آهي ڇاڪاڻ ته مان پاڻ اهڙي ڪٽنب ۾ پيدا ٿيو آهيان جنهن جو شاهوڪارن زميندارن سان بلڪل گهڻو تعلق آهي. مون شاهوڪاري گهر ۾ پرورش پاتي آهي ۽ شاهوڪاري فرقي جا سنسڪار پيل اٿم. ڪميونسٽ مون کي تعليم يافتہ سفيد پوش ڪري ليکيندا آهن. هو بلڪل صحيح آهن. هيئنر شايد چون ته مان ”پشيمان سفيد پوش“ آهيان. مان ڇا آهيان ان جو قوم ۽ دنيا جي سنگين معاملن سان ڪهڙو واسطو؟ اسين ڪن جزوي شخصن جي گڻن يا اوگڻن جو ويچار ڪونه ڪري رهيا آهيون. منهنجو ڪن خاص زميندارن يا شاهوڪارن سان جهڳڙو ڪونهي. مان هن سرشتي جو دشمن آهيان. ائين برابر آهي ته ڪنهن به سرشتي کي هلائڻ لاءِ ڪي شخص ڪين ۽ جيڪڏهن سرشتي کي بدلائڻو آهي ته انهن شخصن کي پنهنجي طرف ڪرڻو پوندو يا انهن جو مقابلو ڪبو. سرشتو جو گهڻن ماڻهن لاءِ نقصانڪار آهي سو گهڻو جالي ڪيئن سگهندو؟ ممڪن آهي ته ڪن جزوي شخصن کي ان مان

جواهر جيونئي

فائدو هجي، پر انهن صدي تي ٻين کي قربان ڪيئن ڪبو؟ بهتر آهي ته سرشتي سان گڏ آهي ڳاڙ ڳڻيا مالدار لڙهي وڃن يا نئون جنم وٺي نئين صورت ۾ نمايان ٿين، انهيءَ کان جو عام لوڪ مفلس ۽ مظلوم رهن. انهيءَ ۾ شڪ ناهي ته سماج ۾ ايڏي وڏي انقلاب آڻڻ ڪري ڪن کي نقصان پهچندو! اسين ڪوشش ڪري گهٽ عذاب ڏينداسون، پر ٻار ڄڻ وائڻگر نئون نظام بنان سور پر گهٽ ٿي نه پوندو.

سنسار ۾ انسان جيڪي به سنسٿائون، جماعتون ۽ انجمنون ناهيون آهن تن پٺيان ڪنهن قسم جو فلسفو ضرور آهي. جڏهن سياسي، اقتصادي، اجتماعي حالتن ڦرڻ سبب ماڻهن جا تعلقات ڦري وڃن ٿا ته انهن جماعتن جي بنيادي فلسفي ۾ پڻ ڦيرو اچڻ گهرجي. ڏٺو ويو آهي ته سُست دماغ انسان حالتن جي ڦرڻ بعد به ساڳئي جهوني پراڻي سري کاڌل عقيدن کي جهٽي پون ٿا ۽ ائين ڪرڻ سان رنج ۽ مصيبت جو ڪارڻ بڻجن ٿا. اڻويهين صديءَ ۾ لوڪشاهي ۽ شاهوڪار شاهي گڏ اُسرڻ لڳيون، لوڪشاهي گهڻن کي سياسي طاقت سپرد ڪرڻ جي فائدي ۾ هئي ۽ شاهوڪار شاهي رڳو ڪن ٿورن کي دولتمند بنائي سگهي ٿي، جنهن ڪري انهن ٻن طريقن وچ ۾ بنيادي اختلاف ۽ ضد هو. هيل تائين ٻئي طريقا ساڳئي وقت عمل ۾ اچي سگهيا ٿي ڇاڪاڻ ته لوڪشاهي نالي ماتر لوڪن کي شاهه بڻائي، واڳون ڪن جزوي ماڻهن کي سپرد ڪري ڇڏيون هيون. اها لوڪشاهي شاهوڪار شاهيءَ سان انهيءَ ڪري هلي سگهي ٿي جو لوڪ سڄي طاقت کان محروم هئا ۽ حاڪمي ڪن ڳاڙ ڳڻين جي هٿ هئي. پر آهستي آهستي عام ماڻهن ۾ شناس اچڻ لڳي ۽ هوسمجھڻ لڳا ته اقتصادي طاقت ٿورن ماڻهن کي سپرد ڪري سياسي طاقت پنهنجي هٿ ۾ رکڻ غيرممڪن آهي. اهوئي سبب آهي جواج ڪلهه پارليامينٽري لوڪشاهي خلاف نعرا بلند ٿي رهيا آهن. مخالفت لوڪشاهيءَ جي ناهي، پر لوڪشاهيءَ جي اوت ۾ حڪم هلائيندڙن جي. انگريز سرڪار ان جو اوندو مطلب ڪڍي لوڪشاهيءَ جي ناڪاميابيءَ جا مثال پيش ڪري اسان کان خسيس سياسي رعايتون به ڪسڻ ٿي گهري ۽ سرڪاري چاڙتا ۽ نواب ساڳيو سُڙ آلاپي هندوستان ۾ ڪلهوڙن جي صاحبيءَ وارو زمانو جاري رکڻ گهرن ٿا. حقيقت هيءُ آهي ته

اڄ ڪلھ جي شڪايت عام ماڻهن کي گهڻي طاقت ڏيڻ خلاف ناهي. پر لوڪشاهيءَ جي مخالفت انهيءَ ڪري ٿي رهي آهي جو عام ماڻهن جي هٿ ۾ ڪافي طاقت ناهي، جنهن وسيلي هو سماجڪ انقلاب آڻي سگهن. تازو بيڪانير جي مهاراجا شهزادن جي مجلس اڳيان تقرير ڪندي آيو ته:

”رياستن جا والي ڪي ستائي، نصيب آزمائو جانباڙ ناهن. اسان ابي ڏاڏي کان حاڪم ٿي رهيا آهيون ۽ صدين جي آزمودي سبب مدبري ۽ سياست اسان جي رت جو جزو ٿي وئي آهي. اسان ڪنهن به صورت ۾ دست بردار ٿيڻ لاءِ تيار ناهيون. سڀاڻي جيڪڏهن هند سرڪار اسان جي حقن جي حفاظت ڪرڻ جو ست ساري نه سگهي ته اسين آخرين گهڙيءَ تائين وڙهي پنهنجو بچاءُ ڪنداسون.“

دنيا ۾ جيڪڏهن آبيشاهيءَ کي ننڳي صورت ۾ ڏسڻو هجيو ته رياستن ۾ هلندڙ ڪاروبار ڇاچي ڏسو. راجائون انگريز سرڪار جا مطيع آهن، پر انگريز پنهنجي مطلب بنان رياستي ڪاروبار ۾ دست اندازي نه ڪندا آهن. حيرت آهي ته اهي چوڏهين صديءَ جا يادگار ويهين صديءَ تائين ڪيئن قائم رهي سگهيا آهن. رياستن جو واپو منڊل بهري ۾ بند ٿيل هوا مثل آهي. هتي حياتيءَ جو وهڪرو بيهي ويو آهي. ٻاهران ايندڙ ماڻهو رياست اندر پير پائڻ سان دماغ تي ڳهي ۽ بت ۾ سُستي محسوس ڪندو. قديم زماني جو آداب اخلاق ڏسي اهڙو مزو ايندس، جهڙو عجائب خاني اندر صدين کان معدوم جانورن جا مٿ ڏسڻ سان ايندو آهي. هتي گهڙيال جا ڪانٽا هلڻ کان بيهي ويا آهن. مرده ماضيءَ جو جنازو ڪن ٺڪ چپ سميت پنهنجي اصلي صورت ۾ نمايان آهي. راجپوتانا ته خاص ڪري پراچين سوروبرتا، حيرت انگيز ناهندي. عجيب و غريب ڪارنامن، رومان ۽ رميڪ سنڌرتا جو ديس آهي. بالڪ اوستا جا سڀا ۽ الف ليلي جون ڪهاڻيون اکين اڳيان ترين اچن، ۽ ڪوٽن ۽ قلعن جي برج ۽ منارن مان زهر ۽ سُڀير ۾ پدمئين نڪري، گوڙ ۽ سؤمان جي رکيا لاءِ آبدار جهنگلن ۾ ڦيرن ڦيرن ڪري بي نظير همت ۽ شجاعت سان موت جو مقابلو ڪن ٿا. پر اڄ چنپ ۾ هي رڳو ڇڪ درشيد خواب ٿيو وڃي ۽ دل تي سؤن ۽ افسردگي ۽

ملال غالب پئجيئو وڃي. پاڻ کي ڪنهن پڃري يا پرامد جي تهخاني ۾ بند ٿيل بت وانگر پيو سمجھجي. هڪ طرف راجائن جا سهڻا محلات، يعني طرف رعيت جا سڪل مهاندا ۽ پراڻين جهوپڙيون. انهن جهوپڙين مان ڪيڏو ڏن انهن محالين ۾ گھلجي وڃي ٿو. اسان جا شهزادا بيشڪ لاکيڻا آهن ڇاڪاڻ ته هو لک اُپائي نه ڄاڻن، ته خرچي لاشڪ ڄاڻن. هو پنهنجي عياشيءَ ۾ لکين رپيه خرچين ٿا پر ان جي عيوض رعيت جي ڪهڙي خدمت ڪئي اٿن؟

رياستن مٿان نقاب چڙهيل آهي جنهن ڪري دنيا کي اتي جي حالتن جي خبر پئجي نٿي سگهي. ممڪن آهي ته ڪو ادبي رسالو يا نواب ۽ عملدارن جي ثناخوانيءَ جو مخزن نڪرندا هجن، باقي ٿيو پلو. ٻاهران اخبارن تي بندش آهي. تريونڪور، ڪوچن، مشهور رياستن ۾ برٽش انڊيا کان وڌيڪ ماڻهو لکي پڙهي ڄاڻن. پر بين رياستن ۾ پڙهيل اتي ۾ لوڻ سمان آهن. رياستن ۾ تقرير ۽ تحرير جي آزادي ناهي، جنهن ڪري رياست کان ٻاهر وارن کي رڳو شهزادن جي شاديءَ يا وائسراءِ جي آمد تي پيڪيدار جلوس ۽ درٻار يا ڏٽريل هارين جي ڏنگيءَ ۽ فساد جي خبر پوي ٿي. راجائن ته، نڪتہ چيني ڪري نٿي سگھجي. سرڪار ان کي روڪڻ لاءِ قانون ٺاهي ڇڏيو آهي. ٻاهريان ليڊر رياست جي حدن اندر گهڙي نٿا سگھن. ڇاڪاڻ ته پير پائڻ کان اڳ بندش نامو اڃيو سهڙي هڪ دفعي تندرستي سڌارن جي خيال کان مٿي آڻ. داس ڪشمير وڃي رهيو هو ته سرحد تي منع نامو مليس جنهن ڪري پويان پير ڪرڻا پيس. نظام جي حيدرآباد ۾ جناح جهڙي شخص تي بندش وجهي ڇڏيائون ۽ سروجني نڪدو کي رياست ۾ پير پائڻ نٿي ڏنائون جيتوڻيڪ سندس گهر ٻار خاص حيدرآباد دکن ۾ آهي.

اهڙين حالتن هيٺ ڪانگريس جو فرض هو ته رياست واسين جو ساٿ ڏئي، پر مهاتما وچان ئي عجيب نيتي اختيار ڪئي ۽ چوڻ لڳو ته رياست جي اندروني انتظام ۾ ڪانگريس کي دخل نه ڏيڻ گھرجي. ڪئين دفعا رياستن ۾ بلڪل دڪدائڪ واقعا ٿيا آهن ۽ رياستن جي والين ڪانگريس تي حملا ڪيا آهن، پر مهاتما چين کي چُنو لڳائڻ واري نيتي هلائيندو اچي. مهاتما شايد راجائن ۽ نوابن کي پنهنجي پنٽ ۾ آڻڻ جو ٻه پڇاڻي رهيو آهي. سمجهي ٿو ته ڪنهن ڏينهن هو ساڻس هم خيال ۽ ٻانهن ٻيلي ٿيندا،

جنهن ڪري نڪتہ چيني ڪري هنن کي ٿاهي ڇڏڻ خلاف آهي. دليل بہ مزي جھڙا ٿو پيش ڪري چي رياستون انگريزي قانون هيٺ افغانستان ۽ لنڪا وانگر آزاد ملڪ آهن ۽ هند سرڪار کي اتي جي ڪاروبار پر دست اندازي ڪرڻ جو اختيار نہ آهي. ڪھڙو عجب جيڪڏهن رياست پرڄا ڪانفرنس ۽ لبرل ڌر وارا ۽ ٻيا جي بلڪل نرم خيالن وارا آهن، سي پڻ اهڙي منورتيءَ خلاف آواز بلند ڪري مھاتما کي غلط ٺھرائڻ؟

مھاتما جي هن نيتيءَ مان رياستن جي حاڪمن چڱو فائدو ورتو آهي. ڪن هنڌ ڪانگريس کي بيقاعدِي جماعت ٺھرائي رياست مان ڪانگريسين جو تڏو ڪٽايو اٿن، ۽ ائين ڪرڻ لاءِ مھاما جي دن پيش ڪئي اٿن تہ ٻاھرين سنسٿائن کي رياست ڪاروبار ۾ دخل ڏيڻ جو حق ناھي. مون کي پندت مدن موھن مالويہ بنان، ٻيو ڪو نرم گرم اڳواڻ نہ سڄھي، جو مھاتما وانگر رياست جي والين جو ايتري قدر خير خواھ ۽ طرفدار ھجي. حقيقت ۾ ڪانگريس مھاتما جي اشاري تي اک پور جي نيتي اختيار ڪري پاڻ کي نرمن کان وڌيڪ ڦلھڙو ثابت ڪيو آھي. جسین مھاتما مٿان هندوستان جي قومي تحريڪ جو بوجو نہ پيو هو تيسين سندس رخ رياستن ڏانھن ڪي قدر نرالو ھو. مثلاً 1916ع ۾ شھزادن جي ميڙ اڳيان بنارس ۾ تقرير ڪندي هنن کي ھدايت ڪيائين تہ هو عيش ادمبر ڇڏي ھيرا جواھر وڪڻي رياست پرڄا جي شيوا ۾ لڳي وڃن. چون ٿا اھا تقرير اھڙي تہ ٽڪي ھئي جو راجائون بہ بہ، چار چار ٿي ميٽنگ مان رفو چڪر ٿي ويا ۽ مائي بسنتي اعتراض وٺي ميٽر مان اُٿي وئي.

ھڪ دفعي مسٽر ڪيلڪر کي خط لکندي مھاتما ٿو چوي ”منھنجي مرضي آھي تہ راجائون ۽ نواب پنھنجي پرڄا کي خود حڪومت جو حق ڏين ۽ پاڻ کي رعيت جا عيوضي ۽ رکپال سمجھي سندن پر گھور لھن.“ جيڪڏھن راجائون ۽ نواب رعيت جا عيوضي ۽ رکپال آهن، تہ انگريز ڇا ۾ گھٽ آھي؟ فرق ايترو آھي جو هنن جي چمڙيءَ جو رنگ اڇو آھي ۽ اسان جي چمڙيءَ جو سانورو. انھيءَ حساب ھندوستان اندر علحدين قومن جي شڪل شبیھ ۾ ڪو گھٽ فرق ناھي، ۽ نسل ۽ اخلاق بہ ھر ڪنھن جو نرالو آھي.

گذريل ٿورن سالن اندر ھند سرڪار رياستن ۾ پنھنجا عملدار رکڻ

شروع ڪيا آهن. راجائن کي اها نيتي ٿئي وئي، پر هو لاچار آهن ۽ ڪجهه ڪري نٿا سگهن. هن کان اڳ هند سرڪار رياستن تي ٻاهران حڪومت هلائيندي هئي، پر هينئر انڊيون ڪاروبار به پنهنجي هٿ ۾ رکيو اٿس. هينئر ٻاهران نالو رياست جي واليءَ جو آهي، پر حڪم هند سرڪار جو. ائين ڪرڻ سان هند سرڪار رياستن جي پٺي پيل حالتن جو پورو فائدو وٺي رهي آهي. ڪانگريس کي جڳاڻي ته حقيقتن تي اک پور نه ڪري قومي خيال وارن لاءِ هندوستان هڪ ملڪ آهي، تنهن ڪري هو جدا جدا ٽڪرن لاءِ جدا نيتي اختيار ڪري نٿا سگهن. جيڪڏهن غلط عقيدو جي اثر هيٺ اچي، هو رياستن ڏانهن نرالو رخ اختيار ڪندا، ته مٿن بلڪل واجبي نڪت چيني ٿيندي ته هو طاقت هٿ ڪرڻ لاءِ بي اصول بڻجي وقت کي سلام ڪرڻ ٿا گهرن.

مون ڏٺو آهي ته پنڊت مالوي ۽ ٻيا هندو سياڻي جدا چونڊڪن خلاف وڏا وعظ ڪن ٿا، ۽ چون ٿا ته جدا چونڊڪ لوڪشاهي اصول جي خلاف آهن. ائين برابر آهي ته مذهب جي آڌار تي جدا چونڊڪ رکڻ لوڪشاهي اصول جي خلاف آهي، پر ساڳئي وقت اهي هندو سياڻي رياستن جي ڪاروبار تي چشم پوشي ڪري آبيشاهه راجائن کي هندوستان جي فيڊريشن ۾ داخل ڪرڻ جي فائدي ۾ آهن. هو ڪانگريس کي جدا چونڊڪن خلاف سخت هلچل ۾ هلائڻ سبب ڏوه ڏين ٿا، پر پاڻ ڇا پر وڌيڪ اصولي آهن؟ منهنجي نظر ۾ مهاتما جي رياستن نسبت اختيار ڪيل نيتي صحيح ناهي. ٿامس پين هڪ دفعي برڪ تي فقط چيني ڪندي لکيو هو ته ”هي سڄاڻ پڪيءَ جي سهڻن پرن تي ماته ڪري ٿو پر نيم بسل مرغ خواب و خيال ۾ نه اٿس.“ رياستي رهيت جي نيم بسل مرغ کي مهاتما وساري نه ڇڏيو آهي، پر راجا روپي سهڻن پر تي هيڏو ماته ڇا لاءِ آهي؟

جاگيرداري ۽ زمينداري سرشتي سان به ساڳيو دليل لاڳو آهي. پين ملڪن ۾ انهيءَ سرشتي کي ترقيءَ جي راهه ۾ رندڪ سمجهي ڪڍي ڇڏيو اٿن. حيرت آهي ته مهاتما ان جي پٺڀرائي ٿو ڪري هو چوي ٿو ته ”مان مالدارن کان بنان سبب مال ڪسڻ جي خلاف آهيان. منهنجي مرضي آهي ته زميندارن جي دلين کي رجائي پنهنجي طرف ڪريان، جيئن هو غريب



هارين جي پرگهور لهن ۽ پاڻ کي هنن جو عيوضي ۽ رکپال ڪري سمجهن....  
 سپاڻي جيڪڏهن ڪي شخص زميندارن کان زمين ڪسڻ جي ڪوشش  
 ڪن ته مان هوند انهن جي مخالفت ڪريان. مغرب ۾ ساميواد ۽ ڪميونزم  
 جو پرچار ڪري ماڻهن کي ذهن نشين ڪن ٿا ته انسان جو سپاڻو سوار ٿي آهي.  
 مان انهيءَ عقيدې جو ناھيان. مان چاھيان ٿو ته شاھوڪار ۽ پورھيت، هاري  
 ۽ زميندار جي وچ ۾ سھڪار ٿيڻ گھرجي. ۽ سماج جو بنياد اھنسڪ مت  
 تي ٻڌي ڪاروبار ھلائڻ گھرجي.“

مون کي ڄاڻ ناھي ته هندوستان ۽ يورپ جي ذھنيت ۽ منورتيءَ ۾  
 بنيادي فرق آھي. مھاٽما چوي ٿو ته هتي جي ۽ هتي جي منورتي نرالي آھي.  
 حقيقت ھيءُ آھي ته هندوستان جي شاھوڪارن ۽ زميندارن هتي جي  
 پورھيتن ۽ هارين کي وڌيڪ ڏڏو آھي ۽ غريبن جي پرگهور اصل ڪانہ لڏي  
 اٿن. دنيا ۾ ڪٿي به اھڙا زميندار ۽ وياج خور ڪونھن جي اھڙا ھيچي. خود  
 غرض. رت پياڪ مھجن. شايد حالتن مجبور ڪيو اٿن. زمينداري سرشتو  
 زماني جي رفتار خلاف ھئڻ سبب پراڻي جڳھ وانگر پيچڻ پيرڻ لڳو آھي  
 جنھن ڪري ڪيترا زميندار فرضدار آھن ۽ هزارين ايڪڙ زمين هوندي به  
 جھڳڙو گروي اٿن. ڪاتيदार ته ماڳھين سُڃا سُڪڻا آھن ۽ زمين وڪڻي پين جو  
 هاري بڻجي پيا قوت گذران ڪن. ڀلا ڏانڊن جو جوڙو ۽ هت جو رنڊو آمريڪا  
 جي ٽرئڪٽر ۽ بجليءَ سان ولايت جي بازارين ۾ چٽا پيٽي ڪيئن ڪري  
 سگھندو؟ حال ڦي الحال وياج خور زميندار بڻجي وينا آھن ۽ مھاٽما  
 سمجھي ٿو ته جن بدبختن کان زمين ڦري پاڻ مالڪ بڻيا آھن، تن جا ھو  
 رکپال ۽ خير خواھ ۽ خدمتگار بڻجي پوندا. ۽ زمين جي اپت ۽ وياج مان  
 بچت هارين نارين جي پلي ۽ آنتيءَ لاءِ ڪتب آڻيندا. جيڪڏهن زمينداري  
 سرشتو چڱو آھي ته چوڻه سڄي ملڪ سان لڳايو وڃي. ۽ گجرات جي  
 ڪاتيदारن کي وڏن جاگيردارن ۽ زميندارن جي سپرد ڪيو وڃي؟ مھاٽما  
 اٽل ۽ ائين ڪرڻ ڏيندو؟ جيڪڏهن گجرات لاءِ زمينداري سرشتو  
 خراب آھي ته بهار، بنگال، يو. پي، پنجاب، سنڌ لاءِ اھو سرشتو ڪارگر  
 ڪيئن ليکبو؟ ڏسجي ٿو ته مھاٽما ھالو چالورسم ۽ نيتيءَ جو طرفدار آھي.  
 ڀل ته سرشتو ڪھڙو به خراب ھجي، ماڻھو پيا آزارجن، گُسجن ۽ مسجن، پر

ان ۾ ڦيرو آڻڻ پاڻ آهي. رڳو ماڻهن جي دلين ۾ ڦيرو آڻي، سندن روح پاڪ ۽ پوتر بنائي، موڪلڻ ۽ نجات لاءِ هنن کي تربيت ڏيڻي آهي، ٻيو ٿيو پيلو. مذهبي انهيءَ فلسفي تي ڏاڏا آهن. مهاڻا به جيڪڏهن ڌرما چاري ٿي وهي ته اسان کي اعتراض ڪونهي، پر هو راجنيتي، سماج سڌاري ۽ جاتي اڏار جي ڪمن ۾ انهيءَ قسم جا اُپديش ٿو ڏئي، جن مان پس پيش فائدو پهچڻ جو امڪان ناهي. مون مٿي ڪن مشڪل مسئلن جو ورنن ڪيو آهي. منهنجي مراد آهي ته امنگ ۽ ڀرم جذبو ۽ جنون ترڪ ڪري ٿڌي سيني انهن مسئلن تي غور ڪريان. هيل تائين اسان پنهنجو پاڻ لاءِ ڪئين مشڪلاتون پيدا ڪيون آهن جي ٿوري خيال ڪرڻ سان ٿوري سگهجن ها. اسان جي اها قومي ڪمزوري آهي جو ڪنهن به مسئلي تي ٿڌي سيني غور ڪرڻ عيوض مذهب ۽ ڌرم امنگ ۽ جذبي، وهه ۽ ڀرم جا چوٽا وچ ۾ وجهي ست مُنجهايو ڇڏيون. انهيءَ نموني نڪي مسئلن کي چٽيءَ ريت سمجهي سگهيو نڪي قوم جو پيلو ڪري سگهيو. اسان کي ياد رکڻ گهرجي ته آزادي روشن فڪر قوم کي نصيب ٿيندي آهي، ۽ غلامي انهن کي، جي سدائين دماغي ۽ قلبي غبار پيدا ڪري سچ ۽ حقيقت کان گمراهه ٿي وڃن ٿا.

## خوشي يا زوري

ويهاريو ورهيه اڳ مهاتما "اهنسا پرمودرم" جو پرچار ڪري هندوستان ۾ پنهنجو ڌاڪو ڄمايو. ڪروڙين ماڻهن بنان سوچ ويچار جي اهو منتر پي اُچارڻو آهي. ڪيترن پڙهيل شخصن پهرين مخالفت ڪري پوءِ ان کي سڏيڪار ڪيو آهي. ۽ ڪن کليو کلايو اُنتي نٿولي ۽ چترن ڪيون آهن. انهن ويهن ورهين اندر هن ملڪ جي سياسي زندگي ۽ سماجڪ جيوت تي ان جو گهرو اثر پيو آهي ۽ دنيا جي ٻين ملڪن ۾ به ان جي پڇاڙ ۽ پٺڀرائي ٿيڻ لڳي آهي. اهنسا جو مت هماليه وانگر جهونو پراڻو آهي. پُر مهاتما پهريون شخص آهي جنهن انهيءَ سڌانت کي وڏي پئماني تي سياسي ۽ سماجڪ مقصد حاصل ڪرڻ لاءِ ڪم آندو آهي. هن کان اڳ ڪي درويش ۽ مهاپرش اهنسا کي پنهنجي عقيدتي ۽ اصول جو مکيه جزو سمجهي، ان تي عمل ڪندا هئا. آتمڪ اوڌار ۽ روحاني ترقي لاءِ ان کي اثرائتو اوزار سمجهيو ويندو هو پر سماج ۾ سڌاري آڻڻ لاءِ اهنسڪ يڌ جوڻ جو ڪنهن کي خواب و خيال نه هو. اڳ ماڻهو سمجهندا هئا ته سماج اندر آنياءَ ڌڻيءَ جي جوڙ آهي. مهاتما اهنسا کي سماج سڌاري جو واهڻ بنائي، لوڪن جي هٿ ۾ هڪ نئون شستر ڏنو آهي. هڪ هنڌ هو لکي ٿو ته "جي شخص سماج ۾ انقلاب آڻڻ گهرن ٿا تن لاءِ ضروري آهي ته ماڻهن جي قلب ۾ بي آرامي پيدا ڪن. ائين ڪرڻ بنان هو ڪامياب ٿي نٿا سگهن. بي آرامي پيدا ڪرڻ جا ٻه رستا آهن. هڪ هنسڪ پيو اهنسڪ. جبر يا هنس جو اثر جسم تي پوي ٿو ۽ هڪ طرف فاعل کي وحشي بنائي ٿو ته ٻي طرف مفعول کي گيدي ۽ ڪانئر. اهنسا جو اثر نرالو آهي. چاڪاڻ ته پاڻ تي تڪليف هموار ڪرڻ سان انتر شدي يا اندر جي پاڪيزگي نصيب ٿئي ٿي ۽ ٻي ڌر جي قلب تي جبر و اخلاقي ۽ روحاني اثر ٿئي ٿو."

هن قسم جو خيال هندو اسين جي منورتيءَ سان ٺهڪندڙ آهي. اهوئي

سبب هو جو ڪيترن ماڻهن بنان ڇنڊ ڇاڻ ۽ تڪ تور جي مٿيون فلسفو قبول ڪيو. ڪي شخص جن کي انهيءَ فلسفي ۾ شڪ گمان هو تن عمل جو وقت ڏسي اڻ تي ايمان آڻڻ واجب سمجهيو. ڪجهه وقت بعد جڏهن تحريڪ ڌري ٿي وئي ۽ جنگ جي زماني جو جوش لهڪاڻجڻ لڳو ته ماڻهو سوال پڇڻ لڳا جن جا جواب ڳولي لهڻ بيحد مشڪل ڪم هو. اهي سوال فقط اهنسڪ آندولن نسبت نه هئا پر ”اهنسا ڀرموڌرم“ جي سڌانت ۽ فلسفي جي بنيادي چڪاس لاءِ هئا. سياسي نقط نگاه کان اهنسڪ اسهيوگ ڪامياب نه ٿيو آهي ۽ ان جي ثابتي اها آهي ته اڄ تائين سلطنت شاهيءَ جو حڪم هن ملڪ مٿان هلندو توڙاچي. سماجڪ سڌاري جي خيال کان به گهڻو وڌي نه سگهيا آهيون. نه رڳو ايترو پر اهنسا وادين سماج ۾ انقلاب آڻڻ تي اڃان جوڳو ويچار ٿي نه ڪيو آهي. انهن اوڻاين هوندي به گذريل ويهن ورهين جي تحريڪ ماڻهن ۾ زبردست جاڳرتا آندي آهي. جنهن کان انڪاري ٿيڻ مشڪل آهي. هن هلچل ماڻهن ۾ بي ڊپائي، آتم وشواس، چرتر آندو آهي، جنهن بنان سياسي خواهه اجتماعي ترقي محال آهي. اها جاڳرتا ۽ اخلاقي بهتري گذريل سالن جي جدوجهد جو نتيجو آهي يا اهنسا جو سو چوڻ مشڪل آهي. ايتري سو ڄاڻ اٿئون ته ٻين ملڪن ۾ جتي اهنسا جو نالو نشان ڪونهي، اتي اهڙي قسم جي ڪشمڪش، هنسا هوندي به، ماڻهن ۾ ساڳي همت ۽ خود ياد پيدا ڪئي آهي. ائين برابر آهي ته مهاتما اهنسا ذريعي ملڪ ۾ بي آرامي پيدا ڪئي آهي. بي آرامي جا ايندڙ انقلاب جو آثار آهي. پر جيسين ملڪ جون حالتون ماڻهن کي بي آرام بڻجن لاءِ مجبور نه ڪن، تيسين بي آرامي ڪنهن شخص جي اپديش يا سڌانت جي پرچار سبب ٺهائجي نٿي سگهي.

مهاتما اهنسا تي ڪئين ورق ڪارا ڪيا آهن پر سائنس ۽ فلسفي جي نقط نگاه کان ان تي پوري روشني وجهي نه سگهيو آهي. هو سڌائين اهو اپديش پيو ٿي ته چڱو پوکيندين ته چڱو لڻندين: زور زبردستيءَ هيسائي ڪم ڪڍڻ کان رضا خوشيءَ سان ماڻهن کي پنهنجي طرف ڪري ڪم ڪرائڻ بهتر آهي. ستيه ۽ سدا چار جو بنياد اهنسا آهي وغيره. ڏٺو ويو آهي ته مهاتما جي نظر ۾ ستيه سدا چار اهنسا ساڳيا وستو آهن. اهوئي سبب آهي جو سندس پوئلڳ پاڻ

کي ٻين کان اُتر پيا سمجھڻ ۽ جيڪي سندن رايي سان هم خيال ناهن تن کي اخلاق کان ڪريل تصور پيا ڪن. بدبختاً اسان ۾ ڪيترا اهڙا آهن جن کي اهنسا ۾ وڻواس ناهي ۽ جن جي من ۾ ان نسبت ڪئين شڪ گمان آهن. هن جي مراد اها ناهي ته اسين اهنسڪ نموني تحريڪ هلائڻ خلاف آهيون. هتي سوال ڇا ڪجي يا ڇا نه ڪجي جو ناهي. دماغي ريت ضروري آهي ته عمل پٺيان فلسفي ۽ خيال چٽيءَ ريت سمجھجي. مون کي ارمان سان قبول ڪرڻو پوي ته هنس لاءِ سخت نفرت هوندي به مان اهنسا وادي ٿي نه سگهيو آهيان. مون کي انهيءَ سڌانت تي ڪئين اعتراض شڪ، گمان آهن. مان پنهنجي اندر مان هنس صفا ڪڍي نه سگهيو آهيان ۽ ڪئين دفعا ٻين کي هيسائڻ جي ڪوشش ڪئي اتر. مان سمجهان ٿو ته اخلاقي ريت ٻين کي هيسائڻ بدترين هنس آهي سچ پچو ته مهاتما پنهنجي پوئلڳن ۽ رفيقن کي دماغي ۽ اخلاقي ريت هيسائي ۽ مطيع بنائي هنن سان هنس ڪري رهيو آهي. خير، هتي سوال آهي ته سماجڪ مسئلا اهنسا ذريعي حل ڪري سگهجن ٿا يا نه؟ عام ماڻهن کي اهنسڪ بنائڻ کان اڳ ضروري آهي ته هو اعليٰ درجي جي محبت ۽ اشرافت سان تمار هجن. اهو به صحيح آهي ته سڌارو آزادي وغيره انهيءَ لاءِ آهن ته ماڻهن جو اخلاق رهڻي ڪرڻي بهتر ٿئي. هن دنيا ۾ رهندڙ ڪروڙين ماڻهن مان، هر هڪ سڌري اعليٰ درجي جو انسان ٿيندو يا نه سو چوڻ مشڪل آهي. پر انڪاري ٿي نٿو سگهجي ته اهڙي قسم جو آدرش رکڻ ضروري آهي. سوال آهي ته انهيءَ آدرش کي پهچڻ لاءِ فقط سچ، پاڪيزگي، سڌاچار جو پرچار ڪجي، يا سماج جو چرخو ٿيرائي، ماڻهن جي هلت چلت ۾ ڦيرو آڻي، ماڻهن کي انهن گڻن طرف مایل ڪجي، يا ٻنهي کي ملائي ڪم ڪجي؟

هنس ۽ اهنسا تي اپديش ڪرڻ خاصو پر انهن جي وچ ۾ ليڪ ڪڍي حدون ناهي ڇڏڻ سولو ڪم ناهي. ڪيترين حالتن ۾ ڏٺو ويو آهي ته اخلاقي جبر، جسماني جبر کان وڌيڪ ڏهڪائيندڙ آهي. اهنسا ۽ ستيه کي ساڳي وستو سمجهڻ به صحيح ناهي. سچ چاهي سو هڪ پراڻو مڻجهيل مسئلو آهي. ودوانن پنهنجي ورتيءَ ۽ گيان انوسار سچ جو جدا جدا نمونن ۾ ورنن ڪيو آهي. پر هيل تائين اهو مڻجهيل مُت سمجهائي نه سگهيا آهن. سچ جي معنيٰ ڪهڙي به کڻي ڪيو پر اهو صاف آهي ته سچ ۽ اهنسا نرالا گڻ

آهن. هنسا تحقيق خراب آهي. پر هنسا جو مطلب هرو پروا تيا چار ۽ استيه ناهي. هنسا جا ڪئين نرالا روپ ۽ رنگ آهن. ۽ ڪيترين حالتن ۾ هنسا وڏين خرابين کي روڪڻ لاءِ اثرائتو اوزار آهي. مهاڻا پاڻ قبولدار آهي. ته گيدڙي، غلامي ۽ ڊپ کان هنسا بهتر آهي. ٿورو خيال ڪرڻ سان ٻيا به ڪئين اوڳڻ ۽ عيب سڳهي ايندو جي هنسا کان بدتر آهن. ائين برابر آهي ته هنسا اڪثر دشمني، ۽ وير وروڌ جو اظهار آهي. پر هنسا کي بنان وير وروڌ ڪم آڻي سگهجي ٿو. تنهن کان انڪاري ٿيڻ مشڪل آهي. ممڪن آهي ته جراح وانگر هنسا کي ٻين جي ڀلي لاءِ ڪتب آڻجي. اهڙيءَ حالت ۾ هنسا کي اتيا چار ۽ استيه سان مشابهت ڪيئن ڏئي سگهجي؟ نيتي ۽ سداچار جي سچي پرک اندر جي پاونا مان پئجي سگهي ٿي. جيڪڏهن پاونا ڀلي آهي ته هنسا کان ڪم وٺڻ ۾ عيب ڪونهي. تنهن ڪري اخلاقي نقطه نگاهه کان جبر اعتراض جوڳو ۽ خطرناڪ هوندي به. ڪن حالتن ۾ نه رڳو مفيد ۽ ڪارگر آهي. پر نيڪي ۽ سچ جو واهڻ پڻ آهي.

هيءَ دنيا ڪشمڪش ۽ هنسا جو گهر آهي. صحيح آهي ته وير سان وير، دشمنيءَ سان دشمني وڌي ٿي، پر ساڳئي وقت اندر مان وير وروڌ صفا ڪڍي ڇڏڻ سان ماڻهو دنيا کان ڇڄي وڃي ٿو ۽ مشڪل مسئلن کي حل ڪرڻ جي شڪتي گهٽجي وڃي ٿي. هاڻوڪي سرڪار ۽ سماج جو بنياد هنسا تي ٻڌل آهي. جيڪڏهن پوليس ۽ جيل نه هجن ته نڪي سرڪار ڍلون اڳاڙي سگهي. ۽ نڪي زميندار بڻائي وجهي سگهن. نڪي ملڪيت ڪن شخصن جي هٿ ۾ رهي سگهي. اڄ ڪلهه جو قانون پوليس ۽ فوج وسيلي گهڻن ماڻهن کي مالدار ٿيڻ کان روڪ ٿو ڪري جيڪڏهن لشڪر ۽ هٿيار نه هجن ته جدا ملڪن جون سرڪاريون پنهنجي آزاد هستي قائم رکي نه سگهن.

مهاڻا جي هنسا مخالف اڳيان سر جهڪائڻ جي هدايت نٿي ڪري هو چاهي ٿو ته هن جي مخالفت ڪجي. مهاڻا جي هنسا هڪ تيز هٿيار آهي جو پاسي کان رکي، هٿ ٻڏي ويهڻ لاءِ ناهي. اهنسڪ سپاهيءَ کي اهو هٿيار ڪم آڻڻو آهي ۽ ان ذريعي ”سماج ۾ بي آرامي“ پيدا ڪري ملڪ جو صورتحال ڦيرائڻو آهي. ائين برابر آهي ته ظاهري ريت مهاڻا ماڻهن جون دليون وس ڪرڻ جو اپديش ڏئي ٿو پر اها به حقيقت آهي ته اهنسا جو

مطلب مخالف ڌر کي مجبور ڪري ڪم ڪڍڻ جو آهي. فرق رڳو ايترو آهي ته مخالف کي مجبور ڪرڻ جو هي سڌريل ۽ گهٽ ۾ گهٽ اعتراض جوڳو نمونو آهي. مهاتما خود ان کان انڪاري ناهي. ڪئين دفعا ظاهر ڪيو اٿس ته سندس مُراد سرڪار کي مجبور ڪرڻ جي آهي.

دنيا ۾ جيڪي به حڪومتون آهن تن جو ڪاروبار تشدد تي ٻڌل آهي. پوليس، جيل ۽ فوج ته ڪليو ڪلايو هنسا جا هٿيار آهن. پر ان کان بدتر نموني جا گجها هٿيار جي ماڻهن کي هيسائڻ لاءِ سرڪار استعمال ڪري ٿي سي آهن جاسوس، چيٽر ڇاڙ ڪندڙ ۽ حشي ڏيندڙ سرڪاري ايجنٽ، اسڪولن ۽ اخبارن ذريعي گمراه ڪندڙ تبليغ، مذهب معرفت غلط نموني جي اشاعت، بيڪاري ۽ بيروزگاريءَ جو ڊپ. ٻن سرڪارين وچ ۾ ڊوهه ۽ ويساهه گهاتي جائز سمجهي وڃي ٿي ۽ صلح جي زماني ۾ هر ڪا سرڪار پنهنجو مطلب ڪڍڻ لاءِ ٻين کي گمراه ڪرڻ پنهنجو فرض ڄاڻي ٿي. جنگ جي زماني جي ته ڳالهه ئي نه پڇو. ٿي سڙ ورهيه اڳ هينري وٽن، جو پنهنجي سر انگريزي سفير ۽ شاعر ٿي گذريو آهي، تنهن سفير جي شغل جي سمجهائي ڏيندي لکيو آهي ته ”سفير هڪ اهو شريف انسان آهي جنهن کي ملڪ جي ڀلي خاطر ڌارين وٽ ڪوڙ ڳالهائڻ ۽ شرارت ڪرڻ لاءِ موڪليو وڃي ٿو.“ اڄ ڪلهه هر ڪنهن سفير سان فوجي، واپاري سياسي همڪار لاڳو ڪيا ويندا آهن. جن جو شغل ڌاري سرڪار مٿان ٿيڻ رکڻ ۽ جاسوسي ڪرڻ آهي. انهن سفارتن کي ڪئين پنهنجا جاسوس آهن جي رشوتون ڏئي، حرفتون هلائي، منصوبا ستي، خون ۽ چوريون ڪرائڻ ۾ مشغول آهن. هر ڪا سرڪار ڌارئي ملڪ ۾ اهڙي قسم جي چار وڇائي ڪنڊ ڪٽڻ مان خبرون هٿ ڪرڻ ۽ ايجنٽن معرفت نقشا ۽ ڪاغذ تڳائڻ ۾ رُڌل آهي. گذريل جنگ جي زماني ۾ جاسوسن جا ڪارناما پڙهي ڏندين اڱريون ڏيندا. متان سمجهو ته صلح جي زماني ۾ حالتن ۾ ڪو بنيادي ڦيرو اچي ٿو. اڄ ڪلهه صلح ٻن جنگين وچ ۾ ساڄي پٺڻ، تياري ڪرڻ جو زمانو آهي. خوني هٿيارن سان جنگ بند ڪري واپاري ۽ سياسي طريقن سان جنگ هلائي وڃي ٿي. جن جيتوڻيڪ جن هارايو تن وچ ۾ چڪتاڻ هلندي اچي. حاڪم ۽ محڪوم قومون، هونءَ ۽ اڻ هونءَ وارا هڪ ٻئي خلاف وڙهندا اچن. تنهن

ڪري ائين سمجهڻ ته صلح جي زماني ۾ امن ۽ قانون آهي سو غلط آهي. لارڊ وولزلي پنهنجي ڪتابچي ۾ لکي ٿو ته ”اسين وڌ وڌ ڏٺي ٻين کي وعظ ڪنداسون ته ”سچ ۽ ايمانداري جي آخر جئي آهي.“ پر ساڳي وقت اهو ڪڏهن وساري ڪونه ڇڏينداسون ته انهيءَ قسم جا اپديش صغير بالڪن کي اخلاقي درس ڏيڻ لاءِ آهن. جنگ جا سورما اهڙي هدايت تي عمل ڪن، ان کان اڳ ترار مياڻ ۾ وجهي ميدان ڇڏي وڃي گهر ويهن.“

جيسين دنيا ۾ قومي حڪومتون آهن ۽ هڪ قوم ٻي قوم خلاف آهي ۽ هونڊاڻ هونڊ وارن وچ ۾ ملڪيت تان رڳڙو آهي، تيسين انهنسڪ نموني جو ڪاروبار قائم ڪرڻ غير ممڪن آهي. اهي شخص ۽ قومون جي ٻين جو رت چوسي متاثر ٿيا آهن ۽ مظلومن کي اُسرڻ، وڌڻ ويجهڻ جو موقعو نٿا ڏين، سي دولاب، دروغ و پيساهه گهاتي ۽ هنسا ڪيئن ڇڏيندا؟ ممڪن آهي ته لوڪ رايو ۽ حالتون کي قدر اشرافت جي راه وٺڻ لاءِ هنن کي مجبور ڪن، پر تازو جيڪي واقعا ٿيا آهن تن مان ڏسجي ٿو ته غلام قومن، پورهيتن ۽ مظلومن ۾ جاڳرتا جي اچڻ سبب، حاڪم شخص ۽ قومون جبر طرف وڌيڪ ماييل ٿيڻ لڳيون آهن. ممڪن آهي ته لٽ ڌڪي هلائڻ جو رواج گهٽجي ويو هجي، پر ٻين طريقن سان هيسائڻ جو رواج پاڻ وڌيل آهي. ائين برابر آهي ته موجوده دنيا ۾ سڌريل ۽ نيڪ ۽ روشن دماغ شخصن جو تعداد اڳ کان گهڻو وڌيل آهي، ۽ سماج جي ترقي سبب وحشي ذهني ۽ روش تي ضابطي رکڻ جي ڪوشش ڪئي وڃي ٿي، پر نڪي عقل جي واڌاري، نڪي اخلاقي ۽ مذهبي تبليغ قومن ۽ فرقن کي وڌيڪ مهذب، انصاف پسند، امن دوست ۽ اشراف بڻايو آهي. اڄ ڪلهه جاتيون ۽ فرقا وڌيڪ منظر آهن. هر ڪنهن جاتيءَ ۾ شريف انسان پيا آهن، پر ڪا به جاتي اهڙي سڌريل ناهي جو انصاف ۽ اشرافت جي طرفدار هجي. اهوئي سبب آهي جو هر ڪنهن فرقي ۽ جاتيءَ جا رهنما ڀليدر اڪثر اهي شخص آهن جي اخلاق، انسانيت، اشرافت جي لحاظ کان پست درجي جا ماڻهو آهن.

ممڪن آهي ته سياسي حالتن ۾ تبديلي اچڻ سبب ايندڙ زماني ۾ قومن جي وچ ۾ جنگ ۽ خونريزي بند ٿي وڃي. تنهن هوندي به راجيه ڪاروبار هلائڻ لاءِ هنسا جي ضرورت پوندي سماجڪ جيوت هلائڻ لاءِ حڪومت



ضروري آهي، ۽ حڪومت مجبور آهي ته انهيءَ سماج کي قائم رکڻ لاءِ انهن ماڻهن تي ضابطو رکي جن جي طبيعت خود غرض آهي ۽ جي پنهنجي سوارٽ لاءِ سماج کي نقصان پهچائڻ کان نٿا هچڪن. ائين برابر آهي ته هرڪا حڪومت ضرورت کان وڌيڪ رعيت کي هيسائي ٿي، پر ان جو ڪارڻ عيبدار انساني فطرت آهي جا طاقت ملڻ سان ڦونڊجي، آڪٽيل ٿي پوي ٿي. هر حال جيسين ملڪ ۾ رهندڙ هر هڪ شخص خير خواهه نسوار ٿي، اشراف، سچار نه ٿيو آهي تيسين سرڪار کي پوليس، جيل، عدالت گهر رکڻا پوندا. ازانسواءِ جيسين انٽر راشٽري اتحاد نه ٿيو آهي ۽ دنيا جي سڀني قومن جي گڏيل حڪومت نه ٺهي آهي تيسين ملڪ جي بچاءَ لاءِ لشڪر ۽ هٿيار رکڻا پوندا.

جيڪڏهن مٿيون دليل صحيح آهي ته اندروني انتظام خواهه ٻاهرين خطري کان بچاءَ لاءِ هنسا جي ضرورت آهي، ته پوءِ هالو چالو سرشتي جي بچاءَ لاءِ سرڪار کي هنسڪ طريقا اختيار ڪرڻ جي اجازت ڏيڻ، ۽ انقلابين تي روڪ وجهڻ ته انهيءَ سرشتي ڏاهڻ لاءِ هو هنسڪ طريقا اختيار نه ڪن، سو ڪيتري قدر واجب آهي؟

ڪراچي ڪانگريس هڪ پرستائو پاس ڪيو آهي جنهن ۾ ڏيکاريل آهي ته آزاديءَ جي معنيٰ رڳو سياسي آزادي ناهي. سياسي آزاديءَ سان گڏ ڪروڙين ماڻهن کي آرٽڪل آزادي ملڻ گهرجي، جيئن هنن جي حياتي سڪي سهنجي ٿئي. ائين ڪرڻ لاءِ پورهيتن جو پگهار وڌائڻو پوندو ۽ مالدارن تي ڳريون ڍلون وجهڻيون پونديون. ازانسواءِ انهيءَ پرستائو ۾ اهو به ڄاڻايل آهي ته سرڪار مکيه ڪارخانا، معدنيات، ريلون، جهاز وغيره پنهنجي قبضي هيٺ آڻيندي ۽ نشيدار شين تي بندش وجهندي ائين ڪرڻ سان ڪئين شاهوڪار ۽ واسطيدار سوراڄي حڪومت جي مخالفت ڪندا. ممڪن آهي ته سيڪٽ جي ڊپ سبب هو هيسجي وڃن ۽ سرڪار اڳيان ڪنڌ جهڪائڻ. سوال آهي ته غلبه راءِ سان اهڙي قسم جا قاعدا پاس ڪرائڻ هنسا آهي يا اهڻسار. واسطيدار چوندا ته اها هنسا آهي. انهيءَ حساب سان لوڪشاهيءَ جا ٿورن مٿان گهڻن جي راءِ مڙهي ٿي سا هنسا آهي. جيڪڏهن هرڪا واسطيدار ڌڙ پنهنجي سوارٽ کي مدنظر رکي فتويٰ ڏيندي ۽ ان تي عمل ڪبو ته لوڪشاهي طريقو ڪيئن هلائي سگهيو؟ مون نشيدار شين

واپرائڻ وغيره خلاف گهڻي ئي وعظ ٻڌا آهن. نشئي رڳو پنهنجو پاڻ کي نقصان پهچائي ٿو پر ڪن شخصن جي هٿ ۾ اڪيچار ڌن ڏيڻ مان سڄي سماج کي نقصان پهچي ٿو. ڪي شخص نشو واپرائڻ خراب سمجهن ٿا پر شاهوڪار شاهيءَ تي اعتراض ڪونه اٿن. ڪيترن اهنسا وادين جو چوڻ آهي ته شاهوڪارن جي رضامنديءَ کان سواءِ سندن ملڪيت عام پلي لاءِ ڪتب آڻڻ يا ضبط ڪرڻ اهنسا جي اصول خلاف آهي. عجب اهو آهي ته زميندار جڏهن هاريءَ کان حصو وٺڻ لاءِ ضبطيون ڪرائين ٿا يا ڪارخاني وارا مزدورن کي دٻائڻ لاءِ سرڪار جي مدد وٺن ٿا، تڏهن اهنسا جو خيال نٿو اچي. جيڪڏهن اهنساوادي معنيٰ آهي ته زميندار جي رضامنديءَ کان سواءِ هاريءَ کي حق وٺي نه ڏجن، ته صدين گذرڻ بعد به نه زميندار اهڙي قسم جي رضامندي ڏيندا ۽ نه هارين جي حالت سڌرندي ڌرمي اپديش گهڻو ئي چڱا پر جڏهن سوارٿ ۽ آبي جو سوال اچي ٿو تڏهن ماڻهو ٻيو سڀ وساري ان کي جهٽيو پون. ممڪن آهي ته ڪي جزوي شخص پنهنجو سوارٿ وساري لوڪ هٽڪار ۽ عام پلي لاءِ مال ملڪيت قربان ڪن، پر دنيا جي تاريخ ۾ اهڙو مثال ڪونه سڃهجي جو ڪنهن فرقي اهڙي نموني جي قرباني ڪئي هجي. زميندار شاهي ۽ شاهوڪار شاهيءَ کي دست بردار ڪرائڻ لاءِ طاقت کڻي جا سندن مقابلو ڪري پورهيتن ۽ هارين کي حق وٺي ڏئي. تنهن ڪري اميد رکڻ ته پنهنجو پاڻهي هڪ قوم ٻي قوم مٿان راج ڪرڻ ڇڏي ڏيندي يا شاهوڪار مال متاع تان هٿ ڪڍندا سوسراسر غلط آهي.

مهاتما پاڻ تي سور سختي هموار ڪري مخالف جي دل پگهارڻ گهري ٿو. ممڪن آهي ته ائين ڪرڻ سان ڪن شخصن کي پنهنجي طرف ڪري سگهجي. پر زميندار ۽ شاهوڪار کي ڳاڻ ڳڻيا شخص ناهن جن کي مهاتما پنهنجو آتم ٻل ڏيکاري پنهنجي وس ڪري سگهجي. شاهوڪار هڪ فرقو آهن. هنن کي ورهين کان گهمند ويهجي ويو آهي ته هو ٻين کان اعليٰ درجي جا انسان آهن. هو پنهنجو مال ملڪيت ۽ رتبو ڇڏڻ لاءِ هرگز تيار ناهن ۽ ساميواد وغيره کي ڪفر ٿا سمجهن. اهڙن ماڻهن مان اميد رکڻ ته هو چيتي جي ڪل لاهي بڪري يا ڳانءَ تي پوندا، ٻي کان ٻي گهرڻ سمان آهي. البت اهي شخص جن کي هڙان ڪجهه وڃائڻ جو خطرو ناهي، سي اسهيوگ

آندولن ۽ قومي تحريڪ جو ساٿ ڏيندا. هيل تائين ٿيڻو به ائين آهي. اهڙن ماڻهن کي پنهنجو طرفدار بنائڻ آسان آهي.

جيڪڏهن اهو اصول قبول ڪجي ته سرڪار کي هنسا ڪر آڻڻ جو حق آهي ته پوءِ ڪهڙي حساب آزادي حاصل ڪرڻ لاءِ هنسا جا طريقا اختيار ڪرڻ بي واجب آهن؟ فرض ڪريو ته سياڻي اهنسا وادين کي حڪومت جي ڪاروبار جون واڳون ملن ٿيون ۽ سندن مخالف عام رائي کي ريتي سندن خلاف بلوو شروع ڪن ٿا. ائين برابر آهي ته اهنسا وادي هنسا جو نالو ٻڌي چرڪي نه ويندا، پر بلوي کي پنهنجو ڏيڻ لاءِ مخالفن کي زوري ڏيڻو ضرور پوندن. تهڙي ريت اهي شخص جي سماجڪ سڌاري جي مخالفت ڪن ٿا، تن خلاف کي جبرا قدم کڻڻ پوندن. ٻيءَ حالت ۾ سور سهي طاقت هٿ ڪرڻ مان ڪهڙو سود؟ پنهنجو پاڻ تي تڪليف هموار ڪرڻ، مخالف ڌر کي نقصان پهچائڻ بنان اعليٰ اخلاق جو مثال پيش ڪرڻ، پنهنجي قلب کي قرباني ۽ محبت ذريعي پنهنجي وٽس ڪرڻ، اهڙي قسم جي روش آهي جنهن لاءِ هر شخص جي دل ۾ عزت پيدا ٿيڻ گهرجي. انهيءَ نموني جو ورتاءُ، جيڪڏهن ڪنهن اعليٰ مقصد ۽ عام پلي لاءِ عمل ۾ آندو وڃي ته بيشڪ چڱو آهي، پر اهو به ممڪن آهي ته شخصي هٿ يا خسيس مراد حاصل ڪرڻ لاءِ پنهنجو پاڻ کي عذاب ڏئي، هڪ اعليٰ آدرش کي ڪلڻهاپ ڪجي يا ڪانٽرٽا ۽ گيڊپٽي کي لڪائڻ لاءِ ٻاهريون اهنسا جو ملمعو رچيو وڃي.

گذريل ڪن سالن کان هندوستان ۾ انقلابي خيال زور وٺي رهيا آهن ۽ ڪيترا روشن دماغ ۽ آزاد طبع نوجوان انهن جي پٺڀرائي ڪري رهيا آهن. پر اهنسا وادي هنن جي مخالفت ڪن ٿا، ڇاڪاڻ ته انقلابي هنسا بنان سماج کي اُلت ڀلت ڪرڻ ۾ عقيدون ٿا رکن. اهنسا وادي قوم جي آئنده جو خيال نه ڪري اهنسا ۽ پريم ۽ سهڪار جا هوائي سينا لهي، جدا شغلن ۽ فرقن وچ ۾ ڇڪتاڻ ۽ خصومت جي اک پور ڪري حقيقتن کي نظرانداز ڪرڻ گهرن ٿا. رواجي ريت اها حقيقت آهي ته شاهوڪار ۽ زميندار مٿي مارائي بنان پنهنجي حقن تان آهون نه پليندا، پر اهنسا وادي جي برتس سلطنت جو اهنسڪ طريقن سان تڏو ڪڍائڻ ۾ وشواس رکن ٿا سي شاهوڪارن کان ڇو چرڪي رهيا آهن؟ اهنسا جيڪڏهن انگريز کي جيتي سگهي ٿي ته زميندارن ۽ شاهوڪارن تي ڇو

ڪين ٿي غالب پئجي سگهي؟ اهنسا ذريعي سوراج ملندو يا نه ڳالهه نرالي آهي پر جي شخص انهيءَ پر اعتقاد رکندڙ آهن تن کي جڳائي ته زميندارن ۽ شاهوڪارن جي اهنسڪ نموني مخالفت ڪري ساميوادي سوراج جي پيڙهه ٻڌڻ شروع ڪن. ائين آهي ڇا ته اهنسا رڳو ڌاري حڪومت خلاف ڪم آڻي سگهجي ٿي؟ عقل چوي ٿو ته اسان جا هر وطني جي ساڳئي ملڪ ۽ وايو منڊل ۾ رهن ٿا انهن مٿان اهنسا جو اثر پاڻ وڌيڪ پوڻ گهرجي.

ڪانگريس اهنسڪ مت انهيءَ ڪري اختيار ڪيو جو ان دؤارن سوراج ۽ سماجڪ سڌاري آڻڻ جي خاطري ڏني وئي هئي پر هينئر اهنسڪ مت کي سلامت رکڻ لاءِ سڌاري ۽ سوراج کي نظر انداز ڪري ڇڏڻ ڪيتري قدر واجب آهي؟ اسان جو مقصد اهنسڪ مت جو پرچار ۽ ان جي پيچيدگين تي عجيب و غريب ايتار وغيره نه هو. اهنسا به هڪ قسم جو واهڻ هئي. ڪوبه ڇڻي نه سگهندو ته پورن سوراج اهنسا جو هڪ جزو آهي ۽ اهنسا بنان آزادي حاصل ڪرڻ چڱي ناهي. پر افسوس هينئر رڳو اهنسا جو سُر پيو آلاپجي ۽ آزاديءَ کي اهنسا جي پرچار لاءِ هڪ قسم جو واهڻ سمجهي ڪتب پيو آندو وڃي. اهنسا هينئر هڪ اهڙو منتر ٿي پيو آهي جو اڪيون پوري سرڻي سوري بنان سوال جواب "ايڪو برهر دتيو ناستي" وانگر چيو آهي. ڪهڙو عجب جيڪڏهن هن نموني جو انڌ و شواس اهنسا وادين جي مت ڪوهي ڇڏي ۽ خود غرض آپ سوار ٿي شاهوڪارن جي بچاءَ لاءِ نيوٽون ٿي پوي. مون کي ارمان آهي ته اهنسا وادي پنهنجي سڌانت کي اهڙي آبي نموني ڪتب ٿا آڻين. منهنجو شواس آهي ته اهنسا هڪ اتر آدرش آهي جو مهاٿما هندوستان بلڪ دنيا جي ڀلي خاطر ماڻهن اڳيان رکيو آهي. ممڪن آهي ته دنيا جون موجوده حالتون ۽ ماڻهن جا قلب اڃان انهيءَ ڪڙيءَ تي نه رسيا آهن جو اهنسا عمل ۾ آڻي سگهجي، پر اهنسا جو جيترو وڌيڪ پرچار ڪبو اوترو ماڻهن ۾ شناس وڌندي ۽ ان ڏانهن راغب ٿيندا. اهنسڪ اسهيوگ هڪ نئون هيٺيار آهي جو ماڻهو حڪومت خلاف ڪم آڻي سگهن ٿا ڪوبه نيڪ ۽ ان اهنسڪ اسهيوگ ڪندو ته ان جو اثر ماڻهن جي دلين تي بلڪل گهرو پوندس پر جڏهن هزارن جي تعداد ۾ ماڻهو ستياگرهه ڪرڻ لڳن ٿا، ته ٻاهران ڏيک عيشڪ ٿئي ٿو پر اخلاقي اثر گهڻو گهٽجي وڃي ٿو.

جواهر جيُوني

اهنسا تي حد کان ٻاهر وزن ڏيڻ سبب ڪئين روشن فڪر، تيز فہم شخص ڪانگريس کان پاسو ڪري ويا آهن. حالت اها اچي بڻي آهي جو اهنسا جون اکيون پوري جاپ جيت يا ڪانگريس چڏي ويڃن بنان چارو ڪونهي. 1920ع ۾ ڪيترا اهنسا وادي پنهنجون اڳيون ڪارروايون ترڪ ڪري ڪانگريس ۾ اچي شامل ٿيا. هنن بيحد سچائيءَ سان هي نئون اهنسڪ اسهيوگ جو طريقو آزمائڻ تي گهريو. ڏسجي ٿو ته هينئر ويهن ورهين جي آزمودي بعد اهنسا مان ايمان گهٽجي ويو اٿن. حقيقت آهي ته اسهيوگ ۽ سول نافرمانِي تحريڪ ۾ ڪئين هڏڙوڪي، وطن دوست نوجوانن بهرو ورتو ۽ اهنسڪ اصول ۽ نيتيءَ جي پيروي ڪئي، پر هينئر هنن کي ڪافر سمجهي ڪانگريس مان نيڪالي ڏني اٿن، ڇاڪاڻ ته هو ”اهنسا پرمودرم“ جو ڪلمو پڙهڻ کان انڪاري آهن ۽ شاهوڪار ۽ زميندار شاهيءَ کي بنياد کان اکوڙي پورهيتن، هارين، پيروزگارن، مظلومن کي سڪيو سهنجو ڪرڻ لاءِ ساميواڊ جو پرچار ڪري رهيا آهن. البت مهاڻا پنهنجي سر اهڙو تنگدل، تمصبي ناهي پر سندس پوئلڳن کان الله امان ڏئي. هو هن نئين پنٿ جا رکپال آهن ۽ سندن مندر ۾ ڪئين لکاپتي ۽ جاگيردار آجهو وٺي رهيا آهن. نتيجو اهو ٿو نڪري جو دشمن کي اهنسا جو اپديش ڏئي پنهنجي طرف ڪرڻ عيوض، اهنسا وادي دشمن جو سات ڏئي ان جو بچاءُ ڪري رهيا آهن. ڏٺو ويو آهي ته ڪانگريس ۾ ڪيترا اهڙا شخص آهن جن پنهنجي رفيقن کي نظر انداز ڪري شاهوڪارن ۽ مالدارن جي پٺي پيا ڪئي آهي. ائين ڪرڻ سان هنن تحريڪ کي سخت صدمو پهچايو آهي، ڇاڪاڻ ته مالدارن جي طرفداري ڪرڻ ۽ انهن کي اهميت ڏيڻ مان هنن پنهنجي همڪارن ۽ دوستن جي دل ۾ بدگمانِي ۽ نفرت پيدا ڪئي آهي ۽ ڪم لاءِ پڻ سندن اُتساهه گهٽائي ڇڏيو آهي. جيئن عطر جي ڀرڪ خوشبوءِ مان پوندي آهي، تيئن اوجي آدرش جي ڀرڪ عمل مان پوڻ گهرجي. جيڪڏهن اسين سچ انصاف انسانيت جا ڍڪ ڀريون ۽ عملي ريت بي انصافي ۽ دولاب ڪريون ته اسان تي ڪو اعتبار ڪونه ڪندو. آدرش ڪا استول وستونا هي جنهن جي چڪاس ڪري سگهجي، تنهن ڪري ان کي سمجهڻ لاءِ ڏسجي ته ان کي پهچڻ لاءِ عملي ريت ڪهڙا اپاءَ ورتا وڃن ٿا. هونئن به

اعليٰ مقصد جي ڪاميابيءَ لاءِ آڏا ابتا اعتراض جوڳا رستا اختيار ڪرڻ سان وير وروڌ وڌائجي ٿو ۽ پاڻ لاءِ رنڊڪون ۽ مشڪلاتون پيدا ڪجن ٿيون. منزل ۽ راهه اهڙو ته هڪٻئي سان ڳنڍيل آهن جو منزل کي راهه کان، ۽ راهه کي منزل کان، جدا ڪرڻ مشڪل آهي. مقصد بنان پنڌ ڪرڻ واٽن وانگر ڀٽڪڻ برابر آهي ۽ ڪنهن صحيح راهه تي هلڻ بنان مقصد تي پهچڻ جي اميد رڪڻ حماقت آهي. مهاڻا سدائين سدا چار ۽ نيڪ اعمال جو پرچار پي ڪيو آهي، جنهن ڪري ڪانگريسيين پاڻ تي ضابطو رکڻ جي ڪوشش ڪئي آهي ۽ قومي تحريڪ باانتظام نموني هلي سگهي آهي.

انهيءَ کان انڪاري ٿيڻ مشڪل آهي ته سڄي دنيا هينئر وڏي الجهن ۾ آهي. ماڻهن جي قلب ۾ سخت بي آرامي آهي ۽ سندن خيال ۽ اُمنگ مَنجهيل آهن. ويهين صديءَ ۾ سائنس جي ترقيءَ ۽ آمدرفت جي سهوليت سبب آسيا واسين جي رهڻي چلڻيءَ ۾ وڏو ڦيرو اچي ويو آهي. پراڻين ۽ نين عادت، قديم ۽ جديد خيالن جي خاموش جنگ هلندي اچي. جيسين ماڻهن جا خيال ۽ عادتون نين حالتن سان ٺهڪي نه آيا آهن تيسين مونجهارو ۽ بي آرامي هلندي ايندي ڌاري حڪومت جي موجودگيءَ سبب هندوستان ۾ سياسي معاملو نهايت اهميت وارو ٿي پيو آهي. ڇاڪاڻ ته جيسين حڪومت جون واڳون هندواسين جي هٿ ۾ نه آيون آهن تيسين سڌاري ۽ واڌاري لاءِ ڪجهه ڪري نٿو سگهجي. هن ملڪ ۾ خود حڪومت هجي ته هوند سياست تي ايڏو ڌيان نه ڏنو وڃي. صدين کان اسان جي سماج ڪن جهونن پراڻن نيمن انوسار هلندي اچي، جنهن ڪري ڪيترا سمجهو ۽ هوشيار شخص سمجهي ويا آهن ته سماج هلائڻ لاءِ بيا ڪي ڪاگر ۽ مفيد طريقا ۽ نيم آهن ئي ڪونه. ابي ڏاڏي کان رسمون ۽ رواج هلندا اچن، جيتوڻيڪ ابي ڏاڏي وارو زمانو ۽ دنيا دفن ٿي ويا آهن ۽ اسان جو روڊن ۽ راڙو مغل ماضيءَ جي سڪل هڏن ۾ جان ڦوڪي نٿو سگهي. اسان جي نيتي ۽ اخلاق، رواج ۽ وهنوار جو اڳين زماني جي حالتن مطابق هو سواج جي حالتن سان ٺهڪي نٿو اچي، جنهن ڪري اسان کي سور سهڻا پون ٿا ۽ سماج جو گاڏو هلڻ ۾ چين چين ڪري ٿو. اسان جي اندر ۾ هالو چالون نيتيءَ ۽ وهنوار نسبت ڪئين سوال اٿن ٿا ۽ اجوڳ ڪاررواين ۽ بي انصافيءَ سبب وويڪ جهنڊڙي پائي ٿو ۽ روح ۾ بي آرامي اٿين ٿي ٿي. اڳيان مذهب ۽ ڌرم

گرنٽ ۽ پستڪ جي ڪنهن خاص زماني جي حالتن تي روشني وجهڻ لاءِ ٺاهيا ويا هئا سي اسان جي موجوده سوالن جا جواب ڏئي نٿا سگهن. اسين انهن جهونن پراڻن پستڪن کي انهيءَ ڪري ڇهتي پيا آهيون جو اسان جي ابن ڏاڏن جو انهن ۾ وشواس هو ۽ صدين کان لکين ماڻهن، انهن تي عمل پي ڪيو ۽ انهن کي آڪاس وائي يا الهام ڄاڻائي انهن ۾ شڪ گمان آڻڻ ڪفر ٿي ڄاتو. اسان کي ڄاڻ آهي ته انهن ڪتابن جا وائيون ۽ واقعا، وعظ ۽ نصيحتون، گول مول عبارت ۽ ڳڻوارن ۽ ريڍارن جي حياتيءَ مان پرماڻ اسان جي مسئلن تي روشني نٿا وجهي سگهن. راجا جنڪ ۽ حضرت نوح بلڪ ڀلارا انسان هئا پر جنهن دنيا ۾ هو رهيا ٿي سا هيءَ ويهين صديءَ واري ريڊيو ۽ بجليءَ، هوائي جهاز ۽ سينيما، فورڊ ۽ ڪرپ، بئنڪ آف انگلنڊ ۽ فيڊرل بئنڪ آف آمريڪا واري دنيا نه هئي. سندن زماني ۾ ناممڪن هو ته انگريز ڇهه هزار ميلن جي مفاصلي تان هندوستان تي حڪومت هلائي سگهي يا چين سستو ڪپڙو ٺاهي نصربور جي ڪوريءَ کان بيت قوت ڪسي وٺي. حضرت نوح ۽ راجا جنڪ جي دنيا محدود هئي پر هيءَ اسان جي ويهين صديءَ واري دنيا، جنهن ۾ مختلف قومون هڪ ٻئي سان ڪلهي گس پيون ڪن ۽ مال ۽ خيال جي ٻوڏ وجهي ڏئي اٿن، تنهن ۾ حضرت موسيٰ ۽ منو جي نيتي هلائڻ چريائي آهي. اسان کي جڳائي ته اهي قديم ڌنڌا ۽ غبار ڪڍي اڪيون کولي غور ڪري مڙس ٿي حالتن کي منهن ڏيون ۽ نئون چتر ۽ اخلاق، نيتي ۽ وهنوار پيدا ڪري آسودگي ۽ عظمت جو بنياد وجهون.

اهنسڪ مت به جيڪڏهن قديمي مذهبن وانگر انڌ وشناس تي پاڙي وهندو ته ان مان منش جاتيءَ کي فائدو نه ملندو. انهيءَ ذريعي هالو چالو مسئلن جي ڇنڊ ڇاڻ ڪرڻ ناممڪن آهي. ڪوبه مت جو ماڻهن جي سپاويڪ ڪمزوري ۽ خاص ڪري عوام الناس جي اوڻاين ۽ لوڪن جي خامين جو ويچار نٿو ڪري سو ڪامياب ٿي نه سگهندو. جيڪڏهن دنيا جو نظام نئين بنياد تي ٻڌڻو آهي ته ڪن ڳاڻ ڳڻين ليڊرن جا خيال ماڻهن مٿان مڙهي نه سگهبا. پر عام ماڻهن جي جذبات ۽ احساسات جو ويچار ڪرڻو پوندو ۽ حالتن کي مدنظر رکي نيتي ٺاهڻي پوندي دنيا جي اتهاس ۾ هنساع تشدد وڌا ڪم ڪري ڏيکاريا آهن. پراچين سمي ۾ جيڪي به انقلاب ٿيا ۽ سماج ۾ تبديليون آيون ۽ حڪومتون ٺهيون ۽ ڏنيون، تن لاءِ هنسڪ رستا اختيار

ڪيا ويا هئا. مون کي ڪونه سڄي ته اهنسا جي اپديش ڪرڻ سان ڪنهن حڪومت جون واڳون پنهنجي هٿ ڪيون هجن يا سماج ۾ وڏو انقلاب آندو هجي. مون کي انگلنڊ جي وزيراعظم مسٽر گلڊسٽون جو گفتو ٿو ياد پوي جنهن ۾ هو چوي ٿو ته ”مون کي ارمان سان ظاهر ڪرڻو ٿو پوي ته مشڪلات جي زماني ۾ انگلنڊ واسين کي جيڪڏهن اهنسا، امن، امان، صبر ۽ ڌيرج جو اپديش ڏنو وڃي ها ته هي ملڪ پنهنجي آزادي هرگز قائم نه رکي سگهي ها.“

جيڪي شخص هنسا تي ملامت ڪري ان جي اهميت تي چهر پوشي ڪن ٿا تن حياتيءَ جو ڪاروبار سمجهڻ جي ڪوشش نه ڪئي آهي. اها حقيقت آهي ته تشدد ۽ هنسا خراب آهي ۽ دشمني، ڌڪار ضد ۽ وير بي حد ڌڪ ۽ مصيبت جو باعث آهن. پر اها به حقيقت آهي ته هنسا چڱي ڀاڻا ۽ اعليٰ مقصد لاءِ به ڪم آڻي سگهجي ٿي. افسوس جو هنسا اڪثر دشمني، وير ۽ ڌڪار جو اظهار ڪري ٿي. تنهن ڪري جيترو ٿي سگهي اوترو ان کان ڪنارو ڪري وڃڻ گهرجي. پر هنسا ڀر ڊڄي ڳرين خرابين ۽ ظلم جو مقابلو نه ڪرڻ غلط آهي. ملڪ ۾ هنسڪ سرشتو ۽ ماڻهن سان انياءَ ڏسي هٿ ٻڏي ويهڻ اهنسڪ اصول جي ورڏ آهي. ڇاڪاڻ ته اهنسا جيڪڏهن سماج مان انياءَ ۽ خرابيون ڪڍي نه سگهي ته ماڻهن لاءِ ڪارگر نه ڄڻي. مان نٿو سمجهان ته اهنسا ذريعي اسين پنهنجي ماڳ تي پهچي سگهنداسون، جيتوڻيڪ حال في الحال ان تي عمل ڪرڻ سان شايد ڪجهه اڳتي وڌي سگهون. جنهن صورت ۾ حاڪم ۽ مالدار پنهنجا حق واسطا مٿي مارائي بنان ڇڏڻ لاءِ تيار ناهن، تنهن صورت ۾ لاچار هنن لاءِ ڪي اهڙيون حالتون پيدا ڪرڻيون پونديون جو هو مجبور ٿي انهن تان آهو پلين. پورهيتن ۽ شاهوڪارن، سلطنت شاهي ۽ مظلوم قومن جي وچ ۾ ڄا موجوده چڪتاڻ آهي تنهن جو فيصلو هيساڻن ۽ ڊپاڻن بنان ٿيڻ محال آهي. ائين چوڻ ته شاهوڪار ۽ پورهيت جو فائدو هڪ ٻئي سان سهڪار ڪرڻ ۾ آهي، يا مظلوم قومن جي ڀلائي انهيءَ ۾ آهي ته ڌاريا انهن تي حڪومت ڪندا رهن. سو پاڻ کي ۽ ٻين کي گمراه ڪرڻو آهي. ائين چوڻ سان نه رڳو سچ جو خون ڪيو وڃي ٿو پر ساڳئي وقت شاهوڪارن ۽ حاڪمن کي هٽي ملي ٿي ۽ هو سمجهن ٿا ته سندن ڪرتوت اخلاقي نقط نگاهه کان صحيح آهن. جيڪڏهن ڪنهن خراب سرشتي جي مخالفت ڪرڻي آهي ته



ان جون پاڙون کولي ظاهر ڪرڻ گهرجن جيئن سڀني کي ان جي ذاتي خرابيءَ جي ڄاڻ پوي اسهيوگ ۾ هيءَ خوبي آهي جوانيءَ سان اسهڪار ۽ قطع تعلقات ڪري ان جي ذاتي خرابيءَ کي نرنءَ ۽ پڌرو ڪري ٿو.

اسان جي مُراد آهي ته هڪ اهڙو سماج ٺاهيون جنهن ۾ شاهوڪار ۽ غريب جو نالو نه هجي ۽ سڀني کي اُسڙ ۽ وڌڻ ويجهڻ جو هڪجهڙو وجهه ملي. اسان جي اها به خواهش آهي ته زمينون، ڪارخانا، بئڪون، ريلون، جهاز واپار وغيره پنهنجي قبضي هيٺ رکي، شين جي اُبت وڌائي، سڀني کي سُکيو سَهنجو ڪري هر هڪ فرد جي دماغي لياقت، قلبي قوت، روحاني راحت وڌايون، ۽ سَهڪار ۽ شيوا جي آڌار تي نئون نظام آڏي هيءَ دنيا سڌريل ۽ شريف انسانن جي رهڻ لائق بڻايون. هيءُ نئون زرڻ زمانو آئڻ اسان جو دلي مقصد آهي، تنهن ڪري جيڪي ان خلاف رنڊڪون ۽ مشڪلاتون پيش اينديون تن کي ڪڍڻ اسان جو فرض آهي. اسين ڪوشش ڪري نرميءَ کان ڪم وٺنداسون، پر لاچارِي حالتن هيٺ زوري ۽ جبر به شايد ڪم آڻڻو پوي اسان جي مراد ناهي ته ڪنهن سان دشمني ڪجي يا وير پاڙجي، پر رستي مان رڪاوٽ ڪڍڻ اسان جو فرض آهي. اهي رڪاوٽون وهمي ناهن. حقيقتون ۽ حالتون فقط عمل ذريعي بدلائي سگهجن ٿيون. ممڪن آهي ته اسان مان ڪيترا جوش ۽ ڪاوڙ جي وس ٿي، يا دشمني ۽ وير پاڙڻ لاءِ ڪن کي ضرورت کان وڌيڪ آزارين، انسانن مان ڪمزور صفا ڪڍي ڇڏڻ، اسان جي وس کان ٻاهر آهي. تنهن هوندي به اسين ڪوشش ڪري ڌڪار ۽ دشمنيءَ کي دخل ڏيڻ کان روڪينداسون. ايترو ته معلوم آهي ته هي سرشتو سڀني جي رضا خوشيءَ سان ڦيرائي نه سگهيو. زوري ضرور ڪرڻي پوندي ۽ عام ماڻهو شايد راڱا ڪري وجهن، ڇاڪاڻ ته هنن لاءِ اوچن اخلاقي اصولن تي هلڻ ۽ اسان جي هدايت کي پوريءَ ريت سمجهڻ مشڪل آهي. اسين خون خرابي، ڌڪار ۽ دشمني گهٽائڻ جي فائدي ۾ آهيون ۽ وس پڇندي ان کي قبضي هيٺ رکڻ جي ڪوشش ڪنداسون.



## ديرادون جبل

ڪلڪتي جي خراب آب هوا ۽ سخت گرميءَ سبب منهنجي تور گهٽجي وئي هئي ۽ طبيعت ۾ ناخوش ڏسڻ ۾ پي آيس. جنهن ڪري سرڪار مون کي ديرادون جبل ۾ موڪلڻ جو خيال ڪيو. بدليءَ جو ٻڌي خوش ٿيس. علي پور جبل ۾ ڪيترا مهينا اڪيلو گذاريو هئم، سو ڪوٺڙيءَ مان نڪري سانجهن جي وڻندڙ هير جو لطف وٺي. هورا اسٽيشن تي ماڻهن جي گپا گپه ڏسي، منهنجي دل بهار بهار پي ٿي. دل ۾ چيم ته اڳتي ديرادون جا جبل ڏسي پاڻ پيو وندرائيندس. پر افسوس جو اُتي پهچڻ سان پاڻ کي هڪ وڻ ۾ ڏٺم، جنهن جي ننڍي اڱڻ جي چوڌاري پندرهن فوٽ اوچي ديوار هئي، جنهن جبل کي لڪائي ڇڏيو هو. اڳئين مڪان کان هيءَ جڳهه ڪشادي هئي، پر وڏي پٽ سبب تن مهينن ۾ هڪ دفعو به پهاتن جو ديدار نصيب نه ٿيم. پر وارن وڻن جون چوٽيون سوڌسيون هيون، باقي ٻيو ٿيو پلو. اڳ صبح جو احاطي کان ٻاهر ورزش لاءِ ڊڪڻ ڊوڙ ڏيندا هئم پر هينئر چيائون ته اڱڻ خلاصو هئڻ سبب ٻاهر ڊوڙن پائڻ جو ضرور ناهي. اهي نئون بندشون ڏسي بت جون رڳون پي سڀيون. مايوسيءَ سبب ڪسرت ڪرڻ بند ڪري ڇڏيم. اهڙو ته پاڻ کي اڪيلو ۽ ويڳاڻو سمجهڻ لڳس، جوحياتي وهڻ تي پئي ۽ روح کڻو ٿي پيو. پاڻ ۾ جسماني خواهه دماغي تنزل محسوس ڪرڻ لڳس. مون کي ڄاڻ هئي ته پٽ جي هن ڀرلند جبلن جو ديدار گاهه ۽ وڻن جي هٻڪار سبز زمين ۽ نيلي آسمان جو فرحت ڏيندڙ نظارو آهي. پر ندورتي پٽ انهن تي نقاب وجهي ڇڏيو هو جنهن ڪري هر روز ساڳيون سڪڙيون سرون ڏسي بيزار ٿي پيو هئس. جبل ۾ ماڻهن جي ڪمي ڪانهي پر هن اڪيلي ڪوٺيءَ ۾ ٻن پيرن جي ديدار کان به محروم هئس، جنهن ڪري پوءِ تيئن پوءِ طبيعت وٺي بگڙندي.

ڇهن هفتن بعد سارنگ ميگه ملهار ڪيا. وڃون وسط آيون ۽ تهه تهه

مينهن تميا. هڪ ئي هفتي اندر ٻارجن انچ برسات پوڻ سبب جل مئي ٿي وئي. وڻن ٽٽن، پکين پسن جي جُهريل جسم ۾ جان آئي. گرمي گهٽجي وئي، ۽ هوا ۾ وڻندڙ تبديلي اچڻ سبب بت بود ۾ اچڻ لڳو. اتفاق سان وارڊر منهنجي اڱڻ جو لوهه وارو دروازو کوليندو هو ته پريان وڻڪار ۽ ساوا پت خوشنما رنگن ۽ موتيءَ جي دائن جهڙن برساتي ڦڙن سان بهڪندا ڏسبا هئا. کنوڻ جي چلڪات وانگر هي منوهر درشيه اڪ چنپ ۾ عائب ٿي ويندو هو. وارڊر کي حڪم هو ته سڄو دروازو نه کولي ۽ اندر گهڙڻ بعد يڪدم ان کي بند ڪري ڇڏي نتيجو اهو ٿيو جو هي ساوڪ ۽ تازگيءَ جو نظارو ڪنهن مهه لڳا معشوقه جي ديدار مثل سڄو ڏينهن مون لاءِ دلتنگيءَ ۽ سرد رديءَ جو باعث بڻجڻ لڳو. جنهن ڪري دل هوندي به در کٽ تي ٻاهر نهارڻ کان پيو نٿائيندو هئس.

هينئر غور ڪرڻ بعد سمجهان ٿو ته منهنجي طبيعت جي بگڙڻ جو باعث رڳو جيل جون بندشون نه هيون، جيتوڻيڪ شڪ ناهي ته انهن بندشن سبب هر گهڙي جُجڪي پي آيم، جنهن جو صحت تي اثر ضرور خراب ٿيو هوندو. سڄو سبب شايد ڪملا جي بيماري ۽ قومي تحريڪ جي ناڪامياب ٿيڻ جي جهوري ۽ چنتا هئي. مون کي پرون پي پيا ته ڪملا وري پنهنجي پراڻي مرض ۾ مبتلا ٿي آهي. مان کيس دلداري ۽ تسڪين ڏئي سگهان ها ۽ هوءَ مون کي پنهنجي ڀر ۾ ڏسي خوش ٿي ها، جنهن ڪري سندس بيماري شايد گهٽجي وڃي ها. ڏاڍي دل هيم ته سندس شيوا ڪري پر گهور لهان، پر لاجار هئس ۽ اندر جو سوريٽ بنان مون لاءِ پيو چارو ڪونه هو.

ديرادون جيل ۾ روزاني اخبار ملندي هيم جنهن ڪري ٻاهرين دنيا جو واءُ سواءِ پيو پوندو هو. تن ورهين جي طول عرصي بعد آل انڊيا ڪانگريس ڪميٽيءَ جو ميٽر پاتنا ۾ ٿيو جنهن جي ڪارروائي پڙهي مايوسي ويڙهي ويم. انهن تن ورهين ۾ سرڪار راڱا ڪيا هئا ۽ ڪانگريس کي بيقاعدِي جماعت ٺهرائي قوم جو ٻوٽ بندي ڇڏيو هو. پر اسان جي رفيقن چنڊ چاڻ ڪري حالتن کي سمجهڻ، ۽ رڍن واري جهوني پيچري مان نڪرڻ جي ڪوشش ٿي ڪانه ٿي ڪئي. مهاڻا پنهنجي طبعي عادت انوسار ساڳيو سر پي آلايو. ڇي ”منهنجي پوئلڳي ڪرڻي آڻو ته منهنجا شرط مڃڻا پوندو.“ ظاهري ريت

مهاتما صحيح آهي، ته هو ٻين جا شرط مڃي، پنهنجا اصول ۽ عقيدا پاسيرا رکي، ملڪ جي اڳواڻي ڪري نٿو سگهي. پر ساڳي وقت رفيقن سان بحث مباحثا ڪري نيتي ڏاهڻ کان نابري وارڻ، ۽ هر وقت ميدان مان نڪري وڃڻ جي ڌمڪي ڏئي ڪم ڪندڙن کي مجبور ڪرڻ ته هو سندس اصول ۽ عقيدن اڳيان مٿي ٽيڪ ڪن، سو ڪيتري قدر واجب آهي؟ مهاتما اڪثر شڪايت ڪندو آهي ته اسان جي ماڻهن ۾ توم ڪانهي جو پنهنجي سر ڪجهه ڪري ڏيکارڻ، پر پاڻ ڪڏهن غور ڪيو اٿس ته ان لاءِ پاڻ ڪيتري قدر تلاهي آهي؟ هو ماڻهن جي من تي مڪمل قبضو رکڻ توڳهري ۽ ساڳئي وقت هنن مان آزاد ويچار ۽ ڪرم جي اميد ٿو رکي. مون کي اهڙو ماڻهو ڪونه سڃهجي جنهن کي مهاتما جيترا پوئلڳ هجن ۽ اهي پوئلڳ اهڙا وفادار ۽ صادق هجن جو پنهنجا سوراٽ، ويچار امنگ خيال ۾ نه اٿي، ورهين جا ورهيه سندس آڱر جي اشاري تي ڪيڏي به قرباني ڪرڻ لاءِ تيار هجن. تنهن هوندي به مهاتما شڪايت ٿو ڪري ته لوڪن سندس حڪم جي پيروي ڪرڻ ۽ سندس هدايت تي هلڻ جي پاڻ ۾ لياقت پيدا نه ڪئي آهي. پاٽنا ۾ ڪانگريس ڪميٽيءَ جي اجلاس ختم ٿيڻ تائين به نه ترسيو ڇاڪاڻ ته تهريجن اڏار لاءِ گشت جي پروگرام ۾ رخنو ٽپي پيس. ڏسجي ٿو ته پاٽنا ۾ اچڻ سان آل انڊيا ڪانگريس ڪميٽيءَ جي ميمبرن کي حڪم ڪيائين ته ورڪنگ ڪميٽيءَ جا ٺهراءَ يڪدم بحال ڪن ۽ ائين چئي پاڻ رڻو چڪر تي ويو.

ممڪن آهي ته وڌيڪ بحث مان ڪو خاص نتيجو نه نڪري ها، ڇاڪاڻ ته ميمبرن نڪتہ چيني ڪرڻ لاءِ تيار هئا، پر وٽن ڪا عملي رت يا پروگرام نه هو. انهيءَ ۾ هنن جوڏوهه نه هو. سرڪار سان جبري چڪري ڪاٽڻ بعد هو ڪي قدر ٽڪل هئا ۽ پنهنجي علائقي اندر ڪاروبار هلائڻ سبب وڌيڪ خيال ڪرڻ جو موقعو نه مليو هون. ايترو سو جاتائون ٿي ته سول نافرماني وڌيڪ هلائي نه سگهجي. پر پوءِ ڇا ڪجي ان تي جوڳو ڌيان نه ڏنو هئائون. ڏسجي ٿو ته ڪميٽيءَ ۾ ٻه ڌيون هيون. هڪ ڌر جو رايو هو ته اسيمبلي ۾ گهڙي قانوني ڪاررواين ۾ بهرو وٺجي ۽ ٻيءَ ڌر جو رايو هو ته ساميوادي پروگرام ٺاهي ڪم هلائجي. آل انڊيا ڪانگريس ڪميٽيءَ جا

گهڻا ميمبر ته ماڳهين ڪنهن به رٿا ۽ تجويز تي سوچ ڪرڻ بنان آيا هئا ۽ مٿين ٻنهي ڌرين جي رابين خلاف ٿي ڏنا. هو اسيمبلي ۾ گهڙڻ جي برخلاف هئا ڇاڪاڻ ته اڳ ئي آزمائيل قانوني طريقن مان وشواس نڪري ويو هو، ۽ ساميواڊي پروگرام مان نفاق ۽ ڦيٽاڙي جي بوءِ پي آين. انهن جو ٿيڻو ٿوڻي، هر ٿا ڪرڻا مهاتما هو. سندس خيالن سان شامل ٿيڻ يا نه، پر سندس حڪم مڃڻ لاءِ هو هر دم تيار هئا. نتيجو اهو نڪتو جو مهاتما کي غير ساميواڊي فرقي جي پٺڀرائي ڪندو ڏسي، انهن سڀني ميمبرن ساميواڊي پروگرام خلاف ووٽ ڪيو. جنهن ڪري نرم ڌر واري رٿ بحال ٿي وئي. گذريل پندرهن سالن ۾ ڪانگريس، ڪڏهن به اهڙي نرم نيتي ۽ جو اظهار نه ڪيو هو. سوراج پارٽي ۽ جي زماني ۾ اسيمبلي ڌر جي اڳواڻي ديش بندو ۽ اڄي جهڙن شخصن جي هٿ ۾ هئي، پر هينئر هرڪو پنهنجو سر آلاپڻ لڳو ۽ اسيمبلي ۾ گهڙڻ جي پروگرام کي خاص اهميت ملڻ لڳي. ڪانگريس کي نرم ۽ ڦهلڙي نيتي اختيار ڪندو ڏسي، ڪئين خود غرض ۽ بي اصول شخص ڪائونسل ڪرسي ملڻ جي آسري تي، ڪانگريس ۾ گهڙڻ لڳا ۽ هنن کي غير واجبي اهميت ملڻ لڳي. طوفان ۽ آتش جي زماني ۾ جڏهن ليڊري ڪنڊن جو بسترو هئي، تڏهن اهي مدبر ۽ معتبر گهرن ۾ سڪي ويٺا هئا، پر هينئر ديش ڀڳتيءَ جي لٻاڙ هڻي سرخرو ٿيڻ لڳا. سرڪار ڪانگريس کي بيقاعدِي جماعت ٺهرائڻ جي وڌيڪ ضرورت محسوس نه ڪري اڳين بندش لاهي ڇڏي. پر ڪانگريس سان تعلق رکندڙ سنسٽائن سان اهڙي رعايت نه ڪئي وئي. سيوا دل، ڪسان سپائون، نوجوان جماعتون، خدائي خدمتگار وغيره تي بندش قائم ڪرڻ سان ۽ خاص ڪري هارين، پورهيتن ۽ جوانن کي دٻائڻ ۽ انهن خلاف خاص قانون لڳائڻ سان سرڪار جنگ چالو رکندي آئي. نه رڳو ايترو پر سرڪاري عملدار زميندارن جون جماعتون ٺاهڻ ۽ انهن جماعتن لاءِ چندو چيو ڪنو ڪرڻ جو ڪم ڪندا رهيا.

مان سمجهان ٿو ته مون ڪڏهن هندو يا مسلم فرقي پرست جماعتن جو ساٿ نه ڏنو آهي پر هن دفعي هڪ اهڙو واقعو ٿيو جو هندو مهاسيا خلاف اندر ۾ ڪٽ پئجي ويو. مون هڪ هنڌ پڙهيو ته هندو سيا جي هڪ سيڪريٽريءَ ”سرخ چولن يا خدائي خدمتگار جماعت“ خلاف بندش وجهڻ

تي سرڪار کي واڌايون ڏنيون آهن. سرحدي نوجوانن جو رهبر خان عبدالغفار ان وقت سرڪار وٽ نظر بند هو ۽ منڍ کان وٺي خدائي خدمتگارن ملڪ جي اهڙي تحسين جوڳي خدمت ڪئي هئي جو سڀني سندن ساراهه پي ڪئي. خان عبدالغفار خان جهڙو سڄاڙ دلير همدرد انسان بنان دليل وڪيل نظر بند هجي ۽ سرحد جا نوجوان وطن صديقي جان قربان ڪن. سو انهيءَ هندو سيا جي سيڪريٽريءَ جي نظر ۾ ڪي ڪين هو. فرقي پرستيءَ جي انڌ کي به ڪا حد ٿيندي آهي. مون کي اميد هئي ته هندو مهاڀيا جا نامڪنيا ليڊر انهيءَ سيڪريٽريءَ جي بيان کي رد ڏيندا ۽ اڳتي لاءِ کيس فهمائش ڏئي ڇڏيندا. پر افسوس هنن مان ڪنهن ٻڙڪ نه ٻڙي، مون کي انهيءَ هندو سياڻيءَ جي ڦٽل جي ايڏي چنٽا نه هئي، پر انهيءَ بيان کي ملڪ جي موجوده حالتن جو آثار سمجهي، منهنجي ننڍڙي پٽي، خيال پڄاڻيندي به پهرن جي گرميءَ سبب جهوٽا اچڻ لڳم ۽ اک لڳڻ سان هڪ عجيب خواب ڏٺم. مون ڏٺو ته عبدالغفار خان کي دشمن وڪوڙي ويا آهن ۽ مان هن کي بچائڻ لاءِ وڙهي رهيو آهيان. چرڪ ڀري جڏهن اٿيس ته پاڻ کي بلڪل تڪل ۽ نستو محسوس ڪيم. منهنجو وهاڻو ڳوڙهن ڳاڙڻ سبب آلو ٿي پيو هو. مون کي پاڻ تي حيرت لڳي، ڇاڪاڻ ته جاگرت اوستا ۾ مان مجذوب طبع انسان ناهيان.

انهن ڏينهن ۾ نسون نستيون ٿي پيون هيون، جنهن ڪري رات جو اڏو گابري ننڊ ايندي هئي ۽ ڪئين منجهيل خواب ڏسندو هوس. ڪڏهن ته ننڊ ۾ چيخندو هوس. هڪ دفعي ڏٺم ته ڪو مون کي گهٽو ڏئي رهيو آهي سو ايڏيون ته زور سان رڙيون ڪيم جو به جيل جا وارڊر در کولي منهنجي ڪٽ جي ڀر ۾ اچي بيٺا.

هڪ ڏينهن اخبار ۾ پڙهيم ته ڪانگريس ورڪنگ ڪميٽيءَ ڪراچي ٺهراءَ جي سمجهاڻي ڏيندي هڪ نئون ٺهراءَ پاس ڪيو آهي جنهن ۾ ڄاڻايو اٿن ته ”ڪراچي ٺهراءَ جي مراد شاهوڪارن جي ملڪيت ضبط ڪرڻ يا هونءَ ۽ اڻ هونءَ وارن وچ ۾ جنگ جاري ڪرڻ ناهي. نه رڳو ايترو پر ملڪيت جي ضبط تي ۽ سڄي ساون وچ ۾ ويڙهه اهنسا جي اصول خلاف آهي“ ٺهراءَ اهڙن ماڻهن ناهيو هو جن کي هونءَ ۽ اڻ هونءَ وارن وچ ۾ جنگ

جي ڪافي ڄاڻ نه هئي، جنهن ڪري اهڙا لفظ ۽ جملا ڪتب آندا هئائون جي هڪ ٻئي سان ٺهڪيا ئي نٿي. هيل تائين ڪنهن معتبر ڪانگريسيءَ ملڪيت ضبط ڪرائڻ نسبت ٻڙڪ نه ڪڍي هئي. ايترو سو هو ته اتفاق سان سان ڳالهين ڪندي شاهوڪارن ۽ پورهيتن وچ ۾ اختلاف ۽ چڪتاڻ نسبت ڪو گفتو نڪري ويندو هون، هن ٺهراءَ جي سڄي مراد اها هئي ته نئين سوشلسٽ پارٽيءَ کي ڪانگريس مان نيڪالي ڏجي، ۽ جي شخص سمجهن ٿا ته موجوده سرشتو هڪ قسم جي پورهيتن ۽ شاهوڪارن وچ ۾ دائمي جنگ آهي تن کي ڪانگريس ميمبر ٿيڻ کان روڪجي. هيل تائين ڪانگريس لاءِ ڪنهن به ڪونه ٿي چيو ته ساميوادي جماعت آهي. البت کي ڪانگريسي ساميوادي خيال جا هئا، پر هن ٺهراءَ بعد هو ڪانگريس جهڙي قومي جماعت جا رواجي ميمبر به ٿي نٿي سگهيا.

ڪانگريس نسبت ليڊر اڪثر دعويٰ سان چوندا آهن ته قومي جماعت آهي، جنهن ۾ امير فقير، سڃا ساوا، هندو مومن عيسائي وغيره بنان فرق جي شامل ٿي سگهن ٿا. قومي جماعتون اڪثر اهڙي لڙاڻهينديون آهن ۽ سڀني کي خوش ڪرڻ لاءِ دعويٰ سان چونديون آهن ته هو سڀني مذهبن، شغلن، واسطن ۽ حقن جي نمائندگي ٿيون ڪن. پر اهڙي دعويٰ بلڪل باطل آهي ڇاڪاڻ ته جدا شغل، مقصد ۽ نموني وارن ماڻهن جي هڪ ٻئي خلاف فائدن ۽ واسطن جي سنڀال هڪ جماعت ڪيئن ڪري سگهندي؟ ڪانگريس جيڪڏهن سياسي طاقت هت ڪرڻ لاءِ ڪا نيتي ۽ منورتي نه ناهيندي ته هڪ صوفي جماعت ٿي پوندي جا انسانن جي ڀلائيءَ جي لڙاڻهندي به عملي ريت ڪجهه ڪري ڏيکارڻ کان بلڪل عاجز آهي. ڪانگريس ڪهڙي به نيتي ۽ فلسفي اختيار ڪري پر عيوضي رڳو انهن جي ٿي سگهندي جي ان سان هم خيال آهن. ۽ جيڪي هم خيال نه آهن تن کي قوميت، سڌاري آزاديءَ جو دشمن پڪاري لودڻ يا صفح هستيءَ تان ميساري ڇڏڻ جي ڪوشش ڪندي ائين برابر آهي ته هيل تائين ڪانگريس ۾ ڪئين خيالن جا ماڻهو شامل ٿيا آهن جن جا ويچار ۽ مطلب ڪيترين ڳالهين ۾ هڪ ٻئي جي ورڏ آهن. انهيءَ جو سبب اهو آهي جو ڪانگريس رڳو سلطنت شاهيءَ خلاف ۽ قومي آزاديءَ جي حق ۾ ڪم پي ڪيو آهي. جيڪي شخص

سلطنت شاهيءَ خلاف هئا سي کانگريس ۾ داخل ٿيا پر جيڪي سلطنت شاهيءَ جي فائدي ۾ هئا يا ان خلاف کانگريس وانگر وڙهڻ لاءِ تيار نه هئا سي ٻاهر رهجي ويا ۽ سرڪار جو ساٿ ڏيندا آيا. نتيجو اهو نڪتو جو کانگريس رنگ برنگ شخصن، مختلف مزاج ۽ مختلف مُراد وارن ماڻهن جي جماعت ٿي پئي، ۽ اهي شخص مهاتما جي سايي هيٺ ڌاري حڪومت سان عداوت ۽ سلطنت شاهيءَ سان مخالفت جي آڌار تي هڪ ٻئي سان گڏجي هٿ هٿ ۾ ڏئي وڙهڻ لڳا.

ورڪنگ ڪاميٽيءَ هوند ۽ ارڻ هوند وارن وچ ۾ چڪريءَ خلاف ٺهراءُ بحال ڪري انهن کي مروتي سمجهاڻڻ جي ڪوشش پي ڪئي آهي. اسان کي ٺهراءُ تي ايڏو ارمان نه هو. اسان کي ڏسڻ ۾ آيو ته کانگريس اڳيون ويڙهو رخ ڇڏي شاهوڪارن، نرمن، اڳين مخالفن وغيره کي راضي ڪرڻ جي ڪوشش ڪري رهي هئي، ۽ آزاد خيال، انقلابي، ساميوادي خيال وارن کي هيسائڻ ۽ قومي جماعت مان لوڏي ڪڍڻ جا سعي ڪري رهي هئي. کانگريس جي پارليامينٽري بورڊ به هڪ پڌرنامو ڪڍيو جنهن ۾ جاڻايل نيتي اهڙي ڦلهڙي ۽ بي اثر هئي جو گذريل پندرهن ورهين ۾ اسان مان ڪنهن کي خواب خيال ۾ نه آئي هئي.

انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته مهاتما کانگريس جو مُربي آهي پر کانگريس جي ناموس ڪنهن هڪ شخص جي محنت جو نتيجو ناهي. کانگريس جي معرفت ڪئين بزرگ هستين وطن جي خدمت ڪئي آهي ۽ قوم خاطر ڳريون قربانيون ڪيون آهن. اسان جي هم وطنين کي هنن لاءِ عزت آهي. پر افسوس جو انهن بي ڊپ، ايماندار آدرشي ڏيس پڳتن جي ويچار ۽ جذبي جو لحاظ نه ڪري هتان هتان جي ڪانڊيرن ۽ ڪرڻن کي کانگريس جون واڳون سپرد ڪيون ويون. ائين برابر آهي ته اڳ به کانگريس اندر ڪئين خود مطلبي شخص داخل ٿي چڪا هئا، پر هينئر اهڙن ماڻهن جي بيگهي مچي وئي. سچ پچو ته کانگريس بهروبي جماعت ٿي پئي، ڇاڪاڻ ته هڪ طرف هئا سياست دان جي اسيمبلي ۾ پارٽيون ٺاهڻ کي حياتيءَ جو مکيه مقصد ۽ قوم جي اعليٰ خدمت سمجهي وينا هئا، ته ٻي طرف هئا پاڪ پرست مدهوش جي کانگريس کي مسجد سمجهي،



عبادت ۽ اخلاقي نصيحت ذريعي قوم جي بگڙيل قسمت کي سنوارڻ ۽ سڌارڻ ۾ مشغول هئا.

سرڪار ۽ ان جا چاڙتا بود ۾ اچي ويا هئا ڇاڪاڻ ته سول نافرماني تحريڪ کي دٻائڻ ۾ ڪاميابي حاصل ٿي هين. جراحت ۾ مريض مٿو ڪي بچيو ان جي چنتا ڪانه هين. سندن حساب موجب هيءُ نئين دٻاءُ جي نيتي بلڪل ڪارگر ثابت ٿي هئي. سو ڪي خسيس جزوي تبديليون آڻي هيسائڻ ۽ دٻائڻ واري پاليسي هلائيندا آيا. هنن کي ڄاڻ هئي ته جيڪي هند واسين انگريزن سان حساب چڪتو نه ڪيو آهي تيسين قومي تحريڪ زهري خون وانگر ڦٽ ڦڙٽين جي صورت ۾ نڪري نروار ٿيندي تنهن ڪري ماڻهن کي چيڪ ڇڏي ڏيڻ ته سرڪار کي وري نئين سر تنگ ڪن تنهن کان هنن کي هيسيل حالت ۾ رکڻ بهتر آهي. شايد سرڪاري مرڪزن ۾ اهو خيال به بيهجي ويو هو ته ڪانگريس اندر گرم ڌروارن کي دٻائڻ سان نرم ڪانگريسين کي مٿيان نه لڳندي ۽ هو سرڪار سان سهڪار ڪرڻ کان ٽهي نه ويندا.

علي پور جيل ۾ هڪ ٻه اخبار نه ملندي هيم پر ديرادن جيل ۾ فقط هڪ روزاني اخبار ملندي هئي. اها اخبار منهنجي دل وٽان نه هئي. ڪهڙي اخبار مون کي ملڻ گهرجي سو منهنجي وس کان ٻاهر هو. اوهين سمجهي سگهو ٿا ته سرڪار جي چونڊيل اخبار مان ڪهڙيون خبرون ملنديون هونديون. ممڪن آهي ته رفيقن سان ملاقات بعد ڪانگريس جي نئين اختيار ڪيل نيتيءَ ۾ گهٽ اوڻايون ڏسڻ ۾ اچن ها. خير، ديرادن جيل ۾ مٿين خبرون پڙهي مايوسي ويڙهي وئي هيم. واندڪائيءَ ۾ خيال پڄاڻڻ سپاويڪ آهي سو مٿي کان توڙ تائين قومي هلچل جو پوتاميل ڄاڇڻ لڳس. ائين ڪندي ور ور ڏيئي پاڻ کان پي پيچيم ته اسان ڪهڙيون غلطيون ڪيون آهن، ڪٿي ناڪامياب ٿيا آهيون ۽ شڪست ڪاڏي اٿئون؟ ساڳئي وقت اهو به ڏسڻو هو ته اسان جي تحريڪ ۾ ڪهڙيون خوبيون آهن ۽ انهن مان ملڪ کي ڪهڙو فائدو پهتو آهي؟ انهن مسئلن کي سلسليوار سمجهڻ ۽ خيالي مونجهاري کان بچڻ ۽ واندڪائيءَ ۾ وندر پيدا ڪرڻ جا خيال پڄاڻي رهيو هوس ته اوچتو ڪتاب لکڻ جو خيال من تي تري آيو ۽ هيءُ ”جيئوني“

جواهر جيئوني

لکڻ شروع ڪيم. 1934ع جي جون مهيني ۾ ديرادون جيل جي ڪوٽڙيءَ ۾ هن ڪتاب جو آرٽيپ ڪيم. ۽ گذريل اٺن مهينن ۾ وقت بوقت ريجڪڙ اچڻ تي ڪم ڪري جُنبِي ويو آهيان. ڪڏهن ته لکڻ کان ڇت پيو ڪيائين. تي دفعا اهڙو موقعو بڻيو آهي جو مهينو سانده هڪ ست نه لکي اٿم. وري به شڪر جو اورچ ٿي لڳڻ سبب هينئر سفر جي آخري منزل تي اچي پهتو آهيان. ڪتاب جو گهڻو حصو انهيءَ وقت جو لکيل آهي جڏهن منهنجو من مايوس ۽ بت بيزار هو. ممڪن آهي ته ان جو اثر لکڻيءَ ۾ اچي ويو هجي. پر ساڳئي وقت اهو به وسارڻ واجب نه آهي ته هن ”جيوني“ لکڻ ڪري مان حياتيءَ جي هڪ مشڪل عرصي مان پاڻ سلامت بچائي نڪتس ۽ نراسائيءَ کي پاڻ تي غالب پوڻ نه ڏنم. لکڻ وقت مون کي پڙهندڙن جو خيال ڪونه هو. ڇاڪاڻ ته مان پنهنجي پلائيءَ خاطر پاڻ کان سوال پڇي ۽ پنهنجي لياقت آهر انهن جا جواب ڏئي، پاڻ کي وندرائي رهيو هوس. منهنجي مراد هئي ته پاڻ کي ۽ پنهنجي حياتيءَ سان تعلق رکندڙ مسئلن کي بلڪل چٽيءَ ريت سمجهڻ جي ڪوشش ڪريان. ائين ڪرڻ لاءِ ضروري هو ته پنهنجي حياتيءَ تي سراسري نظر وجهي. گذشتہ ڪاررواين جو نئين سر ملاحظو ڪري، پنهنجي دماغ کي تازو ڪريان.

جولاءِ جي آخر ۾ ڪملا جي صحت وڌيڪ خراب ٿيڻ لڳي ۽ ٿورن ڏينهن اندر سندس حالت انتظاريءَ جو باعث بڻجي پئي. آگسٽ جي يارهين تاريخ، پوليس جي نظر هيٺ مون کي اله آباد وٺي آيا جتي ڊسٽرڪٽ مئجسٽريٽ ٻڌايو ته منهنجي زال جي نازڪ حالت سبب ٿوري وقت لاءِ سرڪار مون کي آزاد ڪيو آهي. هن دفعي جيل ۾ سُل ڇهه مهينہ رسيو هئس.



## يارهن ڏينهن

جيئن شمشير مياڻ گسائي ٿي.  
تيئن روح انسان جو قلب ڪوري ٿو. (بائرن)

مون کي ٿوري وقت لاءِ آزاد ڪيو هئائون، پر آزاديءَ جو مدو مقرر نه هئڻ سبب، مان نه گهر جو نه گهاٽ جو ٿي پيس. مدو مقرر ڪن ها ته ان مطابق پروگرام ٺاهيان ها. پيو ته اوچتو ئي اوچتو جيل جي اڪيلي ڪوٺڙيءَ مان نڪري ڊاڪٽرن، ڊاين، متن مائٽن جي انبوهه ۾ اچي پيس. ڪئين دوست ڪملا کي ڏسڻ پي آيا. اندرا شانتينڪيٽن مان آئي هئي. اسان سڀني کي ڪملا لاءِ سخت انتظاري هئي. هوءَ اهڙي ته ضعيف ٿي وئي هئي جو باقي هڏن جو پيڇرو وڃي بچيو هئس. اسان کي ساڍا ارڙهن ورهيه شادي ڪئي ٿيا هئا. تڏهن مان چوويهن ورهين جو هئس ۽ ڪملا سترهن سالن جي اڀوجهه، لڙجهڙي چوڪري هئي. دماغي ريت مان ڪملا کان گهڻو اسريل هئس. پر ٻاهران فهميدو ۽ سڄاڻ پاسندي به، منهنجو سڀاءُ چوڪراڻو هو. مون کي ڄاڻ ئي ڪانه هئي ته چوڪريون نازڪ مڪڙيءَ جيان نفيس آهن ۽ کين خاص پرورش جي ضرورت آهي. اسين هڪ ٻئي کي پائيندا هئاسون، پر اسان کي نرالي نموني جي تربيت ۽ پرورش ملي هئي، جنهن ڪري هڪ ٻئي جي پيٽ تي پوڻ ۾ ڏکيائي ٿيندي هئي. ڪئين دفعا بلڪل خسيس ڳالهين تان پيا ٽڪرندا هئاسون، پر اها ٽوٽل لڳي، ساهيڙي پڳي جٽاءُ ڪونه ڪندي هئي، جنهن ڪري جهٽ ۾ سرچي وڃبو هو. اسان ٻنهي جو تڪو ۽ ڏکڻو سڀاءُ هو. ڳرائي رکي ٻارن وانگر ٻم ٻڏي ويهندا هئاسون. انهيءَ هوندي به هڪ ٻئي سان پيار ويو وڌندو. البت هڪ ٻئي جي پيٽ تي پوڻ اهڙو سولو نه هو تنهن ڪري هري مري وڃڻ ۾ ڪجهه وقت لڳي ويو. ايڪيهن مهينن پڄاڻان منهنجي سڪليدي ڌيءَ اندرا ڄائي. منهنجي شادي هوم رول تحريڪ جي زماني ۾ ٿي هئي. ان بعد جليانوالا

ڪوس ٿيو جنهن ڪري شروعات کان منهنجو گهڻو وقت قومي تحريڪ ۾ خرچ ٿيندو هو. مان قومي تحريڪ ۾ اهڙو ته محو ٿي ويس جو جڏهن ڪملا کي منهنجي سنگ جي سخت ضرورت هئي، تڏهن بنان جاڻ جي مون کيس نظر انداز ڪري ڇڏيو. مون کي ڪملا لاءِ پيار هو. اهو پيار وڌندڙ هو. هوءَ مون کي دلداري ۽ تسڪين ڏئي منهنجي حوصله افزائي ڪندي هئي، پر ساڳئي وقت مون کي پاڻ کان پري ڪمن ۾ مشغول ڏسي دل ۾ ارمان ٿيندو هوندس. اهڙي اڻڇڙي ۽ اوبسلي نموني هلڻ کان تڪو پوئ يا غير مشفق ٿيڻ بهتر. مون کي ائين ڪرڻ نه جڳائيندو هو.

تنهن کان پوءِ منهنجو گهڻو وقت جيل ۾ گذرڻ لڳو ۽ ڪملا به ورور ڏئي بيمار پوئ لڳي. اتفاق سان جيل ۾ ملاقات ٿيندي هئي، باقي ٻيو ٿيو پلو. سول نافرمانن تحريڪ ۾ ڪملا پنهنجو پاڻهي تڪو بهرو وٺڻ لڳي. سرڪار جڏهن جيل اماڻيس ته گڏ گڏ پي ٿي. اسان جو پيار اهڙو ته وڏي ويو جو جيل ۾ ملاقات واري ڏينهن لاءِ واجهه وجهي روز ڳڻيندا هئاسون. اسان جي گڏجاڻي گهڻو وقت جڙا نه ڪندي هئي، جنهن ڪري اندر ۾ چڪ هلندي ايندي هئي، جڏهن گڏبا هئاسون تڏهن اسان کي هڪ ٻئي ۾ ڪي نوان گڻ ۽ خصلتون ڏسڻ ۾ اينديون هيون. البت اسان ۾ ڪي اهڙيون صفون به هيون جي هڪ ٻئي لاءِ اڻ وڻندڙ هيون. ڪيترين ڳالهين ۾ هڪ ٻئي سان پگڙي پوندا هئاسون، پر اسان جي اثبوت توڙ تائين ٻاراڻي نموني جي هوندي هئي، جنهن لاءِ اسان جو تڪو ۽ ڏکڻو سيا ڳهڻي قدر جوابدار هو.

ارڙهن ورهين جي شاديءَ کان پوءِ به ڪملا جو چهرو ڪناري چوڪريءَ جهڙو هو. ٻارن ٻچن واري زال جو منهن ۾ نشان ڪونه هئس. هينئر به هوءَ نوڙني ڪنوار جهڙي پي لڳي، پر مون ۾ وڏو انقلاب اچي ويو هو. عمر جي لحاظ کان منهنجو بت ورڻو سرڻو، جانئو ۽ تندرست هو. چوڪراڻو ڍنگ لپٽ نڪري ڪونه ويو هو تنهن هوندي به منهنجي شڪل مان اُسريل عمر جا آثار پي بکيا. ٽپڻ ٺوڙهي ۽ وار اڇا، منهن تي ليڪون ۽ گهنج ۽ اکين هينان ڪارهن جا داغ پي ڏنا. جڻ ته گذريل چئن سالن جي ڳڻتي ۽ جهوريءَ جا نشان منهن تي چٽجي ويا هئا. ڪملا پنهنجي ڌيءَ اندرا جيئڻي پي لڳي ۽ ماڻهو سمجهندا هئا ته هو ٻه پٽر آهن. ٻه چار دفعا اهڙو موقعو به بڻيو

جو ماڻهو اسان تنهي کي گڏ ڏسي ڪملا کي منهنجي ڌيءَ سمجهندا هئا. پر ٿيل زندگيءَ جا سڄا سارا ارڙهن ورهيا ڪيڏو نه وڏو عرصو آهي؟ پر انهن ارڙهن ورهين مان گهڻا سال مون جيل جي ڪوٺڙيءَ ۾ ۽ ڪملا اسپتال ۾ صحت گهرن ۾ گذاريا هئا. منهنجي ڄمار بنديخاني ۾ گذري هئي ۽ هينئر جڏهن ڪملا جي حياتي چڪ پوڻ تي هئي. تڏهن مون کي ٿوري وقت لاءِ آزاد ڪيو هئائون. مون کي خارجي لڳا ته ڪملا پنهنجي صحت جي سنڀال نه ڪري هميشه لاءِ پاڻ جهوري ڇڏيو آهي. اندر ۾ جهاتي پائيندي مان ڪملا کي ڏوهه ڏئي نٿي سگهيس، ڇاڪاڻ ته سندس روح جي اشتياق کيس بي آرام ڪري ڇڏيو هو ۽ جهريل بت سبب پنهنجي عاجزيءَ تي ارمان هئس. ڪملا جي دل هئي ته قومي تحريڪ ۾ تڪو ۽ چتو بهرو وٺي، پر سندس حالت اهڙي اچي پئي جو نه تحريڪ ۾ بهرو وٺي سگهي ۽ نه اسپتال يا گهر ۾ آرام وٺي، دوا درمل ڪري صحت سڌاري سگهي. اندر ۾ ايڏي ته آتش هئس جو سندس ضعيف بت ان جي لهس سهي نه سگهيو.

هينئر جڏهن مان رات ڏينهن سندس ڀر ۾ ويٺو هوندو هئس ته ڪئين خيال پيا من ۾ اُٿندا هئا. اسان ٻنهي گڏيل حياتي اڃان شروع مس ڪئي هئي. هڪ ٻئي جي پيٽ تي پوڻ جو سبق سکيا هئاسون ۽ هڪ ٻئي جي خيالن ۽ جذبن کي سمجهڻ جي ڪوشش ڪئي هئيسون. اسان کي گڏجي حياتيءَ ۾ گهڻو ڪجهه ڪرڻو هو. ڪملا جو مون تي ۽ منهنجو ڪملا تي آڌار هو. دل ۾ بي چيم ته هينئر جڏهن مون کي ڪملا جي ضرورت آهي تڏهن هوءَ مون کي اڪيلو ڇڏي ڪيئن ويندي؟

ڪئين دوست رفيق مون کي گڏجڻ آيا ۽ مون کي ڪئين اهڙيون ڳالهون ٻڌايائون جن جي مون کي ڄاڻ نه هئي. سياسي معاملن جو ذڪر ڪندي. هنن مون کان ڪي سوال پڇيا پر ڪملا جي بيماريءَ ۽ ڳچ وقت جيل ۾ رهڻ سبب هنن جي سڌن سوالن جا کڻا جواب ڏئي نٿي سگهيس. تجربن مان ڏٺو هئس ته جيل اندر ٿريل ٿاڀريل خبرون پڙهي ٻڌي ٻاهر جي حالتن جو صحيح اندازو لڳائي نٿو سگهجي. جيسين ڪرمچارين ۽ ڪارپردازن سان مڪا ميلو نه ٿيو آهي تيسين حالتن جي سڃي ۽ اندرين ڄاڻ پوڻ مشڪل آهي. هتان هتان خبرون پڙهي يا احوال ٻڌي دماغ جي

فرحت لاءِ دليل بازي ڪري سگهجي ٿي، جا اندرين پيچيدگين کان نا آشنا هئڻ سبب ڪنهن صحيح نتيجي تي پهچڻ کان قاصر آهي. مان اڃان ورڪنگ ڪميٽيءَ جي ميمبرن ۽ مهاتما سان گڏيو نه هئس، تنهن ڪري ڪانگريس نيتيءَ تي ڪئين اعتراض هوندي به، فتويٰ ڏيڻ مون لاءِ واجب نه هئي. ازانسواءِ سرڪار مون سان مروت ڪري ڪملا سان گڏجڻ لاءِ آزاد ڪيو هو. اهڙيءَ رعايت کي سياسي ڪمن ۾ لڳائڻ مون کي غير واجب ڏسڻ ۾ آيو. ائين برابر آهي ته سرڪار سان سياست کان پرهيز ڪرڻ جو اقرار ڪونه ڪيو هئم. تنهن هوندي به اندر واري ائين ڪرڻ جي مون کي اجازت نٿي ڏني. اهوئي سبب هو جو جيل کان ٻاهر نڪرڻ بعد مون پڌرنامون يا بيان ڪونه ڪيڍو، نڪي ڪنهن خاص نيتيءَ جو اعلان ڪيو. البت دوستن سان ڳالهين ڪندي ڪانگريس نيتيءَ تي سخت نڪته چيني ڪرڻ ۽ غلط افوهن کي اخبارن دواران رد ڪرڻ کان عار ڪونه هئم. تازو ڪانگريس اندر سوشلسٽ پارٽي ٺهي هئي، جنهن ۾ منهنجا گهڻا رفيق ۽ همڪار شامل ٿيا هئا. مون کي انهيءَ پارٽيءَ جي نيتيءَ پسند هئي، پر ان ۾ پانت پانت جا لوڪ اچي ڪنا ٿيا هئا، جنهن ڪري مان جيڪڏهن جيل کان ٻاهر هجان ها ته به يڪدم ميمبر ٿيڻ کان ڪيپايان ها. تازو اله آباد ڪانگريس ڪميٽيءَ جي عهديدارن جون چونڊون ٿيون هيون جنهن تان ڪانگريسين وچ ۾ اچي لٽ لڳي هئي. اصول سڀني جا ساڳيا هئا، پر شخصيتن تان مت پيدا سبب ٿنڀو مچي ويو هو جنهن جي ٽارڻ لاءِ لاچار مون کي پاڻ پتوڙڻو پيو. حيرت هئي ته آستانِي ڪانگريس ڪميٽيءَ جي چونڊن تي ايڏو بناغو مچي. جهيڙي ڪندڙن مان ڪيترا اهڙا شخص هئا جي شخصي ۽ خانگي سببن ڪري سول نافرماني تحريڪ ۾ پهرو وٺي نه سگهيا هئا. تحريڪ جي بند ٿيڻ بعد هو وري ڪانگريس ۾ ڪاهي پيا ۽ هڪ ٻئي خلاف بلڪل بيهودي ۽ ناشاناتي چيڙ چاڙ شروع ڪري ڏنائون. هو هڪ ٻئي تي بيهودا ۽ بي بنياد حملا ڪرڻ لڳا ۽ انهن مان ڪي ڪملا جي بيماريءَ جو ناجائز فائدو وٺي، سندس نالي پٺيان چونڊن ۾ برڪ پوڻ جي ڪوشش ڪرڻ لڳا. اهي حالتون ڏسي مان ته شرم ۾ ٻڏي ويس.

انهن چونڊن پيري اسيمبليءَ ۾ ايندڙ انتخابات تي بحث اچي چڙيو.

جواهر جيؤني

نوجوان اسيمبليين ۾ عيوضي موڪلڻ خلاف هٿا ڀر وٺڻ ان عيوض پروگرام هونئو ڪونه. انهن نوجوانن ۾ ڪي اهڙا به هئا جي انهيءَ جي برخلاف هئا ته ڪانگريس چونڊن ۾ بهرو وٺي، پر غير ڪانگريسين جي چونڊجڻ تي اعتراض ڪونه هون. سندن مراد هئي ته فرقي پرستن کي ڇيڪ ڇڏجي ته اسيمبلي ۾ وڃي هڪ ٻئي جي ڏاڙهي پٽ ڪن. مون کي انهن ڳالهين ۾ دلچسپي نه هئي ۽ خسيس معاملن تي جهيڙن جهڳڙن لاءِ نفرت هيم. اله آباد ۾ منهنجو مڪان آهي جنهن ڪري ننڍپڻ کان اتي جي ماڻهن کي سڃاڻان، پر هن دفعي پنهنجي شهر اندر ڪانگريسين جا اهڙا ٻيڙا افعال ڏسي غيرت آيم ۽ اندر ۾ سمجهڻ لڳس ته مون لاءِ انهن شخصن جي سنگ ۾ رهڻ ڏکيو آهي.

مون کي ڄاڻ نه هئي ته وري جيل ڪڏهن موٽندس. ڪيڏي مهل به سرڪار مون کي واپس وٺڻ جو حڪم ڏئي ٿي سگهي، جنهن ڪري واجب سمجهيم ته ڪملا جي بيماريءَ جي احوال سان گڏ پنهنجي اندر جي ڦرڻ جو حال مهاتما کي لکي منجهان. ليٽر ۾ مون ڪونه ڄاڻايو ته ڇا ڪجي يا ڇا نه ڪجي، پر اندر ۾ جا آندو مانڌ ۽ رنجش هيم سان چلڻ جي ڪوشش ڪيم. ڏسجي ٿو ته اهو ليٽر پڙهي مهاتما کي ڏاڍو ڏک ٿيو.

يارهن ڏينهن جيل کان ٻاهر رهڻ بعد پوليس عملدار مون کي پاڻ سان وٺي وڃڻ لاءِ موٽر وٺي آيو. انهيءَ وچ ۾ ڪملا جي صحت سڌري هئي. ٻڌڻ ۾ پي آيو ته سرڪار جو خيال مون کي آزاد ڪرڻ جو هو پر پوءِ ڪانگريس جي سالياني ميٽڙ ۽ ايندڙ چونڊن جو ويچار ڪري مون کي واپس جيل ۾ اماڻڻ واجب سمجهيائون. ڊپ هون ته متان منهنجي موجودگيءَ سبب ڪانگريس جي رخ ۾ ڦيرو اچي وڃي. پوليس عملدار سان جڏهن گڏجي ٻاهر ٿي نڪتس ته منهنجي ٻيڙي ماءُ هنڌ مان ڇال ماري اُٿي ۽ ٻانهون ڪولي ڊوڙي اچي پاڪر پاتائين. جيل ۾ وڃڻ کان پوءِ ڪئين هفتا ساندھ آمان جو ڏکي منهن اکين اڳيان پي ڦريم.



## وري ساڳيو قيد ۽ قفس

پاڇي جو ڦهلاءَ سدائين ساڳيو آهي پر روشنيءَ جي گهاٽ واڌ  
سبب رنگ ۾ سوين تبديليون اچن ٿيون. اهڙي ريت سڪ ڌڪ  
کان بلڪل نرالو آهي. ڇاڪاڻ ته سڪ ۾ هزارين دڪن جا سور ۽  
ارمان لڪل آهن. راج ترنگني

مان وري نئني جيل ۾ موٽي آيس. اندر ۾ ائين پي ڀانيم ته نئين سر ٻيهر  
سيڪٽ ملي اٿم. ڪوريءَ جي ٺڙي وانگر هر هر اندر ٻاهر اچڻ سبب پيزار ٿي  
پيو هئس. ايترو جلد جلد نئين حالتن تي پاڻ هيرائڻ آسان ناهي. نئني جيل  
۾ اچڻ سان مون سمجهيو ته مون کي اڳين ڪوئيءَ ۾ رکندا، جتي ڪشادو  
وراندو آهي ۽ اڱڻ ۾ گل پوکيل آهن. مان پليل هئس ڇاڪاڻ ته هيئنڙ اُتي  
هڪ نظربند قيدي رهي ٿو جنهن سان مون کي گڏ رهائڻ تي سرڪار کي  
اعتراض هو. اهوئي سبب هو جو مون کي جيل جي ڪنهن ٻي بلاڪ ۾  
رهايائون، جتي ساوڪ ۽ گلن جو نشان ڪونه هو.

هن دفعي مون کي جڳهه جو ايترو خيال ڪونه هو ڇاڪاڻ ته منهنجي من  
کي سڄو وقت ڪملا جي جهوري لڳل هئي. مون کي اچي ڊپ لڳو ته منهنجي  
ٻيهر گرفتار ٿيڻ سبب متان سندس دل کي چوٽ لڳي ۽ سندس صحت وري  
بگڙي پوي ٿيو به ائين، جيل ۾ اچڻ سان پهريان ٻه هفتا روز ڪملا جي صحت  
جي رپورٽ ايندي هيم. جا ڊاڪٽر پوليس مرڪز کي ٽيليفون رستي ٻڌائيندو  
هو ۽ پوليس وارا جيل وارن کي لکي موڪليندا هئا. اهو آڏو ايترو رستو انهيءَ  
ڪري اختيار ڪيو هئائون جو قاعدي موجب ٻاهرين ماڻهن يڪ قيدين سان  
سڌو لاڳاپو رکڻ تي بندش پيل آهي. ٻه هفتا رپورٽ ملندي رهي پر پوءِ ڪملا  
جي صحت وڌيڪ خراب هوندي به رپورٽ بند ڪري ڇڏيائون. مان خبر ملڻ  
لاءِ اڪيون پائي ويٺو هوندو هئس. جنهن ڪري ڏينهن وڌي پوندو هو ۽ رات  
نبرڻ کان پڙ ڪڍي بيهندي هئي. مون لاءِ هر گهڙي هيبت ناڪ ٿي پئي ۽ وقت



کي جونء وانگر چرندو ڏسي آند مانڌ ويڙهي ويم. حياتي ۾ ڪڏهن اهڙو انتظاريءَ ۽ بيقراريءَ جو وقت نه سمجهيم. شايد ڪانگريس اجلاس ختم ٿيڻ پڄاڻا مون کي آزاد ڪري ڇڏين، ها پر ڪملا بستري داخل ۽ مان جيل ۾ سو وڃو ۽ ٻه مهينا مون لاءِ ٻن صدين برابر ٿي پيا.

پورو هڪ مهينو گذريو ته پوليس آفيسر ڪملا سان مختصر گڏجاڻيءَ لاءِ مون کي وٺڻ آيو. موٽندي چيائون ته هفتي ۾ ٻه دفعا ملاقات لاءِ وڃڻ ڏيندم ۽ انهيءَ لاءِ وقت به مقرر ڪري ڇڏيائون. چوٿين ڏينهن تي مان اڪيون پاڻي وٺس پر ماڻهو ڪونه آيو. ائين انتظار ڪندي پنجنهن. ڇهنهن، ستون ڏينهن گذري ويو. اوسيئڙو ڪري ڪري اڪيون ٽڪجي پيون. ڪملا پوئتي پوندي ٿي وئي، پر هي اقرار ڪري مون کي آسري ۾ وهاري عدم پيدا ٿي ويا. آخرڪار سيپٽمبر جو مهينو پورو ٿيو. سڄي جمار ۾ اهڙا دوزخي ٿيه ڏينهن مون کي نه سڄهن.

سرڪار وڃوارن معرفت چوائي مڪو ته جيڪڏهن مان جيل جي مدي وارا ڏينهن سياسي هلچل ۾ بهري نه وٺڻ جو اقرار ڪريان ته مون کي يڪدم آزاد ڪيو ويندو. سچ پچو ته اوڏي مهل قومي تحريڪ منهنجي خواب خيال ۾ نه هئي، ۽ جيل مان ڇٽڻ وارن يارهن ڏينهن اندر جا ڪانگريس جي نفرت انگيز هلت ڏئي هيم تنهن مون کي ڏيئي ڇڏيو هو پر اهڙي قسم جو اقرار نامو ڏيڻ مون لاءِ غير ممڪن هو. انهيءَ جي معنيٰ هئي ته پنهنجي قول، اصول، رفيتن ۽ پنهنجو پاڻ سان بيوفائي ڪريان. ڇا به ٿئي، مان اهڙو ڪم ڪرڻ لاءِ تيار نه هئس. ڪيئن ممڪن هو ته مان ورهين جي عقيدي کي نظر انداز ڪري پنهنجو آتم گهات ڪريان. دوستن مون کي گهڻوئي سمجهايو ته ڪملا پوئتي پوندي ٿي وڃي ۽ ممڪن آهي ته مون کي پنهنجي ڀر ۾ ڏسڻ سان خوش ٿئي ۽ سندس حياتي بچي پوي هو چوڻ لڳا توکي پنهنجو آيو ۽ سؤ مان ڪملا جي جان کان به پيارو آهي ڇا؟ شڪ جو منهنجي اڳيان پنهنجي آبي ۽ ڪملا جي جان بچائڻ جو مشڪل سوال درپيش نه هو مون کي ڄاڻ هئي ته جيڪڏهن اهڙو اقرار نامو ڏئي مان ڪملا وٽ وڃان ها ته هن کي اها ڳالهه هرگز پسند نه پوي ها. ممڪن هو ته اهو ٻڌي سندس دل کي ڌڪو اچي ها ۽ ان سبب سندس صحت وڌيڪ خراب ٿي پوي ها.

آڪٽوبر جي شروعات ۾ مون کي وري ڪملا وٽ وٺي هليا. هوءَ ڌري گهٽ بي سرتيءَ جي حالت ۾ هئي. ڪيڏي نه مون لاءِ اڪير هيس. موٽڻ ويل

جڏهن مون پويان پير تي پير ٿي ڪنيا. ته مون کي اشارو ڏئي نوٽ لاءِ چيائين. سمجهو ٿا ته اوڏي مهل ڇا چيو هوندائين. مون کي چيائين ”هيءُ اقرارنامي جي ڦيل وڃي ڇا جي آهي؟ متان اهڙو ڪم ڪيو اٿئي!“

يارهن ڏينهن جڏهن جيل کان ٻاهر هئس تڏهن ڪملا جي صحت سڌرڻ بعد کيس ڪنهن ٻي هنڌ وٺي علاج ڪرائڻ جو فيصلو ڪيو هئم. صحت سڌرڻ ته سڌرڻ جي ماڳ التو سندس حالت وڻي وڌيڪ خراب ٿيندي سو وڌيڪ ترس وڃي نه سمجهي ڪملا کي پوالي پهاڙ تي ڏياري موڪلڻ جو پنه پڇايم. ڪملا جنهن ڏينهن پواليءَ وڃي هئي انهيءَ کان هڪ ڏينهن اڳ جيل مان کيس ڏسڻ آيو هئس. خدا حافظي ڪندي ڏک پي ٿيم. انهيءَ ڏينهن ڪملا سڙهي پي لڳي جنهن ڪري من کي آت پي ڏنم پر اندر ۾ هر هر اهو سوال پي پڇيم ته وري ڪڏهن گڏباسون؟ هن کان پوءِ اسان جي گڏجاڻي ٿيندي يا هيءُ آخرين الوداع آهي؟

تن هفتن بعد مون کي المورا جيل ۾ ڏياري موڪليائون ته ڪملا اوڏو تيان. المورا ويندي به چار ڪلاڪ پواليءَ ۾ ڪملا وٽ گذاريم. ڪملا جي صحت سڌريل هئي جنهن ڪري دل تان بار ڪجهه هلڪو ٿيم ۽ رستي تي پهاڙن جو نظارو ڏسي دل کي فرحت آيم. پهاڙن جي ور وڪڙ رستي تي هيٺاهيون مٿاهيون لهندا چڙهندا، صبح جي تازي سرد هوا ڳهندا، نوان نوان دلفريب نظارا ڏسندا ٿي وياسون ته دل بهار بهار پي ٿي. سڙڪ تي موٽر جيئن مٿي چڙهندي وڻي تيئن ميدان ۽ پٽ سوين فوت هيٺ پوندا ويا ۽ لڪن جي اونهاڻي وڌندي وڻي. رفته رفته جبلن جون چوٽيون ڪڪرن ۾ غائب ٿي ويون. وڻن جي به شڪل ڦري وڻي سو هر طرف پهاڙ ديور ۽ صنوبر سان ڍڪيل ڏسڻ ۾ آيا. ڪڏهن ته سڙڪ جي موڙ ۽ خم مان وراڪي ڏيڻ بعد بلڪل نئون دلپذير نظارو پرگهت ٿي ٿيو ۽ پريان ٽڪرين ۽ ميدانن جي وسيع فضا ۾ لڪ، لاه، نچندڙ ڪڏندڙ جابلو لهرون ۽ آبشار نڪري نروار ٿي ٿيا. دل ڏسندي نه ڍاڍي سو پياسي نيٺن سان هي نظارو ڏسي، حافظي جي صندوق ۾ ان کي سمائي ڇڏڻ جي ڪوشش ڪري رهيو هئس. خواهش هيم ته جڏهن اهي پهاڙ گهات، لڪ، آبشار ۽ درخت اکين کان غائب ٿي وڃن ته انتراڳ اڳيان انهن کي آڻي پنهنجي دل وندرايان.

پهاڙ جي هنج ۾ ڪئين جهوپڙين جا جهرم ٻي ڏٺا. لاهه تي ننڍا ننڍا  
 ڪيت هئا جي هارين بيحد عرق ريزي ۽ پورهيو ڪري آباديءَ هيٺ آندا هئا.  
 اهي ڪيت پريان هڪ شاهي ڏاڪڻ وانگر ٻي لڳا ۽ زمين جي سطح کان  
 چڙهي جبل جي چوٽ تي دنگ تي ڪيائون. ويچارا ڳوٺاڻا ڪيڏو نه پگهر  
 ڳاڙي جبل ڪيڙي سگهي پر پٽ تي پورهيا ڪري ان داڻا پيدا ڪن ٿا. هيڏو  
 پورهيو ڪندي به روتي لنگوتي مشڪل نصيب ٿي ٿئين. هٿ جي پورهئي  
 سبب اهي ٻارا ۽ ڪيت گنجي ٽڪر ۽ وڻڪار کان بلڪل نرالا پي لڳا ۽ انهن  
 وچ ۾ اڀڙو فرق هو جيڏو آباد ۽ غير آباد زمين جي وچ ۾ ٿيندو آهي.

ڏينهن جو هي نظارو ڏاڍو وڻندڙ هو. سج جي چڙهڻ سبب زمين تي  
 روشني ۽ ڪوساڻ ٿيڻ لڳي جنهن ڪري جبل جي هونئن ڌاريا ۽ ڏورانهان پي  
 ڏٺا. سي هينئر پنهنجا ۽ ويجهڙا ٿي پيا. منجهن حرارت ۽ حياتي پي بڪي. سج  
 لهڻ سان جبلن جي صورت بدلجي وڃي ٿي. رات جڏهن راکاس وانگر وڪون  
 وڌائي پرڻويءَ تي پنهنجي ڇايا وجهي ٿي ۽ زندگي دنيا جو ڪاروبار وحشي  
 فطرت کي سپرد ڪري پاسي ڪنڊ مٿولڪائي ٿي، تڏهن اهي خوشنما پهاڙ  
 ڪهڙا نه پيائڪ ۽ ڪنور ڏسڻ ۾ اچن ٿا! تارن جي جهڪي روشنيءَ يا  
 چانڊوڪيءَ ۾ هي اسرار خيز مهيب، طلسمي ڪوٽ فضا کي چڻي پاسي  
 گهيري وڃن ٿا، ۽ مائرين مان هوا جا سڙڪا ۽ روج ڪن پوي ٿو. ويچارو مسافر  
 جواهري ويل انهيءَ انوکي هنڌان رهگذر ٿئي ٿو سو چوڌاري دشمن ڏسي خوف  
 وڃان ڏکي وڃي ٿو. خود هوا مان هن کي للڪار ۽ ٺٺولي ۽ خندي جو آواز  
 ٻڌڻ ۾ پيو اچي. ڪڏهن ته هوا صفا بيهي ويندي آهي ۽ بي حد سن سنات  
 سبب دل گهٻرائڻ لڳندي آهي. اهڙي وقت رڳو ٽيليگراف جي تارن مان  
 جهڙي سُون سُون ٻڌبي آهي ۽ تارا وڌيڪ چٽا ۽ ويجهڙا ڏسبا آهن. پر جبل  
 خشمناڪ نگاهه سان گهڙ ڪري هنون هراسي ڇڏيندا آهن ماڻهو پاڻ کي  
 ڪنهن پراسرار غيب جي سامهون بيٺل ڏسي تر تر ڪنبدو آهي ۽ پاسڪال  
 وانگر بي اختيار چئي ڏيندو آهي ته ”هن وسيع فضا جي ابدي خموشيءَ مان  
 مون کي ڊپ ٿو ٿئي. ميدان ۾ رات وڳڙي اهڙي سن سنات نه ٿيندي آهي. اتي  
 حياتيءَ جي نبض جي هلڪي ٽپ ٽپ ٻڌبي آهي ۽ مختلف جانورن ۽ جيوتن  
 جا آوازهات جي خموشيءَ کي ٽوڙي ڇڏيندا آهن.“

اسين جڏهن المورا تي وياسون تڏهن رات جي سردي ڪم لڌي ۽ بي مهري پري پئي هئي. آخرين منزل طئي ڪري ماڳ اوڏو تياسون ته اوچتو رستي نانگ وانگر ور کاڌو ۽ بادلن جي ڦاٽ مان هڪ سندر شوپنيڪ درشيه نڪري نروار ٿيو جنهن ڏسڻ سان خوشي ۽ حيرت وچان ڍنگ رهجي ويس. ڇا ڏسان ته وٽن سان ڍڪيل پهاڙن کان گهڻو مٿي ۽ گهڻو پري هماليه جون برف آلود بلنديون سورج جي سونهري روشنيءَ ۾ پيون چلڪن! هي جبل جي ماضيءَ جي حڪمت ۽ دانش جا وارث، هندوستان جي سرسبز ميدانن جا زبردست محافظ آهن. سي هتان ڪهڙا نه پراسرار ۽ پُروفار پيا لڳن. هماليه ڏسڻ سان نسن جي ٽوٽس، قلب جي بيقراري گم ٿي وئي، ۽ سندس لافاني جلال اڳيان شهري زندگيءَ جو مڪر ۽ فريب، حرص ۽ حوس، ضد ۽ وير بلڪل خسيس ۽ بي سود ڏسڻ ۾ آيا.

المورا جو ننڍو جبل پهاڙ جي ڪناري تي ٺهيل آهي. رهڻ لاءِ مون کي ڪشادي بوراڪ ڏني هئائون. بوراڪ جو هال 15x17 فوٽ وڏو پت ڪچو ۽ اڻ سنئون، ۽ ڇت سُري کاڌل هئي جنهن جا ذرا هر گهڙيءَ هيٺ پي ڪريا. پندرهن ته درءِ دريون هيس جي سيخن سان بنديل هئا. تازي هوا جي ڪمي ڪانه هئي. ڪجهه وقت بعد ٿڌ کان بچاءُ لاءِ درين تي تڏا چاڙهيائون. هيڏي ڪشادي ديوان ۾ مان تن تنها شاهائي فلڪ سان خلوت ۾ رهندو هئس. مٿان سمجهو ته مان بنهه اڪيلو هئس! مٿي پڳل ڀريل ڇت ۾ ويهارو کن جهرڪين جا آڪيرا هئا ۽ ڪڏهن ڪڏهن ڪو قلندري ڪڪر اچي لانگهاڻو ٿيندو هو ته درين ۽ درن مان ليٽا پائي، ٻانهون ڊگهيٿري، ڪوهيٿري ۽ گهر سان بوراڪ کي مڙطوب ڪري ڇڏيندو هو.

ساڍي چئنين بجي ڏينهن جو رات جي ماني ڪارائي اڌ ڪلاڪ کان پوءِ بوراڪ کي تالو لڳائي ڇڏيندا هئا جو وري صبح جو ستين بجي کوليندا هئا. ڏينهن جو بوراڪ اندر يا اڱڻ ۾ ٻاهر ويهي اُس چٽيندو ۽ بت ڪوسو ڪندو هئس. احاطي جي ڀت جي ٻاهران اٽڪل ميل کن پري جبل جي چوٽي ڏسبي هئي ۽ نيلي آسمان جي اٿاه پڪيٽ ۾ ڪڪر ٿريا پکڙيا پيا هوندا هئا. واه جو نيرنگ تا اهي بادل چٽين! ڪڏهن حيوانن جي شڪل ۾ اچيو پر گهٽ ٿين ته ڪڏهن پنهنجا منهن ۽ پُچ ملائي، جيءَ جتو سمائي هڪ ٿيو وڃن ۽ آسمان مها

ساگر وانگر چوليون هڻندو پيو ڏسجي. ڪن ئي ڪانه گذري ته ساگر ساحل ٿيو پوي ۽ ديودار وڻن مان ايندڙ هير جو آواز سمنڊ جي لهرن جي اُچل جيان پيو پاسي ڪڏهن ته ڪڪرن جي فوج مان هڪ سورمو اسان مٿان اُڻر ڪيو اچي، پر هي رڻبير اسان تائين پهچي ئي پهچي تنهن کان اڳ سندس تلوار ۽ ڍال، گهوڙو ۽ زين، ڏاڙهي ۽ پڳ واسينگ وارن ورن وڪڙن ۾ غائب ٿيو وڃي ۽ اسين غبار جي سهس باهو پاڪر ۾ لپيٽج وڃون.

ننڍي ڪوٺڙيءَ کان هي ڪشادو هال بهتر آهي. وڏيءَ جڳهه ۾ اڪيلائي وڌيڪ محسوس ڪبي آهي پر مان هيٺ مٿي اچ وڃ ڪري پاڻ کي مشغول رکندو هئس. مان کليل هوا جو شونين آهيان. پر هتي تڏ ۽ وڌندي تان جو ٿرماميٽر لهي پاري جي پد تي پهتو. هن بوراڪ مان جو لطف ايندو هئس سو انهيءَ تڏ سبب ويو گهٽيو ۽ حياتي به ڪجهه بي مزي ٿي پئي. نئين سال جي شروعات ۾ برف باران ٿيڻ لڳي. جنهن ڪري جيل مٿان ڪير جهڙي اچي چادر وڇائجي وئي ۽ جيل کان ٻاهر ديوار ۽ درخت پرين جهڙا سهڻا ٿي پيا. پهتاڻن جي سگهه ۽ صحت ڏيندڙ هوا منهنجي جسم ۾ نئين جان آندي اندر ۾ ڪملا جي اون هوندي هيم، پر پاڻ کي آت ڏئي خوب نندون ڪندو هئس. ڪڏهن ته گهيٺ ڪاٺيندي خيال ايندو هئس ته ننڊ ڪهڙي نه عجيب ۽ پراسرار چيز آهي. جاڳڻ جو ضرور ڪهڙو آهي؟ هينئر اڪ لڳڻ بعد اُتان ئي نه، ته پوءِ ڇا ٿيندو؟ عجب ته اهڙن خيالن ايندي به جيل مان نڪري ٻاهر ٿيڻ جي خواهش هيم. ڪانگريس جو ساليانو اجلاس ختم ٿي چڪو هو ۽ اسيمبليءَ جون چونڊون پڻ پوريون ٿي ويون هيون. مان جلد آزاد ٿيڻ ۾ اڪيون پائي ويٺو هئس ته اوچتو عبدالغفار خان جي گرفتاريءَ ۽ سباش بابوءَ تي بندشن جي خبر پدم. سباش بابو بيماريءَ جو خيال نه ڪري پنهنجي مرڻينگ پتا جي درشن لاءِ ولايت مان آيو هو. مون خيال ڪيو ته جيڪڏهن سباش بابوءَ جهڙي معزز وطن دوست ۽ ليڊر سان سرڪار هن قسم جي بي مروت ۽ بي شرف رفتار هلڻ جو فيصلو ڪيو آهي ته مون کي جيل مان ڪيئن آزاد ڪندي؟ ٿوري وقت بعد سرڪار هڪ پڌرائي ڪئي جنهن مان پڻ ڏسڻ ۾ آيو ته سرڪاري نيتيءَ ۾ ڦيرو ڪونه آيو آهي!

المورا جيل ۾ هڪ مهينو رهائڻ کان پوءِ مون کي پواليءَ ۾ ڪملا سان

ملاقات ڪرڻ لاءِ وٺي هليا. انهيءَ کان پوءِ ٽن هفتن بعد ڪملا سان ملاقات ڪرائيندا هئم. پارليامينٽ ۾ سر هور ميمبرن کي ٻڌايو ته هفتي ۾ ٻه دفعا مون کي ملاقات جي موڪل ملندي آهي. سندس بيان صحيح نه هو پر تنهن هوندي به مان سرڪار جو شڪر گذار آهيان جو مون کي ملاقات لاءِ هر قسم جي سهوليت ميسر ڪري ڏنائون. ڪملا سان ڳالهه ٻولهه ڪرڻ لاءِ گهڻو ئي وقت ملندو هئم. جنهن ڪري اسان جي پاڻ ۾ محبت وٺي وڌندي موٽڻ وقت اندر ۾ چير پوندا هئم. اها ملاقات ڪهڙي جا پياسيءَ کي پاڻيءَ جو ڪٿور وھت ۾ ڏئي بيٺ کان اڳ ڪسي وٺي. انهيءَ وچ ۾ امان علاج لاءِ بمبئي وٺي هئي جتي سندس صحت سڌري هئي پر هڪ ڏينهن اوجتو تار آيم ته اڌ رنگ ٿي پيو اٿس. ممڪن هو ته يڪدم مون کي بمبئي جيل ڏانهن روانو ڪن ها پر پوءِ سندس حالت سڌڻ سبب مون کي المورا کان ٻاهر موڪلڻ جي ضرورت نه سمجهيائون.

فيبروريءَ جي مهيني، پسنٽ رت جي هير آندي آهي. ببل جي تڪلو ۽ ڪوئل جي ڪوڪو پئي ٻڌجي. پريان خر زهره پهاڙ تي ڳاڙهي رت جا داغ ڪري ڇڏيا آهن ۽ زمين مان گل ۽ گونج نڪري پنهنجي معصوم اکين سان هن عجيب دنيا جو ديدار ڪري رهيا آهن. شفتالو زردالو گيلاس ۽ بادام جي رنگ ٻرنگ مڪثرين وٽن تي واه جي قلم ڪاري ڪئي آهي. ڏينهن پٺيان راتيون ۽ راتين پٺيان ڏينهن گذرن ٿا. پر مان پواليءَ ۾ ڪملا سان مڪا ميلي لاءِ در ۾ اڪيون پاڻي ويٺو آهيان. عام چوڻي آهي ته ڏک سڪن جي سونهن، گهوريا سڪ ڏکڻ ري شايد ملاقات جو مزو فراق ۾ آهي. شايد روشن دماغ ٿيڻ لاءِ بدبختيءَ ۽ پريشانئيءَ جو زهر پيئڻ ضروري آهي. پر انسان جڏهن حد کان وڌيڪ مصيبت جو مقابلو ٿو ڪري ته قلب گسارو ٿي پويس ٿو. جيل ۾ ماڻهوءَ کي لاچار اندر کائو ٿيڻو پوي ٿو. سو مون ۾ هيٺ پنهجي اندر جي اونداهي غفا ۽ تاريخ ته خانن ۾ ٿوس ٿوس ڪرڻ جي عادت پئجي وئي آهي. مان ڄاڻي ڄم کان اهڙو انٽر درسي نه هئس، پر جيلي زندگيءَ ڦهوي جي بيالي وانگر مون کي خودبين ڪري ڇڏيو آهي. ڪڏهن ڪڏهن ته مان خودبينيءَ ۽ بيرون بينيءَ جي وچ ۾ فرق معلوم ڪرڻ لاءِ پروفيسر مئڪڊوگل وارا ڇهه ڪنڊا پني تي ڪڍي ليڪ جي اندرين ۽ ٻاهرين پاسي جي وچ ۾ تفاوت ڳولڻ جي ڪوشش ڪندو آهيان. ۽ عجب لڳندو اٿم ته انهن مان ڪيئن هيتريون معنائون ۽ مطلب ڪڍي سگهجن ٿا.



## تازو احوال

رات جي پوياريءَ ۾ پرھ باڪون ڪڍي ٿي، پر حياتيءَ جا ڏينهن وري نٿا اچن.

جيئن آفڪر جي تاري ۾ سمانجي وڃي ٿي، تيئن بهار قلب چاق چاق ڪري اندر ۾ دائمي زخم ڇڏي وڃي ٿي. لي - تائو - پو

اخبارن ۾ ڪانگريس اجلاس جي ڪارروائي پڙهيم. مون پنهنجي سموري جمار قوم کي اربڻ ڪري ڇڏي هئي ۽ ويهارو ورهيه دوستن رفيقن سان ڪلهو ڪلهي لڳائي ڪانگريس جي خدمت ڪئي هيم. جنهن ڪري ڪانگريس جي ڪارروائيءَ ۾ دلچسپي وٺڻ مون لاءِ سپاويڪ هئي. پر افسوس سان چوڻو ٿو پوي ته بمبئيءَ واري ڪانگريس اجلاس جو احوال پڙهندي مون کي مزو اصل ڪونه آيو. مون کي جن ڳالهين ۾ دلچسپي هئي سي هنن کي خواب خيال ۾ ڪونه هيون، ۽ جن ڳالهين کي هنن وزن ٿي ڏنو سي مون ليکي پرڻتي آنديون. مان اُتي حاضر هجان ها ته ڇا ڪريان ها سو چوڻ مشڪل آهي، ڇاڪاڻ ته جيل اندر نڪي ڪانگريس جو وايو منڊل آهي ۽ نڪي دوست آهن جن سان تبادله خيالات ڪري صحيح فيصلو ٿي پھچي سگھجي. ممڪن آهي ته وقت اچڻ تي مون کي شايد پنهنجي روءِ سوءِ ڪي فيصلا ڪرڻا پون، پر اهو ڪيئن چئي سگھجي ته ايندڙ حالتن سان هاڻوڪا خيال ۽ نقطه نگاهه ٺهڪي ايندا.

اخبارن جي احوال مان به ڳالهين بلڪل صاف هيون، جي المورا جي جيل ۾ ويهي سمجھڻ ڏکيون نه هيون. مون کي ڏسڻ ۾ آيو ته مهاتما جي شخصيت جو ڪانگريس تي اثر اڳي کان اڳرو آهي. پيو ته پندرت مدن موهن مالويه ۽ آلي جي فرقي پرستيءَ پاران وڪالت بلڪل ڦلهڙي ۽ ڪمزور آهي. جن کي هن ملڪ جي عام ماڻهن جي دل جي پرک آهي ۽ سفيد پوشن جي ذهنييت کان واقف آهن. تن کي معلوم ٿي چڪو هوندو ته مهاتما سان

بريمچڻ جهڙو ليڊر اسان وٽ اڃان پيدا نه ٿيو آهي. سرڪاري ڪامورا ۽ ڪي ٻيا هام هڻندا آهن ته مهاتما ڏٺي وٺي رهيو آهي. پر اوچتو ئي اوچتو جڏهن ڪڪرن جي ڪارهن مان نڪري نئين سر واڳون هٿ ۾ جهلي هو اڳواڻي ڪندو آهي ته هو منجهي پوندا آهن ۽ ان لاءِ خاص دليل ڳولڻ جي ڪوشش ڪندا آهن. ائين برابر آهي ته ڪيترا ماڻهو مهاتما سان هم خيال ناهن. پر مهاتما جي هلندي پچندي سندس خيالن سبب ناهي. ماڻهن جو مهاتما جي بي نظير شخصيت ۾ اعتقاد آهي، جنهن ڪري هو سندس پوئلڳي ڪن ٿا. دنيا ۾ شخصيت وڏي اهميت رکي ٿي ۽ خاص ڪري هندوستان ۾ ته ان جو مٿ لهڻ محال آهي. ظاهري ريت بمبئيءَ ڪانگريس وقت مهاتما ڪانگريس سان خدا حافظي ڪري ويو جنهن ڪري ڪانگريسي تاريخ ۾ هي موقعو ياد رهندو پر ساڳئي وقت اهو وسارڻ نه ڪبي ته مهاتما جو ڪانگريس ۾ خاص پوزيشن سندس ڪن لفظن تي مدار نٿو رکي، نڪي سندس ليڊري ڪانگريس اندر عهدي تي مدار تي رکي. هيل تائين هو عهدي بنان رهيو آهي، تنهن ڪري ظاهري ريت ڪانگريس کان جدا ٿي وڃڻ جي اعلان ڪرڻ بعد به ڪانگريس سندس مطيع آهي. ممڪن آهي ته ڪنهن وقت ڪانگريس نرالو رخ اختيار ڪري پر جيئن مون مٿي چيو ته سندس شخصيت ۽ لڳ لاڳاپا، عام ماڻهن تي اثر ۽ ملڪ ۾ هلندي ايڏي آهي جو ڪانگريس سان سڌو تعلق نه رکندي به ان جي پاليسيءَ تي ضابطو رکي سگهي ٿو. حالت اهڙي آهي جو جيڪڏهن هو صفا پري ٿي وڃي، ته به سندس پاڇو ڪانگريس مٿان رهندو. هن دفعي هو ڪانگريس مان انهيءَ ڪري نڪري ويو آهي جو شايد شخصي ستياگرهه جاري ڪرائڻ جو خيال اٿس. سندس مرضي ناهي ته ڪانگريس طرفان انهيءَ قسم جو ستياگرهه جاري ڪيو وڃي.

مون کي خوشي ٿي ته ڪانگريس آئين سازيءَ لاءِ مجلس اتحاديه (Constituent Assembly) گهراڻو جو اصول بحال ڪيو آهي. سچ پچو ته اهڙي اهم معاملي فيصل ڪرڻ لاءِ ٻيو ڪورس ٿو ڪونهي. البت ڪنهن جبري انقلاب بنان مجلس اتحاديه جو ميٽر ڪٿو ٿي نٿو سگهي. انگريز سرڪار رضا خوشيءَ اهڙو سميلن ڪرڻ نه ڏيندي هر حال جيستين قوم ۾

جواهر جيونپي



ڪافي شڪستي پيدا نه ٿي آهي، تيسين نه مجلس اتحاديه جي بينڪ ٿي سگهندي ۽ نه سياسي معاملي جو قطعي فيصلو ٿي سگهندو. ڪن ڪانگريسين جي خيال ۾ مجلس اتحاديه اڳين سيني ڌرين جي ڪانفرنس (All Parties Conference) جو نئون روپ آهي. هنن هن مسئلي کي صحيح نموني ۾ سمجهڻ جي ڪوشش نه ڪئي آهي. جيڪڏهن اڳين ڪانفرنس وانگر مجلس اتحاديه ۾ آپيشاهه خود ساختہ ليڊر جهونا جوڳي ۽ حرفت باز اچي ڪنٽيندا ته هو هڪ ٻئي خلاف وڙهي، ”آپني گهٽ ته نشا هو وي“ وارو قصو ڪري هر ڪو پنهنجي ڪچڙي رڌڻ ۾ مشغول ٿي ويندو ۽ قومي اتحاد ۽ آئين سازيءَ جو مسئلو حل ٿيڻ بنان رهجي ويندو. مجلس اتحاديه جو اهو بنيادي اصول آهي ته ميمبر عام ماڻهن جا عيوضي هجن ۽ ڪنهن خاص سوال فيصل ڪرڻ لاءِ چونڊيا وڃن ۽ منجهن عام ماڻهن جي خيالن ۽ گهرجن جو پورو احساس هجي. اهڙي مجلس لاءِ غير ممڪن آهي ته قوم جي سياسي، اقتصادي اجتماعي مسئلن کي نظر انداز ڪري فرقي پرستيءَ جي خسيس ڳالهين کي چڙهي پوي.

ڪانگريس جي ٺهراءَ پاس ڪرڻ بعد سرڪار پهرين مجلس اتحاديه جي پٺڀرائي ڪرڻ لڳي. هنن سمجهيو ته هيءَ مجلس به اڳين آل پارٽيز ڪانفرنس وانگر ناڪامياب ٿيندي پر جڏهن غور ڪيائون ته هن مجلس لاءِ عام ماڻهن جا چونڊيل عيوضي ڪن خاص سوالن جي فيصل ڪرڻ لاءِ گڏ ٿيندا ۽ انهن کي پنهنجي ووترن جي ڏنل حڪم جي تعميل ڪرڻي پوندي ته ڏير ڀرا ٿي وين ۽ مخالفت ڪرڻ لڳا.

بمبئيءَ ڪانگريس جي اجلاس ختم ٿيڻ بعد يڪدم اسيمبليءَ جي چونڊن لاءِ گرما گرم تياريون ٿي ويون. منهنجو ڪائونسلن جي پروگرام ۾ اعتقاد ڪونه هو پر تنهن هوندي به اخبارن ۾ احوال پڙهي مزو ايندو هئم ۽ چاهيندو هئس ته غير ڪانگريسي اميدوارن کي هار نصيب ٿئي. انهن غير ڪانگريسي اميدوارن مان ڪيترا سرڪار جا چاڙتا، فرقي پرستيءَ تي ٻڌندڙ عهدن ۽ لقبن لاءِ پڇ لٽڪايندڙ ۽ ڪانگريس کان غدار ٿي ويل شخص هئا. انهن ۾ ڪي اهڙا وطن فروش به هئا جن عملدارن کي ڪانگريس خلاف مدد ڪئي هئي مون کي ڄاڻ هئي ته اهي شخص چونڊن

۾ ڪامياب نه ٿيندا. هن دفعي هنن ڪميونل اوارڊ خلاف چوه چنڊي پاڻ کي سرخرو ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي پر ماڻهن کي سندن افعالن جي ڄاڻ هئي، جنهن ڪري هوناڪامياب ٿيا ۽ ڪانگريس جي وڏي تعداد ۾ چونڊجي آيا. انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته ڪانگريس جيڪورخ ڪميونل اوارڊ نسبت اختيار ڪيو آهي سو بلڪل غير معمولي آهي، پر ساڳي وقت اهو وسارڻ نه گهرجي ته ڪانگريس لاچار آهي. هن کان اڳ جيڪڏهن ڪانگريس ڦلهڙائي نه ڏيکاري ها ۽ فرقي پرستن سان رعايت ڪرڻ کان نابري واري ها ته هن دفعي آبرودار ۽ صحيح رخ اختيار ڪري سگهي ها. انهيءَ کان انڪاري ٿيڻ مشڪل آهي ته ڪميونل اوارڊ بلڪل ضررناڪ ۽ بيهدو آهي، آزاديءَ جي راه ۾ هي اوارڊ وڏي رنڊڪ آهي. منهنجي لکڻ جو مطلب اهو ناهي ته انهيءَ اوارڊ سبب مسلمانن کي حصي کان وڌيڪ مليو آهي. انهيءَ اوارڊ کان سواءِ ٻيا گهڻا ئي رستا آهن جن ذريعي مسلمانن جون گهرون بحال ڪري سگهجن ها. ڪميونل اوارڊ جي وڏي خامي اها آهي جا ان دواران قوم کي پرزا پرزا ڪري فرقن کي جدا طبقن ۾ ورهائي، هڪ ٻئي خلاف انهن جو ميزان بهاري طاقت هميشه لاءِ ڌاري سرڪار جي هٿ ۾ سپرد ڪري ڇڏي اٿن. بنگال ۾ هندن سان خاص بي انصافي ٿي آهي، پر طاقت مسلمانن کي به نه ملي آهي، ڇاڪاڻ ته اسيمبليءَ ۾ ايترا ته انگريزي واپارين جا عيوضي رکيا اٿن جو انهن جي مدد بنان مسلمان ڪجهه ڪري نٿا سگهن. انهيءَ اوارڊ مان هڪ فائدو آهي، سواهو ته ان خلاف ناراضجي هڻڻ ۽ ڪن سان بي انصافي ٿيڻ سبب جٽاءُ نه ڪري سگهندو. انهيءَ اوارڊ جي ذاتي خرابي ان جي آڏو ايندو.

هندو مهاسيا ۽ هندو قومي پارٽي هڪ عظيم ڀل ڪئي آهي، سا اها ته سرڪار جي مخالفت ڪرڻ گهڻائي ڇڏي اٿن. ائين ڪرڻ سان هو سمجهن ٿا ته سرڪار کي پنهنجي طرف ڪري ڇڏيندا. هو ڀليل آهن ڇاڪاڻ ته هڪ طرف سرڪار هنن کي آسرن تي رکندي ايندي ۽ ٻئي طرف مسلمان سندن مخالفت ڪندا ايندا ۽ ٻين ڳالهين تي ناهه ڪرڻ کان نابري واري ويهندا. سرڪار جي لاءِ مسلم فرقي پرستن جو ساٿ ڇڏڻ مشڪل آهي، ڇاڪاڻ ته قومي ڏر وارن جون گهرون اهڙيون آهن جي بحال ڪرڻ سان

سرڪار کي طاقت پنهنجي هٿان ڇڏڻي پوندي. دراصل فرقي پرستن جو تڪرار ۽ ضد اهڙين ڳالهين تي آهي جو پنهي ڌرين کي راضي ڪرڻ محال آهي. سرڪار مسلم فرقي پرستن جي طرفداري ڪرڻ سان سياڻپ ڏيکاري آهي، ڇاڪاڻ ته هندو فرقي پرست هڪ ته ٿورا آهن، ٻيو هندو جاتي ۽ ۾ سندن هلندي پڄندي بلڪل گهٽ آهي. سرڪار اهڙي بيوقوف ناهي جو ڪن ٿورن شخصن کي خوش ڪرڻ لاءِ پاليسي ڦيرائي پنهنجي مسلم پوئلڳن کي ناراض ڪري ڇڏي. سرڪار کي ڄاڻ آهي ته هندن ۾ قوميت جو خيال گهڻي قدر ڦهلجي چڪو آهي ۽ هو قومي آزاديءَ جا خواهان آهن. جيڪڏهن هندن کي ڪي عهدا، نوڪريون، اسيمبليءَ ۾ وڌيڪ ڪرسيون وغيره ڏيون ته سندن مخالفت بيهي ڪان. ويندي ساڳئي وقت جيڪڏهن مسلمانن سان اهڙي قسم جون خسيس رعايتون ڪيون ته سندن رخ سرڪار ڏانهن جڳيرو رهندو. اهوئي سبب آهي جو سرڪار هندو فرقي پرستن کي ليکي ۾ نه آهي، مسلم فرقي پرستن جي طرفداري ڪرڻ لڳي آهي.

چونڊن وقت ٻي مزي جهڙي ڳالهه جا ڏسڻ ۾ آئي سا اها ته مسلمان توڙي هندو فرقي پرست جماعتن پاران جي اميدوار بيهاريا ويا هئا سي زمينداري ۽ شاهوڪاري فرقي جا ماڻهو هئا. مهاڀيا شاهوڪار شاهيءَ جي طرفدار آهي. اهوئي سبب آهي جو هندو سيا لهنيدارن جو پاسو ڪڍي قرضدارن سان رعايت ڪرڻ خلاف آهي. ڪارخانن جا مالڪ، فرقي پرست جماعتن جا طرفدار ناهن، ڇاڪاڻ ته جاگيرداري ۽ زمينداري سرشتي جي موجودگيءَ سبب هو گهڻي ترقي نٿا ڪري سگهن. اهوئي سبب آهي جو هو قومي خيال وارن ۽ سرڪار پنهي سان نه هئڻ جي ڪوشش پيا ڪن. هو چاهين ٿا ته سوديشيءَ جو وهنوار وڌي ۽ وديسي واپار گهٽجي. انهيءَ مان هنن کي اڀراسي ٿيڻ جو امڪان آهي. تعليم يافته سفيد پوش طبقي جي ته اڳي ئي ڄاڻ اٿو. هو فرقي پرست جماعتن ۽ سرڪار جا مخالف آهن. موجوده ڪانگريس جو اقتدار ۽ قومي آزاديءَ لاءِ جدوجهد گهڻي قدر انهن تي مدار رکندڙ آهي.

مسلمانن ۾ تعليم يافته ٿورا آهن جنهن ڪري هنن کي سولائيءَ سان نوڪريون ملن ٿيون. هندن وانگر تعليم يافته ٻي روزگار ۽ دال روٽي ڪمائيندڙ سفيد پوش گهڻا ڪونه آهن. اهوئي سبب آهي جو مسلم جماعتن

جا پيشوا مدت خارج پيشن بردار وڌيرا ۽ پير آهن. ڪنهن به مسلم جماعت ۾ وجو ته اوهان کي جاگيردارن، وزيرن، خان بهادرن ۽ وڏن عملدارن جا ميڙاڪا ڏسڻ ۾ ايندا. تنهن هوندي به مان سمجهان ٿو ته مسلمانن جا ڪمي ڪاسبي، هاري ناري هندن کان وڌيڪ برجستا آهن. هندن جي رسمن رواجن ۽ پنڌڻن کين ڪمزور ڪري ڇڏيو آهي. مسلم سماج وڌيڪ فراخ ۽ آزاد آهي جنهن ڪري مسلمان سوشلزم ڏانهن وڌيڪ ڇڪجي ايندا. افسوس جو تعليم يفت سفيد پوش مسلمان دماغي خواه جسماني طور بلڪ خسي ٿي ويا آهن، ۽ خان بهادر وڏي عملدار جاگيردار ۽ پير وغيره اڳيان اُڀري نٿا سگهن. منجهائن جوانيءَ جو جلوه حياتيءَ جو جوهر نڪري ويو آهي.

ڪانگريس ٻين جماعتن جي پيٽ ۾ گهڻو اڳري آهي پر تنهن هوندي به ڪانگريس جا ليڊر عام ماڻهن جي حالت ۽ گهرجن تي اک پور ڪري ڊجي قدم کڻن ٿا. هوراڄ مهاڄڻ کي اڀيل ڪن ٿا ته سندن چئي پٽاندڙ هلن پر ڪڏهن ڀلي ڀلائي به هنن کان پڇن نٿا ته سندن خيال ۽ گهرجون ڪهڙيون آهن. چونڊن کان اڳ غير ڪانگريسين کي پنهنجي طرف ڇڪڻ لاءِ پنهنجو پروگرام ڦيرائي ڇڏيائون. سماجڪ معاملن ۾ به ڪانگريس ڊڄطور اختيار پي ڪيو آهي. مثلاً اڇوتن کي مندر ۾ داخل ٿيڻ جو حق وٺي ڏيڻ جي فائدي ۾ هوندي به مدراس جي ڪتر سناتنين کي خوش ڪرڻ لاءِ هنن کي هر قسم جا دلاسا ڏيڻ لڳا. چونڊن ۾ جيڪڏهن ڪانگريس تڪو پروگرام ملڪ اڳيان رکي ها ته بهرائين ۾ نوان خيال ڦهلجي وڃن ها ۽ لوڪن ۾ اُتساه پڻ ٿئي ها. پر ڪن ٽريل ٽاٻريل ووتن هٿ ڪرڻ لاءِ هنن غير ڪانگريسين ۽ قوميت ۽ ترقيءَ جي دشمنن کي خوش ڪرڻ واجب سمجهيو ۽ انهيءَ نموني ڪانگريس ۽ عام جنتا جي وچ ۾ وڏي وڻي وجهي ڇڏي. هينئر به اسيمبليءَ اندر وڏي شد مد سان تقريرون ٿينديون ۽ اهي وڏا واتا سورما لفظي جمع خرچ ڪري ياڙا پتا وٺي اچي پنهنجي گهر سهڙندا، ۽ پٺيان سرڪار ساڳيو اُٺ ساڳي مهار وانگر پنهنجي عادت انوسار ڪاروبار هلائيندي ايندي سرڪار وٽ هنن جي فصاحت، قانون دانِي ۽ غلبه راءِ ”ڪتا پوئڪ ته ميڪون ننڊ آوي“ سمان آهي. اهوئي سبب آهي جو

سندن راءِ کي ريتي وائسراءِ قلم جي هڪ گهڪي سان سندن تقريرون وائي بادي ڪيو ڇڏي. ڪانگريس جڏهن ڪائونسلون بهشڪار ڪيون ته سرڪار چوڻ لڳي ته اسيمبلي جا ميمبر ماڻهن جا عيوضي ۽ هنن جي خيالن جا ترجمان آهن. هينئر جڏهن ڪانگريسي ڪائونسلن ۾ گهڙيا آهن ته سرڪار ماڳهين نئون سر آلاپڻ لڳي آهي. ڇي چونڊڪ تي سيڪڙو مس آهن تنهن ڪري ميمبرن جو رايو ڪو ملڪ جو آواز ناهي. شايد هو پاڻ کي 97 سيڪڙو هندواسين جو عيوضي سمجهي ويٺا آهن. مزو اهو آهي ته انهن کي ووٽ ڏيڻ جي ڳالهه به نٿا ٻڌن، ڇاڪاڻ ته پوءِ سندن وڪا پڌرا ٿي پوندا ۽ سڄي دنيا کي ڄاڻ پئجي ويندي ته عام رايو ڪنهن جي طرف آهي.

چونڊن کان ٿورو ئي پوءِ سڌارن جي ڪميٽيءَ جي رپورٽ شايع ٿي. ان تي نڪتہ چيني گهڻن نمونن جي ٿي پر عام طور رايو اهو اچي بيٺو ته انگريزن جو هند واسين ۾ وشواس ناهي ۽ هو اسان کي شڪي نظر سان ڏسي رهيا آهن. مان سمجهان ٿو ته ڳالهين کي ڏسڻ جو هي هڪ عجيب نمونو آهي. ائين آهي ڇا ته هن ملڪ ۽ ڌاري سرڪار جي وچ ۾ جهڳڙو مصنوعي آهي؟ هند واسين جا حق واسطا ۽ برطانيه سلطنت جا فائدا ساڳيا آهن ڇا؟ سوال آهي ته هن ملڪ جي حڪومت هندواسين جي ڀلي لاءِ هلائي آهي يا انگريز جي اقتدار نفعي ۽ شان برقرار ڪرڻ لاءِ؟ اسان کي آزادي ڇا لاءِ ڪبي؟ سرڪار جو چوڻ آهي ته جيسين هند واسي سنئين راهه تي هلندا تيسين خاص بچاءُ جا فقرا عمل ۾ نه آندا ويندا. سوال آهي ته اها سنئين راهه ڪهڙي آهي؟ هنن جي مراد آهي ته سلطنت شاهي ۽ گورن واپارين ۽ شاهوڪارن جا حق واسطا سلامت رهن ۽ ان کي هو هند واسين لاءِ سنئين راهه سڏين ٿا. پر جيڪڏهن اسين انگريز جي حقن واسطن جا محافظ بڻجي ويهون ته پوءِ آزاديءَ لاءِ ڦيل و قال ۽ ڪشمڪش ۽ قرباني ڇا لاءِ آهي؟ انگريزن هندوستان سان واپار مان ناهي ٻڌا ٿا ڪمايا آهن ۽ هتي جي هنرن کي سخت نقصان پهچايو آهي. اوتار واپاري ٺاهه مان انگريز کي ڪئيندا ۽ آسٽريليا ۾ نقصان پيو ڇاڪاڻ ته اتي جون سرڪاريون پنهنجي ملڪ کي نقصان پهچائي انگلنڊ کي فائدو ڏيڻ واريون نه هيون. تنهن هوندي به اهي بئنڪون اوتار ٺاهه کي رد ڪرائڻ جي فائدي ۾ آهن.

ڇاڪاڻ ته هو پنهنجي واپار ۽ ڪارخانن ۽ هنرن جي وڌڻ ويجهڻ تي بندش وجهڻ جي خلاف آهن. نه رڳو ايترو پر آسٽريليا ۾ ٺٽڪا شاير جي ڪپڙي تي ڳريون ڍلون وڌيون اٿن. جنهن تي ٺٽڪا شاير وارن آسٽريليا جي مال جو بهشڪار ڪيو آهي. ڪير ڪونه چئي سگهندو ته آسٽريليا ۽ ڪئنيڊا وارن جي انگريزن سان دشمني آهي. هتي دشمنيءَ جو سوال آهي ئي ڪونه. هر ڪنهن ملڪ جون گهرجون ۽ فائدا نرالا آهن. اتي جي سرڪار جو فرض آهي ته پنهنجي ماڻهن جي پلائيءَ جي اون رکي. هندوستان ۾ قصو ئي اُٿو آهي. اوتارا پئڪٽ سبب انگريزن کي هندوستان مان چڱو پراسوٿيو آهي. تازو جيڪو نئون واپاري ٺاهه ڪيو اٿن تنهن جي برخلاف اسيمبلي ووٽ ڪيو ڪارخاني وارن ۽ واپارين وغيره ان جي مخالفت ڪئي، پر انگريزن هنن کي ٻڌو اڻ ٻڌو ڪري ڇڏيو. هن مان ثابت آهي ته انگريز اهي خاص بچاءَ جا فقرا هن ملڪ ۾ ڪهڙي نموني لڳائڻ گهرن ٿا. حقيقت هيءَ آهي ته انگريز کي آسٽريليا، ڪئنيڊا ۽ ڏکڻ آفريڪا ۾ خاص بچاءَ جي ضرورت آهي پر جریت نه ٿي ٿئيس ته انهن بينڪن ۾ اهڙي قسم جا قانون لاڳو ڪري سگهي.

ڪن جو چوڻ آهي ته اڄ ڪلهه سلطنت جو بنياد قرض تي ٻڌل آهي. خاص قانون ۽ قاعدا انهيءَ لاءِ ٺاهيا وڃن ٿا ته شاهوڪار قرضيءَ کان وياج سميت رقم وصول ڪري سگهي ۽ آئينده لاءِ پنهنجا حق واسطا قائم رکي سگهي. اهڙي حالت ۾ ڪيئن ممڪن آهي ته هند واسي پنهنجي گلي ۾ ٺاسي وجهڻ لاءِ اهڙا خاص بچاءَ قبول ڪن؟ انگريزن جي جوڳ اڄوڳ حقن واسطن جو بچاءَ ڪرڻ سان اسين پير تي ڪهاڙو هڻنداسون، ۽ اقتصادي ۽ سماجڪ ۽ سياسي سڌاري آڻڻ کان هميشه لاءِ آهو پلٽو پوندو. سوشلزم سان ته آخرت تائين الوداع ڪرڻي پوندي. انگريزن هندوستان کي اتحاديه آئين يا فيڊرل ڪانسٽيٽيوشن ڏيڻ جو ويچار ڪيو آهي، ۽ هن ملڪ جي راجائن، نوابن، شاهوڪارن زميندارن مٿان ڳريون جوابداريون مڙهيون آهن، پر ساڳئي وقت اختياري ۽ طاقت پنهنجي هٿ ۾ رکي اٿن. اختيار ۽ حاڪمي انگريز هٿ ۾ جوابداري هند واسين مٿان! اڄ ڪلهه جي دنيا اهڙي آهي جو سرڪار کي ڪئين دفعا ترٽ فيصلو ڪرڻو پوي ٿو پر هي اتحاديه

آئين اهڙو ٺاهيو اٿن جو حڪومت چُرڻ پُرڻ کان بيهي ويندي نئين آئين ۾ ايڏا ته ٻڌن، اٽڪن ۽ رنڊڪن وڌيون اٿن ۽ قوم کي اهڙو ته زنجيرن ۽ بيڙين ۾ ٻڌو اٿن، جو نئين اتحاديه جي موٽر ڪار هوندي به هندواسي نه ان کي هلائي سگهندا ۽ نڪي موٽر ئي چُري سگهندي ڀلا جن حڪومت مارشل لا ۽ رولٽ ائڪٽ جمعدار ۽ صوبيدار معرفت هلائي ڏني، سي آزادي ڪيئن ڏيندا ته ماڻهو پنهنجي روءِ سوءِ گاڏو هلائڻ؟ هيءُ نئين سوغات جا انگريز هندوستان کي ڏني آهي سا اهڙي ته ردي ۽ خراب آهي جو لبرل ڌر جا اڳواڻ به ان جي پٺي پٺي ڪرڻ لاءِ تيار آهن. خود سرڪاري چاڙتا به ان جون خوبيون ڳوليندي ان جي خامين مٿان وڃيو ڪڙڪن. لبرل ڌر وارا چوندا هئا ته انگريز جي هندوستان مٿان حڪومت رب جي جوڙ آهي جنهن ۾ ضرور ڪا ڀلائي هوندي پر هن اتحاديه آئين جو نقشو ڏسڻ بعد اڳيون ايمان ڇڏائي ويو اٿن. ڏسجي ٿو ته نرم ڌر وارن کي سخت ارمان انهيءَ تي ٿيو آهي ته برٽش سرڪار رپورٽ ۽ آئين ۾ ڪٿي به ”بينڪي راج“ جو گفتگو نه لکيو آهي. انهيءَ تي هنن ايڏي ته واويلا مچائي جو هنن کي خوش ڪرڻ لاءِ هند سڪريٽريءَ کي لاچار ڪجهه پنهنجي مُک مان ٻوڙيو. بينڪي راج ڪلجڳ ۾ ملندو يا پرڻ پڄاڻان سو چوڻ ڏکيو آهي، پر حال في الحال انگريز پرست انهيءَ ست جڳ جي خوبين جو چرچ سان بيان ڪري وات جا پلاو ۽ بريانيون کائي، دل خوش پيا ڪن. سرٽيج بهادر ساڀرو جو برٽش پارليامينٽ ۽ برطانيا واسين مان اعتقاد نڪري ويو آهي، سو هيٺر بلڪل حيرت انگيز ٻول پيو بولي. ڇي پارليامينٽ ۽ انگريز ڇا به ڪن يا نه ڪن، پر انهن مٿان بادشاهه سلامت آهي جو ضرور هندوستان جي حقن جي حفاظت ڪندو. ڪهڙو نه هي وڻندڙ دل کي آتت ڏيندڙ دليل ڳولي لڌو اٿس! ڇا جا قانون، ڇا جا آئين! دنيا هيٺ مٿي ٿي وڃي، سماج ۾ انقلاب، پنڳت ۾ گهوٽالو، ملڪ ۾ ڌڻي پئجي وڃي، پر بادشاهه سلامت وٽ ڏاندومل حڪيم وانگر هر مرض جو علاج موجود آهي. باغ بهار هجي بادشاهه سلامت!

لبرل ڌر وارن لاءِ چوڻ ته هنن آئين اتحاديه جي مخالفت ڪرڻ ۾ ڪمي ڪئي آهي، سو غير واجب ٿيندو. هنن مان ڪيترن جو اهو رايو آهي ته انهيءَ نئين جوڙجڪ کان موجوده نظام بهتر آهي. البت هو عملي ريت

ڪجهه ڪري نٿا سگهن. باقي هو سرڪار جي مخالفت ڪندا ايندا  
ڇاڪاڻ ته سندن اصول آهي.

”جيڪڏهن ٽين عمل ۾ ناڪامياب

ته ڪر فرياد ڪر فريادا“

ڪيترا هند واسي انگلنڊ جي مزدور پارٽيءَ ۾ اڪيون وجهي ويٺا آهن ته  
هو ڪين هتي جي سياسي معاملن ۾ مدد ڪندا. انگلنڊ جي آزاد خيال  
شخصن ۽ ڌرين سان سهڪار ڪرڻ، يا پورهيت ڌر جي هٿ ۾ طانت اچڻ  
مان فائدو وٺڻ ۾ عيب ڪونهي. پر اهو اسان جي شان وٽان ناهي ته پنهنجي  
ملڪ جي واڳ پورهيت ڌر جي پُڇ سان ٻڌي ڇڏيون. عقل به ان جي خلاف  
آهي. هن کان اڳ پورهيت ڌر به دفعا انگلنڊ مٿان حڪومت هلائي چڪي  
آهي ۽ هنن پنهنجي صاحبيءَ ۾ اسان سان ڪهڙا پال پلايا سو ڪنهن کان  
وسرڻ جون نه آهن. ڇو سمجهون ته مئڪڊانلڊ جا اڳيان ساٿي ۽ رفيق آئينده  
اسان سان چڱا پير پيريندا؟ ائين برابر آهي ته مئڪڊانلڊ پورهيت ڌر مان  
نڪري ويو آهي، پر ان جي اها معنيٰ ناهي ته پورهيت ڌر جو رخ اسان ڏانهن  
فائدي وارو ٿيو آهي. حقيقت هيءَ آهي ته اسان لاءِ جهڙا پورهيت ڌر وارا،  
تهڙا مردار ڌر وارا، پورهيت ڌر جا رواجي ميمبر وڌيڪ فراخ دل ۽ آزاد خيال  
آهن، پر جن جي هٿ ۾ واڳون آهن سي مردارن جهڙا خود مطلب ۽ سلطنت  
شاهيءَ جا راکا ۽ محافظ آهن. ممڪن آهي ته انگلنڊ ۾ ڪميونسٽ ۽ آزاد  
خيال وارا ڪنهن وقت ڪامياب ٿين، پر اهو ڪيتري قدر واجب آهي ته  
پنهنجي قوم جي قسمت ڌارين وهيٽي ڪري ڇڏجي؟

عجب آهي ته هتي جا نرم پورهيت ڌر تي پاڙي ويٺا آهن. هو پاڻ  
سماجڪ انقلاب جا ورودي آهن. جيڪڏهن سياڻي پورهيت ڌر جي  
صاحبيءَ ۾ انگريز سرڪار هندوستان ۾ سماجڪ ۽ آرٿڪ انقلاب آڻي ته  
اهي ساڳيا نرم بر خلاف ٿي پوندين. شخصاً مان انگريزن جي برخلاف ناهيان  
۽ جيڪڏهن پورهيت ڌر يا ٻي ڪا پارٽي هندوستان ۾ سوشلزم آڻي ته مان  
ان سان سهڪار ڪندس.

گول ميز ڪانفرنس کان پوءِ سرڪار راجائن نوابن کي اهميت ڏيڻ  
لڳي آهي. هن کان اڳ هنن کي ڪنگهي به ڪونه ٺهاريوندا هئا. جيئن وڻندو

جواهر جيونپي



هئن تيئن هلائيندا هئن. هينئر راجائون ۽ نواب ڳرائيءَ سان پيا ڳالهائڻ ۽ هندوستان جي حڪومت ۾ پياڻي ٿيڻ جا خواب پيا لهن.

مون مٿي ڪن ٿورين ڳالهين جو ذڪر ڪيو آهي. سچ پچو ته هن ملڪ جي حالت بنهه دکدائڪ آهي. سرڪار قوم جي آزادي نگهوسار ڪري ماڻهن جي عيبن ۽ اوڻين کي همٿائي، سندن خوين ۽ چڱاين کي دٻائي، قوم جي زندگي بي سود بنائي ڇڏي آهي. ڪئين جوان جيلن ۾ پيا سڙن ۽ پنهنجي جگر جو خون پي، ڏکيا ڏينهن پيا ڪاٽن. سندن عزيز خوش، دوست رفيق ۽ هزارين ٻيا جن کي قومي ذلت جو احساس آهي تن کي اندر ۾ وڍ پيا پون. ورهين جي سور سبب قلب ڪارا ٿي پيا اٿن. هو لاچار آهن ڇاڪاڻ ته هن حيواني طاقت ۽ ظلم سان مقابلي ڪرڻ جي منجهن سگهه ناهي. امن امان جي زماني ۾ به ڪئين سنسٽائون بي قاعدي ٺهرايل آهن ۽ دٻاءُ جا ڪئين خاص قانون جاري ڪيل آهن. اهڙي ريت ڪئين اخبارن ۽ رسالن تي بندش پيل آهي. اتفاق سان جيڪڏهن ڪنهن وٽان منع ٿيل رسالو يا ڪتاب لپي پوي ته هن کي وڏي عرصي لاءِ جيل امالي سگهن ٿا. نه رڳو ايترو پر دنيا ۾ جو سياسي ۽ اقتصادي مسئلن تي بحث ٿي رهيو آهي يا تجربا ٿي رهيا آهن تن تي رايو ڏيڻ جي اجازت ناهي. تازو روي بابورشيا مان ٿي آيو آهي ۽ اتي جي سماجڪ ۽ آرٽڪ ۽ علمي مسئلن تي ماڊرن رويو ۾ مضمون لکيو اٿس. انهيءَ مضمون ۾ روي بابوءَ روسي نظام ۽ نيتيءَ جي ساراهه ڪئي آهي. انگريز ڪٿان ٿا بولشيويڪن جي واکاڻ ٻڌي سگهن، سو ماڊرن رويو جي سمپادڪ کي چٽاءُ ڏنائون ته اهڙي قسم جا ليک جن ۾ انگريز بهادر جي حڪومت ۽ ڪارنامن تي ملامت ڪيل آهي، سي مخزن ۾ درج نه ڪري ڊاڪٽر ٽنگور شاعر فيلسوف آهي. هو سياسي ڳالهين کان اڪثر پري رهندو آهي. هن ملڪ جي ننڍي وڏي کي هن لاءِ عزت آهي. خيال ڪريو ته جيڪڏهن روي بابوءَ جهڙي عالم آشڪار ۽ هر دلعزيز شخص جي مضمون تي هڪ رواجي خيس عملدار بندش وجهي سگهي ٿو ته ٻين هندواسي ليکڪن سان ڪهڙي جٺ هوندي؟ هن ملڪ ۾ سرڪار ايڏو ته هراس پيدا ڪري ڇڏيو آهي. جو ڪنهن به مسئلي تي آزاد نموني ٿيڪا ٽپي ڪري نٿي سگهجي. آزاد خياليءَ تي روڪ هڻڻ سبب هتي جا ماڻهو دماغِي خواهه علمي ترقي ڪري نٿا سگهن.

اخبارون به صحيح حالات ۽ خيالات کان ماڻهن کي واقف نٿيون ڪري سگهن. اسڪولي ۽ ڪاليجي ڪتابن ۾ درج ٿيل تاريخ ۽ اقتصاديات، سياست ۽ معاملات، بين الملل، اٽڪل اڌ صدي اڳ جي خيالن ۽ دليلن سان ڀريل آهي. اهوئي سبب آهي جو هتي جا تعليم يافته شخص اهڙي ڀولي ڳالهائڻ ٿا ۽ اهڙي قسم جي خيالن جو اظهار ڪن ٿا جن جو موجوده حالتن سان تعلق ئي ڪونهي. دنيا تيز رفتار ترقي ڪندي وڃي ٿي پر هنن جا دماغ اڻويهين صديءَ ۾ گهڻي پيا آهن. هاڻي ٻڌايو ته جنهن ملڪ جي ودوانن ۽ عالمن جي اهڙي بري گتي آهي، اُتي جي رواجي ماڻهن جو ڪهڙو حال هوندو؟ مون کي ڏسڻ ۾ اچي ٿو ته جيسين اهي حالتون قائم آهن تيسين خود حڪومت وغيره مان فائدو ملڻ محال آهي.

ڪوبه سمجهو ماڻهو انهيءَ کان انڪاري نه ٿيندو ته اڄ ڪلهه ماڻهن جي من ۾ وڏو مونجهارو آهي ۽ دنيا جون حالتون ان لاءِ گهڻي قدر جوابدار آهن. سڄي دنيا ۾ موجوده سرشتي مان ماڻهو بيزار ٿي پيا آهن، جنهن ڪري سندن اندر ۾ پريشاني ۽ بي آرامي آهي. اسان جي نڪ سامهون دنيا جي جدا جدا ملڪن ۾ اُلت پُلٽ ٿي رهي آهي. مستقبل ۾ سماج ڪهڙي اصول ۽ نيتيءَ تي بيهاري وڃي تنهن تي جيڪي رايا ۽ خيال ظاهر ڪيا وڃن ٿا سي فقط ڪن عالمن ۽ ماهرن جي دماغي تفريح لاءِ ناهن. جن معاملن ۽ مسئلن تي ودوان، مدبر، بني بشر جا خير خواه مضمون ۽ ڪتاب لکي رهيا آهن سي هر هڪ شخص کي پڙهڻ گهرجن ۽ انهن تي غور ڪرڻ گهرجي، ڇاڪاڻ ته اهي خيال ۽ مسئلا اسان جي حياتيءَ سان تعلق رکندڙ آهن ۽ سماج جي آئنده جو انهن تي مدار آهي. هيٺ ڄڏهن اسان جي ڏسندي ڏسندي ڪالھوڪو زمانو قبر داخل ٿيندو ٿو وڃي ۽ نئين دنيا شعلور تمنا ۽ آرزوءَ سان نمايان ٿيڻ لڳي آهي، تڏهن جڳائي ته اسين هن نئين اُسرندڙ ٻار جي روحاني خواهه جسماني ڪيفيت کان واقف ٿيون. اسان کي ياد رکڻ گهرجي ته سائنس ۽ طبيعت جي جيڪڏهن سندوءَ جي وهڪري سان نه وهنداسون ته آبڪلاڻيءَ جي ٻوڏ ۾ لڙهي وينداسون. تنهن ڪري دوستو! اڇو ته تنگدلي ۽ تعصب، خام خيال ۽ ٿنڌ مزاجي ڇڏي، اخلاص ۽ صداقت سان مسئلن کي سمجهڻ جي ڪوشش ڪريون!

افسوس جو هن ملڪ جي عالمن، سياستدانن، ليڊرن، هندوستان کان ٻاهر ملڪن جو ڳوڙهو اڀياس نه ڪيو آهي ۽ نڪي موجوده مسئلن جي بنيادي چنڊ چاڙ ڪئي اٿن. سرڪاري عملدار ۽ آءِ سي ايس وارا هڪ محدود، مصنوعي، چاڀلوسي دنيا ۾ رهن ٿا، جنهن ڪري هن ملڪ جي ڪروڙين ماڻهن جي خيالات ۽ احساسات کان نا آشنا آهن. حياتيءَ ۾ ڪڏهن جهنڊڙي ڪانه پئي اٿن جو ٻين جا دک سور سهي ڪري سگهن. انٽر ڊيسڪ معاملو سمجهڻ ۽ ٻين ملڪن سان وهنوار لاءِ نيتي ٺاهڻ جو نيڪو انگريز سرڪار پاڻ تي کنيو آهي. جيڪڏهن هندوآسي ان ۾ دلچسپي ڏيکارين ٿا ته يڪدم مٿان ٻوڇ ڏنو وڃي ٿو. اها حقيقت آهي ته انگلنڊ جي وڏيسه يا خارجي پاليسيءَ تي انهيءَ ڳالهه جو بلڪل گهڻو اثر آهي ته هندوستان انگلنڊ جو مطيع آهي. ٻڌايو ته اسان وٽ گهڻا شخص آهن جي ٻين المل معاملات صحيح نموني سمجهن ٿا؟ ڪٿي آهن اسان وٽ اهي سياستدان جي سمجهن ته جپاني سلطنت جي واڌاري، روس جي اسرندڙ طاقت، مرڪزي آسيا، افغانستان ۽ ايران جي معاملات، چين ۾ انگريزي روسي جپاني سازشن ۽ منصوبن جو اسان جي ملڪ جي واپار، سياست، فوج، بلڪ تهذيب ۽ اخلاق تي وڏو اثر آهي.

ساڳي ريت اقتصاديات ۾ وڏو ڦيرو اچي ويو آهي ۽ اڻويهين صديءَ جا اصول، نمونا ۽ نيتي هلندڙ حال سان لڳائي نٿا سگهجن. وڪيلن وارا اڳيان مثال پيش ڪري دعويٰ ثابت ڪرڻ بي معنيٰ ۽ بي سُود آهي، ڇاڪاڻ ته موجوده آرٽڪ حالتن کي سمجهڻ لاءِ اڳيان مثال آهن ئي ڪونه. ڪي احمق سمجهن ٿا ته بيل گاڏيءَ کي پٽي تي رکڻ سان ريل ٺهي پوندي ائين ڪرڻ سان نڪي ريل ٺهندي نڪي بيل گاڏي اصولڪي صورت ۾ بيهي سگهندي. تهڙي ريت بيل گاڏيءَ جي زماني ۽ تهذيب جا مثال پيش ڪري، هوائي جهازن جي زماني جون حالتون سمجهائڻ بي عقلي آهي. مون کي خبر آهي ته ڪيترا شخص سوشلزم يا ساميواڊ سمجهڻ بنان ان جي مخالفت ڪري رهيا آهن. روس خلاف ايڏو ته زهري پرچار ٿيو آهي جو ڪئين شخص ان جي اثر هيٺ اچي سوشلزم جا مخالف بڻجي پيا آهن. پر غور ڪري ڏسو ته روس کانسواءِ ٻيا ڪيترا ملڪ آهن جتي انقلاب زور پوندو ٿو

وڃي. ونو مثال امريڪا جو جنهن کي شاهوڪارن جو بهشت سمجهيو ويندو آهي. اُتي جو پريزيڊنٽ ڪليو ڪلايو تقريرون پيو ڏي ته ”هونڌ وارن جا حق ڪسي. اڻ هونڌ وارن جي حالت سڌاربي“ ائين ڪرڻ لاءِ هن امريڪا ۾ ڪارخانن، گهرن، ريلن، رستن ٺاهڻ، شهرن ۽ ٻهراڙين سڌارڻ جو پروگرام هٿ ۾ کنيو آهي. جنهن تي ڪيئن عرب روپيه خرچ اچي ويندو. روز وبلٽ انهيءَ ڪم ۾ ڪامياب ٿيندو يا نه سا نرالي ڳالهه آهي. پر هو هر وقت پنهنجون ڀلڻون چڪون سڌاري، ملڪ کي رڌن واري قديم پيچري کان ٻاهر ڪڍي، نئين نظام جي وسيع ميدان ۾ وٺي اچڻ لاءِ ڪوشش ڪري رهيو آهي. انگلنڊ ۾ لائڊ جارج پڻ نئين نظام جا سڀا پيو لهي. جيڪڏهن يورپ ۽ امريڪا ۾ ايڏي بنيادي ڦير گهير جي ضرورت آهي ته هندوستان ۾ ان کان صديبار وڌيڪ الٽ پلٽ ڪپي. اهي شخص جي سمجهڻ ٿا ته دنيا جو علم هميشه لاءِ پراڻن پستڪن ۾ سمائجي ويو آهي ۽ ان کان وڌيڪ ترقي ۽ نئين معلومات دستياب نه ٿيندي سي بلڪل خطرناڪ احمق آهن.

اسان اڳيان ڪئين مشڪل مسئلا آهن جن کي مٿس ٿي منهن ڏيڻ اسان جو فرض آهي. مکيه سوال هي آهي ته هالو چالو سرشتي دواران ڪروڙين مفلس ۽ مظلوم پورهيتن جي حالت سڌاري سگهجي يا نه؟ جيڪڏهن انهيءَ سماجڪ سرشتي دواران گهڻن جي حالت سڌاري نه سگهجي ته پوءِ اهڙي سرشتي جي پٺيڙائي ڇو ڪرڻ گهرجي؟ اهڙو ڪو ٻيو سرشتو آهي ڇا جنهن وسيلي لوڪن جي رهڻي ڪهڻيءَ ۾ ڦيرو آڻي سگهجي ٿو؟ هندوستان کي جيڪڏهن قومي آزادي ملي ۽ سماجڪ ۽ آرٽڪ سرشتو ساڳيو رهي، ته نوي سيڪڙو ماڻهن کي ان مان ڪهڙو فائدو پهچندو؟ جيڪڏهن زميندار ۽ شاهوڪار پنڊت ۽ مولوي پير ۽ ساڌو ڪامورا ۽ ٻيا نوي سيڪڙو ماڻهن جي بيهودي ۽ آسودگيءَ جي آڏو اچن ۽ پنهنجو فائدو مدنظر رکي جهونو پراڻو سرشتو هلائيندا اچن ۽ نئين نظام جي راهه ۾ رنڊڪون وجهن، ته اخلاق ۽ عقل جي تقاضا ڪهڙي آهي؟ هن سوال جي مراد اها ناهي ته مٿين ماڻهن کي نقصان پهچائجي، پر سوال آهي ته ٻين کي نقصان پهچائڻ کان هنن کي ڪيئن روڪجي؟ جيڪڏهن رضا خوشيءَ هنن سان ناهه تي اچي سگهجي ته بهتر. جيڪڏهن ڪجهه عيوض ڏئي زمين ۽ ڪارخانن تان هٿ

ڪٽائجين ته لائو ڪونه ٿيندو. ڇاڪاڻ ته ڪشمڪش ۽ ويڙهه. رضا نامي کان وڌيڪ مهانگي پوندي پر تاريخ شاهد آهي ته مالدارن ۽ حاڪمن مٿي مارائي بنان ڪڏهن مال ۽ اقتدار تان آهون نه پليو آهي. هو جواريءَ وانگر آخر دم تائين وڙهڻ ۽ صفحي هستيءَ تان غائب ٿي وڃڻ وڌيڪ پسند ڪندا آهن.

ڪانگريس ورڪنگ ڪاميٽيءَ شاهوڪارن جي ملڪيت ضبط ڪرڻ خلاف تازو ٺهراءُ پاس ڪيو آهي. ڪين شايد خبر ڪانه هئي ته هالو چالو سرشتو ضبطيءَ جو سرشتو آهي. پورهيت ڪري پورهيو ۽ شاهوڪار ڪائي نفعو جو پورهيت جي پورهئي جو ڀاڱو آهي. جو هو ضبط ڪري ٿو. هاري پوکي زمين ۽ جاگيردار ڪري بڻائي. جاگيردار کي جو حصو مليو سو هاريءَ جي پورهئي مان پيدا ڪيل محصولات جي ضبطي آهي. اڳين زماني ۾ امير زوريءَ زمين کڻي ويندا هئا ۽ پنهنجي پوئلڳن کي جاگيرون عطا ڪندا هئا. هن مان ثابت آهي ته ملڪيت ضبط ڪرڻ ڪا نئين ڳالهه ناهي. هيٺ به خود سرڪار وڏيون ڍلون وجهي، موت بعد ملڪيت جو وڏو حصو کڻي، اڳهن جي واڌ تي روڪ ۽ وياج جو نرخ مقرر ڪرڻ سان ملڪيت تي ضابطو رکڻ جي ڪوشش ڪري رهي آهي. ازانسواءِ ڪيترا ملڪ قومي قرض ڏيڻ کان نابري واري ملڪيت جي اصول جي توهين ڪري رهيا آهن. اڳ چوندا هئا ته رڳو بولشيوك بين ملڪن جو قرض ادا ڪرڻ کان انڪاري آهن پر هيٺ ته خود انگريز سرڪار امريڪا کي قرض جا پئسا موٽائي ڏيڻ کان نابري واري ويني آهي. هن مان ثابت آهي ته ملڪيت ڪا ويد يا قران وانگر پوتر چيز ناهي جنهن کي هٿ لڳائڻ پاپ آهي. هن وقت جيسين بنيادي ريت ملڪيت جي اصول ۾ ڦيرڦار نه آندي وئي آهي تيسين دنيا جي اقتصادي حالت ۾ گهڻي ڦيرڦار آڻڻ مشڪل آهي. ائين برابر آهي ته ڪنهن به سرشتي کي ڦيرائڻ ڏکيو ڪم آهي ۽ ائين ڪرڻ سان ڪيترن کي سخت نقصان پهچڻ جو امڪان آهي. پر ساڳئي وقت اسان کي اهو به خيال ڪرڻ گهرجي ته انهيءَ سرشتي کي قائم رکڻ سان ڪروڙين ماڻهن جي حياتي ضايع ٿئي ٿي ۽ انسان ذات جي اخلاقي خواهه روحاني ترقي روڪجي وڃي ٿي. هي شاهوڪاري سرشتو هڪ قسم جي سانوڻيءَ جي ٻوڏ

آهي جا لکين بدبخت، مفلس، مظلوم انسانن کي موت ۽ مرض جو شڪار بنائي ٿي. انهيءَ ٻوڏ مان ڏول پري ڪيڙ سان ان جو اثر ڪونه گهٽيو. ننڍا سڌارا به انهيءَ ڏول مٿل آهن. اسان کي بند ۽ واه ٺاهڻا پوندا، جيئن اهو پاڻي هڪ هنڌان وهي وڃي ۽ ملڪ لاءِ مصيبت جو باعث نه بڻجي.

ائين برابر آهي ته ڪن قاعدن پاس ڪرڻ سان سوشلزم اچي ڪانه ويندي پر ساڳي وقت جيسين موجوده قاعدا قانون ڦيرايو نه ويا آهن ۽ طاقت اسان جي هٿ نه آئي آهي، تيسين اسين نئين جوڙجڪ جي پيڙهه ٻڌي نٿا سگهون. جيڪڏهن اسان کي نئين نظام جي اعليٰ عمارت اڏڻي آهي ته ان لاءِ ڪي ورهيه ساندهه پورهيو ڪرڻو پوندو ۽ ميدان تيار ڪرڻ لاءِ رنڊڪون ڪيڙيون پونديون. اسان جي مراد ڊاهڻ جي ناهي. اسين ٺاهڻ ۽ اڏڻ گهرون ٿا. مفلسي ۽ اڻ هوند ڪڍي آسودگي ۽ راحت آڻڻ گهرون ٿا. ائين ڪندي جيڪڏهن اسان کي ڪنسان مخالفت ڪرڻي پئي، ته ان کان ڊڄي ڪونه وينداسون. متان سمجهو ته اسين ڪن هوائي خيالن پٺيان لڳي، ملڪ ۾ خواهه مخواهه وڳوڙ پيدا ڪرڻ ٿا گهرون. حقيقت هيءُ آهي ته اسين اُهو ڪي ڪرڻ ٿا گهرون جو علم ۽ تجربو جي لحاظ کان درست آهي. جنهن مان گهڻي ۾ گهڻن ماڻهن کي فائدو پهچڻ جو امڪان آهي ۽ جنهن ذريعي انسان ذات ترقي ڪري سگهندي.

ڏسجي ٿو ته جدا طبقي جي ماڻهن جي هڪ ٻئي سان ڪشمڪش ضرور ٿيندي. اسان مان هر هڪ کي فيصلو ڪرڻو پوندو ته ڪهڙي ڌر جي طرفداري ڪري وڃين واهه آهي ئي ڪانه. پر قدم کڻڻ کان اڳ ضروري آهي ته هر ڪو ڳالهين کي سمجهڻ جي ڪوشش ڪري اهو ڪافي ناهي ته اسين ماڻهن جي جذبن کي جاڳائي، سندن همدردِي هٿ ڪريون. اسان جي مراد آهي ته علمي ۽ اخلاقي نقطه نگاهه کان هر هڪ شخص هن اهم معاملي کي چڱيءَ ريت سمجهي ۽ انگن اکرن جي ڇنڊ ڇاڻ ڪرڻ ايمان سلامتيءَ سان پاڻ لاءِ فيصلو ڪري يورپ ۾ ساميواڊ تي هزارين ڪتاب نڪري چڪا آهن. جن مان ڪي تمام سٺا ڪتاب بندش سبب هندوستان ۾ اچي نٿا سگهن. پر ڪتاب پڙهڻ ڪافي ناهن. اسان کي اهڙن شخصن جي ضرورت آهي جن کي ساميواڊ جي ڪافي ڄاڻ هجي ۽ ساڳئي وقت منجهن

اها ليائت هجي جو هندوستان جي حالتن سان اهي اصول لڳائي سگهن ۽  
 عام ماڻهن ۾ انهن جو پرچار ڪري سگهن. انهيءَ لاءِ ضروري آهي ته هتي  
 جي ماڻهن جي حالت جو اڀياس ڪيو وڃي ۽ ساميوادي سڌاري آڻڻ لاءِ  
 مفصل تجويزون ۽ رٿون تيار ڪيون وڃن. افسوس جو اسان جا ڪيترا ڄاڻو  
 سرڪاري نوڪرين يا نيم سرڪاري ڪاليجن ۾ آهن، جنهن ڪري هو  
 اهڙو ڪم هٿ ۾ کڻي نٿا سگهن. سوشلزم آڻڻ لاءِ رڳو ڄاڻ ۽ علم ڪافي  
 ناهي. پر علم ۽ ڄاڻ بنان زبردست تحريڪ هلائي نه سگهجي. فعلاً اسان وٽ  
 مکيه سوال زمين ۽ هاريءَ جو آهي. اسان وٽ ڪارخانا به وڌندڙ آهن. ملڪ  
 جي بهبوديءَ لاءِ اسان کي ڪارخانا وڌائڻا پوندا ۽ زراعت جو نمونو ڦيرائڻو  
 پوندو. هن ملڪ جي شاهوڪارن ۽ ڪارخاني وارن ۽ اميرن جي منورتي  
 ارڙهين صديءَ جي آهي. هنن کي پورهيتن جي سڌاري جو خيال اصل  
 ڪونهي. مزدورن جو پورهيو گهٽائڻ ۽ پگهار وڌائڻ هونتا چاهين. ڪارخانن  
 ۾ شين ٺاهڻ جا نوان ۽ سستا طريقا اختيار ڪن ٿا، پر مزدورن جو پگهار  
 پنهنجي فائدي لاءِ وڌائي، انهن شين لاءِ گراهڪ پيدا ڪرڻ جي اون ڪانه  
 اٿن. هتي جا پورهيت اهڙا ته مفلس آهن جو ڪمٽريون معمولي شيون به  
 ڳهي نٿا سگهن. جيڪڏهن سندن پگهار وڌائبو ته شين جو ڪاپو وڌندو.  
 ڪارخاني وارا شين ٺاهڻ ويل، شين جو ڪاپو وڌائڻ، نفعو گهٽائڻ ۽ پورهيتن  
 کي اضافو ڏئي نوان گراهڪ پيدا ڪرڻ سکيا ئي ڪونهن. جنگ لڳي پوي  
 يا ڌارين ملڪن مان ڪي شيون اچڻ بند ٿي وڃن ته شين جا اگهه چوٽ  
 چاڙهي، انهن مان ڳرو فائدو وٺي ڄاڻن. ۽ موڙيءَ جي زماني ۾ پورهيتن جا  
 پگهار ڪاٽي پيا گاڏو هلائن. هو اڃان سکيا ئي ڪونهن ته ڪارخانا ماڻهن  
 جون گهرجون پوريون ڪرڻ لاءِ آهن. هنن پنهنجي سوارٿ لاءِ ڪارخانا  
 کوليا آهن ۽ انهيءَ سوارٿ لاءِ انهن کي پيا هلائن. سرڪار ۽ سفيد پوش،  
 ڪانگريسي ۽ ٻيا هنن جا طرفدار آهن، جنهن ڪري حالت اها اچي بڻي  
 آهي جو هڪ طرف سڻي ۽ ڪپهه جا واپاري وڃن ڪروڙپتي ٿيندا، ته ٻئي  
 طرف پورهيت وڃن ڏتڙيا. جيڪڏهن ڪنهن کي اکين سان هيءَ حالت  
 ڏسڻي آهي ته ڪلڪتي، بمبئي، احمد آباد وغيره ۾ انهن واپاري شهزادن جا  
 محلات ۽ فضول خرچي هڪ طرف ۽ ڪنگال پورهيتن جا ڪوٺن وارا ٻر ۽

مفلسي بي طرف جاچي ڏسي. مون کي خاطري آهي ته ڏسڻ سان دل کي ڏٺڪو اچي ويندس ۽ هن قسم جي شاهوڪار شاهيءَ لاءِ اندر ۾ نفرت پيدا ٿينديس. افسوس جو اسين هر هنڌ هر روز سوين سُڃا پينگا ۽ ڳاڻ ڳڻيا سڀيا ستابا شخص ڏسي هري ويا آهيون ۽ اسان مان غيرت جو احساس گم ٿي ويو آهي.

جيڪڏهن پورهيتن جي حالت سٽيم آهي ته هارين جي ان کان به بدتر آهي. پورهيت کي پگهار ملي ٿو ۽ سندس آمدني هاريءَ کان وڌيڪ آهي. هاري ڳوٺن جي کليل هوا ۽ ڪشادي ميدان، ۾ رهي ٿو جنهن ڪري شهري پهرن ۾ رهڻ جي ذلت کان آجو آهي؛ پر سندس گهر ۽ ڳوٺ، ڇيڙي لڏ ۽ گند جو ڏير آهي. هو پنهنجي پلي خاطر سهڪار ڪرڻ ۽ پنهنجي ڀائرن سان ٻانهن بيلي ٿيڻ سڳيو ٿي ڪونهي. هن جو ڏوھ ڪونهي ڇاڪاڻ ته حياتيءَ جي تجربي مان هو ڏسي ٿو ته هرڪو سندس دشمن آهي. هڪ هاري ٻي هاريءَ خلاف زميندار جو چاٿو ٿو ڪم ڪري ۽ پنهنجي ڀائرن کي هيسائي. زميندار ۽ ڪاموري وغيره کي فائدو وٺي ڏئي، سا رواجي ڳالهه آهي. اهڙين حالتن هيٺ هاريءَ جو جيڪڏهن ڪنهن ۾ اعتقاد نٿو بڻجي ته ان تي عجب ڪانڌ نه گهرجي. اسان جي هارين جي حالت اهڙي ته سٽيم آهي جو عجب پيو لڳي ته هو ٽڳي ڪيئن ٿا سگهن. چون ٿا ته پنجاب جي هاريءَ جي روزاني اُپت نو آنه آهي. پنجاب جو هاري هندوستان جي بين سيني هارين کان سائو ليکبو آهي. گڏيل پرائٽ، بهار، بنگال وغيره ۾ ڪيتيئي ٽي مزوري ڪندڙ کي روزانو ٻه آنا ملندا آهن. هاڻي ٻڌايو ته جتي هيڏي مفلسي ۽ اڻ هوند آهي اُتي ڳوٺ سڌار هلچل يا ڪنهن ايڪٽر بيڪٽر ڊاني پرش جي سخا مان ڇا ورنڊو؟ سچ پچو ته ڳوٺ سڌار وغيره جي لٻاڙ ڦٽن تي لوڻ ڀرڻ ۽ هاريءَ جي بڪ ۽ اوگهڙ تي ٺولي ڪرڻ سمان آهي.

سوال آهي ته هن ڏيڻ مان ڪيئن نڪرجي؟ ممڪن آهي ته ڪي طريقا ڳولي لهجن جن ذريعي هارين جي مالي خواهه اخلاقي ترقي ڪرائي سگهجي پر زميندار پير شاهوڪار وغيره اهڙن طريقن جا مخالف آهن ۽ سرڪار سندن طرفدار آهي، تنهن ڪري انهيءَ ڏس ۾ قدم کڻي نٿو سگهجي. ساڳئي وقت اهو به غير ممڪن آهي ته هيڏو ملڪ سدائين لاءِ هٿ ٻڏي ويهي. گڏيل پرائٽ جي گورنر سر مالڪوم هيليءَ جو چوڻ آهي ته

جواهر جيوني



هندوستان ۾ قومي ساميواد يعني فاشزم زور پئجي ويندي شايد ويجهڙائيءَ ۾ ائين ٿي به وڃي، ڇاڪاڻ ته هندوستان جا جوان فاشستي خيالن ڏانهن مائل ٿيڻ لڳا آهن ۽ خود ڪانگريس اندر اها ذهني زور پوڻ لڳي آهي. ڪانگريسي اهنسا ۾ اعتقاد رکندڙ آهن تنهن ڪري هنن کي فاشستي ۽ نازي هئسا شايد پسند نه پوي. پر ساڳي وقت فاشست، واد واري سهڪاري، غير تفرقيءَ حڪومت جي نگاهه هيٺ زمين ۽ ڪارخانا هلائي، مالدارن جي ڪارنامن تي ڪرڙي نگاهه رکي، سندن ڪمائيءَ وغيره تي حدون وجهي ڇڏڻ ڪانگريسين کي پسند آهي. هو چاهيندا ته اهڙي قسم جو نظام برپا ڪري هالو چالو سرشتي ۾ نئين جان وجهي ان کي ڪارگر بڻائجي. هو انهيءَ ڪم ۾ ڪامياب ٿيندا يا نه سا نرالي ڳالهه آهي، ڇاڪاڻ ته ماني يا ڪائي سگهجي ٿي يا بچائي سگهجي ٿي، پر ساڳي ماني ڪائجي به ۽ بچائجي به سو غيرممڪن آهي. تهڙي ريت زمينداري سرشتو قائم رکڻ ۽ ساڳئي وقت سرڪار طرفان زمين تي ايڏو قبضو رکڻ جو زميندار ڪوڪو بڻجي پوي سو غيرممڪن آهي. خير، هندوستان ۾ هارين جي حالت اهڙي آهي جو هو ازخود سرشتو ڦيرائي نٿا سگهن. پورهيت هارين کان وڌيڪ زور پريا آهن، پر هندوستان ۾ جيڪڏهن ڪنهن به وقت فاشيزم زور ورتو ته ان لاءِ تلاهي تعليم يافته سفيد پوش ٿيندا. هو قومي خيالن جا اڳي ئي آهن. ڌاري سرڪار نه هجي ها ته هن کان اڳ حڪومت کي فاشستي رنگ ڏئي ڇڏن ها. هو مڪمل آزاديءَ ۽ ڪتر قوميت جا حامي آهن تنهن ڪري ڌاري قوم ۽ سرڪار سان ساٿ ڏئي نٿا سگهن. اڄ به جيڪڏهن انگريز بهادر نه هجي ته هوندا هي تعليم يافته سفيد پوش شاهوڪارن ۽ زميندارن سان ٺهي رجن ۽ ملڪ ۾ ڪتر قومي ۽ فاشستي حڪومت جو سرشتو جاري ڪن. حال في الحال انگريز بهادر ڌڙو ماري ويٺو آهي ۽ هتان ٽپڙ سوڻ جي مراد ڪانهيس. انهيءَ وچ ۾ ساميوادي ۽ ڪميونسٽي خيال وڃن ٿا ڦهلن. ڪميونسٽ پارٽيءَ تي سرڪار طرفان بندش پيل آهي ۽ ڪميونسٽي راين ۽ ويچارن کي دٻائي ڇڏڻ جي پڻ ڪوشش هلندڙ آهي. تنهن هوندي به اهي رايا ۽ خيال وڃن ٿا ڦهلن. مان پاڻ ڪميونسٽي خيالن ڏانهن وڌيڪ مائل آهيان، جيتوڻيڪ منهنجي پرورش سفيد پوش طبقي ۾ ٿي آهي ۽ ننڍپڻ

ڪان اٿوهين صديءَ واري فراخ نموني جي تربيت ملي اٿم. مان اها فراخدلي ۽ بشر دوستي ڇڏي، متعصب ڪميونسٽي بڻجي نٿو سگهان. اهوئي سبب آهي جو منهنجا ڪميونسٽ دوست مون تي ڪاوڙيل آهن. مان ڪترپڻي جو دشمن آهيان ۽ مارڪس يا ٻي ڪنهن به شخص جي ڪتاب کي آڪاس واڻي يا الهام سمجهي، ان تي عمل ڪرڻ ۽ منڪرن سان نفرت ڪرڻ ۽ انهن سان وير پائڻ يا بي انصافي ڪرڻ يا هڪ تعصبي عقيدو ۾ ايمان رکڻ خلاف آهيان. روس ۾ ڪيتريون اهڙيون ڪارروايون ٿيون آهن جي مون کي پسند ناهن ۽ خاص ڪري امن امان جي زماني ۾ تشدد، دٻاءُ ۽ ڏهڪاءُ ذريعي حڪومت هلائڻ لاءِ ڌڪار اٿم. ايڏن فڪري خواهه طبعي اختلافن هوندي به منهنجي قلب جو لاڙو ڪميونسٽ فلسفو، ويچار ۽ وهنوار ڏانهن آهي.

ممڪن آهي ته مارڪس ڪن جزوي ڳالهين ۾ غلط هجي يا هن جا نفعي ۽ اُپراسي نسبت جي ويچار آهن سي درست نه هجن. مان علم اقتصاد جو اهڙو ڄاڻو ناهيان جو ان تي فتويٰ ڏيان. هڪ خوبي جا مارڪس ۾ مون کي ڏسڻ ۾ اچي ٿي سا اها، ته هن کي سماجڪ حالتن سمجهڻ جي خاص ۽ غير معمولي ذات آهي جا علمي ۽ سائنس واري طريقي اختيار ڪرڻ سبب نصيب ٿي اٿس. هو ڪنهن به مسئلي کي سمجهڻ لاءِ سائنس وارو تز طريقو اختيار ٿو ڪري اهوئي سبب آهي جو دنيا جي مسئلن جي ڇنڊڇاڻ ۽ سماجڪ حالتن کي سمجهڻ لاءِ جي پستڪ لکيا وڃن ٿا، تن ۾ مارڪسي مت وارن جي لکڻي سڀني کان اعليٰ درجي جي آهي. مارڪس جون ڀلون ڳولي لهڻ سوليون آهن، پر هن جي پاڻي تي پهچڻ آسان ناهي. مارڪس کي معلوم نه هو ته ڪانئس هڪ صدي پوءِ سفيده پوش تعليم يافته شخصن ۾ انقلابي خيال ڦهلجي ويندا. هو ڪو ڄاڻي ڄاڻڻ هار ڪونه هو. مارڪس جي اها خوبي آهي جو هن ۾ اجايو هٿ ڪونهي. هو ڪنهن عقيدو تي ڳنڍيل نٿو وهي. هو ڪنهن خاص نموني تاريخ، غريبي ۽ شاهوڪاري ۽ مذدب وغيره جي چڪاس ڪري ٿو. ائين ڪرڻ لاءِ هن جو نقط نگاهه، ماڻ ۽ معيار به خاص نموني جو آهي. جيڪي مارڪس جي خيالن کان واقف آهن تن کي ڄاڻ آهي ته گذشت خواهه موجوده مسئلن کي سمجهڻ لاءِ اهو نمونو

ڪيڏو نه ڪارگر ۽ اثرائتو آهي ۽ ان تي عمل ڪرڻ سان انسان ذات کي ڪيڏو نه فيض پهچائي سگهجي ٿو.

لينن جو چوڻ آهي ته مارڪس جو طريقو بيشڪ بلڪل عمدو آهي پر ڦرندڙ گهرندڙ حالتن سان ان کي لڳائڻ لاءِ تميز ڪبي. ممڪن آهي ته ڪن حالتن ۾ طريقو خود بدلايو وڃي. هڪ هنڌ لينن ٿو چوي ته ”ڳالهين جي چنڊ ڇاڻ، مسئلن جي چڪاس، حالتن جي پوري ڄاڻ بنان مارڪسي فلسفي جي آڌار تي ڪنهن به سوال جي جواب ۾ ها يا نه چوڻ مارڪسي طريقي جي خلاف آهي... اسان کي ڄاڻڻ گهرجي ته ڪو به شخص يا ڪتاب اسان جي مسئلن جو فيصلو اڳواٽ ڪري نٿو سگهي. حالتن جي ڦير گهير سبب جي نوان مسئلا پيش اچن ٿا ۽ انهن کي حل ڪرڻ لاءِ جي تدبيرون سوچي سگهجن ٿيون. تن تي ڪا بندش يا حد وجهي نٿي سگهجي.“ هن مان ڏسي سگهندا ته مارڪس عقل تي بندش وجهڻ خلاف آهي ۽ پاڻ لاءِ خاص طريقو يا رخ انهيءَ ڪري اختيار ڪيو هئائين جو کيس اهو وڌيڪ لاپڍايڪ ڏسڻ ۾ آيو هو. اهي شخص جي دانا آهن سي ڄاڻن ٿا ته انسان ذات جي حياتي هڪ اسرندڙ ٻوٽي جيان آهي ۽ سماج ۾ جي سياسي خواهه اقتصادي، اخلاقي خواهه روحاني زلزلا ۽ تغيرات ٿين ٿا تن ۾ قدرت جو هٿ آهي. هو انهن ڦرندڙ گهرندڙ حالتن جو اڀياس ڪري زماني جو نوع ۽ رخ ڄاچي، انسان ذات جي بهبودي ۽ بهتريءَ لاءِ ڪي اصول ۽ عمل جا طريقا ڳولي لهن ٿا ۽ پاڻ کي هون هار جي اڻ ڳڻيءَ سينا جو سپاهي سمجهي، رڻ ڀوم ۾ رفيقن سان ڪلهو ملائي قدم وڌائي، منش جاتيءَ کي ڪنهن اوچي ماڳ، اعليٰ مقصد تي رسائڻ ۾ ڀاڱي ڀائي ٿين ٿا. ممڪن آهي ته ڪيترن ڪميونسٽن کي اها ڄاڻ نه هجي ته حياتي کي گنگا نديءَ وانگر منڍ ۽ ڇينهه آهي ۽ صدين کان هي قافلو ڪنهن سلسلي مطابق هلندو پيو اچي. لينن اعليٰ درجي جو انسان هو جنهن ڪري هن کي اها ڄاڻ هئي. حياتيءَ جو معرڪو اول کان آخر تائين ڏسڻ ۽ ان کي هڪ ئي نظر ۾ سمائي ڇڏڻ سڀ ڪنهن جو ڪم ناهي. مارڪس کي جن سمجهيو آهي ۽ جن تاريخ جي ريز ريز ڪارنامن ۾ سلسلو ۽ ميل معلوم ڪرڻ جي تربيت ورتي آهي، تن لاءِ ڪوتاهه نظر ۽ تنگدل ٿيڻ مشڪل آهي.

سچ پڇو ته ڪميونسٽ اهڙا تنگ ڪندڙ ۽ دل آزار شخص آهن جو ماڻهوءَ کي خواهه مخواه پاڻيءَ کان ٻاهر ڪڍيو ڇڏن. روس جي حدن کان ٻاهر هنن کي مصيبتن ۽ ماجرائن جو مقابلو ڪرڻو ٿو پوي. جنهن ڪري شايد هو ڪي قدر تلخ طبع ٿي پيا آهن. مون کي سندن همت ۽ جان نثاريءَ لاءِ عزت آهي. هو شهادت جو سهرو ٻڌي پيا گهمن، پر اڳين زماني جي شهيدن وانگر آخرت ۾ ايمان ڪونهين ۽ نڪي قلب تي صوفيائو خمار چڙهيل اٿن. هو انسان ذات جي بهوديءَ لاءِ انسان جي حيثيت ۾ سور سختيون سهن ٿا، جنهن ڪري سندن شهادت ۾ شاهاتوشان سمايل آهي. روس ۾ هلندڙ ساميواد تجربا ڪامياب ٿيندا يا نه، سو چوڻ ڏکيو آهي. ممڪن آهي ته دنيا جون طاقتون گڏجي روس تي حملو ڪن ۽ ساميواد کي اُسڙ کان اڳ نگهوسار ڪري ڇڏن. پر مارڪسي مت مان جا سڄي دنيا کي سکيا ملي آهي سا غائب ٿيڻ جي ناهي. مون کي ڊپ آهي ته روس اندر تشدد ۽ هنسا، دٻائڻ ۽ هيسائڻ کان ايتري قدر ڪم ورتو اٿن جو ممڪن آهي ته ان مان ڪي خراب نتيجا نڪرن. وري به خوشيءَ جي ڳالهه آهي جو روس جا حاڪم پنهنجون ڀلون سڌاري نوان تجربا ڪرڻ لاءِ تيار آهن. منجهن ٻي خوبي اها آهي جو هو پنهنجي اصول ۽ مقصد کان نه ٽڙيا آهن. ٻين ملڪن ۾ سندن پرچار ۽ تبليغ جلوه ڪونه ڏيکاريو آهي ۽ هينئر ته خود بخود ان ۾ پاڻ ڍر وجهي ڇڏي اٿن.

هندوستان ۾ ساميواد ۽ ڪميونزم اڃان پري پيو آهي. هي ملڪ فرقي پرستن ۽ تعصبين جو وڻاڻ آهي، جتي ڏسڻا وائسٽا عالم فاضل، ڍورن وانگر هڪ ٻئي کي ٿوڻا ۽ لتون هڻڻ ۾ مشغول آهن. هنن جو دماغ هڪ ٻئي خلاف سازش ۽ منصوبي، ڌڪار ۽ دشمنيءَ سان ڀريل آهي. هيءَ دنيا بنی بشر لاءِ بهتر مڪان بڻجي، زالون ۽ مرد، ٻڙيا ۽ ٻار سڪي سهنجي، آزاد ۽ آبرودار زندگي بسر ڪن سو هنن يارن جي عقل کان ٻاهر آهي. ڪانگريس انهيءَ فرقي پرستيءَ جي زهر کان بچڻ جي ڪوشش ڪئي آهي. پر ڪانگريس جي نظر ڪافي وسيع ناهي ۽ ٻاهران جهڙي جبري ڏسڻ ۾ اچي ٿي تهڙي ناهي. هن وقت ڪانگريس تي جنڊ جي ٻن پڙن جو زور اچي رهيو آهي. هڪ طرف شاهوڪار ۽ ٻئي طرف هاري ۽ پورهيت هڪ ٻئي خلاف زور لڳائي

رهيا اٿس. آئنده کانگريس جي حالت ڪهڙي ٿيندي سو چوڻ ڏکيو آهي. پر ايترو سمجهي سگهجي ٿو ته قومي آزاديءَ خاطر کانگريس کي لاچار پورهيتن ڏي وڌيڪ ڌيان ڏيڻو پوندو. ممڪن آهي ته پورهيت ۽ هاري ڪنهن وقت زور پئجي وڃن پر جيسين قومي آزادي نه ملي آهي تيسين کانگريس هن ملڪ اندر ٻين سڀني جماعتن کان برڪ رهندي.

هندوستان ۾ ڪڏهن ڪڏهن ايڪٽر پيڪٽر خوني حادثا ٿين ٿا جن جو ڪارڻ سياسي آهي. قطع تعلقات تحريڪ کان اڳ اهي حادثا وڌيڪ ٿيندا هئا. انهن خونن سبب انگريز ملڪ ڇڏي ڪونه ويندو. اسان وٽ نڪي هٿيار آهن ۽ نڪي جنگي فن ۾ تربيت اٿئون جو ڪليو ڪلايو وڙهي سگهون. باقي ايڪٽر پيڪٽر خونن مان مورگو نقصان پهچڻ جو امڪان آهي، ڇاڪاڻ ته سرڪار ان خلاف بلڪل وحشي نموني جو دٻاءُ جاري ڪري ماڻهن کي هيسائڻ جي ڪوشش ڪندي. قومي تحريڪ کي ڪامياب ڪرڻ لاءِ اهو رستو ڪارگر ٿيڻ جو ناهي.

ڪن جو چوڻ آهي ته جيڪڏهن هندو مسلم اتفاق ٿيندو ته سوراج جهت ۾ ملي پوندو. سروجني نٿو ته ساز ۽ سلوڪ تي تقريرون ڪري پنهنجي شاعرانه طبيعت جو اظهار پي ڪيو آهي. مون ڏاڍي ڪوشش ڪئي آهي ته هندو مسلم معاملو سمجهان. مون کي ڏسڻ ۾ اچي ٿو ته هندو مسلم اتحاد جي معنيٰ ڪن وڏن وڏيرن جي وچ ۾ ٺاهه ڪرائي، ڪي شرط شرط قبول ڪرائڻ آهي. فرض ڪريو ته اهي ليگي خان بهادر ۽ سياڻي راءِ بهادر ڪنهن ٺاهه تي اچن ٿا ۽ انهيءَ ذريعي هندو مسلم اتحاد ٿي ويو آهي. هاڻي اتحاد بعد آزادي يا سوراج اچڻ گهرجي، سوانهن ليگين ۽ سياڻين جي سهائتا سان ڪيئن ايندو؟ هي يار انگريز جي گولين اڳيان سينو سپرد ڪرڻ عيوض ڀڄ پائي پڄندا ۽ سندن پوئلڳ به سندن عمدو مثال وٺي ساڳي ڪارروائي ڪندا. مون کي اڃان سمجهه ۾ نٿو اچي ته ليگ گهٽ ۽ سياڻي ڪنوار کي هڪ ٻئي سان ملائڻ مان آزادي يا سوراج جو ٻار ڪيئن ڄمي پوندو؟ ائين چوڻ ته اسين ڪنهن سان به ٺاهه ۽ سهڪار نه ڪنداسون سو درست ناهي. اسان کي ٺاهه ڪرڻ کان عار ڪونهي ۽ ضرورت مطابق ڪهڙي به ڏر سان ٺاهه ڪنداسون. بنان اڳ پوءِ جاچڻ جي هڪ سڌي پيچري تي هلڻ اسان لاءِ غير ممڪن آهي. البت اسين

پنهنجو مکيه مقصد وساري خسيس معاملن کي حد کان وڌيڪ اهميت ڏئي. قوم کي گمراهه نه ڪنداسون. بهتر آهي ته کي جماعتون ۽ شخص اسان مان ناراض ٿي وڃن انهيءَ کان جو اسان پنهنجو آدرش وساري ويهون.

معاف ڪندا جيڪڏهن مون اوياري لهواري نموني خيال ظاهر ڪري اوهان جي دل تي اثر وهاريو هجي ته منهنجو انهن مسئلن سان شخصي تعلق ڪونهي ۽ مان هڪ تماشين آهيان. جڏهن عمل جو اشارو مليو آهي يا جنگ جو ناد وڳو آهي ته مان شنڪاٽون ۽ سنسائتي ڪري ميدان ۾ ڪاهي پيو آهيان. ڪيترن دوستن جو چوڻ آهي ته مون ۾ بنان سوچ ويچار ويڙهه ۾ ڌوڪي وڃڻ جي عادت آهي. تنهن ڪري اها غلطي نه ڪجو ته مان رڳو ويچار اوڳاري ڄاڻان. البت اوهين پڇندا ته مان هن کان پوءِ ڇا ڪندس؟ مون کي پنهنجي ديس واسين کي ڇا چوڻو آهي؟ سچ پچو ته مون کي خود ڄاڻ ناهي ته هن کان پوءِ ڇا ڪندس، ۽ نڪي ان ڄاڻڻ جي چنتا اٿم. جيل اندر هئڻ سبب هينئر جڏهن ڪجهه ڪري نٿو سگهان ته ايندڙ زماني جي چنتا ڇو ڪريان؟ جيل اندر ماڻهو بي وس آهي. هو حالتن کي پنهنجي وس آڻي ناهي ٺهي نٿو سگهي. پر حالتون هن تي پنهنجو اثر ڄمائي پاڻ ڏانهن گهلي وڃن ٿيون. ائين برابر آهي ته مان هتي هندوستان ۽ دنيا جي سياسي ۽ سماجڪ مسئلن تي ويٺو ويچار ڪريان. ائين ڪندي هن ڪتاب جا ڪئين ورق ڪارا ڪيا اٿم. پر سچ پچو ته جي شخص جيل جي ننڍڙي دنيا اندر پنهنجا ڏينهن ڪاٽن ٿا، تن کي رڳو اها جهوري لڳل آهي ته ڪهڙي ڏينهن هتان ٻاهر نڪري وري آزاد ماڻهن جي ڪشادي دنيا ۾ ستر ڪندا. آلمورا ۽ نيني جيل ۾ قيدي مون کان پيا پڇن ته ”جڳلي“ ڪڏهن ٿيندي پهرين ته مان سمجهي نه سگهيس ته ”جڳلي“ ڇاهي؟ پر پوءِ خبر پير ته بادشاهه جارج جي سلور جيليءَ لاءِ پڇا ڪري رهيا آهن. هنن کي ڄاڻ ناهي ته جيليءَ ڏينهن وڏا جشن ٿيندا آهن. پر هوايترو ضرور ڄاڻن ٿا ته انهيءَ ڏينهن ڪن قيدين کي سرڪار آزاد ڪندي آهي ۽ ڪن جي جيل جو مڏو گهٽائي ڇڏيندي آهي. اهوئي سبب آهي جو قيدي ”جڳلي“ ۾ ايڏي دلچسپي وٺن ٿا. هنن ويچارن لاءِ پارليامينٽ جي بحال ڪيل سڌارن، سوشلزم ۽ ڪميونزم وغيره کان ”جڳلي“ وڌيڪ اهميت رکندڙ آهي.



## خاتمو

”اسان کي تاکيد ڪيوا تن ته پورهيو ڪريون، پر ان جو ڦل ملڻ اسان جي پاڳ ۾ ناهي.“

منهنجي ڪهاڻي اچي پوري ٿي آهي. اڄ 14 فيبروري 1935ع جو پنهنجي حياتيءَ جي سفر جو احوال المورا جيل ۾ لکي پورو ڪيو اٿم. مون اهو احوال پنهنجي شخصي نقطہ نظر کان لکيو آهي، جنهن مان اوهان کي شايد خود ثنائي ۽ آبي جي بوءِ اچي ٿي مهينا اڳ هن جيل ۾ مون پنهنجو پنجيتاليهون سالگره ملهايو هو. سمجهان ٿو ته مون کي اڃان ڳچ عرصو جيئرو رهڻو آهي. ڪڏهن ته سمجهندو آهيان ته ٻڌو ٿي ويو آهيان ۽ ٽڪجي پيو آهيان. منهنجو بت رشت پشت آهي ۽ منهنجو دماغ چوٽ چيٽ جهلي سگهي ٿو. انهيءَ مان سمجهان ٿو ته جيڪڏهن ڪو اوجتو حادثو نه ٿيو ته مان اڃان گهڻا ورهيه جيئرو رهندس. خير، جيسين ايندڙ حياتي پوري نه ٿي آهي تيسين اڳواٽ ان جو بيان لکي نٿو سگهجي.

ممڪن آهي ته منهنجي ”جيونيءَ“ مان اوهان کي چشڪو نه اچي. ڀلا جنهن جيوت جا ڏينهن ڪاٺيا جيل جي سوڙهي ڪوٺڙيءَ ۾ تنهن جي حياتيءَ جي داستان مان ڪهڙو لطف ايندو؟ سچ پچو ته منهنجي حياتيءَ ۾ اڻ ڏٺو اڻ ٻڌو واقعو ٿيو ئي ڪونهي. جيڪي مون تي ٿي گذريو آهي تنهن ۾ منهنجا لکين هر وطني، زالون ۽ مرد، ڀاڱي پائي آهن. تنهن ڪري هي ڦرندڙ گهرندڙ ڇت ورتي ۽ انترڳت، آس ۽ نراس، خوشي ۽ غم، سخت محنت ۽ دکدايڪ اڪيلائيءَ جو داستان اسان سڀني جي حياتيءَ جو تذڪرو آهي. مان هن ملڪ ۽ قوم به جزو آهيان، جنهن ڪري ٻين سان گڏ ٻي هليو آهيان. ڪڏهن مون هنن تي اثر وڌو آهي، ڪڏهن هنن مون تي تنهن هوندي به ٻين شخصن وانگر مون کي پنهنجي جدا حيثيت ۽ زندگي آهي، جنهن ڪري قوم سان هڪ هوندي به نرالو آهيان. ائين برابر آهي ته اسان ڪئين

جواهر جيوني

دفعاً ٻاهريون ڏيک ۽ ڳرائي رکڻ جي ڪوشش ڪئي آهي، پر ساڳئي وقت اسان پنهنجي ڪم ۾ سچائي ۽ اخلاص وجهي. پنهنجي آدرش ۽ ڪرم لاءِ، ماڻهن جي دلين ۾ عزت ۽ محبت پيدا ڪئي آهي. اسين جيڪڏهن آبي ۽ اهنڪار جي تنگ دائري ۾ اٽڪي پئون ها ته اسان جو ۽ اسان جي ڪم جو ايڏو قدر نه ٿي ها. اسان جي خوش قسمتي آهي جو اسان کي ڪن موقعن تي مڪمل زندگيءَ جو تجربو نصيب ٿيو آهي، تجربو جو فقط آدرش ۽ عمل جي ميلاپ ۽ پرڦلٽا مان ملي سگهي ٿو. اسين جيڪڏهن پنهنجو آدرش وساري، حاڪمن جي زبردست طاقت اڳيان سر جهڪايون ها، ته اسان جي زندگي ضايع ٿي وڃي ها ۽ اندر ۾ ارمان ۽ رنج رهجي وڃي ها. مون کي پنهنجي تجربن مان گهڻو ئي لاڀ پراپرت ٿيو آهي، پر سڀ کان وڏي نعمت اها عطا ٿي اٿم ته مان حياتيءَ کي نهايت دلچسپ سفر سمجهڻ لڳو آهيان. سفر جنهن ۾ انسان گهڻو ئي سکي ٿو ۽ گهڻو ئي ڪري ٿو. مون اندر ۾ ٻي سمجهيو آهي ته مان عقل ۽ تجريبي ۾ ترقي ڪندو پيو وڃان، مون ۾ اهو احساس هينئر به آهي، جنهن ڪري ڪتابن پڙهڻ ۽ ڪم ڪرڻ مان لطف ايندو اٿم. اهوئي سبب آهي جو منهنجي حياتيءَ جا ڏينهن سُڪيا سهنجا گذري ويندا آهن.

مون هن سرگذشت لکندي ڪوشش ڪئي آهي ته هر ڪنهن موقعي تي جي خيال ۽ جذبا اندر ۾ هئڻ تن جو پيرائتو ذڪر ڪريان، جيئن منهنجي اندروني حالت جي انداز جي پروڙ پئجي سگهي. گذشتہ ڪيفيت ۽ چٽ ورتيءَ جي تصوير اهڙيءَ ريت کينجي بهارڻ، جو ان کان پوءِ ٿيل واقعن جو دٻو اٿتي نه پوي سو آسان ناهي، تنهن ڪري ممڪن آهي ته گذريل واقعن جي بيان تي پوءِ وارن خيالن جو رنگ لڳي ويو هجي. ليڪن هن جيوني لکندي منهنجي مراد هئي ته پنهنجي بصيرت ۽ تربيت خاطر پنهنجي ذهني نشو و نما ۽ دماغي ترقيءَ جو نقشو کينچيان. شايد هن آتم ڪهاڻيءَ ۾ مان پاڻ کي پنهنجي ذاتي ۽ واقعي صورت ۾ ڏيکاري نه سگهيو آهيان، ۽ ان عيوض جيڪي ٿيڻ گهران ٿو يا خيال ۾ جيڪي پاڻ کي سمجهان ٿو تنهنجي صورت ۾ داڙي ڪئي اٿم.

ڪي مهينا ٿيا ته سر رام سوامي آثر کليل ميڙ ۾ تقرير ڪندي چيو ته

جواهر جيوني



جواهر لال راج مهاڄڻ جي خيالن ۽ جذبن جو عيوضي ناهي، پر پنهنجي آدرش، پوڄا، تصور پرستيءَ، قرباني ۽ عقيدتي ۾ ايمان سبب، وڌيڪ خطرناڪ شخص آهي. هو پنهنجي اندر جو صحيح اندازو لڳائي نٿو سگهي. ڇاڪاڻ ته هو ”نفس جي فريب“ ۾ گرفتار آهي. رام سواميءَ سان هن شخصي معاملي تي بحث ڪرڻ جي مون کي مجال ناهي. ڪئين سال ٿي ويا آهن جو منهنجي ساڻس ملاقات نه ٿي آهي. ليڪن ڪو زمانو هو جڏهن اسين ٻئي هوم رول ليگ جا جائنت سيڪريٽري هئاسون. انهيءَ وچ ۾ ڪئين لاپارا لُٽجي ويا آهن. هو ترقيءَ جي ڏاڪڻ تي چڙهي عرش برين تي پهتو آهي، پر مان هڪ خسيس مٽيءَ جو پتلو پوڻو مٽي پون رهجي ويو آهيان. هينئر اسين هڪ ٻئي کان ڇڄي اهڙو ته جدا ٿي ويا آهيون، جو سواءِ انهيءَ جي ته اسين ساڳي قوم جا جزا آهيون، اسان وچ ۾ ڪا هڪجهڙائي نه رهي آهي. رام سوامي هينئر برطانوي حڪومت جا گيت ڳائيندڙ ٿي، ديد پرديس ۾ سرڪار جو حامي ۽ قصيده خوان، هڪ ديسي رياست جو وزير اعظم، آپشاهي ۽ استبداد جو چسمر ۽ چراغ آهي. تقريباً هر معاملي ۾ اسان جا خيال ۽ رايو علحده آهن. پر هڪ خسيس ڳالهه ۾ اسين ٻئي متفق آهيون. هن جو چوڻ آهي ته مان لوڪ پاڻ ۽ جمهور جي خيالات جو عيوضي ناهيان. مون اهڙي غلطي ڀلي ڀلائي به نه ڪئي آهي.

سچ پچو ته جڏهن مان پاڻ کان سوال پڇندو آهيان ته مان ڪنهن جو عيوضي آهيان، ته اندر مان آواز ايندو اٿم ته مان ڪنهن جو به عيوضي ناهيان. ائين برابر آهي ته ڪيترن کي مون لاءِ محبت ۽ قرب آهي. پر لوڪ پاڻ جو ترجمان ۽ ماڻهن جو عيوضي ٿيڻ نرالي ڳالهه آهي. منهنجا خيال مغرب ۽ مشرق جي مرڪب معجون آهن. جنهن ڪري مان نه گهر جو نه گهاٽ جو آهيان. منهنجي من تي پشچمي ويچار وهنوار جواثر آهي جنهن ڪري حياتيءَ جي مسئلن کي انهيءَ نظر سان ڏسندو آهيان. ليڪن ٻين هندواسين وانگر منهنجي نس نس هن ديس سان ڳنڍيل آهي ۽ دماغ جي نيم شعوري طبقي ۾ سوين پنڌن جي پيڙهين جا سنسڪار ڊيل آهن. مان نڪي قديم اثرن کان آجوت ٿي سگهان ٿو. نڪي جديد خيالن کان. هينئر اهي ٻئي منهنجي سيرت ۾ سمائجي ويا آهن، جنهن ڪري مشرق خواه

مغرب جي مسئلن سمجھڻ ۾ سولائي ٿيڻ ٿي. انهن اثرن سبب مول ۾ روحاني ترقيءَ جو احساس ڄمي ويو آهي، جو قومي تحريڪ خواه حياتيءَ جي ٻين معاملن ۾ مون کي مدد ڪري ٿو. يورپ ۾ مان پاڻ کي ست ڌاريو سمجهندو آهيان ۽ اُتي جي سماج ۾ ڪپي ويڃڻ مون لاءِ مشڪل آهي، پر ساڳئي وقت پنهنجي ديس ۾ پاڻ کي وڏي پيماني تي سمجهندو آهيان.

پريان جبل ڏسي، چڙهڻ آسان سمجهبو آهي. پريان چوٽي اک جا اشارا ڏئي پاڻ ڏانهن ڇڪيندي آهي پر اوڏڙو اچڻ سان مشڪلات محسوس ڪبي آهي. مٿي چڙهڻ سان تڪليف وڃي وڌندي ۽ چوٽي وڃي پري پوندي تنهن هوندي به يتن ڪرڻ ۾ لاپ ۽ لطف پئي آهن. ڏسجي ٿو ته زندگيءَ جو قدر ۽ قيمت سعي ڪرڻ ۾ آهي. البت حياتيءَ ۾ سڌو سنوڻو رستو ڳولي لهڻ مشڪل آهي، پر غلطي محسوس ڪري گمراهه ٿيڻ کان بچي ويڃڻ آسان آهي. گمراهيءَ کان بچڻ به ڪا گهٽ غنيمت ناهي. مون کي حڪيم جليل سقراط جو گفتو ٿو ياد اچي، جو نهايت عجز ۽ نمرتا سان اوهان اڳيان ٿو رڪان: ”مون کي خبر ناهي ته موت ڇاهي. ممڪن آهي ته موت ۾ چڱائي هجي. تنهن ڪري مان ان کان نٿو ڊڄان. مون کي ايتري ڄاڻ ضرور آهي ته پنهنجي فرض ادائيءَ ۾ گسٽ ٻرو ڪم آهي. تنهن ڪري مان لڳائيءَ کي چڱائيءَ تي ترجيح ڏئي نٿو سگهان.“

خبر ناهي ته مون ڪيترا سال جيل ۾ ڪاٽيا آهن. ڪئين مندُون آيون ويون، ڪئين چنڊ لٿا چڙهيا، ۽ تارن جو شاندار جلوس آسمان جو سٿر ڪري چڪو پر مان تن تنها خلوت ۽ محويت جي عالم ۾ تماشو ڏسندو رهيس. منهنجي جوانيءَ جا اڪيچار ڏينهن هتي دفن ٿي ويا آهن. ڪڏهن ڪڏهن اهي جوانيءَ جا ڏينهن پوت بڻجي اڪين اوڏو اچو بيهن ۽ گذريل زماني جا ستل سور جاڳائي منهنجي ڪن ۾ سُس سُس پيا ڪن ته ”آخر انهيءَ مان ڇا وٺبو اٿئي؟“ جواب ڏيڻ آسان آهي. هيئنر به جيڪڏهن مون کي هن پرايل تجربي ۽ علم بعد گذريل حياتيءَ جا ڏينهن وري رهڻ جو موقعو ملي، ته مان جيڪر پنهنجي جیوت ۾ گهڻي ڦير ڦار آڻي پنهنجي افعال ۽ اعمال کي سڌارڻ ۽ سنوارڻ جي ڪوشش ڪريان. پر قومي معاملن ۾ پنهنجي ذهني هوند ساڳي رڪان. سچ پچو ته انهيءَ ذهني کي ڦيرائڻ

منهنجي وس کان ٻاهر آهي. ڇاڪاڻ ته قوميت ۽ آزاديءَ جي تحريڪ هلائڻ لاءِ اها شڪستي جوابدار آهي جا مون کان گهڻو اوچي آهي ۽ جنهن تي منهنجو اختيار بلڪل هلي نٿو سگهي.

مون کي جيل ۾ آڻي يارهن مهينا ٿي ويا آهن. ٻن سالن مان هڪ ورهيه گذريو سو باقي رهيو هڪ هن دفعي سزا ۾ تخفيف جي اميد ڪانهيم. ڇاڪاڻ ته بنان پورهئي قيدين کي تخفيف نه ڏيندا آهن. آگسٽ جي مهيني ۾ جيڪي يارهن ڏينهن ڪملا جي بيماريءَ سبب گهر گذاريا هئڻ سي ٻن سالن ۾ شمار نه ٿيندا، يعني ته اهي يارهن ڏينهن جيل ۾ وڌيڪ رهڻ پوندو. خير، اهو ٻڌو به گذري ويندو ۽ جيل مان مون کي ٻاهر ڪڍي ڇڏيندو. ڇا پوءِ؟ مون کي پوري سؤجهه نٿي پوي، پر سمجهان ٿو ته منهنجي حياتيءَ جو هڪ باب ختم ٿي چڪو آهي ۽ ٻيو باب شروع ٿيڻ وارو آهي. مان چئي نٿو سگهان ته هن کان پوءِ ڇا ٿيندو تنهن ڪري پنهنجي حياتيءَ جي ڪتاب جا اڳيان ورق حال ڦي الحال هتي ختم ڪريان ٿو.



## جنگ جا ڪڪر

باڊن وائلر، شوارتز والد، جرمني

25 آڪٽوبر 1935ع

مئي مهيني ۾ منهنجي زال وڌيڪ علاج ڪرڻ لاءِ يواليءَ مان يورپ رواني ٿي وئي. سندس اُسهڻ کان پوءِ منهنجو يواليءَ ۾ اچڻ بند ٿي ويو ۽ پندرهن ڏينهن جيل کان ٻاهر نڪري جابلو رستن تان لنگهڻ جو موقعو ويندو رهيو. مون کي ان جو سخت ارمان ٿيو ۽ آلمورا جيل مون لاءِ رڃ سمان ٿي پيو.

ڪوئٽ مان پونڪنپ جي دردناڪ خبر آئي آهي. ڪي ڏينهن سانده بيا خيال وسري ويا اٿم. هن ملڪ جي حڪومت جي روش اهڙي آهي جو ڪيتري ڪوشش ڪندي به نظرانداز ڪري نٿي سگهجي. اسان ٻڌو ته سرڪار راجندر پير ساد جهڙي معزز شخص ۽ ڪانگريس جي صدر کي ڪوئٽ وڃڻ کان منع ڪئي آهي. زلزلي بعد مصيبت ڏهه ماڻهن کي سھائتا ڪرڻ جي ماهریت جا راجندر بابوءَ کي آهي سا ٻي ڪنهن هند واسيءَ ۾ مشڪل ٿيندي اهڙي ريت مهاٿما ۽ ٻين معزز ليڊرن کي اتي وڃڻ کان روڪ ڪيائون ۽ ڪيترن اخبارن جون ضمانتون ضبط ڪيائون، ڇاڪاڻ ته هنن زلزلي تي مضمون لکڻ جو جرم ڪيو هو. غور ڪريو ته اهڙي مصيبت جي وقت اهڙي روش ڇا ٿي ڏيکاري؟ هر وقت ۽ هر جا، سرڪار جي اها پوليس ذهني هوندي اچي، پوءِ خواهه اسيمبلي هجي، خواهه سول حڪومت، خواهه سرحد تي گوليبار توپخانو. ڏسڻ ۾ ائين پيو اچي ڇڻ ته برطانوي حڪومت ۽ هندي پر جا جي وچ ۾ دائمي جنگ جاري آهي.

انهيءَ ۾ شڪ ڪونهي ته پوليس ضروري آهي. دنيا ۾ جيڪڏهن لال ٻڳڙي ۽ بانس جي لڪڙي نه هجي ته شايد انسان لاءِ ان ۾ رهڻ مشڪل ٿي پوي، ڇوڻي آهي ته جو شخص ٻين تي زور زبردستي ٿو ڪري سو رڳو هنن

کي ذليل ۽ حقير نٿو بڻائي، پر پاڻ به ذليل ۽ حقير ٿيو پوي عالم آشڪار آهي ته هتي جي حاڪمن خاص ڪري سوال سروس وارن ۾ اخلاقي، ذهني، علمي پستي ۽ تنزل روز بروز وڌندڙ آهي. بالا عملدار ته بڻيئون ويل آهن. باقي رهيا ننڍا عملدار ۽ ڪاڪڙ ڪوڪڙ جي وڏن جو نقل ڪري پيا تڳن. جڏهن ڪٿي به ڪا جوابداريءَ يا اهميت واري جڳهه خالي ٿئي ٿي ته سرڪار ان لاءِ اهڙو شخص انتخاب ڪري ٿي جو اهڙي رنگ ۾ رتل هجي.

چوٿين سيپٽمبر جو جرمنيءَ مان خبر آئي ته منهنجي زال جي حالت بلڪل نازڪ ٿي وئي آهي، سو سرڪار يڪدم مون کي جيل مان آزاد ڪري ڇڏيو. مڏي پوري ٿيڻ ۾ اڃان ساڍا پنج مهينا پيا هئا، تنهن ڪري مون کي چيائون ته منهنجي سزا فعلاً ملتوي ڪئي وئي آهي. مان بنان دير جي هوائي جهاز ۾ چڙهي يورپ هليو ويس.

يورپ ۾ سخت وڳوڙ ۽ بي چئني آهي. هڪ طرف جنگ ۽ شورش جو خوف ۽ ٻي طرف بڪ ۽ بي روزگاريءَ جو ڊپ اٿن. حبش تي چڙهائي ڪئي اٿن ۽ اتي جي رهاڪن مٿان گولين جي برسات پئي وسي. دنيا جون زبردست قومون ۽ سلطنت شاهيءَ جا حاڪم هڪ ٻئي سان ٽڪرڻ جي تيارين ۾ آهن. برطانيه، جا دنيا ۾ وڏي سلطنت جي ڏيائي آهي، سا هڪ طرف صلح ۽ امن جو جاپ چپي، قومن جي منڊل جي حمايت ڪري رهي آهي، ته ٻي طرف پنهنجي مظلوم پر جا مٿان بم برساتي، ان کي ذليل ۽ بي همت ڪرڻ جي ڪوشش ۾ آهي. هتي شوارٽز والڊ ۾ شانتي ۽ امن آهي. جرمنيءَ ۾ سؤستڪ هر جا ڏسبو آهي، پر هتي اهڙو نشان اتفاق سان اک تي مس تو چڙهي پريان ڪوهيڙو آهستي آهستي اڻ لڪائڻو وڌندو پيو اچي. ڏسندي ڏسندي ماڻهي ۽ منظر ۽ فرانس جي سرحد مٿان چانئجي ويو آهي. مان سوچان ۽ ويچاران پيو. خدا ڄاڻي ته انهيءَ ڪوهيڙي جي پٺيان ڪهڙو راز لڪل آهي!



## قلم تازو

ساڍا پنج ورهيه. اڳ آلمورا جيل جي بوراڪ ۾ مون ”جيوني“ جو آخرين باب لکيو هو. اٺ مهينا پوءِ جرمنيءَ ۾ هڪ وڌيڪ مضمون لکي ان سان شامل ڪيم. منهنجي ”جيوني“ پهرين انگلنڊ ۾ شايع ٿي ۽ مون کي خوشي ٿي ته ان جي پڙهڻ سان گهڻي ملڪن جي ماڻهن ۾ هندوستان لاءِ وڌيڪ دلچسپي پيدا ٿي، ۽ هو اسان جي آزاديءَ جي جنگ جي اصلي مراد صحيح نموني سمجهڻ لڳا. افسوس جو اهو اوائلي ڇاپو امريڪا واسين کي دستياب نه ٿيو ۽ ڪن سببن ڪري امريڪا ۾ نئون ڇاپو ڪيڙ ۾ دير پئجي وئي. وري به شڪر، جو هينئر امريڪا واسين لاءِ هي ڪتاب نئين ويس ۾ ميسر ٿي سگهيو آهي.

پستڪ جي پرڪاشڪ جي مرضي هئي ته نئين جلد ۾ باقي رهيل سرگذشت قلمبند ڪريان. مون ڏٺو ته اها تقاضا واجبي آهي، پر ان جي سرانجامي ذرا مشڪل پي لڳي. اسين اهڙي مشڪل وقت مان گذر پيا ڪريون جو خود پرڪاشڪ سان لکپڙهه ڪرڻ ۾ مشڪلات پيش اچي ٿي. هينئر امريڪا اسان لاءِ اهڙو دور ديس ٿي پيو آهي جو رواجي خط پهچڻ ۾ به ڪي مهينا لڳيو وڃن.

گذريل چند سالن ۾ جي واقعا مشرق ۽ مغرب ۾ ٿي گذريا آهن تن مون تي بلڪل جبرو اثر ڪيو آهي. ميونيڪ جي معاملن دل دهلائي ڇڏي هيئم ۽ اسپين جو درد انگيز ماتم خيز واقعو ڄڻ مون شخص جي جند جان سان وهي چڪو هو. ڏينهنون ڏينهن جيئن اهڙا ڌرن ڏڪائيندڙ واقعا ويا وڌندا، تيئن اندر ۾ ايندڙ آفت جا پرون پوڻ لڳم، ۽ انسان ذات جي روشن آئنده، مجمل مستقبل ۽ يلاري پاڳ مان ايمان ويونڪرندو.

هينئر مصيبت مٿان اچي ڪڙڪي آهي. فرنگ جا آتش نشان آڳ جا آلا ڪڍي ملڪ تباهه ڪرڻ لڳا آهن. آءٌ پنهنجي سرهتي جوالا مک جي

بنيي تي ويٺو آهيان ۽ ڊپ اٿم ته ڪيڏي مهل به اوچتو جبل ڦاٽي پوي اهڙيءَ حالت ۾ ممڪن ناهي ته هلندڙ حال جي حقيقي ۽ واقعي مصيبت کي پس پرده رکي، گذريل پنج سالي پس بيني ڪريان. انهيءَ سبب مان فقط انهن جزوي ڳالهين ڏي اشارو ڪرڻ واجب سمجهان ٿو جن ۾ مون بهرو ورتو آهي يا جن جو اثر منهنجي دل تي رهجي ويو آهي.

گذريل پنجن سالن ۾ ڪئين دفعا مون ڪانگريس ورڪنگ ڪاميٽيءَ تان استعيفيٰ ڏيڻ جو ويچار ڪيو هو. انهيءَ زماني ۾ پنهنجي رفيقن ۽ ساٿين سان گڏجي ڪم ڪرڻ مون لاءِ مشڪل ٿي پيو هو ۽ هو به منهنجي ڪارنامن مان راضي نه هئا. البت منهنجي ڪنهن خاص فعل تي اعتراض ڪونه ٿي ورتائون، پر منهنجو نوع ۽ رخ پسند نه هون. منهنجي نقطه نگاهه ڪانئن نرالي هئي، تنهن ڪري ناراضگي لاءِ هنن کي ڪافي سبب هو. مان ڪانگريس جي فيصلي سان پاڻ کي ٻڌل رکندو هئس؛ پر جيڪي ٺهراءَ بحال ٿيندا هئا تن ۾ اڪثر نرالن نمونن جا خيال درج ٿيل هوندا هئا. جنهن ڪري اسان مان هر ڪو پنهنجي دل گهرائي ويچار جي اشاعت ڪرڻ تي زور ڏيندو هو. مون ڏٺو ته ائين ڪرڻ سان ويڇو ويو وڌندو جنهن ڪري مون ڪانگريس تان استعيفيٰ ڏيڻ جو قطعي فيصلو ڪري ڇڏيو. ۽ مهاتما کي پڻ اهڙو اطلاع ڏنم.

ٿورو ئي وقت پوءِ هڪ اهڙو حادثو ٿيو جو مون کي پنهنجو خيال بدلائڻو پيو. انهيءَ حادثي جو هندوستان سان ڪو تعلق ڪونه هو. اسپين مان خبر آئي هئي ته جنرل فرانڪو بغاوت جو جهنڊو بلند ڪيو آهي ۽ ڪيس جرمينيءَ ۽ اٽليءَ جي پشتي ملي آهي. مون کي يرون پي پيا ته ان مان وڏو نپيٽ مچندو جو ممڪن آهي ته نه رڳو يورپ بلڪه دنيا کي وڪوڙي وڃي. مون کي خطري هئي ته هندوستان به انهيءَ مڇ ڪان بچي نه ويندو تنهن ڪري اهڙي وقت اسان لاءِ يڪمشت ٿي بيهڻ بلڪل لازمي ڏسڻ ۾ آيو. منهنجي استعيفيٰ ڏيڻ سان ڪانگريس جي قوت گهٽجي ها، جنهن ڪري حال في الحال خيال لاهي ڇڏيم. يورپ جي واقعات جي پڙهڻ ۽ ان پٺيان جو راز سمائيل هو سو مان صحيح نموني سمجهي ويو هئس. البت انهيءَ اوائلِي زماني ۾ يڪدم ايڏا انومان ڪيڙ لاءِ دليل پيش ڪرڻ آسان ڪم نه هو.

جواهر جيوني

ڇاڪاڻ ته خود حالتن کي هائوڪيءَ ڪٽيءَ تي پهچڻ ۾ ڪي ورهيه لڳي ويا آهن.

هن مان اوهين سمجهي سگهو ٿا ته ڪيئن نه منهنجي من ۾ هندوستان ۽ دنيا جي ٻين ملڪن جا مسئلا هڪ ٻئي سان ڳنڍيا پيا آهن. چين ۽ هند، حبش ۽ اسپين، مرڪزي ۽ مشرقي يورپ وغيره جا سياسي ۽ اقتصادي معاملات هڪ ٿي وستو ۽ ٻيو ٿي ويا آهن. دنيا ۽ انسان ذات هڪ ٿي ويئي آهي، تنهن ڪري جيسين انهن مسئلن جو بنيادي علاج ڳولي نه لڌو اٿن تيسين سڪ سانت سمپتي محال آهي. شايد علاج کان اڳ مرض کي بلڪل نازڪ ۽ خطرناڪ حالت مان لنگهڻو پوي چوندو آهي ته دنيا جو امن تقسيم پذير ناهي يعني، ته موجوده دنيا ۾ ممڪن ناهي ته هڪ هنڌ جنگ هجي ۽ ٻئي هنڌ ان جو اثر نه پوي آزاديءَ سان به ساڳي ڪار آهي. ممڪن ناهي ته هڪڙا ملڪ آزاد هجن ۽ ٻيا غلام، انهيءَ مان دائمي وڻاءُ ۽ جنگ جو امڪان آهي.

بنيادي ريت نازي ۽ فاشستي سرشتو سلطنت شاهيءَ جهڙو آهي. سلطنت شاهي ۽ نازي شاهي هڪ ئي آندي ۽ اوجھري جي پيدائش آهن. فرق رڳو هي آهي ته سلطنت شاهيءَ روش ۽ نيتي مطيع ملڪن ۽ بينڪن سان اختيار ڪئي آهي، سا هٿلر ۽ مسولني پنهنجي ماڻهن سان جرمني ۽ اٽليءَ ۾ هلي رهيا آهن. جيڪڏهن دنيا ۾ آزادي ۽ استقلال جو جهنڊو بلند ڪرڻو آهي ته نازي ۽ فاشست شاهيءَ سان گڏ سلطنت شاهيءَ جو خاتمو آڻڻ بلڪل ضروري آهي.

متان سمجهو ته رڳو مان انهيءَ خيال جو آهيان. هندوستان ۾ ڪيترائي ٻيا روشن دماغ شخص آهن جن جا خيال ساڳئي قسم جا آهن. عام رايو پڻ انهن ڏانهن مايل آهي. هندواسين کي انتر راشٽري معاملن ۾ دلچسپي آهي. چين، اسپين، فلسطين ۽ حبش سان همدرديءَ جو اظهار ڪرڻ لاءِ جي سوين هزارين ميٽنگون ٿيون تن مان اها ظاهر آهي. چين ۽ اسپين ۾ دوائون ۽ کاڌو پهچائڻ لاءِ جي جتن ڪيا ويا. تن مان پڻ اهڙي ثابتي ملي ٿي. هتي جا ماڻهو هينئر دنيا جي حالتن کان وڌيڪ واقف ٿيڻ جي ڪوشش ۾ آهن جنهنڪري قومي تنگدلي گهٽجڻ لڳي آهي ۽ آزاديءَ جي تحريڪ وڌيڪ بلندپائي تي پهچڻ جي سعي ۾ آهي.

جواهر جيونپي



1938ع ۾ يورپ مان موٽڻ بعد مون ٻن ڳالهين تي خاص توجه ڏنو. هڪ ته لڏيانہ ۾ رياستي پرڄا سميلن جو صدر ٿيس ۽ انهن قديم اڌ سڌريل جاگيرن ۾ جي ترقي ۽ سڌاري جا خواهان آهن، تن سان ڏيٺ ويٺ ٿيم. ٻي وقت کان ڪيترين رياستن اندر راجا پرڄا جي وچ ۾ چڪتاڻ هلندي ٿي اچي ۽ اتفاق سان دنگا فساد بہ ٿي پيا آهن. راجائن کي هند سرڪار جي بشتي آهي. رياستن اندر وهنوار تي خيال ڪندي جوش غالب پئجي وڃي، جنهنڪري ماني نموني اپتار ڪرڻ مشڪل ڪم آهي. رياستن جي اونڌي ڪاروبار لاءِ هند سرڪار تلاهي آهي. تازو هڪ ليکڪ مضمون ۾ لکيو آهي ته اهي رياستن جا والي راجا جڏهن جيان ملڪ سان غدار ۽ ڌارين سان همراہ آهن.

1939ع جي اونهاري ۾ مون کي لنڪا ويڻو پيو. اتي جي سرڪار ۽ هند واسين وچ ۾ ٽنٽو ٿي پيو هو سرنديپ ويندي مون کي بي حد خوشي پئي ٿي. اتي جي هوا ۽ نظارا دلپذير آهن. مان سمجهان ٿو ته لنڪا واسين ۽ هندي پرڄا جا ناتا سڌارڻ ۾ مون کي چڱي ڪاميابي نصيب ٿي. مون کي سيني وٽان چڱو آدر ستڪار مليو. سيلان سرڪار جي ڪاروبارين جي روش پڻ بافضيلت هئي.

مون کي خاطري آهي ته پس پيش لنڪا ۽ ڀارت ورش کي هڪ ٻئي جو ساٿ ڏيڻو پوندو. مان سمجهان ٿو ته چين و هند، لنڪا، برما، افغانستان ۽ ڪن ٻين ملڪن کي گڏجي هڪ سياسي نظام هيٺ اچڻو پوندو. البت جيڪڏهن اتحاد بہ بين الملل يا سروديسڪ سنگهہ نہي ته اسين ان ۾ راضي آهيون.

جنگ ۽ هند. اسين ڇا ٿي ڪري سگهياسون؟ ورهين جا ورهيه انهيءَ جنگ جي فڪر ۾ مٿاسون ۽ پنهنجي نيتي ان مطابق ٺاهڻ جي ڪوشش پئي ڪئيسون. پر سرڪار انهيءَ جو ويچار نہ ڪري نہ ماڻهن سان، هند اسيمبليءَ سان، نہ پراڻتڪ حڪومتن سان صلاح مصلحت ڪئي، ۽ پنهنجي جوابداريءَ تي هندوستان کي جنگ ۾ داخل ڪرڻ جو اعلان ڪري ڇڏيو. اسان لاءِ اها بي عزتي سهڻ مشڪل هئي. ان مان ثابت هو ته سلطنت شاهيءَ جي ذهني ۾ اڃا ڪو فرق ڪونہ پيو آهي. سيپٽمبر جي وچ ڌاري ڪانگريس ورڪنگ ڪميٽيءَ هڪ لنو بيان شايع ڪيو جنهن ۾

جواهر جيؤني

ڪانگريس جي اڳين پاليسي چٽيءَ ريت نرٽ ڪيل هئي ۽ انگريز سرڪار کان تقاضا ڪئي وئي هئي ته جنگ جو مقصد ۽ مراد ٻڌائين ۽ هندوستان جي آزاديءَ نسبت سندن ڪهڙو رخ آهي تنهن جي پڌرائي ڪن. اسان ڪيئي دفعا تازي ۽ فاشست ذهنيته ۽ روش کي ننڍو آهي. پر اسان جو خاص تعلق برٽش سلطنت شاهيءَ سان آهي. جا ورهين کان اسان مٿان ڌاڪو ڄمائي ويٺي آهي. سلطنت شاهيءَ جو خاتمو آڻيندا يا نه؟ اسان کي پنهنجي آئين ٺاهڻ جو حق پلٽ پوندو؟ پورٽ سورج ڏيڻ لاءِ تيار آهيو؟ جيسين جنگ پوري ٿي تيسين مرڪزي حڪومت ۾ هند واسين کي ڪهڙا حق ٿا ڏيو؟ اهي هئا اسان جا سوال. امڪان هو ته اقليت يا ٿورائي وارين قومن جي دل ۾ ڪي شڪ گمان هجن. سو اسان ڪانسٽيٽيوٽن اسيمبليءَ (جدا فرقن جي عيوضين جو گڏيل ميٽر) جو مطلب سمجهائڻ جي ڪوشش ڪئي. اسان اهو به ڄاڻايو ته ٿورائيءَ وارن جون گهرون سندن عيوضين جي غلبه راءِ سان بحال ڪيون. جيڪڏهن ان ۾ ڪا اڇڻ ٿي پئي ته اها رت بي ريا منصفن ڏانهن قطعي فيصلي لاءِ موڪلي ويندي هن قسم جي تجويز لوڪ شاهي اصول جي خلاف آهي. پر ٿورائي وارين قومن جا شڪ گمان دور ڪرڻ لاءِ ڪانگريس هر ڪا ڪوشش ڪرڻ لاءِ تيار هئي.

برٽش سرڪار جو جواب پڌرو پيو هو. هو نڪي جنگ جي مراد صاف ظاهر ڪرڻ لاءِ تيار هئا. نڪي حڪومت جون واڳون هند واسين کي سونپڻ جو خيال هئ. اڳيون سرشتو جاري هو ۽ اڳتي به ساڳي نموني ان کي هلائڻ جو خيال هئ. حالت اهڙي هئي جو انگريزي واپارين جي حقن جي حفاظت لاءِ هند سيڪريٽريءَ خاص اختيارين پنهنجي هٿ ۾ ٿي رکيون. سرڪار جو نڪي هند واسين ۾ وشواس هو نڪي طاقت تان آهو پلڻ جو خيال ڪانگريس لاءِ غير ممڪن هو ته اهڙي نيتيءَ کي تسليم ڪري اهوئي سبب آهي جو پراڻن ۾ ڪانگريس وزيرن پنهنجي عهدي جي استعيفيٰ ڏني سرڪار قانوني حڪومت مهمل رکي گورنرن کي خود مختيار آڀيشاهه بڻائي ڇڏيو. حالتون عين اهڙيون اچي بيٺيون جهڙيون ڪنهن زماني ۾ انگلنڊ ۽ فرانس ۾ پارليامينٽ ۽ اتي جي حاڪمن جي وچ ۾ ٿيون هيون. اوهان کي ڄاڻ آهي ته. ٻن بادشاهن کي انهيءَ سبب قاسيءَ لٽڪايو هئائون. هي معاهدو

فقط قانوني نه هو. سرڪار کي علوم هو ته ماڻهن ۾ ناراضپو آهي جو ڪيڏي مهل به پڙڪو کائي اُٿي ۽ جوالا مک وانگر باهه جا آلا وسائڻ لڳي.

ڪانگريس ۽ سرڪار جي وچ ۾ ناهه ٿي نه سگهيو جنهنڪري سرڪار نوان نادري فرمان جاري ڪري ڪانگريس کي جيل اُماڻڻ ۾ پنهنجي سلامتي سمجهڻ لڳي. ماڻهن ۾ تاءُ ويو وڌندو هر طرف کان صدا بلند ٿي ته ڪانگريس نئين سر انقلاب جو نعرو بلند ڪري پر جنگ ۾ جرمن فوجن جي واڌ ۽ انگلنڊ مٿان مصيبت جو ويچار ڪري اسان برٽش سرڪار کي تنگيءَ جي وقت سوڙهو گهٽڻ واجب نه ڄاتو. ڪجهه عرصي بعد سرڪار کي نين مشڪلاتن جو مقابلو ڪرڻو پيو. جنگ جي مسئلن حل ڪرڻ لاءِ اڳيان طريقا ۽ تعلقات ڪافي نه هئا، سو وقت بوقت صدمو سهڻو ٿي پين. سرشتو ڦيرائي نوان تعلقات پيدا ڪرڻ اهڙو آسان ڪم نه هو. روس، جرمن جي واپاري ناهه، نٺن لٽنڊ، روس جي وچ ۾ جنگ، چيان روس جا هڪ ٻئي سان دوستانه تعلقات ٻڌجي ويڃن وغيره پٺيان هڪ اهڙي قسم جي شطرنج راند هئي جا اصولي نقطه نگاهه کان سمجهائڻ بلڪل عبث هئي. ڏسڻ ۾ ائين پئي آيو ته هرڪا ڌُر حال في الحال ڪم ٽپائڻ ۽ پنهنجي ڪل بچائڻ جي ڏس ۾ غلطان هئي.

اپريل ۾ ناروي کي ڏک لڳو، مٺي ۾ هالينڊ ۽ بيلجيم مٿان آفت ڪڙڪي، جون ۾ فرانس کي شڪست ملي. ۽ پريس جو سهڻو ۽ مفرور شهر جنهن ۾ سياسي آزادي گويا ڄائي نپي آهي. سوفاتح جي قبضي هيٺ اچي ويو. فرانس جي فوجن هارايو سا رواجي بدقسمتي نه هئي، پر فرانس جي روحاني ۽ اخلاقي زوال ۽ تباهيءَ سبب روشن فڪر انسانن جي دل کي جو صدمو پهتو سو بيان ڪرڻ کان ٻاهر آهي. جيڪڏهن بنياد ڪمزور ۽ پيڙهه پوري نه هجي ها ته فرانس جي عظيم الشان عمارت هڪ ئي ڏک سان ڪيئن ڪري ها؟ ائين ته ناهي ته فرانس ۽ انگلنڊ ڪهني قديم سرشتي جا عيوضي آهن جو طاقتور نئين نظام اڳيان اُڀري نٿو سگهي؟ ائين آهي ڇا ته سلطنت، جنهن تي فرانس ۽ انگلنڊ جو گذران آهي ۽ جنهن سبب هو دنيا ۾ برڪ ۽ طاقتور شمارجن ٿا، سا سندن ڪمزوريءَ جو باعث بڻي آهي؟ جيڪڏهن سلطنت اندر آزادي ڏيڻ کان انڪاري آهن ته پوءِ هو آزاديءَ لاءِ

ڪيئن اُتي لڙندا؟ ممڪن آهي ته نازڪ حالتن هيٺ پنهنجي ملڪ ۾ به  
 فاشستي حڪومت جاري ڪن. فرانس ته اڳيئي ائين ڪري ڏيکاريو آهي.  
 چئمبرلين واري پاليسيءَ جي اثر کان انگلنڊ اڃا آجونه ٿيو هو. جپان  
 جي راضي ٿي هٿ ڪرڻ لاءِ برما چين وارو رستو ٿي بند ڪيائون. هتي  
 هندوستان ۾ ساڳي نيتي هلائيندا پئي آيا. اسان جي ماڻ جو مطلب اهو  
 ڪيائون ته اسين بي همت آهيون ۽ ڪجهه ڪري نٿا سگهون. برٽش  
 سرڪار جي ڪوتاهه نظريءَ تي مون کي حيرت هئي. هونڪي زماني جون  
 حالتون صحيح نموني سمجهي سگهيا ٿي، نڪي ڦريل حالتن تي پاڻ کي  
 هيرائڻ جي ذات هئڻ. ائين آهي ڇا ته سرشتو جو عملي ۽ اخلاقي ريت  
 ناڪام ثابت ٿي چڪو آهي، تنهن مان پنهنجي بچاءَ لاءِ عقل سان وڙهڻ جي  
 شڪتي به نڪري وئي آهي؟ جيڪڏهن انگلنڊ جي سرڪار اهڙي ڪم  
 عقل ۽ ڪنڊ فهم آهي ته هند سرڪار جا ڪهڙا حال هوندا؟ هند سرڪار  
 جي روش تي ڪڏهن ڪل پئي اچي ته ڪڏهن افسوس پيو ٿئي، ڇاڪاڻ ته  
 نڪي دليل، نڪي عقل، نڪي مصيبت، نڪي آفت هنن کي سجاڳ ڪري  
 سگهن ٿا.

جنگ سبب ڪانگريس اڳيان نوان سوال اچڻ لڳا. مهاتما جي مرضي  
 هئي ته اهنسا جو اصول جو انگريز سان وڙهڻ ۾ ڪتب آيو آهي، سو آزاد  
 هندوستان سان پڻ لڳايو وڃي. سندس چوڻ هو ته آزاد هندوستان کي ڌارئي  
 دشمن جو خواه خانگي بد انتظاميءَ جو مقابلو اهنسڪ نموني ڪرڻ  
 جڳائي. اسان اڳيان حال في الحال هنسا يا اهنسا جو سوال هونئي ڪونه پر  
 مهاتما جا خيال انهيءَ طرف وڌي رهيا هئا. هو خواهان هو ته اهڙي قسم جو  
 اعلان ڪيڊجي. اسين سڀئي انهيءَ راءِ جا هئاسون ته قومي تحريڪ هلائڻ لاءِ  
 اسان کي فقط اهنسڪ رستا اختيار ڪرڻ گهرجن، پر اسان کان پوءِ آزاد  
 هندوستان ڪهڙي نيتي اختيار ڪندو تنهن جو فيصلو اڳوات ڪري  
 ڇڏيڻ جو اسان کي اختيار ناهي. درحقيقت سياسي ميدان ۾ جتي حالتون  
 وقت بوقت ٻيون ٿين ٿيون، اتي اهڙو فيصلو ڪرڻ غير ممڪن آهي. مهاتما جو  
 ويچار هو ته ”اهنسا پر موڌرم“ جو سنڌيش منش جاتيءَ لاءِ آهي، جو سياسي  
 معاملن مٿان قربان ڪري نٿو سگهجي. انهيءَ تي مهاتما ۽ ورڪنگ

ڪميٽيءَ جي وچ ۾ متييد ٿي پيو. مٿان سمجهو ته اسان هڪ ٻئي سان چيني ڦاڙي ڇڏيو. سياسي اختلاف هوندي به اسان کي سندس مشوري جي ضرورت هئي ۽ ڪيڏي مهل به هو واڳ پنهنجي هٿ ۾ رکي سگهيو ٿي. انهي متييد سبب مهاتما حال في الحال ڪانگريس کان ڪنارو ڪري ويٺو جنهن ڪري اسان سمجهيو ته ڪانگريس جي اتهاس جو اڳيون ورق شايد ختم ٿي چڪو.

مون ڏٺو آهي ته ڪن سالن کان مهاتما وڌيڪ اڻ مڙندڙ سپاءَ جو ٿي پيو آهي ۽ هو پاڻ کي نين حالتن تي هيرائي نٿو سگهي. تنهن هوندي به سندس اڳيون اثر هلندو اچي ۽ سندس شخصيتون ٻين مٿان غالب پئجي وڃي. ڀلي ڀلائي به اهڙو خيال نه ڪجو ته هندوستان جي عام ماڻهن تي سندس اثر گهٽجي ويو آهي. گذريل ويه سال هو هندوستان جي قسمت جو هرتا ڪرتا ٿي رهيو آهي ۽ ڏسجي ٿو ته اڃا به ڪي وڏا ڪم ڪرڻا اٿس.

راج گوپال آچاريه جو ڪانگريس جي نرم ڌر جو اڳواڻ ليکيو ويندو آهي. تنهن جي سفارش تي ڪانگريس انگريز سرڪار سان ٺاهه تي اچڻ لاءِ ڪوشش ڪئي. راج گوپال آچاريه نسوارٿي، ذهين، باريڪ بين شخص آهي. هن ملڪ جا چڱا گهڙا پريا آهن. ڪانگريس حڪومت جي زماني ۾ هو مدراس پرائنٽ جو وزيراعظم ٿي رهيو آهي. سندس خواهش هئي ته ڪانگريس ۽ سرڪار جي وچ ۾ ٺاهه ٿئي. هن جي پريائڻ تي ورڪنگ ڪميٽيءَ سندس مسودو بحال ڪيو. انهيءَ مسودي مطابق انگريز سرڪار کي هندوستان لاءِ مڪمل آزاديءَ جو حق تسليم ڪرڻو هو ۽ جنگ جي عرصي لاءِ مرڪزي حڪومت جون واڳون قوم جي عيوضين کي سپرد ڪرڻيون هيون. ائين ڪرڻ سان ملڪ جي بچاءَ جي جوابداري هند واسين مٿان ٿئي ها ۽ هو جنگ ۾ انگريز کي هر قسم جي مدد ڪن ها. ڪانگريس جي هيءَ گهڙ بلڪل واجبي هئي، ان کي عمل ۾ آڻڻ سان سرڪاري ڪاروبار ۾ تبديلي نه اچي ها. مرڪز ۾ جا قومي سرڪار ٺهي ها تنهن ۾ ٿورائين وارين قومن جا عيوضي ٻيڻ هجن ها. ملڪ جي بچاءَ ۽ جنگ جي خيال کان به پڌرو پيو آهي ته قومي اڳواڻن جي سهڪار بنا سرڪار گهڻو ڪجهه نه ڪري سگهندي. سلطنت شاهيءَ جا آپيشاه ڪارپرداز صلح جي

زمانی ۾ پنهنجي روءِ سوءِ ڪاروبار هلائي سگهن ٿا، پر جنگ هلائڻ لاءِ لوڪن جو سهڪار ڪڍي، جو غير هندي حاڪمن کي ملڻ محال آهي.

پر اسان جي حاڪمن ۽ ملڪ جي والين جي ذهني ترالي آهي. هو سمجهن ٿا ته ماڻهن کي هيسائي پنهنجو ڪم ڪڍي ويندا. جان جو خوف هوندي به هو سياسي ۽ ماني طاقت ڇڏڻ لاءِ تيار نه آهن. هندوستان کي آزاد ڪرڻ سان دنيا اندر جا ناموس ۽ اخلاقي همدردي ملندن تنهن جي به لوڙهه ڪانه اٿن. تازو وائسراءِ برٽش سرڪار طرفان جواب ڏياري موڪليو آهي. ساڳيا روح، ساڳيا ختم. فرق ڪونه پيو آهي، پر وقت ۽ واقعا وائسراءِ لاءِ ترسي ڪونه ويهندا. ممڪن آهي ته يورپ ۽ دنيا جي ٻين ملڪن وانگر هندوستان ۾ به ڪجهه ٿي پوي!

منهنجا ڪيئي دوست هيئر گرفتار ٿي چڪا آهن. هو ڏاڍا ڀاڳي آهن. جيل جي خلوت ۾ ويهي حياتيءَ جو جلوس ڏسڻ ۽ ان جو مطلب سمجهڻ آسان آهي. هتي جنگ و جدال آهي. دنيا ۾ امپيريلسٽ ۽ فاشسٽ سياست ۽ چال بازيءَ ڪافي مونجهارو ۽ پاڳلڻو پيدا ڪيو آهي. هيءَ شطرنج جي راند سمجهڻ سولو ڪم ناهي. ممڪن آهي ته اهڙي اڙبنگ ۽ احمق دنيا کان ڪنارو ڪري وڃجي. ٽيوپهن ورهين بعد اڳئين مهيني ۾ مان ڪشمير ويو هوس. ڏينهن رهيس ڪل ٻارهن، پر انهيءَ ٿوري عرصي اندر جنت جي جلوه جمال، رنگ ورعائي جو ديدار ڪري اکين جي پيلاس، دل جي آس پوري ڪيم. سياست ۽ جنگ ماڻهن جون دليون تنگ ۽ پٽ بيزار!! اهو احمقن جو گوڙ ۽ شور ڪيلاس کان ڏيهان ڏور ملڪان پري آهي. هتي برف ۽ بلندي ڏسي نيٺ پيا نرن. دل بهار بهار پئي ٿي. زندگي، تون بيشڪ جميل، دلپذير آهين!



## آخرين ڪلام

اوهان کي معلوم هوندو ته شاهه جي رسالي ۾ جي سُر آهن تن جي آخر ۾ وائي ايندي آهي. اها وائي اڪثر ”واءِ يا هاءِ“ يعني درد جي دانهن هوندي آهي. پراچين سمي جا ليکڪ پنهنجي ڪتاب جي پڇاڙيءَ ۾ آخرين ڪلام ٻڌيندا هئا جنهن ۾ مبهم نموني گرنت جو سار ڏيڻ جي ڪوشش ڪندا هئا. هاڻي ٻڌايو ته هن ”جيونيءَ“ جو سار ڪهڙيءَ ريت پيش ڪجي؟ ”جيونيءَ“ ۾ ڪورهبس ۽ راز آهي يا نه؟ رهسيه ۽ راز! پر هفتي جو نرگس نمائي اک ڪڍي برهماند جي وچتر ليلا جو ديدار ڪري. پنهنجي جوين ۽ حسن تي ناز سان ڪنڌ لوڏي صبح جي ٿڌي هير ۾ لچڪي ۽ لڏي پريان ڪوئل نم ۽ سُرهيل جي وڻن مان چتو ۽ تڪو سر آلاپي، زمين ۽ آسمان تي پنهنجي عاشقانه ۽ مجزوبي وجود جو آشڪار ڪري ٿي. چوڻ طرف پوپت رنگ برنگ ريشمي لباس ۾ جهمريون پيا پائين ۽ نشي وانگر هڪ غنچه تان ٽاڙجي بي گونج تي وڃيو ڪڙڪن. آسمان ۾ ابر مست قلندر جيان ديسان ديس پيا گهمن ڦرن ۽ ڏکڻ اولهه جي هوا هيٺ مٿي ڍومائون کائيندي. برپت جهنگ جبل واسيندي. پرڻويءَ جي اردگرد پرڪرما پئي ڏي دوست ڪڏهن انهن کان پڇيو اٿئي ته سندن زندگيءَ جو راز ڪهڙو آهي؟ ڪهڙو آهي مطلب ۽ معنيٰ سندن جاکوڙ ۾ هائوس، ڪڏهن غالب وانگر پاڻ کان پڇيو اٿئي.

”پر گل ڪيئن ۽ ٿين ٿين.“

”پر ڪيئن ۽ ٿين ٿين.“

جيڪڏهن گل ۽ ڪڪر ۽ هوا جي مختصر ۽ محبوبي حياتيءَ جو مطلب سمجهاڻ مشڪل آهي ته منش جيون جو سار سلطو تهاڻين وڌيڪ اڻانگو آهي. ڪنهن کي آهي مجال جي بالڪي ڪان بڊايي تائين حياتيءَ جي منجهيل سٺ جا ڏاڳا سمجهاڻي، هر خيال ۽ عمل جي سلسليوار تشريح

جواهر جيوني

پيش ڪرياً شايد زندگيءَ جو راز خود زندگي آهي. هتي زندگي جو مطلب حياتي ناهي. ممڪن آهي ته زندهه رهڻ. بنا حياتيءَ جو سلسلو هلندو اچي. اسين سڀيئي هن ويل حيات آهيون. پر ٻڌائيندا ته اسان مان ڪيترا هن ويل زندهه آهن؟ هيءَ ”جيوني“ هڪ زنده انسان جي زندگيءَ جو تذڪرو آهي. وسشت جو چوڻ آهي، ”راڻي جلت نيا ئي نٿي.“ سندس مطلب آهي ته جگت مايا آهي. هي ايشور چنا هڪ ڪيل آهي جنهن ۾ اعليٰ ۽ ادنيٰ پنهنجو ڀارت ادا ڪن ٿا. جواهر لال به انهيءَ ڪيل جو هڪ جزو آهي. قدرت انهيءَ ڪيل ۾ هن کي ڪنهن خاص قسم جو ڀارت ادا ڪرڻ لاءِ ڏنو آهي. جو جنهن خوبيءَ سان ادا ڪيو اٿس. سو هن ڪتاب ۾ پيش ڪيو ويو آهي.

هن ناٽڪ جي پوئين باب ۾ اسان پنهنجي سورمي کي ڪيلاس پرڻت جي گردن تاز بلنديءَ تان مدبرن ۽ سياستدانن جي ڪارنامن تي نفرت جو اظهار ڪندو ڏٺو ۽ ڪشمير جي گلشن ۾ زعفراني ۽ نيلو فري نيرنگ ڏسي. بهار جي بلبل جيان بانگ ڏيندو ٻڌو ته ”زندگي. تون بيشڪ جميل- دلپذير آهين.“ هي پويون باب هن ناٽڪ جو آخرين باب ناهي. مون کي ڄاڻ ناهي ته هن کان پوءِ آزاديءَ جي جنگ ۽ بين الملل سياست ڪهڙو روپ وٺندي ۽ انسانذات جو آئينده خوشحال ٿيندو يا بدحال. انهيءَ ۾ شڪ ناهي ته هي معرڪو معمولي ناهي. صدين کان سٽاپ ٿيل سرشتا، دين ۽ ڌرم ويچار ۽ وهنوار دوزخ جي ديگ ۾ ڪڙهي رهيا آهن. ماڻهن جي دلين ۾ آندڙ مانڊ ۽ الجهن آهي. هرڪو نئين ماڳ ۽ مڪان جا خواب پيو لهي. هڪڙا هلندڙ حال جي آزار کان بچڻ لاءِ ۽ ٻيا ماضيءَ کي محفوظ رکڻ لاءِ. هڪڙا ناداريءَ ۽ بي سروسامانيءَ جي ڏلت مان نڪرڻ لاءِ ۽ ٻيا مال ملڪيت ۽ اقتدار برقرار رکڻ لاءِ وڙهي رهيا آهن. ڪيئي اهڙا به آهن جي وچ ۾ ڪسجي مسجي رهيا آهن سندن حال تي جيترو ارمان ڪائجي اوترو ٿورو. قدرت کي ڇا منظور آهي ۽ ايندڙ زمانو اسان جي قسمت ۾ ڪهڙا انقلاب آڻيندو سو چوڻ ڏکيو آهي. حالت اهڙي آهي جو نڪي اسان جو ڪلڻ، حالتن ۾ ڦيرو آڻي سگهي ٿو. اسان جي قومي هستي اهڙي ڪمزور آهي جو عمل جي خواهش هوندي به بي عمل بڻجي پيا آهيون ممڪن آهي ته ملٽن وانگر دل کي آتت ڏيون ته:

”They also serve who watch and wait.”



پر سمنڊ جي وير چڙهندي وڃي ٿي ۽ اسان جا غوراب ڪاريءَ جي ڪنهي تي بيڪار پيا آهن. جيڪڏهن اسين وير کي ڇڻون ته جيسين اسين پنهنجا سڙه سانباهيون تيسين ترس ته وير اسان لاءِ ويهي نه رهندي انسانذات جي حياتيءَ ۾ به هيئنر وير چڙهي آهي. انهيءَ وير جي وهڪري ۾ ڪروڙين انسان لڙهي ويندا، حڪومتون نابود ۽ قومون تباهه ٿي وينديون ۽ آخرڪار زمين جي صورتحال ڦري ويندي اسان کي ڪهڙي مجال آهي جو پيش بيني ڪريون ته ڪاليداس جي ناٽڪ وانگر هن رچنا جوانت سڪدايڪ ٿيندو. ڪاليداس آريه ورت جي سونهري سمي جي پيداش هو تنهنڪري سندس دماغ تي انهيءَ زماني جي جاه و جلال، خوشبختي ۽ بلند اقبال جو رنگ چڙهيل هو. ازانسواءِ سندس عقيدو هو ته آدجگار کان هلندڙ شڪتي جا منش ساگر ۾ اُچل اٿين ڪري ٿي سا انت ۾ اوس ستيه جي جهٽ ڪندي اسين نڪي اهڙي زرين زماني ۾ رهون ٿا، نڪي آدي شڪتيءَ جي ستيه ورتيءَ ۽ سگڻ سياءَ ۾ اٿل وشواس رکون ٿا. تنهنڪري اڳڪٿي ڪرڻ ته هن جدوجهد ۽ ڪشمڪش جو نتيجو ڀلارو نڪرندو سو اسان لاءِ غير ممڪن آهي.

اسان کي پراچين رشين واري لوڪ ڌرم ڪيتر ۽ مڪتي مارگ ۾ دلچسپي ڪانهي. اسان پنهنجي تجربي مان ڏٺو آهي ته هن اچت آڏول اٿاهه پرڪرتيءَ جي قفس مان آزاد ٿيڻ لاءِ انساني مرغ جون ڪوششون ناڪامياب ٿين ٿيون ۽ منش کي اڪثر اتيئن دڪ جو مقابلو ڪندي دنيا سان الوداع ڪرڻي پوي ٿي. هن پرٿويءَ تي جڳن کان ڪيئي قومون اعليٰ تهذيب ۽ بلند اقبال جي لپاڙهڻي نيسٽ نابود ٿي ويون آهن. ممڪن آهي ته ڪي شخص آدي شڪتيءَ ۾ اٿل وشواس رکي حياتيءَ جي بدين ۽ برلين تي اک پور ڪن. پر اُهي شخص جي جيون ڌارا جو وهڪرو انسان اک ۽ اُمنگ، دل ۽ دماغ سان ڏسن ٿا، تن کي منش جيوت جو سلسلو چمرو بيٺيءَ جي آبيرا جهڙو ڏسڻ ۾ اچي. هن قسم جي آبيرا ۾ ڪڪرن جي ڪارنهن مان سج جا ڪرڻا نڪري مغموم دلين ۾ ذوق، شوق، ڪل خوشي، جيت سوپ جو احساس پيدا ڪن ٿا پر آخرڪار هار توڙي جيت مان ساڳيو مايوسيءَ، غمگيني، نااميديءَ جو آلاپ نڪري ٿو. مون کي خاطري آهي ته ”جواهر جيونيءَ“ ۾ به اوهان کي اهڙي قسم جو آلاپ ٻڌڻ ۾ آيو هوندو.

جواهر جيوني

مهاتما جو آدي شڪتي جي ستيه ورتيءَ ۽ سگڙ سڀاءَ ۾ درد و شواس آهي جنهن ڪري ڏولا وڌندي مصيبتون سهندي به ڏيرج ڌاري سگهي ٿو. هو آريه ورت جي سورمن وانگر منش جامي ۾ ديوتا پرش آهي. هن جي آتما اننت جي رهسيه، غيبت جي اسرار ڏانهن مايل آهي. هو پراڻا ڪري انتر جوت جاڳائي ٿو ۽ نمائي اڪ ڪٿي نرمل هردي سان وشو جو وهنوار ڏسي ٿو ۽ اندر ۾ هن اپار ليلا جي ڦند ۽ فريب مان مڪت ٿيڻ جا خواب لهي ٿو. سندس ويچار ۽ واڪيه دليل ۽ عقل تي ٻڌل ناهن. اندر جي سوچه ۽ ٻوجهه ڪافي اٿس پر سندس ويساهه آڪاس وائيءَ ۾ آهي يا خاص ڪري ورت رکڻ ۽ نرجل وارڻ بعد چٽيءَ ريت ٻڌڻ ۾ اچيس ٿي. انهيءَ ۾ شڪ ناهي ته هو عجيب انسان آهي. پراچين سمي جي رشين منين، زاهدن عابدين جو سڪون پيو لاهي. هو سمجهي ٿو ته ”اهنسا پرمو ڌرم“ جو جابج جپڻ سان دنيا ۾ امن امان اچي ويندو ۽ پاڻ تي سور سختيون هموار ڪرڻ سان ڌاري قوم جي حاڪمن جو ردو رجي پوندو جنهن ڪري هو طاقت ۽ اقتدار تان آهو پلي، مظلوم قوم سان انصاف جي هلت هلندا. هو چيتي کي گانءِ بڻائڻ جي ڪوشش ۾ آهي. اوائل ۾ اهو فلسفہ هند واسين جي ڪمزور حالت ڏسي اختيار ڪيو هئائين يا گجرات ۾ جين ڌرم جي اثر هيٺ اچي اڻ عقيدو آندو هئائين، پر هينئر ان ۾ اٿل و شواس اٿس ۽ دنيا جي سڀني ملڪن سان اهو اصول لڳائڻ ٿو گهري هو سمجهي ٿو ته جنگ ختم ٿيڻ بعد سڄي دنيا ۾ هنسا ۽ تشدد خلاف ڌڪار پيدا ٿيندي ۽ وڙهندڙ قومون سندس سندس پٽ لاءِ وڌيڪ خواهان ٿينديون. اهنسا سندس زندگيءَ جو آفتاب آهي جنهن بنا جگت اوندھ اندڪار آهي. استالن جيڪڏهن سندس فلسفہ اختيار ڪري ها ته روس جنگ جي تباهيءَ کان بچي وڃي ها، پر ساڳئي وقت هيل تائين نه روسي حڪومت آزاد رهي ها، نه برٽش سلطنت سلامت.

مهاتما جي منورتي ويهين صديءَ جي حالات سان ٺهڪي ايندڙ ناهي. هو ڪنهن پراچين نيتي ۽ وهنوار جا سڀنا پيو لهي. وس پڄيس ته ڪارخانا، ريلون، جهاز ومان، سروديسڪ واپار وڏي پيماني تي هنر وغيره عيوض چرخي، جنڊ، ٺولهي نڪر، روتي لوتي لنگوتيءَ، بئل گاڏيءَ ۽ گڏه گهوڙي جي سواريءَ وارو دؤر نئين سر جاري ڪري ممڪن آهي چرخي هلائڻ سان

آنو ڏيڊ روزاني اُپت وڌائي سگهجي. اهو به ممڪن آهي ته ڌاري حڪومت جي سايي هيٺ هاريءَ لاءِ آنو ڏيڊ وڌيڪ اُپت غنيمت شمارجي، پر فلسفہ جو انسان ذات کي اهڙي ڪنگالپڻي ۽ ڪشالي واري حياتيءَ کي آدرشي سمجهي ٿو. تنهن مان انسان ذات کي دائمي لاپ ملڻ محال آهي. غيرممڪن آهي ته ماڻهو اهڙي حياتيءَ تي راضي رهي سگهن. ناداريءَ ۽ مفلسيءَ مان نڪرڻ لاءِ انسان ذات جا سائنس ۽ علم، هنر ۽ حرفت ذريعي ترقي ڪئي آهي تنهن جو فائدو نه وٺڻ عظيم گناهه آهي. شاهوڪار شاهي ۽ وڌندڙ بيڪاري، قومن جي وچ ۾ جنگ ۽ پنتي پيل قومن جي پورهئي مان حاڪم قومن کي مالا مال ڪرڻ وارو سرشتو برابر نقصانڪار آهي. ان کي اُلت پلت ڪري ان عيوض ڪو بهتر سرشتو جو نياءَ ۽ انصاف تي ٻڌل هجي، سو جاري ڪرڻ هرڪنهن روشن دماغ انسان جو فرض آهي. پر اهو ياد رکڻ گهرجي ته مهاتما وارو فلسفو جو گهڻو پورهيو ٿوري اُپت، دائمي ان هوند ۽ بيت پورائي تائين محدود آهي. سوهن زماني ۾ رهندڙ ماڻهن کي هرگز پسند نه پوندو. مهاتما کي پنهنجي عقيدو ۾ اٽل وشواس آهي. قلبي اخلاص ۽ سچائيءَ جي به وٽس ڪمي ڪانهي. پر سچائي ۽ وشواس هڪ ڳالهه آهي ۽ صحيح هجڻ پي ڳالهه. ممڪن آهي ته ماڻهو سچائيءَ سان ڪنهن عقيدو ۾ ايمان آڻي ۽ اهو عقيدو غير صحيح هجي. دنيا ۾ صدين کان ڪيئي نرالن عقيدن وارا ماڻهو ٿي گذريا آهن. ڪن جو ته پنهنجي عقيدو ۾ ايڏو ايمان هو جو ان لاءِ شهادت ۽ سُور سختيون برسر ڪرڻ لاءِ تيار هئا، پر ڪير چئي سگهندو ته اهي صادق، سچا، ايمان ۽ عقيدو وارا ماڻهو هر حالت ۾ صحيح هئا. البت سچائي ۽ صدق ۾ قوت آهي. اهي چڱا گُڻ آهن. جنهن شخص ۾ اهي گُڻ واسو ڪن ٿا سو ٻين تي چڱو اثر جمائي سگهي ٿو. مهاتما به ٻين تي انهيءَ ڪري اثر جمائي سگهيو آهي. گذريل ويهن ورهين جي سياسي ۽ اقتصادي ۽ سماجڪ حالتن به هن کي چڱي هٿي ڏني آهي. هيئنر هندوستان ۾ سندس مٿ ڪونهي. ڏسجي ٿو ته جيسين سندس سڳورو وجود سلامت آهي تيسين پيا ليدريا خيال يا آدرش اُڀري نه سگهندا.

ائين چوڻ غلط ٿيندو ته هند واسين جو گهڻو تعداد مهاتما جي خيالن يا نيتيءَ سان شامل راءِ آهي. جيڪي شخص سياسي معاملن تي غور ڪري

سگهن ٿا. سياسي ۽ سماجڪ فھر رڪن ٿا، سي به گھڻي انداز ۾ مھاتما سان هم خيال ناھن. مھاتما جي موجوده طاقت جا ڪارڻ گھڻي ئي آھن. ھڪ ته منجھس ذاتي مٿيا آھي جا خاص ڪري سڃاڻي، سادگي، صداقت جي صورت ۾ ظاھر ٿيڻ سبب ھند واسين جي ڌرمي رڳ چڪي ٿي. جنھنڪري ھو کيس جذبي ۽ اُمنگ جي پاؤ سان ڏسن ٿا. ٻيو ته ويھ ورھيه ڪانگريس جو ھرتا ڪرتا ٿي رھڻ سبب خاص سياسي اھميت ۽ درجو نصيب ٿيو اٿس جو ٻئي ڪنھن به ليڊر کي ناھي. ٽيون ته مھاتما کي ھزارين شخصي پوئلڳ آھن جي بنا سوال جواب سندس حڪم بجا آڻڻ لاءِ تيار آھن. چوٿون ته برٽش حڪومت انقلابين جي پيٽ ۾ مھاتما کي گھٽ خطرناڪ سمجھي ھن خلاف اھي قدم کڻڻ کان پي ھچڪي آھي جي گرم خيال وارن خلاف وقت بوقت پئي ڪنيا اٿس. اھي ۽ ڪي ٻيا سبب آھن جنھن ڪري مھاتما جي پيٽ ۾ ٻيو ڪو ليڊر اُسري نه سگھيو آھي. ائين برابر آھي ته مھاتما جو ھن ملڪ تي ايڏو ڏاڪو ناھي جو سڄو ملڪ سندس نيتي ۽ آدرش اختيار ڪري پر ساڳئي قوت اھا حقيقت آھي ته ڪابه اھڙي نيتي ۽ آدرش جن تي مھاتما جي آسپس ناھي سي سندس موجودگيءَ سبب اُسري نه سگھيا آھن.

ھن ڪتاب پڙھندي اوھان ڏٺو ھوندو ته جواھر لال مھاتما جي خيالن سان شامل راءِ ناھي. ٽپي ٽپي تي ھو مھاتما جي ويچار ۽ وھوار نيتي ۽ آدرش تي سخت نڪتہ چيني ڪري ٿو. ھو مھاتما کي سمجھڻ ۽ سندس ھلت کي ساراهڻ جي ڪوشش ڪري ٿو ۽ سندس فائدي ۾ دليل ڳولڻ جي چنتا ۾ آھي. تنھن ھوندي به سندس ويڪ ۽ ھوش، ضمير ۽ دماغ ان خلاف بي اختيار دانھن ڪن ٿا. اوائلي جوانيءَ کان وٺي ھو مھاتما جي سنگ ۾ آيو آھي جنھن ڪري ساڻس شخصي محبت بچھي ويئي اٿس. شايد اھو به خيال اٿس ته انت ڪال سمي سندس پيءُ سندس ٻانھن مھاتما کي سپرد ڪري ويو آھي، جنھنڪري نرالو ڍنگ ۽ پيچرو اختيار ڪرڻ روا ناھي. ازانسواءِ جواھر جي زندگي ڪانگريس سان اھڙي جُڙيل آھي جو ان کان الڳ ٿيڻ ان سياوڪ پيو لڳيس. جيڏي مھل انھن لڳ لاڳاپن جو خيال ٿو ڪري ته پنھنجي ڪمزوريءَ تي ارمان ٿو ٿئيس، پر پنھنجي رفيقن ۽ ڪانگريس جي خوين کي دھرائي پاڻ پرچائڻ جي ڪوشش ٿو ڪري اھو

به صاف آهي ته هو پاڻ کي عاجز ٿو سمجھي. ڏسي ٿو ته خامين هوندي به کانگريسين جهڙا سرويچ رفيق ملڻ محال آهن ۽ مهاتما جي موجودگيءَ ۾ هن جي آسپس بنا ڪامياب ٿيڻ مشڪل آهي. سندس دلي مراد آهي ته مهاتما ۽ سندس پوئلڳن کي پاڻ ڏانهن ڇڪي، پر پوءِ تيئن پوءِ آزمودي مان ڏٺو اٿس ته مهاتما کي پنهنجي اتل ارادي تان هٽائڻ ۽ ٽون خيالن جو حامي بڻائڻ غير ممڪن آهي. هو ڄاڻي ٿو ته نين حالتن مطابق پنهنجي ويچار وهنوار کي ٺاهي بيهارڻ جي شڪتي مهاتما مان نڪري وئي آهي ۽ سندس پوئلڳ رڌ وارو پيچرو ڇڏڻ لاءِ تيار ناهن. انهيءَ ۾ هنن جو ڏوهه ناهي، ڇاڪاڻ ته اوائل کان هنن کي پنهنجي پير تي بيهڻ ڳالهين جي چنڊ ڇاڻ ڪرڻ، آزاد نموني مغز هلائڻ جي تربيت نه ملي آهي. هو سرويچ سپاهي آهن. قوم کي اهڙن سپاهين جي ضرورت آهي. اهڙا سپاهي جنهن سالار جا پيرو ٿيندا تنهن جي طاقت اوس وڌندي هندوستان هڪ غير منظم ملڪ آهي. هتي جا ماڻهو جوارو اٿو آهن. کانگريس ٿي هڪڙي سنسٽا آهي جنهن ۾ ڪنهن قسم جو انتظام آهي ۽ جنهن جا ميمبر ليڊر جي سڌ تي سر تريءَ تي کڻي سُور سختيون سهڻ لاءِ تيار آهن. اهڙي سنسٽا ۽ اهڙي ليڊر جي طاقت گهٽائڻ قوم کي ڪمزور ڪرڻ برابر آهي، اسين غلام ۽ ڪمزور آهيون. اسان جا حاڪم طاقتور ۽ حريف آهن. هنن سان مقابلو ڪرڻ آسان ناهي. مقابلي لاءِ ڪيبي طاقت، جا ٿوري انداز ۾ کانگريس ۽ مهاتما وٽ آهي. ممڪن آهي ته مهاتما انهيءَ طاقت کي درست نموني ڪم نٿو آڻي ۽ نڪي ان مان پورو فائدو ٿو وٺي. ساڻس اختلاف ٿي سگهي ٿو. سوال آهي ته انهيءَ اختلاف سبب انهيءَ طاقت کي ڇيڻ يا ڪمزور ڪرڻ جي ڪوشش ڪجي يا نه؟ جواهر لال هيل تائين انهيءَ خيال جو رهيو آهي ته اها طاقت ڇيڻ سياسي نقطه نگاه کان غلطي ٿيندي اهوئي سبب آهي جو اختلافن هوندي به هو مهاتما ۽ کانگريس سان پئي هليو آهي.

هن ڪتاب لکڻ کان پوءِ جواهر لال تيرهن مهينا ۽ ڪي ڏينهن جيل ۾ رهيو آهي. جيڪڏهن چئجي ته جيل سندس گهر آهي ته وڌاءِ نه ٿيندو. هونئن به آزاد انسان لاءِ هندوستان هڪ بندي خانو آهي. عام ماڻهن کي ان جو احساس ڪونهي. پر جواهر لال جي قلب ۾ اها آگري حقيقت چپي وئي آهي.

جواهر جيئوني

سرڪار تازو جيل مان ٻاهر ڪڍيو اٿس پر جيسين هندوستان پراڌين آهي تيسين جواهر لال جيل اندر خواه ٻاهر پاڻ کي آزاد نه سمجهندو. هن کي هن ديس جي جهوري لڳل آهي. حياتيءَ جو وڏو ديس شيوا پر لڳايو اٿس ۽ باقيت به ان ۾ صرف ڪندو. جواهر لال جي ديس ڀڳتي، خودغرض ۽ تنگدل قومپرستيءَ تي ٻڌل ناهي. هن کي هند واسين جي افعالن ۽ عادتن لاءِ عزت ناهي. هو نڪي پراچين سڀيتا تي موهت آهي، نڪي ورتمان وهنوار مان راضي. وس پڄيس ته هن ڪنگال، جاهل، ڪمزور غلام ملڪ کي هندي سمنڊ جي تري ۾ داخل ڪري ڪو دل گهريو وطن پيدا ڪري هتي جون حالتون ۽ ماڻهن جي روش ڏسي، ڪڏهن ڪاوڙ لڳيس ٿي ته ڪڏهن ارمان ٿئيس ٿو. پر ساڳئي وقت اندر ۾ آس ۽ اميد جي لات ٻريس ٿي جا رات جي اوندھ ۾ پريات جي جهلڪ وانگر سندس خيالن ۽ جذبن کي رنگين ۽ معطر بڻائي ٿي. جواهر لال رڳو وطن دوست ناهي پر بني بشر جو خير خواه، انسان ذات جو گهڻ گهرو آهي. سڄي حياتي انسان ذات جي بهبوديءَ ۽ بهتريءَ جا سڀنا لڏا اٿس ۽ انهن سونهري سڀنن کي عملي صورت ڏيڻ لاءِ جفاڪشي ڪئي اٿس. جواهر لال جا ويچار ۽ آديش، آدرش ۽ اُمنگ ويهين صديءَ جي روشن فڪر انسانن جي دماغ جي ايجاد آهن. نئين دنيا ۽ نئون سماج، نئون سرشتو ۽ نئون وهنوار پيدا ڪرڻ لاءِ اعليٰ هستيون ۽ زبردست شڪتيون ڪم ڪري رهيون آهن. جواهر لال جي خوبي انهيءَ ۾ آهي جو هو نه رڳو انهن خيالن کي مڃي ٿو پر انهن خيالن کي زور وٺرائڻ ۽ عمل ۾ آڻڻ لاءِ پنهنجو تن من ڌن اڀڻ ڪري ٿو. هن جو جياپو انهن خيالن ۽ آدرشن تي آهي. اهي آدرش کيس اعليٰ بڻائين ٿا ۽ پاڻ اهڙن آدرشن جي شيوا ڪري انهن جو قدر وڌائي ٿو.

جواهر لال جڏهن جيل ۾ هو تڏهن جرمنيءَ بنا چٽاءُ جي روس تي حملو ڪيو. بولشيويڪي انقلاب جي شروعات کان وٺي روس کي ڪاھ جو خطرو پئي رهيو آهي ۽ ان خلاف سانباها پئي ڪيا اٿس. اول کان آخر تائين استالن ميم رکيا جي نيتي اختيار ڪري پاڻيسرين خواه بين سان سلوڪ قائم رکڻ لاءِ پاڻ پئي پتوڙيو آهي. هٽلر ۽ مسولين، چرچل ۽ روز ويلٽ وانگر استالين لنبينون تقريرون ڪري نه ڄاڻي، نڪي لوڪ شاهيءَ ۽ نادر

شاهيءَ جي فائدي ۾ وعظ ڪري لٻاڙ هڻي، لوڪن کي گمراه ڪرڻ ۾ ايمان آڻس. هو ٿور ڳالهائو شخص آهي، پر سندس سرد خاموش واري ڄميل برف جي تنهن هيٺان لافاني آتش جا پڇرندڙ ڪورا آهن، جي اڻ گس عمل آهي، محڪم ارادي، لازوال عقيدو، حيرت انگيز جانفشانيءَ جي صورت ۾ نڪري نروار ٿين ٿا. استاليني آتش جڳوڙ ڪري آلا ڪڍي آسمان ۽ زمين دونهن جي چادر ۾ ڍڪي ڇڏي پر اندران ئي زمين جي آڏن ۾ گهڙي زلزلو ۽ پونڪپ پيدا ڪري دنيا جي شڪل ڦيرائي ٿي ڇڏي گذريل ويهارو ورهين ۾ روس خلاف جا مخالفت ۽ فتنو انگيزي ٿي آهي ۽ سامراج جي راه ۾ جي مشڪلاتون ۽ رنڊڪون وڌيون ويون آهن ۽ انهن خلاف جا روسين دليري، جفاڪشي ۽ قرباني ڪئي آهي، سا دنيا جي تواريخ ۾ بينظير باب آهي. روسي انقلاب جي عمارت لکين پورهيتن جي اٽڪ ۽ اورچ محنت جو نتيجو آهي. سندن خشڪ هڏن مان ان عمارت جون سرون ٺهيون آهن ۽ سندن گوشت ۽ رت مان گارو ۽ چُن. اڄ هٿلر جي حملي انهيءَ عمارت کي تف ۽ تاراج ڪيو آهي. لکين پورهيت وطن جي سڳوري خاڪ ۽ ساميواد جي اُتم آدرش خاطر جنگ جي ميدان ۾ مري چڪا آهن. جت وسندڙ شهر ۽ ڪارخانا هٽا هٽن شمشان پور آهي، جت ڪڻڪن جا فصل، ميون جا باغ، سرسبز ماڻهيون ۽ نوخيز آباديون هيون، ات هينئر قبرستان آهي. يورپ جي ٻين ملڪن به جنگ جو پيٽڪر روپ ڏنو آهي، پر جا جان ۽ مال جي قرباني روس ڪئي آهي تنهن دنيا جو عقل چرخ ڪري ڇڏيو آهي. هو ماڻهن وانگر نه وڙهيا آهن، پر ديون وانگر. هٿلر روس جو ملڪ تباھ ڪرڻ ۾ بيشڪ ڪامياب ٿيو آهي پر روسي روح جنهن پرھ ڦٽي ۽ جي سورج جي جهلڪ ڏني آهي ۽ نئين دنيا جا نه رڳو سڀنا لڏا آهن پر انهن سڀن کي عملي صورت ۾ ظاهر ٿيندو ڏنو آهي، سو دٻجي نه ويندو. جيڪڏهن هن جگت جي وچتر رچنا پٺيان ڪا شڪتي آهي، جيڪڏهن انساني اُمنگ ۽ اُڇلون پاڻيءَ جي مٿاڇري تي بد بدا ۽ سماجڪ تحريڪون ۽ انقلاب بيابان تي واڇوڙي جيان بي بقا جوش ۽ جنبش ناهن، ته روس جي قرباني ۽ صداقت، محنت ۽ جفاڪشي ضرور ڪو دائمي اثر پيدا ڪندي!

جواهر لال روس جو گهڻ گهرو ۽ ساميواد جو طرفدار آهي. هو ڏسي ٿو

ته هڪ طرف هٿلر، مسولين، توجو دنيا تي ڏاڪو ڄمائڻ لاءِ وڙهي رهيا آهن. ته ٻئي طرف استالن ۽ چيانگ ڪائي شيڪ پنهنجي هستي قائم رکڻ لاءِ پنهنجو بچاءُ ڪري رهيا آهن. افسوس جو هيءُ جنگ رڳو ظالم ۽ مظلوم وچ ۾ ناهي. انگلنڊ ۽ آمريڪا کي مظلوم ۽ بي ڏوهي ٺهرائڻ واجب ناهي. انگلنڊ اسان جي ملڪ سان جا روش هليو آهي تنهن ماڻهن جي دل ۾ ڪت وجهي ڇڏيو آهي، جنهنڪري روس ۽ چين سان همدرد هوندي به هوانگريز کي مدد ڪرڻ لاءِ تيار ناهن. جيسين انگريزن هندوستان جي سياسي آزادي تسليم نه ڪئي آهي. تيسين هن جنگ ۾ هند واسين وٽان اخلاقي همدردي ۽ مدد ملڻ محال اٿن. جواهر لال خواهان آهي ته هن جنگ ۾ اتحادين جي سوڀ ٿئي، ڇاڪاڻ ته تارازيءَ جا ٻئي پڙ جاچڻ بعد ڏسي ٿو ته انگلنڊ ۽ آمريڪا ۾ اڪيچار شخص آهن جي شاهوڪار شاهي ۽ سلطنت شاهيءَ جا دشمن آهن. هو چاهين ٿا ته دنيا اندر نئون نظام جاري ڪري بين الاقوامي اتحاد جي پيڙهه ٻڌجي. جواهر لال روسي حڪومت تي ڪيئي دفعا نڪتہ چيني ڪئي آهي ۽ اتي جي حاڪمن جي دٻاءُ واري نيتي ۽ تقرير تحرير تي بندش کي ننڍيو آهي، پر ساڳئي وقت روس ۾ جي حيرت انگيز سڌارا ٿيا آهن تن جي ڪليءَ دل سان ساراهه ڪئي اٿس. وس پڄيس ته پاڻ اهي سڌارا هن ملڪ ۾ آڻي. هو چاهي ٿو ته روس ۽ چين کي مدد ڪجي. اها مدد ڪيئن ڪجي سو مشڪل سوال آهي. هندوستان غلام ملڪ آهي. هند واسين جو اوائلي فرض پنهنجي وطن ڏانهن آهي. وطن سان وفاداري ۽ قومي آزاديءَ لاءِ محبت انگريز کي مدد ڪرڻ کان روڪي ٿي. روس ۽ چين هينئر انگريز سان پٺ آهن. اهوئي سبب آهي جو جواهر لال ڪانگريس واري اسهڪاري نيتيءَ جي پٺڀرائي ڪري ٿو.

هينئر ته چيان به جنگ ۾ گهڙيو آهي. برما تي هوائي حملا شروع ٿي ويا آهن. اسين اڳ تماشبين هٿاسون پر هينئر بمباريءَ ۽ مشين گن جو خطرو اٿئون. اوڀر ۾ جنگ اسان جي پٺڀري وٽ اچي بيٺي آهي. ممڪن آهي ته 1942ع ۾ اسان جي اولهه واري سرحد به ان کان سلامت نه رهي. اسان جي حالت بلڪل افسوسناڪ آهي. جي ٿا وڙهون ته اهو وڙهڻ اسان جي حاڪمن جي حاڪمي برقرار رکڻ لاءِ ٿيندو ۽ اسين جهڙا غلام ۽ پراڏين

جواهر جيئوني



آهيون اهڙا رهجي وينداسون. اسان مٿان هڪڙا حاڪم وينا آهن. پيا انهن کي لوڏي پاڻ حاڪم بنجڻ گهرن ٿا. اسان جا هر حال منهن ڪارا! جيڪڏهن نٿا وڙهون ته بي گناهه ڇهڳو تو جهڻ ٿئي. ٻر گولا ايڪٽريڪٽر انگريز مٿان ڪونه ڪرندا. اسان جي ماڻهن کي شڪار ٿيڻو پوندو. هتي سوال انهن جوناهي جي حڪومت جا طرفدار آهن. هو اڳيئي انگريز کي مدد ڪري رهيا آهن. هنن اڳيان آزادي ۽ قوم پرستي، ساميواڊ ۽ انٽرراشتريه سهڪار جا مشڪل مسئلا ناهن. ڪهڙو به حاڪم هجي ته ان لاءِ سندرو ٻڌي بيهندا. ڪجي سو ڪجي ڇا؟ هڪ طرف انگريزات هڻي بيٺو آهي. سلطنت تان آسرو ڀلڻ نٿو ڀڄيس. ٻئي طرف مهاتما ”اهنسا ڀرمو ڌرم“ جو جاپ جيبي، هلندڙ خونريزيءَ تي اک پور ڪري، جنگ جي آخر ۾ ”اهنسا ڪي جئي“ جي ڏني ٻڌي رهيو آهي. لکين ماڻهن جي موت ۽ ڪيئي قومن جا تباهيءَ بعد ويران قبرستان مان نڪرندڙ ”اهنسا ڪي جئي“ مان ڪهڙو آت ملندس ۽ ان مان دنيا کي ڪهڙو فيض رسندو سو مهاتما پاڻ ڄاڻي. حال في الحال هو هماليه جبل وانگر اڏول ٿيو بيٺو آهي ۽ جنگ جي زماني ۾ اهنسڪ اديش جي پرچار لاءِ جا تقرير ۽ تحريري آزادي کڻي، ان لاءِ شخصي ستياگره جو ملمعو رچي ويٺو آهي. جواهر لال ۽ ٻيا ڪانگريسي مهاتما سان شامل راءِ ناهن، پر نرالي منورتي هوندي به موجوده حالتن ۾ اسهڪار بنا ٻي واٽ نٿي لپين. اسيمبليءَ ۾ وڃي بيخي هڻڻ سان هي مشڪل مسئلو حل ٿي نٿو سگهي. ممڪن آهي ته قومي تحريڪ کي نئين سر جاڳائڻ سان سرڪار کي تنگ ڪري سگهجي ۽ هو هن آڀدا وقت مقابلو ڪرڻ کان مڙي وڃن ۽ ڪنهن ناهه تي اچڻ پسند ڪن. پر مهاتما جا اهنسڪ اصول مخالف کي مشڪلات جي وقت تنگ ڪرڻ خلاف آهن، جنهنڪري قومي تحريڪ جو وهڪرو ٻيهي ويو آهي، ۽ خطري جي زماني ۾ اسين هٿ ٻڌي ويٺا جنگ جو تماشو ڏسون.

هي تماشو ڪهڙو نه عجيب آهي! اسين ته ريڊيو دوران ڪڙڪيدار تقريرون پيا ٻڌون ۽ ڪلاڪ اڌ ليننگراڊ ۽ ماسڪو تي ڪاهه نسبت يت شت هڻي، پرنس آف ويلس ۽ رنائون جي سرن درياهه ٽيڻ تي بحث ڪري هونو لولو ۽ هاواڻي ۽ منيلا تي بمباريءَ جا بيان پڙهي بستري داخل وڃيو

جواهر جيئوني

ٽيون. هيءَ جنگ هند واسين لاءِ چنڊر ڪانتا جو ناول ٿي پئي آهي. جنهن جو هر هڪ باب پڙهندي انومان پيا اٿن ته ٻئي باب ۾ عيار ڪهڙيون حرفتون هلائيندا ۽ آکاڻيءَ جو سلسلو اولهه وهندو يا اوڀر. سچ پچو ته هڪ صدي امن امان ۾ رهڻ سبب اسان مان جنگ جو حقيقي احساس نڪري ويو آهي. هتي جا ماڻهو چوڙيڙ جي راند ۽ قطب شاهه تي ملاڪڙي ۾ وڌيڪ دلچسپي وٺن ٿا. البت بازار ۾ جڏهن اٿو چانور، ڪپڙو مهانگو ٿو ملين ته ڪرڪن ٿا ۽ شاهوڪار تي چوه چنڊي سور پي وڃن ٿا. شهر جي رستن تان ملٽري لاريون پيون لنگهن، ڪڏهن هلڪا ٽئڪ ڌڌڙ جو طوفان اُٿاري سؤ پيريءَ وانگر پيا سرن، ۽ بمبار هوائي ميدان تي لهڻ کان اڳ سرڻ وانگر گهرن مٿان لامارا ڌڻي، چوڪرن کي ٻاهر نڪري اچڻ ۽ هو هو ڪرڻ جي دعوت پيا ڏين. اخبارون به اڳ کان وڌيڪ ٽيون نيكال ٿين. مرجومل ۽ عارب نانوائِي جي دڪان تي جي جهرا ۽ سواڊي گفٽا نڪرن ٿا، پيشين گويون ٽين ٿيون، جنگيون ڪٽجن ۽ هارائجن ٿيون، تن جو وچور سان بيان ڪرڻ جي قلم کي طاقت ناهي. عام ماڻهو اڪثر فاتح جا طرفدار ٿيندا آهن. روس جيڪڏهن سمولينسڪ ۾ هارايو ۽ يوڪرين جرمن قبضي ۾ آندي ته چوندا ته روس خدا کان منڪر ٿيو آهي تنهنڪري شڪست نصيب ٿي اٿس. ٻُڌڻ ۾ ٿو اچي ته هڪ منڊليءَ ۾ ڪلجگي اوتار پنهنجي گوبين کي هر روز اهو اڀديش پيو ڏي ته هٿلر کي جنگ ڪٽڻ بعد وٽراڳ اچي ويندو سو پنهنجي ڪٿي تي پشيماني ظاهر ڪرڻ لاءِ انهيءَ اوتار جي چرڻن ۾ اچي سيس نمائيندو ۽ دنيا جي واڳ ان جي سپرد ڪري پاڻ سنڀال ڌارڻ ڪندو. مطلب ته ڪوپريءَ ڪوپريءَ گت نياري آهي. هن مان ثابت آهي ته هتي جا ماڻهو جنگ کي اصلي صورت ۾ ڏسي نٿا سگهن.

شايد غلاميءَ جي طوق ۾ به ڪا چڱائي آهي بار ڪٿي غلام جي پٺ جو ڪپ نڪري اچي ٿو پر خيال ڪرڻ جي جوابداري حاڪم تي هئڻ سبب غلام جي دماغي حالت بالڪ جهڙي رهجي وڃي ٿي. سچ پچو ته آزاديءَ جو بلهه مهانگو آهي. اسان وٽ گهڻا اهڙا آهن جي يورپ جي قومن وانگر هر ٻيهن ورهين جي عرصي ۾ پنهنجا ساماڻل پٽ ڪسجڻ لاءِ ڪڍي ڏين. ش برڪا رخانا، گهر زمين دوز ٿيندا ڏسي همت نه هارن، يا روسين وانگر بارود

جون سرنگهون هڻي تيلي لڳائي گهر گهاٽ، شهر ڳوٺ نابود ڪري لکين ماڻهن کي سخت سياري جي موتمار ٿڌ ۾ دربدر خاڪ بسر ڪرڻ وڌيڪ پسند ڪن، انهيءَ کان جو دشمن سوڀ پائي قوم کي غلام بڻائي هتي جا ماڻهو من - ڇت - واد تي لنبا اپديش ڏئي روحانيت جي لٻاڙ هڻن ٿا ۽ فخر سان چون ٿا ته هندوستان ڌرم ڪنڊ آهي جتي فرنگين جي جڙواد ۽ مادي پرستيءَ کي جڳهه ناهي. سچ پچو ته جڙواد جو فرنگين کي ڪنهن آدرش لاءِ هن قسم جي جان مال قربان ڪرڻ جي سکيا ڏي سوهند واسين جي زباني آتم واد کان گهڻو اوچو آهي. ڪنهن به خيال يا عقيدتي جي پرک لنبي وياڪاڻ ڪرڻ ۾ ناهي. سچائيءَ جي ڪسوٽي عمل آهي ۽ عمل ۾ يورپ اسان کان برڪ آهي. ڪرشن هند واسين کي گيتا ۾ ڪرم جو گيان ڏنو پر هند واسين انهيءَ امولڪ وچن کي مروٽي، تياڳ ۽ وٽراڳ جون معنائون ڪڍي، لوڪن کي گمراه ڪيو ۽ جيوت جي وهنوار ۾ ان تي عمل ڪرڻ عيوض مرڻينگ جي اڻ ٻڌندڙ ڪن ۾ ڦوڪڻ لاءِ پاسيرو ڪري رکيو. هينئر ئي ڪٿي ڏسو. اولهه اوڀر ۾ شهر ڇت ٿي رهيا آهن ۽ لکن جي تعداد ۾ جوان پيا ڪُسنجن. انهن جوانن کي اسان وانگر مائر پينر آهن. گهرن ۾ رودن آهي. بديون زالون پنهنجي پٽن لاءِ پينر پنهنجي ڀائرن لاءِ در جي چوڙڻ تي بيٺي تارا تڪي رهيون آهن. مٿان بم بار بم وسائين ٿا ۽ جايون ڪاغذي رانديڪن وانگر ڪرڻ ۽ سڙڻ لڳن ٿيون. سخت سيارو آهي. فوت ڏيڍ فوت برف پٽ تي پيئي آهي. نڪو اوچڻ نڪو اجهو. شايد ٻن ٽن ڏينهن کان خشڪ نان به نصيب نه ٿيو اٿن. سرحد تي ڳوٺ گهمسان آهي. آسمان مان آتشي بم پيا وسن، زمين تي دونهين جي ڪڪر پٺيان فولادي اجگر پيا چرن، جن جي وات مان منٿ منٿ ۾ سوين گوليون پيون نڪرن، ۽ توپ جا گولا ڌرتيءَ جي اُهر چيري منجهس زخم ۽ گهاءَ پيا ڪن. هن دوزخ اڳيان ويچارو انسان ڪهڙي وٽ آهي! سون هزارن جي تعداد ۾ جيڪي جيئرا جاڳندا جوان هئا ۽ جن جي دل ۾ هزارين نوخير تمنائون ۽ اُمنگ موجزن هئا، سي اک چنپ ۾ معدم ٿين ٿا. گذريل ڇهن مهينن ۾ رڳو روسي سرحد تي اٽڪل منو ڪروڙ ماڻهو زخمي ۽ مئا آهن. اهي حقيقتون آهن. اڻ وڻندڙ اگريون حقيقتون آهن. پر اسين اڪيون پوري هٿ ٻڌي انهيءَ ڏينهن لاءِ ترسي

وينا آهيون، جڏهن جنگ جو طوفان هتي ويندو ۽ صلح جي مُرلي وڇڻ لڳندي انهيءَ ۾ شڪ ناهي ته اهڙو ڏينهن ضرور ايندو جيترو جلد اچي اوترو چڱو. پر انهيءَ وقت جو امن امان ۽ اهنسا جو آواز بلند ٿيندو سو نڪي مهاڻا جي اپديش سبب، نڪي سندس فلسفہ صحيح هئڻ سبب، جيڪڏهن ڏينهن جو سخت پورهيو ڪرڻ بعد رات جو سنڌ سنڌ ۾ سور ٿي پوي ۽ بت جي نَس نَس مان سمهڻ ۽ آرام ڪرڻ جي رڙ نڪري ته ڪير چوندو ته انسان سمهڻ لاءِ پيدا ٿيو آهي، ۽ نه پورهئي ڪرڻ لاءِ. ڪنهن به سڌانت جي پرک عمل مان پوڻ گهرجي. مهاڻا جيڪڏهن ”اهنسا ڀرمو ڌرم“ جو سڌانت آڏي ۽ اٽل سمجهي ٿو ته انهيءَ وسيلي هيءَ جنگ بند ڪري ڏيکاري!

اسين اهڙي سمي ۾ پيدا ٿيا آهيون جنهن ۾ پرڪرتي وڏا انقلاب آڻڻ ٿي گهري آهي انقلاب منش جاتيءَ جي ان تي جا واهڻ بڻبا يا نه، سو خاطريءَ سان چوڻ مشڪل آهي. وڪاس- واد وارو دائمي اُنتيءَ جو اصول عقل خلاف آهي. جيڪڏهن ڪو شخص چوي ته مان اڳتي وڌندو ويان ٿو ته ضرور ان کان پڇيو ته ڪيڏانهن وڌندو ٿو وڃين؟ هن کي ضرور ڪو ماڳ، ڪو مقصد هوندو، جنهن ڏي وڌڻ جي ڪوشش ڪندو ۽ جنهن کان پوءِ وڌيڪ وڌي نه سگهندو. اهڙي سبب آهي جو پراچين رشين منش جاتيءَ جو جيون يگين ۾ ورهائي، آخرڪار پرلٽ و سيلي قصو سميتڻ جي ڪوشش ڪئي. هي اُنتيءَ جو اصول نئون، خام ناقص اصول آهي. حقيقت هيءَ آهي ته هر ڪنهن سمي نئين سڀيتا جو سلوايري ٿو جنهن ۾ ڪي گڻ ۽ صفون نڪري نروار ٿين ٿا. ڪجهه وقت بعد ان جي نشوونما جو دؤر ڏڪاڻجڻ لڳي ٿو ۽ آهستي آهستي اهي گڻ ۽ خاصيتون بدلجڻ لڳن ۽ ائين ٿي پون ٿا. اهڙي وقت ماڻهن جي من ۾ بي آرامي ۽ ناراضگي ائين ٿئي ٿو ۽ هو نئين سر ڪنهن نئين سڀيتا، نئين سرشتي، نئين مانڊان اڏڻ جا خواب لهڻ لڳن ٿا. سچ پچو ته هر ڪنهن تهذيب، اخلاق، سڀيتا کي بالڪيڻ، جواني، بڏاپو آهي. هن پرتويءَ ڪيئي اهڙا ڪيل ڏنا آهن. انت چاهي، تنهن جي ڪنهن کي ڄاڻ ناهي. شايد انت آهي ئي ڪانه گول چڪر پيو ڦري، جدا حالتن جي نرالي نموني ميلاپ ٿيڻ سبب نواڻ پئي ڏسجي. تنهن جي معنيٰ حياتيءَ

جو مول مقصد آهي وهڪرو. منهنجي لکڻ جو مقصد آهي ته مقصد آهي ئي ڪونه نڪي هنسا نڪي اهنسا، نڪي مڪتي نڪي پڪتي منش جيون جو مقصد آهي. جيون پنهنجو مقصد پاڻ آهي. افسوس، هن وقت جڏهن جيون لهر زور سان وهي رهي آهي تڏهن اسين موٽر ۽ مردود ٿي پيا آهيون ۽ غلط عقيدو جي اثر هيٺ اچي، چرڻ پُرڻ کان نابري واري ويٺا آهيون. اسان جي انهيءَ هلت سبب جگت جون طوفاني شڪتيون بيهي ڪونه وينديون. ارمان فقط انهيءَ تي آهي ته حياتيءَ جو هڪ لاثاني موقعو هتان ٿو وڃي!

هي ڪتاب حال في الحال هتي ختم ٿو ڪريان. ڪڏهن ته ريچڪ اچڻ سان اڀارڻ لهرائن خيالن جي لهر ۾ لڙهندو پيو وڃي ۽ هڪ هنڌ بيهڻ مشڪل ٿيو پوي ۽ ڪڏهن ته هفتن جا هفتا قلم هلڻ ۽ هٿ چرڻ کان نابري واريو وهي. سچ پچو ته هن ڪتاب سماپت ڪندي خوشي ۽ رنج ٻئي ٿين ٿا. خوشيءَ انهيءَ ڪري ٿئي ٿي جو هيڏو ڪتاب بنا تڪليف لکي ويو آهيان ۽ رنج انهيءَ ڪري جو هن کان پوءِ جواهر لال جهڙي وڏندڙ شخص جي وندرائيندڙ خيالات سان رهائڻ ڪرڻ جو موقعو گهٽ ملندو. انهيءَ ۾ شڪ ناهي ته مون ۾ عيب ۽ اوڻايون اڪيچار آهن. انهن جو اثر ضرور هنن ورقن ۾ رهجي ويو هوندو. جيڪڏهن هن گرنت ۾ ڪي خوبيون آهن ته جواهر لال جون ۽ خاميون آهن ته منهنجون. پنهنجي خامين لاءِ معافي طلب آهيان ۽ خوبي لاءِ جواهر لال جو ٿورائتو.

تيرت وسنت

حيدرآباد، سنڌ

20 ڊسمبر 1941ع

جی ایم کپا  
جو اصل نمرود

پیرک و سینگ  
جو اصل نمرود



Rs. 600/-



# پڙهندڙ نسل . پ ن

## The Reading Generation

1960 جي ڏهاڪي ۾ عبدالله حسين ”آداس نسلين“ نالي ڪتاب لکيو. 70 واري ڏهاڪي ۾ وري ماڻگ ”لڙهندڙ نسل“ نالي ڪتاب لکي پنهنجي دور جي عڪاسي ڪرڻ جي ڪوشش ڪئي. امداد حسينيءَ وري 70 واري ڏهاڪي ۾ ئي لکيو:

انڌي ماءُ جڻيندي آهي اونڌا سونڌا ٻارَ  
ايندڙ نسل سمورو هوندو گونگا ٻوڙا ٻارَ

هر دور جي نوجوانن کي آداس، لڙهندڙ، ڪڙهندڙ، ڪڙهندڙ، ٻرندڙ، ڄرندڙ، ڪرندڙ، اوسيئڙو ڪندڙ، پاڙي، ڪاڻو، پاڇوگڙ، ڪاوڙيل ۽ وڙهندڙ نسلن سان منسوب ڪري سگهجي ٿو، پر اسان انهن سڀني وچان ”پڙهندڙ“ نسل جا ڳولائو آهيون. ڪتابن کي ڪاڳر تان ڪڍي ڪمپيوٽر جي دنيا ۾ آڻڻ، ٻين لفظن ۾ برقي ڪتاب يعني e-books ٺاهي ورهائڻ جي وسيلي پڙهندڙ نسل کي وڌڻ، ويجهڻ ۽ هڪ ٻئي کي ڳولي سھڪاري تحريڪ جي رستي تي آڻڻ جي آس رکون ٿا.

پڙهندڙ نسل (پن) ڪا به تنظيم ناهي. اُن جو ڪو به صدر، عهديدار يا پايو وجهندڙ نه آهي. جيڪڏهن ڪو به شخص اهڙي دعويٰ ڪري ٿو ته پڪ ڄاڻو ته اهو ڪوڙو آهي. نه ئي وري پن جي نالي کي پئسا گڏ ڪيا ويندا. جيڪڏهن ڪو اهڙي ڪوشش ڪري ٿو ته پڪ ڄاڻو ته اهو به ڪوڙو آهي.

جهڙيءَ طرح وٽن جا پَن ساوا، ڳاڙها، نيرا، پيلا يا ناسي هوندا آهن اهڙيءَ طرح پڙهندڙ نسل وارا پَن به مختلف آهن ۽ هوندا. اُهي ساڳئي ئي وقت اداس ۽ پڙهندڙ، ٻرندڙ ۽ پڙهندڙ، سُست ۽ پڙهندڙ يا وڙهندڙ ۽ پڙهندڙ به ٿي سگهن ٿا. ٻين لفظن ۾ پَن کا خصوصي ۽ تالي لڳل ڪلب Exclusive Club نه آهي.

ڪوشش اها هوندي ته پَن جا سڀ ڪم ڪار سهڪاري ۽ رضاڪار بنيادن تي ٿين، پر ممڪن آهي ته ڪي ڪم اجرتي بنيادن تي به ٿين. اهڙي حالت ۾ پَن پاڻ هڪٻئي جي مدد ڪرڻ جي اصول هيٺ ڏي وٺ ڪندا ۽ غيرتجارتِي non-commercial رهندا. پَن پاران ڪتابن کي ڊجيٽائيز digitize ڪرڻ جي عمل مان ڪو به مالي فائدو يا نفعو حاصل ڪرڻ جي ڪوشش نه ڪئي ويندي.

ڪتابن کي ڊجيٽائيز ڪرڻ کان پوءِ اهم مرحلو ورهائڻ distribution جو ٿيندو. اهو ڪم ڪرڻ وارن مان جيڪڏهن ڪو پيسا ڪمائي سگهي ٿو ته ڀلي ڪمائي، رڳو پَن سان اُن جو ڪو به لاڳاپو نه هوندو.

پَن کي کليل اڪرن ۾ صلاح ڏجي ٿي ته هو وس پئانڊڙ وڌ کان وڌ ڪتاب خريد ڪري ڪتابن جي ليگڱن، ڇپائيندڙن ۽ ڇاپيندڙن کي همٿائين. پر ساڳئي وقت علم حاصل ڪرڻ ۽ ڄاڻ کي ڦهلائڻ جي ڪوشش دوران گنهه به رڪاوٽ کي نه مڃن.



شيخ اياز علم، ڄاڻ، سمجھ ۽ ڏاهپ کي گيت، بيت، سٺ، پُڪار سان  
تشبيه ڏيندي انهن سڀني کي بمن، گولين ۽ بارود جي مد مقابل بيهاريو  
آهي. اياز چوي ٿو ته:

گيت به ڄڻ گوريلا آهن، جي ويريءَ تي وار ڪرڻ ٿا.

.....

ڄڻ ڄڻ ڄاڙ وڌي ٿي جڳ ۾، هو ٻوليءَ جي آڙ ڇڻ ٿا؛  
ريٽيءَ تي راتاها ڪن ٿا، موٽي منجهه پهڙا ڇڻ ٿا؛

.....

ڪالهه هيا جي سُرخ گلن جيئن، اڄڪلهه نيلا پيلا آهن؛  
گيت به ڄڻ گوريلا آهن.....

.....

هي بيت اٿي، هي ٻم-گولو،

جيڪي به کڻين، جيڪي به کڻين!

مون لاءِ ٻنهي ۾ فرق نه آ، هي بيت به ٻم جو ساٿي آ،  
جنهن رڻ ۾ رات ڪيا راڙا، تنهن هڏ ۽ چم جو ساٿي آ -

ان حساب سان اڻڄاڻائي کي پاڻ تي اهو سوچي مڙهڻ ته ”هاڻي ويڙهه ۽  
عمل جو دور آهي، اُن ڪري پڙهڻ تي وقت نه وڃايو“ نادانيءَ جي نشاني  
آهي.

پڻ جو پڙهڻ عام ڪتابي ڪيڙن وانگر رڳو نصابي ڪتابن تائين  
محدود نه هوندو. رڳو نصابي ڪتابن ۾ پاڻ کي قيد ڪري ڇڏڻ سان سماج  
۽ سماجي حالتن تان نظر ڪڍي ويندي ۽ نتيجي طور سماجي ۽ حڪومتي  
پاليسيون policies اڻڄاڻن ۽ نادانن جي هٿن ۾ رهنديون. پڻ نصابي ڪتابن  
سان گڏوگڏ ادبي، تاريخي، سياسي، سماجي، اقتصادي، سائنسي ۽ ٻين

ڪتابن کي پڙهي سماجي حالتن کي بهتر بنائڻ جي ڪوشش ڪندا.

پڙهندڙ نسل جا پڻ سڀني کي چو، چالاءِ ۽ ڪينئن جهڙن سوالن کي هر بيان تي لاڳو ڪرڻ جي ڪوٺ ڏين ٿا ۽ انهن تي ويچار ڪرڻ سان گڏ جواب ڳولڻ کي نه رڳو پنهنجو حق، پر فرض ۽ اڻٽر گهرج unavoidable necessity سمجهندي ڪتابن کي پاڻ پڙهڻ ۽ وڌ کان وڌ ماڻهن تائين پهچائڻ جي ڪوشش جديد ترين طريقن وسيلي ڪرڻ جو ويچار رکن ٿا.

توهان به پڙهڻ، پڙهائڻ ۽ ڦهلائڻ جي ان سهڪاري تحريڪ ۾ شامل ٿي سگهو ٿا، بس پنهنجي اوسي پاسي ۾ ڏسو، هر قسم جا ڳاڙها توڙي نيرا، ساوا توڙي پيلا پن ضرور نظر اچي ويندا.

وڻ وڻ کي مون پاڪي پائي چيو ته ”منهنجا پاءُ  
پهتو منهنجي من ۾ تنهنجي پڻ پڻ جو پڙلاءُ.“  
- اياز (ڪلهي پاتم ڪينرو)